

فَضْرُوسُكَوْ

شَح

مِصْبَاحُ الْإِسْلَامِ

شَاخ:

مِفْتَی حَارِثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَاوُوقِ قَاسِمِی

۲

مکتبۃ فضائل القرآن دیوبند

فیض المشکوۃ

شرح اردو

مشکوۃ شریف

جلد دوم

شرح
حارث عبدالرحیم فاروقی
ابن (مولانا) عبدالعلی فاروقی صاحب

ناشر

مکتبۃ فیض القرآن دیوبند (یو پی)
۲۲۷۵۵۴

اس کتاب کے جملہ حقوق بحق تاج عثمانی مالک مکتبہ فیض القرآن دیوبند
کے نام محفوظ ہیں اور حکومت ہند سے رجسٹرڈ ہیں

نام کتاب : فیض المشکوٰۃ شرح اردو مشکوٰۃ شریف جلد دوم
شارح : حارث عبدالرحیم فاروقی
باہتمام : تاج عثمانی ابن مشہود اقبال عثمانی
مطبوعہ : ۱۵/ اپریل ۲۰۰۶ء
کمپیوٹر کتابت و ڈیزائننگ : شاد کمپیوٹر مکتبہ فیض القرآن دیوبند

نوٹ: فہرست مضامین جلد کے آخر میں ملاحظہ کیجئے



Ph.No.(0)01336-222401

(R)01336-224601

Fax No.01336-223951

مکتبہ فیض القرآن

نزد مسجد چھتہ دیوبند ضلع سہارن پور (یوپی)

کتاب الصلاة

صلوة، کے لغوی معنی دعا کے ہیں، اصطلاح شرع میں اس خاص عبادت کا نام نماز ہے۔ جو ارکان و شرائط کے ساتھ چند مخصوص اقوال و افعال کی صورت میں ادا کی جاتی ہے۔

ہر مسلمان، عاقل، بالغ مرد و عورت پر پورے دن میں پانچ نمازیں فرض ہیں، وتر کی نماز مرد و عورت دونوں پر واجب ہے، جمعہ کی نماز صرف مردوں پر فرض ہے، اور عیدین کی نماز واجب ہے، نوافل میں مرد و عورت دونوں کا حکم یکساں ہے، جس سے جتنا ممکن ہو اس کے ذریعہ قرب خداوندی کو حاصل کر کے اپنے مقام و مرتبہ کو بڑھائے۔

اسلام نے عقائد کے بعد سب سے زیادہ اہمیت نماز کو دی ہے، اور اس کی فرضیت و اہمیت کا تذکرہ قرآن کریم میں سات سو مرتبہ سے بھی زائد بار ہوا ہے۔ نماز کی اہمیت کا اندازہ حضرت عمرؓ کے اس فرمان سے ہوتا ہے ”إِنَّ أَمْرَكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ مِنْ حِفْظِهَا وَحَافِظُ عَلَيْهَا حِفْظُ دِينِهِ وَمَنْ ضَيَعَهَا فَهُوَ لَمَّا سِوَاهَا اضْيَعَ“۔

نماز کے بارے میں خود رب العالمین نے فرمایا ہے کہ یہ دشوار ہے لیکن جن کے قلوب میں خشوع ہوگا، ان کے لئے دشوار نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ انسان کا قلب آزادی کا خوگر ہونے کی وجہ سے نماز میں دشواری محسوس کرتا ہے، کیوں کہ نماز اس کی آزادی کے یکسر منافی چیز ہے اور دل کے تابع اعضاء انسانی بھی ہیں، اس لئے تمام اعضاء کو بھی نماز میں گرانی محسوس ہوتی ہے، دل کے اعضاء انسانی کس درجہ تابع ہیں اس کا اندازہ آپ کے اس فرمان سے ہوتا ہے ”إِنَّ فِي الْجَسَدِ لَمُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ“ (جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے اگر وہ ٹکڑا صحیح ہے تو سارا جسم صحیح ہے اور اگر وہ خراب ہے تو سارا جسم خراب ہے، سنو وہ ٹکڑا دل ہے) دل نماز میں نہیں لگتا اس دشواری کا علاج کیا ہے؟ اس دشواری کا علاج خشوع و خضوع ہے، اگر خشوع خضوع پیدا ہو جائے تو نہ صرف نماز کی موانعت و مداومت آسان ہو جائے گی بلکہ نماز کو اس کے حق کی طرح ادا کرنے میں بھی کافی سہولت پیدا ہو جائے گی۔ ”خشوع“ کے معنی سکون، عاجزی، نگاہ نیچی رکھنا وغیرہ ہیں۔

خشوع، ظاہری بھی ہوتا ہے، اور باطنی بھی، نماز میں دونوں طرح کا خشوع مطلوب ہے خشوع اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال کی وجہ سے اس کے سامنے اپنی حقارت کے علم سے پیدا ہوتا ہے کبھی کبھی اس کی وجہ سے بدن پر بھی اس کے آثار پیدا ہو جاتے ہیں لیکن جان بوجھ کر خاشعین کی صورت اختیار کرنا نفس کے فریب کے سوا کچھ نہیں ہے، حضرت عمرؓ نے ایک نوجوان کو دیکھا کہ وہ سر جھکائے بیٹھا ہے اس سے کہا سر اٹھاؤ خشوع دل میں ہوتا ہے۔

خشوع و خضوع کی اتنی اہمیت ہے کہ بعض علماء مثلاً امام غزالی نے اس کو فرض قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ جس نماز میں خشوع نہ ہو اور اس میں دھیان اللہ کے سوا ادھر ادھر رہتا ہو وہ نماز صحیح نہیں، ائمہ اربعہ کے نزدیک خشوع شرط صلاۃ تو نہیں ہے البتہ نماز کی روح ضرور ہے بغیر خشوع کے نماز کا ثواب نہیں ملے گا۔

نماز کے شرائط، ارکان، واجبات، سنن، مستحبات اور مفسدات وغیرہ دیکھنے کیلئے فقہ کی کتابوں کی طرف مراجعت کی جاسکتی ہے۔

☆☆☆☆☆

☆☆☆

الفصل الاول

حدیث نمبر ۵۱۹ ﴿نماز سے گناہ معاف ہوتے ہیں﴾ عالمی حدیث ۵۶۴

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ مُكَفِّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنِبْتَ الْكَبَائِرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم شریف ص: ۱۲۲ ج: ۱ / باب فضل الوضوء الخ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۳ .

حل لغات: مُكَفِّرَاتٌ، جمع ہے، واحد مُكَفِّرَةٌ، معاف کنندہ، گناہوں کو مٹا دینے والی، كَفَّرَ، تَکفیر (تفعیل) الشَّيْءُ ڈھا کر، چھپانا، اجتنبت، اجتنَبَ، الشَّيْءُ (افعال) بچنا، دور رہنا، الکبائر، جمع ہے واحد الکبیرۃ، الکبیر، کی تانیث ہے، وہ بڑا گناہ جس کی شرعاً بالصراحت ممانعت کی گئی ہو، جیسے قتل، چوری، وغیرہ۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”اگر کوئی شخص بڑے گناہوں سے اجتناب کرتا رہے، تو پانچوں نمازیں، جمعہ سے جمعہ تک، اور رمضان سے رمضان تک، اسکے ان گناہوں کو مٹا دیتے ہیں، جو انکے درمیان ہوتے ہیں۔“ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک نماز پڑھنے کے بعد سے دوسری نماز پڑھنے کے دوران جو صغیرہ گناہ ہوں گے، دوسری نماز سے وہ گناہ معاف ہو جائیں گے، اسی طرح ایک جمعہ سے لے کر دوسرے جمعہ کے دوران جو صغیرہ گناہ ہوں گے دوسرے جمعہ سے وہ معاف ہو جائیں گے، اور یہی معاملہ ایک رمضان سے دوسرے رمضان کے مابین ہونے والے صغیرہ گناہوں کا ہوگا، کہ وہ دوسرے رمضان سے معاف ہو جائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا اجتنبت الکبائر اس جملے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ گناہ صغیرہ اسی وقت معاف ہونگے، جب انکے درمیان کبیرہ گناہوں کا ارتکاب نہ کیا ہو؛ بلکہ یہاں مطلب یہ ہے کہ مذکورہ بالا نیک کاموں سے صرف صغائر معاف ہوں گے، کبائر معاف نہ ہوں گے، کبائر یا تو توبہ سے معاف ہوں گے، یا پھر اللہ تعالیٰ کے فضل سے معاف ہوں گے۔

سوال: جب ہر روز کے صغیرہ گناہ یومیہ نمازوں کے ذریعہ مٹ گئے یعنی معاف ہو گئے، تو پھر جمعہ اور رمضان سے کون سے گناہ مٹیں گے؟
جواب: یومیہ نمازوں، جمعہ اور رمضان، تینوں میں صغیرہ گناہوں کو مٹانے کی صلاحیت ہے، اگر گناہ ہونگے تو یہ افعال حسنہ گناہوں کو مٹا دیں گے۔ اور اگر گناہ نہیں ہونگے تو یہ نیک کام اپنے انجام دینے والے کے حق میں، نیکیاں لکھے جانے اور درجات کے بلند ہونیکا سبب بنیں گے۔ (مرقات ص: ۱۱۰ ج: ۲)

”درس ترمذی“ میں حضرت شاہ صاحبؒ کے حوالے سے ایک بہت عمدہ توجیہ لکھی ہوئی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ”اس حدیث میں کچھ افعال کے خواص کا ذکر ہے، جس طرح دنیا کی مادی چیزوں میں کچھ خواص مفردات کے ہوتے ہیں اور کچھ مرکبات کے، اور مرکب کئی مفردات کے مجموعہ کا نام ہے، نیز یہ بات بھی ممکن ہے کہ کسی مرکب کے بیینہ وہی خواص ہوں جو مفردات کے ہوں، لہذا حدیث باب میں ”صلوات خمس“ کی حیثیت مفردات کی سی ہے، اور جمعہ الی الجمعہ کی حیثیت مرکب کی سی ہے، دونوں کی خصوصیات یکساں ہیں، جن کا حدیث میں علاحدہ علاحدہ ذکر کر دیا ہے۔ (درس ترمذی ص: ۴۷۹ ج: ۱)

حدیث نمبر ۵۲۰ ﴿جس طرح نہانے سے میل زائل ہوتا ہے اسی طرح نماز سے

گناہ زائل ہوتے ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۶۵

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ نَهْرًا بَيْنَابِ أَحَدِكُمْ يَغْتَسِلُ فِيهِ كُلَّ يَوْمٍ

خَمْسًا هَلْ يَتَّقِي مِنْ دَرْنِهِ شَيْءٌ قَالُوا لَا يَتَّقِي مِنْ دَرْنِهِ شَيْءٌ قَالَ فَذَلِكَ مَثَلُ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ يَمْحُو اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ص: ۷۶، ج: ۱ / باب الصلوات الخمس، کتاب مواظبت الصلاة، حدیث نمبر ۵۲۸، مسلم ص: ۲۳۵، ج: ۱ / باب المشی الى الصلاة تمتحی به الخطایا، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۶۶۷۔
حل لغات: دَرْنٌ، میل کچیل، دَرْنٌ (س) دَرْنًا، میل ہونا، يَمْحُو، محو، الشَّيْءُ، (ن) مَحْوًا مٹانا، اثر زائل کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم لوگ بتاؤ اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر نہر ہو، جس میں وہ روزانہ پانچ مرتبہ غسل کرتا ہو، تو کیا اس کے بدن پر میل کا کوئی حصہ باقی رہے گا۔“ صحابہ نے عرض کیا جی نہیں، اس کا میل ذرا بھی باقی نہیں رہے گا،“ آپ نے فرمایا بس یہی پانچوں نمازوں کی مثال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں فرض نمازوں کے گناہوں کے لیے کفارہ ہونے کو تشبیہ کے ذریعہ بیان کیا گیا ہے، تشبیہ مضمون کی وضاحت اور معنویات کو محسوسات و مشاہدات میں تبدیل کرنے کے لیے لائی جاتی ہے۔ اس حدیث میں گناہوں کو ظاہری میل کچیل، اور نماز کو پانی کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، اور یہ بتایا گیا ہے کہ جس طرح ایک دن میں پانچ مرتبہ نہر میں نہانے کی وجہ سے جسم پر میل کچیل کا نام و نشان تک باقی نہیں رہتا، اسی طرح پانچوں نمازوں کی بھی یہی تاثیر ہے کہ وہ گناہوں کو زائل کر دیتی ہیں؛ لہذا جو نمازی نماز کے تمام آداب کی رعایت کرتے ہوئے پانچوں وقت کی نماز ادا کرتا ہے، وہ گناہوں سے پاک و صاف رہتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا یبقی من درنہ شیء۔ نماز کے ذریعہ سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں، کبائر کی معافی کے لیے شریعت نے توبہ رکھی ہے؛ لیکن کچھ حضرات کہتے ہیں کہ بیچ وقت نماز کی ادائیگی سے کبائر بھی معاف ہو جاتے ہیں کیوں کہ حدیث میں ”من درنہ شیء“ کے الفاظ ہیں، ”شیء“ کا مفہوم اس بات کا تقاضہ کرتا ہے کہ تمام گناہ، خواہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ معاف ہو جاتا ہے؛ لیکن تحقیقی بات یہ ہے کہ ”درن“ سے مراد ظاہری میل ہے، اور آپ ﷺ کے اس سے تشبیہ دینے کا مقصد یہ ہے کہ نماز سے وہ گناہ زائل ہوتے ہیں، جن کا تعلق ظاہر سے ہے، اور ظاہر سے صغائر کا تعلق ہے، کبائر کا اثر تو باطن یعنی دل تک پہنچ جاتا ہے، اسی کو آپ ﷺ نے فرمایا ”بندہ جب معصیت کا ارتکاب کرتا ہے، تو اس کے دل میں ایک سیاہ نقطہ پیدا ہو جاتا ہے، اگر وہ توبہ کر لیتا ہے تو مٹ جاتا ہے، اور اگر توبہ نہیں کرتا تو باقی رہتا ہے اور پھر یہ بڑھتا رہتا ہے، اسی کو قرآن کریم میں یوں بیان کیا ہے ”کلاہل دان علی قلوبہم ما کانوا یکسبون“ حاصل کلام یہ ہے کہ صغائر تو افعال حسنہ سے معاف ہو جاتے ہیں؛ کیوں کہ یہ ظاہری گناہ ہیں، کبائر کا اثر باطن تک پہنچتا ہے؛ لہذا جب تک قلب کو غسل نہ دیا جائے یعنی توبہ نہ کی جائے یہ معاف نہ ہوں گے۔

حافظ ابن حجرؒ نے امام بیہقیؒ کے حوالے سے یہ بات لکھی ہے کہ ”گناہ صغیرہ و کبیرہ کے عا در ہونے کے اعتبار سے انسان کے مختلف احوال ہیں، اور یہ پانچ قسموں میں منحصر ہیں۔

- ۱- وہ شخص جس سے صغیرہ و کبیرہ میں سے کوئی بھی گناہ صادر نہ ہوئے ہوں، نماز کے ذریعہ سے اس شخص کے درجات بلند ہوں گے۔
- ۲- صغیرہ سرزد ہوتے ہوں، لیکن صغیرہ پر اصرار نہ ہو، نماز کے ذریعہ سے یقینی طور پر اس شخص کے گناہ زائل ہو جائیں گے۔
- ۳- صغائر کا اصرار کے ساتھ ارتکاب کرتا ہو، ایسے شخص کے نماز کے ذریعہ سے صغائر معاف نہ ہوں گے۔ کیوں صغائر کا اصرار کے ساتھ ارتکاب گناہ کبیرہ ہے۔
- ۴- کوئی ایک گناہ کبیرہ ہو، اور بہت سے صغیرہ گناہ ہوں۔

۵- مغائر و کبار دونوں بڑی تعداد میں ہوں۔

آخری دو صورتوں میں ممکن ہے کہ صغیرہ گناہ معاف ہو جائیں اور کبیرہ معاف نہ ہوں اور اس بات کا بھی امکان ہے کہ دونوں میں سے کوئی بھی معاف نہ ہوں؛ اس وجہ سے کہ بہت سی احادیث اور قرآن کریم کی آیت ”ان تجتنبوا عن الکبائر الخ“ میں مغائر کی معافی کے لیے اجتناب عن الکبائر کی شرط لگی ہے۔ (خلاصہ فتح الباری ص: ۴۰۸، ج: ۲)

خفیہ کے یہاں چوں کہ مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہے؛ لہذا نماز کے ذریعہ سے مغائر بہر صورت معاف ہو جائیں گے، خواہ اجتناب عن الکبائر ہو یا نہ ہو، جیسا کہ گذشتہ کلمات حدیث کی تشریح کے تحت بھی یہ بات عرض کی گئی ہے۔

حدیث نمبر ۵۲۱ نماز سے برائیاں زائل ہو جاتی ہیں عالمی حدیث نمبر ۵۶۶

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ قُبْلَةً فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ هَذَا قَالَ لِجَمِيعِ أُمَّتِي كُلِّهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ لِمَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ أُمَّتِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۷۵، ج: ۱ / باب الصلاة كفارة، كتاب مواقيت الصلاة، حدیث نمبر ۵۲۶، مسلم ص: ۳۵۸، باب قوله تعالى ”إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ“ كتاب التوبة،

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت کا بوسہ لے لیا، پھر وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے اپنا قصور بیان کیا، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”دن کے دونوں کناروں اور رات کے کچھ حصوں میں نماز قائم رکھو، بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں“ اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ حکم خاص میرے لیے ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”میری تمام امت کے لیے یہی حکم ہے“ اور ایک روایت میں منقول ہے، ”میری امت کے ہر اس شخص کے حق میں ہے، جس نے اس آیت پر عمل کیا“ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک صحابی رسول نے ایک عورت کا بوسہ لے لیا، اس کے بعد جب ان کو ندامت ہوئی، تو دربار رسالت میں حاضر ہو کر اپنا واقعہ بیان کیا، اور اس کے معاف ہونے کی صورت دریافت کی، آپ ﷺ نے ابھی کوئی جواب دیا بھی نہیں تھا کہ نماز کا وقت ہو گیا، آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، وہ صحابی بھی شریک جماعت ہوئے، نماز کے بعد آپ ﷺ نے ان صحابی کو یہ خوش خبری سنائی کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے گناہ کو معاف فرما دیا ہے، پھر آپ ﷺ نے مذکورہ آیت پڑھ کر سنائی، جس میں نماز کی ادائیگی کی تاکید کے ساتھ یہ پیغام بھی ہے کہ نیکیوں سے برائیاں مٹ جاتی ہیں۔

ان رجلاً حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ”ان صحابی کا نام ابوالیسر ہے“ ان کے نام سے متعلق اس قول کے علاوہ بھی قول ہیں، چنانچہ علامہ عینی نے جہے نام ذکر کئے ہیں، ابن حجر مزید لکھتے ہیں کہ ”روایات میں جس عورت کا تذکرہ ہے، ان کے نام پر مطلع نہیں ہو سکا لیکن احادیث میں یہ صراحت آئی ہے کہ یہ انصار یہ عورت تھیں (فتح الباری ص: ۴۰۲، ج: ۲)

طاعلی قاری نے ترمذی سے جو روایت نقل کی ہے، اس میں یہ صحابی اپنا واقعہ خود بیان کرتے ہیں کہ ”ایک عورت میرے پاس کھجور خریدنے کی غرض سے آئی، میں نے کہا گھر میں جو کھجور ہے وہ اس سے اچھی ہے؛ چنانچہ وہ عورت میرے ساتھ گھر آ گئی، اس وقت شیطان نے مجھ کو بہکایا تو میں نے اس عورت کے بوسہ لے لیا، اس عورت نے مجھ سے کہا کہ اللہ سے ڈرو، چنانچہ میں شرمندہ ہوا، اور حضور کی خدمت میں حاضر ہوا۔“ (مرقات ص: ۱۱۱، ج: ۲)

اسی روایت کے تحت ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ ”یہ اجنبی مرد و عورت کے تنہائی میں یکجا ہونے کا نتیجہ ہے“ لہذا اجنبہ سے خلوت میں ملنے سے کلی طور پر اجتناب کرنا چاہئے۔ فاسخبرہ صحابہ کرام کی یہ شان تھی کہ اگر بتقاضائے بشریت ان سے کوئی گناہ سرزد ہو جاتا، تو اس پر اصرار نہیں کرتے تھے؛ بلکہ وہ بے قرار ہو کر دربار رسالت میں آتے، اور آپ ﷺ کو پیش آمدہ واقعہ کی اطلاع دیتے، پھر انابت الی اللہ، اور توبہ و استغفار کے ذریعہ جب تک اللہ و رسول کو راضی نہ کر لیتے سکون سے نہ بیٹھتے، اقم الصلاة، علامہ عینی فرماتے ہیں کہ آیت میں امام ابو حنیفہ کے مذہب کے دو مسکوں کی دلیل ہے، اس آیت سے فجر میں اسفار اور عصر میں تاخیر، نیز وجوب وتر کا مسئلہ ثابت ہوتا ہے، دونوں مسکوں کی تفصیل اپنے موقع پر آئے گی، یہاں مختصر عرض کیا جاتا ہے، ”طرفی“ تنبیہ کا صیغہ ہے۔ دن کے دونوں کنارے یعنی طلوع و غروب کے معنی میں مستعمل ہے، یہ بات تو بالکل ظاہر ہے کہ ان دونوں اوقات میں نماز پڑھنا کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں ہے، لہذا جب معنی حقیقی مراد لینا محال ہے، تو مجاز کی طرف رجوع کیا جائے گا، اور یہ کہا جائے گا کہ یہاں طلوع و غروب کے قریب کا وقت متعین ہے، یعنی فجر کی نماز اسفار میں طلوع کے قریب پڑھی جائے گی اور عصر کی نماز غروب آفتاب کے قریب پڑھی جائے گی؛ لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ آفتاب کے غروب سے قبل اصرار کا وقت بھی مکروہ ہے؛ لہذا وقت مکروہ سے پہلے نماز پڑھی جائے گی، زلفاً، چون کہ یہ جمع کا صیغہ ہے؛ اس لئے رات میں تین ایسے وقت ہونا چاہئے، جس میں نماز قائم کی جائے؛ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک ایک مغرب ہے، دوسرے عشاء، اور تیسرے وتر ہے، وتر کی نماز آپ ﷺ کے فرمان ”ان الله امدكم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم“ کی بنیاد پر بہت مؤکد یعنی واجب ہے، اگر وتر کو واجب نہ مانا جائے تو ”زلف“ کے صیغہ جمع کی رعایت نہ ہوگی اور رات کے تین حصوں میں واجب نمازیں واقع نہیں ہوں گی، لہذا اس آیت سے حنفیہ کے وجوب وتر کے مسئلہ کی بھی تائید ہوتی ہے (ایضاح البخاری ص: ۳۷۶، ج: ۳)

”طرفی النهار“ کی تشریح میں ایک قول یہ بھی ہے کہ صبح و شام کے دونوں کنارے مراد ہیں، صبح کی نماز فجر ہے، اور شام کی نماز ظہر اور عصر ہیں، اس لیے کہ زوال کے بعد سے جو وقت شروع ہوتا ہے اس کو شام کا وقت کہا جاتا ہے، اسی طرح رات کے ایک حصہ سے مغرب و عشاء کی نماز کی طرف اشارہ ہے، اب آیت کا مطلب یہ ہوا کہ ان پانچوں نمازوں کو فرض قرار دیا گیا ہے، ان کی ادائیگی سے گناہ صغیرہ معاف ہوتے ہیں۔ (خلاصہ مرقات ص: ۱۱۱، ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۲۲ گناہوں کی معافی کا اعلان، عالمی حدیث نمبر ۵۶۷

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمْهُ عَلَيَّ قَالَ وَلَمْ يَسْأَلْهُ عَنْهُ وَحَضَرَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ قَامَ الرَّجُلُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ حَدًّا فَأَقِمْ فِيَّ كِتَابَ اللَّهِ قَالَ أَلَيْسَ قَدْ صَلَّيْتَ مَعَنَا قَالَ نَعَمْ، قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذَنْبَكَ أَوْ حَدَّكَ. (متفق عليه)

حوالہ: بخاری ص: ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ج: ۲، باب إذا قرأ بالحد ولم يبين الخ، كتاب المحاربين، مسلم ص: ۳۵۹، ج: ۲، باب قوله تعالى ”إن الحسنات يذهبن السيئات“ كتاب التوبة.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا، اے اللہ کے رسول مجھ سے ایسا فعل سرزد ہو گیا ہے، جس پر حد واجب ہے، لہذا آپ مجھ پر حد جاری فرما دیجئے، راوی کا بیان ہے کہ آپ نے اس سے کچھ بھی دریافت نہیں کیا، اتنے میں نماز کا وقت آ گیا، اس شخص نے رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھی، جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو وہ شخص کھڑا ہوا اور پھر عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ مجھ سے ایسا فعل سرزد ہو گیا ہے، جو حد کو واجب کرنے والا ہے، لہذا آپ ﷺ میرے

بارے میں اللہ تعالیٰ کا حکم نافذ فرمائیے، آپ ﷺ نے فرمایا ”کیا تم نے میرے ساتھ نماز نہیں پڑھی؟“ وہ شخص بولا جی ہاں پڑھی ہے، آپ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ نے تمہاری غلطی معاف فرمادی ہے، یا یہ فرمایا کہ اللہ نے تمہاری حد بخش دی ہے۔“ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک صحابی سے کوئی گناہ صغیرہ سرزد ہو گیا؛ لیکن مقام صحابیت جیسے عظیم مرتبہ پر فائز ہونے کی وجہ سے، ان کو اپنے اس گناہ پر اتنی ندامت اور اللہ تعالیٰ کا اتنا زیادہ خوف تھا کہ انہوں نے حضور ﷺ سے اس گناہ کا اس انداز سے تذکرہ کیا، گویا کہ ان سے کوئی جرم عظیم سرزد ہو گیا ہو، آپ ﷺ کو بذریعہ وحی ان کے گناہ پر مطلع کر دیا گیا تھا؛ لہذا آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا گناہ نماز کے ذریعہ سے زائل ہو گیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح حدًا، حد اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی سزا کو کہتے ہیں، مثلاً چوری کی حد ہاتھ کاٹنا ہے، ولہم یسال آپ نے ان صحابی سے ان کے گناہ کی نوعیت دریافت نہیں فرمائی۔

اشکال: آپ ﷺ نے گناہ کی نوعیت جانے بغیر بخشے جانے کا حکم کیوں صادر فرمایا؟
جواب: اس شخص کے گناہ کی نوعیت نیز اس کا بخشا جانا، آپ کو بذریعہ وحی معلوم ہو گیا تھا، آپ ﷺ نے اس سے ان صحابی کو مطلع فرمادیا: **فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ غَفَرَ لَكَ ذَنْبَكَ**، حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کی برکت کی وجہ سے ان کا گناہ معاف ہو گیا۔
اشکال: حد کو واجب کرنے والا عمل گناہ کبیرہ ہوتا ہے، آپ ﷺ نے گناہ کبیرہ کے بارے میں کیسے فرمادیا کہ وہ نماز سے معاف ہو گیا، گناہ کبیرہ تو بغیر توبہ کے معاف نہیں ہوتا؟

جواب: (۱) صحابی سے جو فعل سرزد ہوا تھا وہ گناہ کبیرہ نہیں تھا؛ بلکہ گناہ صغیرہ تھا، اس لیے آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ نماز سے معاف ہو گیا (۲) وہ گناہ کبیرہ ہی تھا؛ لیکن آپ کے ساتھ نماز پڑھنے کی عظمت کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے بغیر توبہ کے معاف کر دیا، دوسروں کے ساتھ نماز پڑھنے کی یہ شان نہیں ہوگی؛ کیوں کہ یہ آپ کی خصوصیت تھی (۳) وہ صحابی اپنے گناہ پر نادم ہو کر، اپنے اوپر حد جاری کرانے کے لیے حاضر ہو گئے، اور یہی توبہ ہے؛ لہذا آپ ﷺ نے صرف نماز پر بشارت نہیں دی؛ بلکہ ندامت اور صلاۃ کے مجموعہ پر بشارت دی۔

اشکال: مذکورہ بالا تین جوابوں میں سے پہلے جواب پر یہ اشکال ہے کہ جب صحابی سے صغیرہ گناہ سرزد ہوا تھا، تو انہوں نے یہ کیوں کہا؟ ”اصبت حدًا“ (یعنی میں حد کا مستوجب ہو گیا ہوں) حد تو گناہ کبیرہ پر جاری ہوتی ہے؟

جواب: حقیقت یہی ہے کہ ان سے صغیرہ گناہ سرزد ہوا تھا، جو کہ حد کو واجب کرنے والا نہیں تھا؛ لیکن انہوں نے اپنے گمان سے یہ سمجھا کہ یہ حد کو واجب کرنے والا عمل ہے؛ لہذا ”اصبت حدًا“ کہا، یا پھر حد سے ”تعزیر“ مراد تھی، اور صحابی رسول ﷺ کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ مجھ سے ایک گناہ سرزد ہو گیا ہے، اس پر آپ ﷺ جو سزا دینا چاہیں دے دیں۔

حدیث نمبر ۵۲۳: اللہ تعالیٰ کی نظروں میں پسندیدہ اعمال، عالمی حدیث نمبر ۵۶۸

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْفِيهَا قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي بِهِنَّ وَلَوْ اسْتَرَدَّتْهُ لَزَادَنِي. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۷۵/۷۶، ج: ۱، باب فضل الصلاة لوقتها، کتاب مواقیات الصلاة، حدیث نمبر ۵۲۷، مسلم ص: ۶۲، ج: ۱، باب بیان کون ایمان باللہ تعالیٰ، کتاب الإیمان.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ۔۔۔ وایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے میں نے پوچھا کہ اللہ کے نزدیک کونسا عمل سب سے زیادہ

محبوب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”نماز کو اپنے وقت پر پڑھنا“ میں نے کہا اس کے بعد کون سا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرنا“ میں نے کہا کہ اس کے بعد کون سا؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”اللہ کے راستے میں جہاد کرنا“ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ”آپ نے یہ باتیں مجھ سے بیان کیں اور اگر میں اس سے زیادہ پوچھتا تو آپ ﷺ اور زیادہ بیان فرماتے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں آپ ﷺ نے تین چیزوں کے متعلق ترتیب وار اللہ کے نزدیک محبوب ہونے اور افضل الاعمال ہونے کی نسبت خبر دی ہے، ایمان کے بعد سب سے افضل عمل وقت پر نماز پڑھنا ہے، نماز میں بنیادی چیز خشوع و خضوع ہے، جس میں جتنی خشوع و خضوع کی صفت ہوگی، وہ اتنا ہی اوقات صلات کی پابندی کرنے والا ہوگا، دوسرے درجہ میں سب سے زیادہ پسندیدہ عمل والدین کے ساتھ حسن سلوک ہے، قرآن مجید میں بہت سے مواقع پر اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کے حکم کے معا بعد والدین کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید فرمائی ہے، والدین کے ساتھ حسن سلوک بھی وہی شخص کرے گا جس میں تواضع و انکساری کی صفت ہوگی۔ تیسرے درجہ میں سب سے پسندیدہ عمل اللہ کی راہ میں جہاد کرنا ہے، اللہ کے کلمہ کو بلند کرنے کی غرض سے جان و مال کی قربانی وہی شخص کر سکتا ہے، جو اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا ہو اور اس کا مطیع و فرماں بردار ہو۔

اخیر میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ اگر میں کچھ اور چیزوں کے متعلق دریافت کرتا، تو آپ ﷺ مزید کچھ ارشاد فرماتے؛ لیکن میں نے اس سے زیادہ معلوم نہیں کیا۔

کلمات حدیث کی تشریح حدیث کا یہ جز ان لوگوں کی دلیل ہے، جو کہتے ہیں کہ شہادتین کے بعد سب سے افضل عبادت نماز ہے، حدیث کے اس جز کا مطلب یہ ہے کہ نماز کو اس کے مناسب وقت میں ادا کرنا چاہیے، نماز کا مناسب وقت کیا ہے؟ اس سلسلے میں روایات متعارض ہیں، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر نماز کو اول وقت میں ادا کرنا چاہئے، بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ نمازوں میں تاخیر مستحب ہے، احتاف ان روایات میں یوں تطبیق دیتے ہیں کہ اول سے مطلق اول وقت مراد نہیں ہے؛ بلکہ وقت مستحب کا اول مراد ہے، مزید تفصیل اپنے موقع پر آئے گی۔

سوال: آپ ﷺ سے کئی مرتبہ احب الاعمال اور افضل الاعمال کے بارے میں دریافت کیا گیا ہے؛ لیکن آپ ﷺ نے مختلف مواقع پر مختلف جواب دیے ہیں، اختلاف جواب کی وجہ کیا ہے؟

جواب: اختلاف جواب کی کئی وجہیں ہیں (۱) مخاطبین کے احوال کے اختلاف کی وجہ سے جواب میں اختلاف ہے، اگر کسی کی نماز میں کوتاہی دیکھی تو اس کے لیے ”الصلاة لوقتها“ کو افضل الاعمال فرمایا، کسی کے متعلق حق والدین کے حوالے سے کوتاہی معلوم ہوئی تو اس کے بارے میں ”بر الوالدین“ کو افضل الاعمال قرار دیا (۲) کبھی جوابات میں اختلاف حالات اور زمانے کے اعتبار سے ہوتا ہے، جس زمانے میں فقر و فاقہ اور قحط تھا، اس زمانے میں مسکینوں کو کھانا کھلانے کو افضل الاعمال قرار دیا۔ اس کے علاوہ بھی جوابات ہیں، سابقہ احادیث میں بھی کچھ جوابات گزر چکے ہیں مزید تحقیق کے لئے دیکھئے۔ (مرقات ص: ۱۱۳ ج: ۲ فتح الباری ص: ۴۰۴ ج: ۲)

قلت ثم ای، علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ ”لم“ تراخی رتبہ کے لئے ہے، تراخی زمان کے لیے نہیں ہے، یعنی نماز کے بعد افضل عمل کون ہے، اس کے بابت دریافت کیا۔ بر الوالدین، والدین کے ساتھ حسن سلوک بہت افضل عمل ہے، اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ جس نے پانچوں وقت کی نمازیں پڑھیں، اور پھر ہر نماز کے بعد والدین کے لیے مغفرت کی دعاء کی تو اس نے اللہ تعالیٰ اور والدین دونوں کا حق ادا کیا۔ (مرقات حوالہ بالا)

حدیث نمبر ۵۲۴ ﴿ترک صلوٰۃ کفر کا سبب ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۶۹
وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم شریف ص: ۶۱، ج: ۱ / باب بیان اطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاة، کتاب الإیمان
ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا نماز کا چھوڑنا بندے اور کفر کے درمیان ہے۔ (مسلم)
اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز ایک بہت اہم عبادت ہے اور اس کا ترک کرنا بہت بڑا گناہ ہے جو شخص نماز کو ترک
کرتا ہے، وہ کفر کے قریب پہنچ جاتا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
بین العبد وبين الکفر اس جملہ کا ظاہری مطلب تو یہ ہے کہ جس نے نماز ترک کر دی وہ کافر ہو گیا؛
لیکن اکثر علماء نے اس طرح کی احادیث کی مختلف توجیہات کی ہیں، جن میں سے چند یہاں ذکر کی
جاتی ہیں۔ (۱) یہ حقیقت پر محمول نہیں؛ بلکہ وعید و تہدید مراد ہے۔ (۲) یہاں کفر کی حدود کے قریب پہنچنا مراد ہے، حقیقی کافر ہونا مراد
نہیں ہے۔ (۳) کفر لغوی مراد ہے یعنی اس نے ناشکری کی۔ مزید تحقیق کے لئے دیکھئے۔ (فتح الملہم ص: ۲۳۵، ۲۳۶، ج: ۱)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۵۲۵ ﴿تارک صلوٰۃ کو عذاب دیا جائے گا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۷۰
عن عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسُ صَلَوَاتٍ افْتَرَضَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى
مَنْ أَحْسَنَ وَضُوهُنَّ وَصَلَّاهُنَّ لَوْ قِيَّهْنَ وَآتَمَّ رُكُوعَهُنَّ وَخُشُوعَهُنَّ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ
وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَهْدٌ إِنْ شَاءَ غُفِرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذِبَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُودَاوُدَ وَرَوَى
مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۳۱۷، ج: ۵ / ابوداؤد ص: ۶۱، ج: ۱ / باب فی المحافظة علی وقت الصلوٰۃ کتاب
الصلاة موطا امام مالک ص: ۴۳، باب الامر بالوتر کتاب صلاة اللیل حدیث نمبر ۱۴، نسائی ص: ج: باب
المحافظة علی الصلوات الخمس حدیث نمبر ۴۶۰۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض فرمائی
ہیں، جس شخص نے ان نمازوں کیلئے اچھی طرح وضو کیا اور ان نمازوں کو ان کے وقت پر پڑھا، اور ان کے رکوع اور ان کے خشوع کو پورا
کیا، تو اس شخص کے لئے اللہ کا عہد ہے کہ اس کو معاف فرما دے گا، اور جس شخص نے ایسا نہیں کیا تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا کوئی عہد نہیں ہے،
چاہے گا تو اس کو بخش دے گا اور اگر چاہے گا تو اس کو عذاب دے گا۔ (احمد، ابوداؤد) اور مالک و نسائی نے اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز ادا کرنے سے پہلے اچھی طرح وضو کرنا چاہئے اور اچھی طرح وضو یہ ہے کہ وضوء
کے فرائض و سنن اور آداب کو پوری طرح ملحوظ رکھا جائے وضو کرنے کے بعد خشوع و خضوع کے ساتھ نماز ادا کرنا
چاہئے جو شخص ایسا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے گناہ معاف فرما دیتا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
من احسن وضوء هن یعنی وضو کو اس کے فرائض و سنن کی رعایت کے ساتھ ادا کیا، و صلاهن
لوقیہن، یعنی نمازوں کو ان کے پسندیدہ و مستحب وقت میں ادا کیا جائے۔

صلاة خمسہ کے اوقات مستحب: فجر اور عصر میں جمہور علماء اور ائمہ ثلاثہ تقیل کے قائل ہیں، جب کہ امام ابوحنیفہ ان دونوں میں تاخیر کو پسند کرتے ہیں، صلاۃ ظہر میں سردی کے زمانے میں تقیل اور گرمی کے زمانے میں تاخیر پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے، امام شافعیؒ کے یہاں تاخیر کے لئے کچھ شرائط ہیں جن کو کسی دوسرے موقع پر ذکر کیا جائے گا، نماز عشاء کے بارے میں اقوال مختلف ہیں، حنفیہ کے یہاں دو قول ہیں (۱) مطلقاً تاخیر اولیٰ ہے (۲) جاڑے میں تاخیر اولیٰ ہے اور گرمی میں تقیل اولیٰ ہے، امام شافعیؒ کے یہاں تقیل اولیٰ ہے، مغرب کی نماز میں ائمہ تقیل کے استحباب پر متفق ہیں کسی کا کوئی اختلاف نہیں۔

اَنْ يُغْفِرَ لَهُ، نماز سے گناہ مغیرہ بالاتفاق معاف ہو جاتے ہیں، حضرت شیخ زکریاؒ نے لکھا ہے کہ نماز سے صغیرہ و کبیرہ دونوں معاف ہو جاتے ہیں، صغیرہ کا معاف ہونا تو بالکل واضح ہے، اس وجہ سے کہ فرمان الہی ”ان الحسنات یذهبن السيئات“ اور کبیرہ اس لئے معاف ہو جاتے ہیں کہ نماز میں توبہ استغفار بھی داخل ہے اور توبہ سے گناہ کبیرہ معاف ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں۔

اِنْ شَاءَ غُفِرَ لَهُ، اس سے معلوم ہوا کہ نماز کا تارک حقیقاً کافر نہیں اور جن احادیث میں تارک صلاۃ کو کافر کہا گیا ہے، ان کی مناسب تاویل کی جائیگی، جیسے کہ گذشتہ احادیث میں تاویل کی گئی ہے۔ حدیث نمبر ۵۲۳ دیکھئے۔

اِنْ شَاءَ عَذِبَهُ، مرتکب کبیرہ کو عذاب دینا اللہ کی مشیت پر موقوف ہے، معلوم ہوا کہ مرتکب کبیرہ کو عذاب دینا اللہ تعالیٰ پر واجب نہیں ہے، اس جرم سے مرتکب کبیرہ کے سلسلے میں معتزلہ اور خوارج کے نظریے کی بھرپور تردید ہوگئی، مزید تفصیل کے لئے ص: ۳۳، ج: ۱۱ کی طرف رجوع کیا جائے۔

حدیث نمبر ۵۲۶ ﴿جنت میں جانے کا راستہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۷۱

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا خَفَسْكُمْ وَصُومُوا شَهْرَكُمْ وَأَذُوا زَكَاةَ أَمْوَالِكُمْ وَأَطِيعُوا ذَا أَمْرِكُمْ تَدْخُلُوا جَنَّةَ رَبِّكُمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۲۵۱، ج: ۵/ترمذی ص: ۱۳۳، ج: ۱، باب فضل الصلاة كتاب الجمعة، حدیث نمبر ۶۱۶ ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اپنی شیخ وقتہ نمازیں ادا کرو، اپنے مہینے کے روزے رکھا کرو، اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرو، اور اپنے ذی امر لوگوں کی اطاعت کرتے رہو، اپنے رب کی جنت میں داخل ہو جاؤ گے۔“ (احمد ترمذی)

اس حدیث میں آپ ﷺ نے یہ بات بیان فرمائی ہے، کہ جو شخص شیخ وقتہ نمازوں رمضان المبارک کے روزوں اور زکوٰۃ کی ادائیگی پر مداومت اختیار کرتا ہے، نیز امیر کی اطاعت کو لازم پکڑتا ہے، تو وہ جنت میں داخل ہو جاتا ہے، لہذا ہم میں سے ہر ایک کو چاہئے کہ وہ مذکورہ چاروں امور کی ادائیگی میں ذرہ برابر کوتاہی نہ کرے، کیونکہ ان میں سے ہر ایک کو تباہی کا مطلب اٹھانے آپ کو جنت سے دور کر کے عذاب کا مستحق بناتا ہے۔

شہر ٹکم، رمضان کا مہینہ مراد ہے، اذوا زکوٰۃ اموالکم، یعنی جن اموال کے تم مالک ہو اس میں سے ادا کرو، آپ ﷺ نے زکوٰۃ اموالکم، فرمایا ”زکوٰۃ کم“ نہیں فرمایا اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ زکوٰۃ مطلقاً واجب نہیں ہوتی ہے، بلکہ ایسے مال نامی کے ساتھ مطلق ہے جو کہ نصاب تک پہنچ رہا ہو، نیز اس بات کی طرف بھی اشارہ مقصود ہے کہ مال کی زکوٰۃ نفس پر بہت دشوار ہوتی ہے، اس لئے کہ انسان طبعی طور پر مال کا دلدادہ ہوتا ہے، اور کسی چیز سے محبت کے باوجود اس کو راہِ خدا میں خرچ کرنا، بہت افضل عمل ہے، اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کی مدح کرتے ہوئے فرمایا ہے،

”وَأَنَّى الْعَالِ عَلَى حَبه“ (مرقات ص: ۱۱۵، ج: ۲۷)

سوال: زکوٰۃ کو صوم سے موخر کیوں ذکر کیا؟

جواب: روزہ پہلے فرض ہوا اور زکوٰۃ بعد میں فرض ہوئی اسی وجہ سے پہلے روزے کو پھر زکوٰۃ کو ذکر کیا ہے۔

سوال: قرآنی آیات اور احادیث میں روزے اور زکوٰۃ کو عام طور سے ساتھ میں کیوں ذکر کیا جاتا ہے؟

جواب: روزہ جسمانی عبادات میں سب سے افضل عبادت ہے اور زکوٰۃ مالی عبادات میں سب سے افضل عبادت ہے، یہ دونوں اپنے اعتبار سے افضل عبادات ہیں، اس مناسبت کی وجہ سے ان کو ساتھ میں ذکر کیا جاتا ہے۔

واطيعوا اذا امرکم، اس سے خلیفۃ المسلمین، بادشاہ اور ان کے علاوہ دیگر امراء مراد ہیں، یا پھر اس سے علماء مراد ہیں، نیز وہ لوگ بھی مراد ہو سکتے ہیں، جو مسلمانوں کے دینی اور دنیاوی معاملات کے منتظم ہوتے ہیں۔

جنت ربکم، عمل کے مقابلہ میں ثواب رکھا ہے، تاکہ اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان بیچ منعقد ہو جائے، یہی مضمون اللہ تعالیٰ کے فرمان ”ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم الخ“ میں مذکور ہے، حاصل یہ ہے جو لوگ مذکورہ بالا اعمال پر مواظبت کریں گے، ان کو اللہ تعالیٰ بغیر عذاب دیے جنت میں داخل فرمائیں گے۔

حدیث نمبر ۵۲۷ ﴿بچوں کو نماز پڑھنے کا حکم کرنا ضروری ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۷۲/۵۷۳

وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين وفرقوا بينهم في المضاجع رواه أبو داود وكذا رواه في شرح السنة عنه وفي المصابيح عن سيرة بن معبد.

حوالہ: ابو داؤد ص: ۷۱، ج: ۱ / باب متى يؤمر الغلام بالصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۹۵، بغوی فی

شرح السنہ ص: ۴۰۶، ج: ۲ / باب الصلاة فی مراض الغنم وأعطان الابل، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۵۰۵

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں، کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے بچے جب سات سال کے ہو جائیں، تو اپنے بچوں کو نماز پڑھنے کا حکم دو اور جب وہ دس سال کے ہو جائیں، تو ان کو نماز چھوڑنے پر مارو، اور ان کے بستر الگ الگ کرو، (ابوداؤد) شرح السنہ میں بھی اس روایت کو عمرو بن شعیب سے اور مصابیح میں سیرہ بن معبد سے نقل کیا ہے۔

اس حدیث میں اولیاء کو اپنے بچوں کی تربیت کے حوالے سے تین بہت اہم حکم دیے گئے ہیں۔ (۱) اپنے بچوں کو سات سال کی عمر سے نماز کی تاکید کرو، نماز کی ادائیگی کا طریقہ اس کے ارکان، واجبات، وغیرہ سکھاؤ (۲) اگر بچہ دس سال کی عمر کے بعد نماز نہ پڑھے، تو اس کو تادیباً مارو پیٹو، یہاں یہ بات بھی یاد رہے کہ اگر کوئی شخص بلوغ کے بعد نماز ترک کرے گا، تو اس کو بھی حاکم ماریگا، لیکن یہ مارنا زبردستی ہوگا، بچوں کو ان کے اولیاء جو ماریں گے وہ تادیباً ہوگا (۳) دس سال کی عمر کے بعد خواہ وہ آپس میں کتنا ہی قریبی تعلق درشتہ رکھتے ہوں، ایک بستر پر سونے نہ دو، تاکہ بچہ جنسی بے راہ روی کا شکار نہ ہو۔

مروا اولادکم، بچوں کے اولیاء یعنی باپ، دادا، وغیرہ کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ اپنے نابالغ بچوں کو نماز اور اس کے متعلق شرائط کا حکم کیا کریں، اولاد میں مذکور مؤنث دونوں طرح کے بچے شامل ہیں۔

اشکال: ایک حدیث ہے ”رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون حتى یبرأ أو عن النائم حتى یتقیظ و عن الصبی حتی یحتلم“ (ابوداؤد) اس حدیث سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ بچہ جب تک بالغ نہ ہو جائے غیر مکلف ہے، تو پھر بچے کو حدیث باب میں نماز کا مکلف کیوں بنایا گیا ہے؟

جواب: حدیث باب میں ”امر بالصلاة“ کے مخاطب اولیاء صبی ہیں یعنی بچوں کے اولیاء ہیں خود بچے مخاطب نہیں ہیں، کیونکہ وہ تو غیر مکلف ہیں لہذا حدیث باب کے ذریعے سے بچوں کا مامور من الشارع ہونا لازم نہیں آیا البتہ وہ مامور من الاولیاء ہیں۔

سوال: جب بچوں پر نماز فرض نہیں ہیں تو پھر اولیاء کو یہ حکم کیوں دیا گیا ہے کہ وہ بچوں کو نماز پڑھنے کا حکم کریں؟

جواب: نماز بہت اہم عبادت ہے اور اہم شئی کی تیاری پہلے سے کی جاتی ہے، بچوں پر بلوغ کے بعد نماز فرض ہوتا ہے، لہذا صبی نابالغ کو اس کے والدین نماز پڑھنے کا حکم کریں گے تاکہ اس کی عادت بنی رہے اور بالغ ہونے کے بعد بچے کو نماز کی ادائیگی میں دقت پیش نہ آئے، اگر بلوغ سے پہلے وہ نماز نہیں پڑھے گا تو بلوغ کے بعد بھی نماز کی ادائیگی میں کوتاہی ہوگی۔

ابناء سبع سنین، جب بچہ سات سال کا ہو، خواہ لڑکا ہو یا لڑکی، اولیاء اس کو نماز کا حکم کریں، اس حدیث میں سات سال کا ذکر ہے، ابوداؤد کی ایک دوسری روایت میں ”اذا عرف یمنہ من شمالہ الخ“ کے الفاظ ہیں، یعنی جب بچہ اس عمر میں داخل ہو جائے کہ وہ دائیں بائیں میں تمیز کرنے لگے، تو اس کو نماز کا حکم کیا جائے، چونکہ عام طور پر سات سال کا بچہ دائیں کو بائیں سے تمیز کر لیتا ہے، اس وجہ سے اس حدیث میں آپ ﷺ نے سات سال کا تذکرہ فرمایا ہے، اگر بالفرض کوئی بچہ سات سال کی عمر میں پہونچنے کے بعد بھی دائیں بائیں میں تمیز نہ کر پاتا ہو، تو اس بچہ کو نماز کا حکم نہیں کیا جائیگا۔

عشر سنین اس جملہ کی شرح میں دو قول ہیں، (۱) جب بچہ دسویں سال میں داخل ہو جائے اور نماز نہ پڑھے تو اس کو مارا جائے (۲) جب بچہ مکمل دس سال کا ہو جائے اور نماز ترک کرے تو پٹائی کی جائے، چونکہ دس سال کا بچہ قریب البلوغ ہوتا ہے اور اس میں مار برداشت کرنے کی طاقت بھی آ جاتی ہے، اس لیے اولیاء کو مارنے کا حکم دیا گیا ہے، لیکن بہت زیادہ مارنا یا زخمی کرنا درست نہیں ہے۔ و فرقوا بینہم فی المضاجع، دس سال کی عمر کے بچوں کے بستر الگ کر دینا چاہئے، بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ غیر مستور ہو کر دو بچے ایک بستر پر نہ سوئیں اگر مستور ہو کر دو بچے ایک بستر یا ایک چادر میں سوتے ہیں تو کوئی حرج نہیں، لیکن اولیٰ یہی ہے کہ دو بچوں کا دس سال بعد خواہ وہ لگے بھائی بہن یا دو لگے بھائی ہی کیوں نہ ہوں بستر الگ کر دینا چاہئے، کیونکہ اس عمر میں جنسی جذبات پیدا ہونے لگتے ہیں۔ یہ مباحث مرقاۃ ص: ۱۱۵، ۱۱۶، نیز الدر المختصر سے مستفاد ہیں۔

حدیث باب سے شوافع کا اپنے مذهب پر استدلال: بعض شوافع نے حدیث باب سے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر بالغ نماز کو ترک کر دے تو اس کو قتل کر دیا جائے، کیونکہ یہ بات مقول ہے کہ بالغ کی سزا نابالغ کی سزا سے زائد ہونا چاہئے، حدیث باب میں نابالغ تارک صلاۃ کی سزا ”ضوب“ بیان کی گئی ہے، لہذا بالغ تارک صلاۃ کی سزا الاحمالہ ضرب سے زائد ہوگی اور ضرب سے بڑھ کر سزا ”قتل“ ہی ہو سکتی ہے لہذا بالغ تارک صلاۃ کو قتل کیا جائے گا۔ (تخصیص عون المعبود ص: ۱۱۵، ج: ۲/۱)

شوافع کے استدلال کا جواب: امام صاحب کے نزدیک تارک صلاۃ عاذاً کو مارا جائیگا، قید کیا جائیگا، لیکن قتل نہیں کیا جائیگا، کیونکہ ایک حدیث ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قصاص، زنا اور ارتداد کے علاوہ کسی وجہ سے قتل جائز نہیں ہے، لہذا تارک صلاۃ عاذاً کو بھی قتل نہیں کیا جائیگا اور جہاں تک بالغ کی نابالغ کے مقابلہ میں سزا کا تعلق ہے، تو وہ بالغ کو زیادہ دی جائے گی، اور اس سلسلے میں یہ کہنا کہ ضرب کے بعد درجہ قتل ہی کا ہے، صحیح نہیں، کیونکہ خود ضرب کے مختلف درجات ہیں جیسے ضرب مبرح غیر مبرح نیز ضرب مع الحبس و بدون الحبس وغیرہ وغیرہ۔

حدیث نمبر ۵۲۸: نماز کا تارک اپنے کو کافر قرار دیتا ہے عالمی حدیث نمبر ۵۷۶

وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْهَيْدُ الْهَيْدُ الْهَيْدُ تَنْفَعُ الصَّلَاةُ لَعْنًا تَمْكُهَا فَقَدْ

كَفَرُواهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۳۳۶، ج: ۵ / ترمذی ص: ۹۰، ج: ۲ / باب ماجاء فی ترك الصلاة كتاب الايمان حديث نمبر ۲۶۲۱، نسائی ص: ۸۱، ج: ۱ / باب الحكم فی تارك الصلاة كتاب الصلاة حديث نمبر ۴۶۲، ابن ماجه ص: ۷۵ باب ماجاء فی من ترك الصلاة، كتاب اقامة الصلاة، حديث نمبر ۱۰۷۹.

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم میں اور ان منافقوں میں جو عہد ہے وہ نماز کا ہے، پس جس شخص نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہو گیا۔ (احمد ترمذی نسائی ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ نماز کا ترک کرنا بہت بڑا جرم ہے اور یہ اتنا بڑا جرم ہے کہ کفر کے قریب پہنچا دیتا ہے، یہی وہ عبادت ہے جس کی ادائیگی کرنے کی وجہ سے منافق کو بر ملا کافر نہیں کہا جاتا ہے، اگر کوئی منافق نماز کو ترک کرتا ہے تو پھر اس کے ساتھ کافروں جیسا سلوک کیا جائے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح
العہد، یعنی منافقین اور مسلمانوں کے درمیان جو عہد ہے وہ اس وقت تک ہے، جب تک منافقین نماز پڑھ رہے ہیں، کیونکہ منافق اعتقادی اگرچہ کافر ہوتا ہے، لیکن نماز پڑھنے اور جماعت میں شریک ہونے کی وجہ سے اس کے کفر پر پردہ پڑا رہتا ہے، جس کی وجہ سے اس کے ساتھ مسلمانوں جیسا برتاؤ کیا جاتا ہے، لیکن جب اس نے نماز کو جان بوجھ کر ترک کرنا شروع کر دیا، تو گویا اس نے بر ملا اپنے کفر کا اعتراف کر لیا، لہذا اب اس کے ساتھ کافروں جیسا برتاؤ کیا جائیگا، اس حدیث کی تائید آپ ﷺ کے اس فرمان سے بھی ہو رہی ہے، جو کہ آپ نے اس وقت فرمایا جب کہ آپ ﷺ سے منافقین کے قتل کی اجازت چاہی گئی، آپ نے اجازت نہیں دی اور فرمایا ”الا انی نہیْتُ عن قتلِ المصلین“ (مرقات ص: ۱۱۶، ج: ۲)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۵۲۹ ﴿نماز سے گناہ معاف ہوتے ہیں﴾ عالمی حدیث ۵۷۵

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي عَالَجْتُ امْرَأَةً فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَإِنِّي أَصَبْتُ مِنْهَا مَادُونُ أَنْ أَمْسَهَا فَأَنَا هَذَا فَأَقْضِ فِيَّ مَا شِئْتَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ لَقَدْ سَتَرَكَ اللَّهُ لَوْ سَتَرْتَ عَلَى نَفْسِكَ قَالَ وَلَمْ يَرُدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَامَ الرَّجُلُ فَأَنْطَلَقَ فَاتَّبَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا فَدَعَاهُ وَتَلَا عَلَيْهِ هَذِهِ الْآيَةَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرُ لِلَّذَا كَرِهْتَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا لَهُ خَاصَّةٌ فَقَالَ بَلَى لِلنَّاسِ كَافَّةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم شریف ص: ۳۵۸، ج: ۲: باب قوله تعالى "ان الحسنات يذهبن السيئات" كتاب التوبة حديث نمبر ۲۷۶۳

حل لغات: عالجت، الشئ معالجت، وعلاجًا، کسی چیز کی مشق کرنا، بار بار کرنا، لگے رہنا، اقصى دور دراز۔ ج، اقاص۔ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا، اے اللہ کے رسول! میں نے مدینے کے ایک دور دراز گوشے میں ایک عورت کا پیچھا کیا، اور میں نے اس سے سوائے جماع کے سب مزے لیے، اب میں یہاں آیا ہوں، آپ جو چاہئے میرے بارے میں فیصلہ فرما دیجئے، حضرت عمرؓ نے کہا اللہ تعالیٰ نے تیرے جرم پر پردہ ڈال دیا تھا اگر تو بھی اپنی اس بات پر پردہ ڈالے رکھتا (تو تیرے لیے بہتر ہوتا) حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں نبی کریمؐ نے اس کی بات کا کچھ بھی جواب نہیں

دیا، حتی کہ وہ شخص کھڑا ہوا اور چلا گیا، پھر نبی کریم ﷺ نے اس کے پیچھے ایک آدمی بھیجا اور اس کو بلوایا اس کے بعد آپ ﷺ نے اس کے سامنے یہ آیت تلاوت کی ”واقم الصلاة الخ“ دن کے دونوں طرفوں میں اور رات کے ایک حصے میں نماز پابندی سے پڑھا کر، بلاشبہ نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں، یہ نصیحت ہے نصیحت ماننے والوں کے لئے۔ اس پر حاضرین میں سے ایک صاحب نے پوچھا اے اللہ کے نبی ﷺ! یہ حکم خاص اسی شخص کے لیے ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ تمام لوگوں کے لئے ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی گناہ سرزد ہو جائے، تو اس پر اصرار نہ کرنا چاہئے، بلکہ اس پر ندامت ہونا چاہئے اور جلد از جلد توبہ واستغفار کرنا چاہئے، کیونکہ توبہ واستغفار نیز افعال حسنہ سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اپنے گناہ کا لوگوں کے سامنے تذکرہ نہ کرنا چاہئے؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ ستار ہے، جب اس نے گناہ پر پردہ ڈال دیا، تو پھر گناہ کے افشاء سے کوئی فائدہ نہیں، بلکہ بسا اوقات گناہ کا انشاء گناہ کے فروغ کا سبب بن جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح عالجت امرأة، میں نے ایک عورت کو چٹا لیا اور اس سے بوس و کنار ہوا، مادون ان أمسها، بسا اوقات ”مس“ سے جماع مراد ہوتا ہے یہاں صحابی کا مقصد یہ ہے کہ میں نے جماع نہیں کیا، اس کے علاوہ دیگر طریقوں سے اجنبیہ سے لطف اندوز ہوا۔

فاقص ففی ماشنت یعنی میں اپنے گناہ پر شرمندہ ہو کر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گیا ہوں، آپ ﷺ جو مناسب سزا سمجھیں دے دیں۔

لو ستوت علی نفسک، اس میں اس بات پر دلیل ہے کہ اگر کسی شخص سے مذکورہ بالا گناہ یا اس کے مثل کوئی گناہ سرزد ہو جائے تو اس کیلئے لازم نہیں ہے کہ وہ اپنے اس گناہ سے حاکم کو مطلع کرے، ہاں اللہ تعالیٰ سے معافی طلب کرنا لازم ہے (تکملہ فتح الملہم ص: ۳۱، ج: ۶) علامہ ابن حجرؒ نے اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے اس قسم کی جو حدیث نمبر ۵۲۰ پیچھے پہلی فصل میں گذری ہے، وہ کسی اور صاحب کے واقعہ سے تعلق رکھتی ہے، اور یہاں جو واقعہ مذکور ہوا وہ کسی دوسرے صاحب کا ہے، پہلے صاحب کے بارے میں مذکورہ آیت نازل ہوئی تھی، جب یہی واقعہ دوسرے صاحب کو پیش آیا تو آپ ﷺ نے سند کے طور پر وہی آیت تلاوت فرمائی۔ فقال رجل، حضرت عمرؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ میں سے کسی ایک نے کہا۔ هذا له خاصة، یہ حکم صرف سائل کے ساتھ خاص ہے، یا یہ حکم تمام لوگوں کے لئے ہے۔ بل للناس كافة یہ حکم تمام لوگوں کے لئے عام ہے، کسی کے ساتھ خاص نہیں ہے، کیونکہ نزول آیت کے سبب میں عموم لفظ کا اعتبار ہوتا ہے، خصوص سبب کا اعتبار نہیں ہوتا۔ (مرقات ص: ۱۱۷، ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۲۰، نماز سے گناہ پستوں کی طرح جھڑتے ہیں، عالمی حدیث نمبر ۵۷۶

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ زَمَنَ الشِّتَاءِ وَالْوَرَقُ يَتَهَافَتُ فَآخَذَ بَعْضُنِي مِنْ شَجَرَةٍ قَالَ فَجَعَلَ ذَالِكَ الْوَرَقُ يَتَهَافَتُ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ لَيُصَلِّي الصَّلَاةَ يُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ فَتَهَافَتُ عَنْهُ ذُبُوبُهُ كَمَا يَتَهَافَتُ هَذَا الْوَرَقُ عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۱۷۹، ج: ۵

حل لغات: يَتَهَافَتُ (باب تفاعل سے) ٹوٹ کر گرنا، غصین غصن کا خنجر ہے، ج غصون وَاغْصَان، ٹھنی، شاخ۔

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جاڑے کے دنوں میں جب کہ پتوں کے جھڑنے کا وقت تھا

باہر نکلے اور ایک درخت کی دو ٹہنیاں پکڑ لیں، حضرت ابو ذر کہتے ہیں تو پتے جھڑنے لگے، حضرت ابو ذر نے کہا کہ پھر نبی کریم ﷺ نے فرمایا اے ابو ذر! میں نے کہا اے اللہ کے رسول! میں حاضر ہوں، آپ نے فرمایا بلاشبہ مسلمان بندہ جب نماز پڑھتا ہے، دراصل ایک اس کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی چاہتا ہے تو اس کے گناہ اس طرح جھڑتے ہیں، جس طرح اس درخت کے پتے جھڑ رہے ہیں۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص نماز کو جیسا کہ اس کا حق ہے اسی طرح ادا کرتا ہے یعنی اس میں کسی قسم کی ریاکاری شہرت اور عجب و غرور کا دخل نہیں ہوتا بلکہ صرف اللہ کی رضا مقصود ہوتی ہے، تو ایسے شخص کے گناہ زائل ہو جاتے ہیں اور یہ گناہوں سے پاک و صاف ہو جاتا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
خروج زمن الشتاء، جاڑے کا موسم مراد ہے، یا جاڑے کے قریب خزاں (پت جھڑ) کا موسم مراد ہے
فاخذ بغصنین حضور ﷺ دو ٹہنیوں کو ہلایا تو پتے جھڑنے لگے۔

سوال: حضور ﷺ بغیر اجازت دوسرے کے درخت کے پتے کیوں گرائے؟

جواب: وہ درخت خود حضور ﷺ کی ملکیت میں تھا، یا کسی ایسے شخص کا تھا جن کی رضامندی حضور ﷺ کو حاصل تھی (مرقات ص: ۱۱۷، ج: ۲) ر ورف، حضور ﷺ کے ہلانے سے پتے کثرت سے جھڑنے لگے، لیک، آپ کی اطاعت کیلئے حاضر ہوں، إن العبد المسلم، مسلمان بندہ جب نماز کو اس کے جملہ شرائط و آداب کے ساتھ ادا کرتا ہے، کسی قسم کی ریاکاری کا دخل نہیں ہوتا، عن هذه الشجرة، اس سے مراد درخت کی شاخیں ہیں، یعنی جس طرح اس درخت کی شاخوں سے پتے چھڑ رہے ہیں اسی طرح نمازی کے گناہ جھڑتے ہیں۔

حدیث نمبر ۵۳۱ ﴿نماز میں غفلت نہ کرنا چاہئے﴾ عالمی حدیث ۵۷۷

وعن زَيْنَبِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى سَجَاتَيْنِ لَا يَسْهُو فِيهِمَا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مستند احمد ص: ۱۹۴، ج: ۵

ترجمہ: حضرت زید بن خالد جہنیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے دو رکعت نماز پڑھی دراصل ایک ان دونوں میں بھولا نہیں، اللہ تعالیٰ اس کے سابقہ گناہوں کو معاف فرمادے گا۔ (مسند احمد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنا چاہئے، نماز میں کسی قسم کی غفلت اور غفلت سے کام نہ لینا چاہئے، جو شخص اس طرح نماز ادا کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے سابقہ گناہ معاف فرمادیتے ہیں، لا یسہو فیہما یعنی دونوں سجدوں میں کسی قسم کی غفلت نہیں کرنا، حضور قلب کے ساتھ نماز ادا کرتا ہے، یا ایسے طور پر عبادت کرتا ہے گویا اللہ تعالیٰ اس کو دیکھ رہے ہیں (مرقات ص: ۱۱۹، ج: ۲) یہاں سجدے کا خاص طور پر اس لئے ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ کا قرب بڑھ جاتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”واسجدوا اقرب“ ما تقدم من ذنبه، نماز سے سابقہ تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں یا گناہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

حدیث نمبر ۵۳۲ ﴿نماز قیامت کے دن نجات کا ذریعہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۷۸

وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ الصَّلَاةَ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا وَبُرْهَانًا وَنَجَاةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ أَمَّ يُحَافِظُ عَلَيْهَا لَمْ تَكُنْ لَهُ نُورًا وَلَا بُرْهَانًا وَلَا نَجَاةٌ وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ قَارُورٍ وَفِرْعَوْنٍ وَهَامَانَ وَأَبِي بَنْيٍّ خَلَفٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالدَّارِمِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۱۶۹، ج: ۲ / دارمی ص: ۲۹۰، ۲۹۱، ج: ۲، باب فی المحافظة علی الصلاة، کتاب الرقاق بیہقی ص: ۴۶، ج: ۲.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک دن آپ ﷺ نے نماز کا تذکرہ فرمایا، پھر آپ نے فرمایا جو شخص نماز کی پابندی کرتا ہے، تو نماز اس کے لئے نور، دلیل اور قیامت کے دن ذریعہ نجات بن جاتا ہے اور جو شخص نماز کی پابندی نہیں کرتا، تو نماز اس کے لئے نہ نور بنتی ہے، نہ دلیل بنتی ہے اور نہ ذریعہ نجات بنتی ہے، اور وہ شخص قیامت کے دن قارون فرعون، ہامان اور ابلی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔ (احمد، دارمی، بیہقی فی شعب الایمان)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز کی پابندی کرنا چاہئے، جو شخص نماز کی اس کے جملہ شرائط و ارکان و آداب کی رعایت کرتے ہوئے مواظبت کریگا، اس کا انجام نیک لوگوں کیساتھ ہوگا، نماز قبر سے لے کر میدان حشر تک اس کی اعانت کرے گی، اور ہر منزل پر اس کیلئے معاون بنے گی، اس کے برخلاف جو شخص نماز ترک کریگا اس کا حشر کافروں و قاجروں کے ساتھ ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح ذکر الصلاة، نبی کریم ﷺ نے نماز کی فضیلت اور اس کے مقام و مرتبے کا ذکر فرمایا، من حافظ علیہا، نماز کی محافظت کا مطلب یہ ہے کہ نماز مداومت کے ساتھ پڑھی جائے، اس کو جملہ شرائط و آداب کے ساتھ بلا تاخیر، وقت پر ادا کیا جائے، جو شخص اس طور پر نماز ادا کرتا ہے اس کو محافظت صلاۃ کا مقام حاصل ہوتا ہے۔

یوم القيامة، قیامت کے دن ہر شخص سے سب سے پہلے نماز کے بارے باز پرس ہوگی، ایسے میں جو شخص پابندی کے ساتھ نماز ادا کرتا رہا ہوگا، تو نماز اس کے لئے ذریعہ نجات بن جائے گی، اسی طرح نماز قبر میں بھی روشنی، رہنمائی اور نجات کا ذریعہ ہوگی، کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان ہے جو شخص مرا، تو اس کے مرتے ہی اس کی قیامت قائم ہوگئی۔

ومن لم يحافظ، یعنی جو شخص نماز کے ارکان، اس کی شرائط کی پوری رعایت نہیں کرتا، اس کے لئے آگے آنے والی وعید ہے یہیں سے معلوم ہوا کہ جو شخص بالکل نماز ترک کرتا ہے وہ تو اور بڑا بد بخت ہے۔

وكان يوم القيامة، نماز سے غفلت کرنے والے لوگوں کا حشر اور ان کا عذاب فرعون و ہامان و قارون وغیرہ کے ساتھ ہوگا۔ ان بد بختوں کے ساتھ تارک صلاۃ کا حشر ہونا اس بات کو مستلزم نہیں کہ تارک صلاۃ کافر ہے، کیونکہ دونوں طرح کے لوگوں کے عذاب میں فرق ہوگا، فرعون وغیرہ کا عذاب ہمیشہ ہمیش کیلئے ہوگا، اور برائے اہانت ہوگا، جب کہ تارک صلاۃ کا عذاب ہمیشہ ہمیش کیلئے نہیں ہوگا، بلکہ گناہ کے بقدر عذاب دینے کے بعد اس کو جہنم سے رہائی مل جائیگی، اور یہ عذاب برائے اہانت نہیں ہوگا بلکہ برائے تطہیر و تذکیر ہوگا۔

غیر نمازی کا انجام فرعون و ہامان کے ساتھ ہوگا اس سے اس بات کی طرف اشارہ ملتا ہے کہ نماز کی پابندی کرنے والے کا انجام، نبیوں، صدیقوں، شہداء اور صالحین کے ساتھ ہوگا۔ (مرقات ص: ۱۱۸، ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۳۳ ﴿سب سے بڑا گناہ نماز کا ترک کرنا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۷۹
وعن عبد الله بن شقيق قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يروون شيئاً من الأعمال تركه كُفِّرَ غَيْرَ الصَّلَاةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص: ۹۰، ج: ۲ / باب ماجاء فی ترك الصلاة، کتاب الایمان حدیث نمبر ۲۶۶۲
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن شقیق سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نماز کے چھوڑنے کے علاوہ کسی بھی عمل کے چھوڑنے کو کفر نہیں سمجھتے تھے (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صحابہ کرام کے نزدیک نماز کا چھوڑنا بہت بڑا جرم تھا، یہ ایسا بڑا گناہ تھا جس کے بارے میں ان کا خیال تھا کہ یہ کفر کے قریب پہنچانے والا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لایرون، یعنی صحابہ اعتقاد نہیں رکھتے تھے غیر الصلاة، نماز کا استثناء کیا ہے اور مستثنیٰ منہ وہ ضمیر ہے جو ”ہی“ کی طرف راجع ہے، نماز کو حصر کے ساتھ ذکر کرنے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ صحابہ کے نزدیک نماز کا ترک کرنا سب سے بڑا جرم اور کفر کے قریب کرنے والا عمل ہے۔ (مرقات ص: ۱۱۹، ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۳۴: نماز کا ترک کرنا اسلامی عہد سے نکلنا ہے عالمی حدیث نمبر ۵۸۰
 وعن أَبِي الزُّدَّاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعَتْ وَحُرِّقَتْ وَلَا تُتْرَكْ صَلَاةُ مَكْتُوبَةٍ مُتَعَمِّدًا فَمَنْ تَرَكَهَا مُتَعَمِّدًا فَلَقَبْتُ مِنْهُ اللَّعْنَةَ وَلَا تُشْرِبِ الْخَمْرَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.
 حوالہ: ابن ماجہ ص: ۳۰۱، باب الصبر علی البلاء، کتاب الفتن، حدیث نمبر ۴۰۳۴

ترجمہ: حضرت ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ میرے خلیل محمد (ﷺ) نے مجھ کو وصیت کی کہ تم اللہ کے ساتھ ذرہ برابر شرک نہ کرنا، اگرچہ تمہارے گلے گلے کر دیے جائیں، اور تم جلادے جاؤ، نماز جان بوجھ کر مت چھوڑو؛ کیونکہ جس شخص نے جان بوجھ کر نماز چھوڑ دی، اس سے ذمہ اٹھ گیا، اور شراب مت پیو، اس لئے کہ وہ ہر برائی کی کنجی ہے۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اس میں آپ ﷺ نے حضرت ابودرداءؓ کو تین بیش قیمت نصیحتیں کی ہیں، (۱) شرک ہرگز نہ کرنا، خواہ کچھ بھی ہو جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ شرک کو قیامت کے دن ہرگز معاف نہیں فرمائے گا (۲) نماز ہرگز نہ ترک کرنا؛ کیونکہ نماز کے ترک کی وجہ سے آدمی کفر کے قریب پہنچ جاتا ہے (۳) شراب کے قریب نہ بھٹکنا، اس وجہ سے کہ شراب پینے کے بعد آدمی بھلے اور برے کے درمیان تمیز کرنے کی صلاحیت کھودیتا ہے، نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ کسی بھی برے عمل کو انجام دینے میں ذرہ برابر شرم و حیا محسوس نہیں کرتا۔

کلمات حدیث کی تشریح باللہ شیناء، نذر بان سے شرک کرو، نہ دل سے شرک کرو، مجبوری کی حالت میں اگرچہ زبان سے شرک جائز ہے؛ لیکن افضل یہی ہے کہ جان دے دی جائے اور زبان سے بھی شرک نہ کیا جائے۔

اشکال: حالت اضطراب میں کلمہ کفر کہنے کی اجازت ہے، بشرطیکہ دل ایمان پر مطمئن ہو، تو پھر حضور ﷺ نے حضرت ابودرداءؓ کو یہ حکم کیوں دیا کہ تم قتل ہو جانا، جل جانا لیکن شرک نہ کرنا؟

جواب: (۱) یہ حضرت ابودرداءؓ کی خصوصیت تھی کہ ان کو حالت اضطراب میں بھی زبان سے کلمہ کفر کہنے کی اجازت نہیں دی گئی، (۲) یہاں دل میں عقیدہ کفر قبول کرنے سے منع کیا گیا ہے، اور یہ حالت اضطراب میں بھی جائز نہیں۔ (۳) عزیمت یہی ہے کہ جان دے دی جائے اور زبان سے کلمہ کفر نہ کہا جائے، حضرت ابودرداءؓ کو عزیمت پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔

صلوة مكتوبة: نماز اُم العبادات اور برائیوں سے روکنے والی ہے؛ اس لئے اس کا ترک کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔ متعمداً، غلطی سے، یا بھول کر، یا سونے، یا کسی شرعی ضرورت، یا قدرت نہ ہونے کی بناء پر نماز ترک کیا، تو اس کا حکم وہ نہیں ہے جو حدیث میں مذکور ہے، کیونکہ یہ شخص ایک درجہ میں معذور ہے، اور معذور کی شریعت میں رعایت کی جاتی ہے۔

لقد هونت منه، تارک صلاۃ عامداً نے اپنا عہد توڑ دیا، لہذا دین اس سے بری ہو گیا اور وہ شخص دائرۃ اسلام سے خارج ہو گیا، آپ ﷺ کا یہ فرمان بطور تہدید ہے، یہ مطلب نہیں ہے کہ وہ حقیقتاً اسلام سے خارج ہو گیا، یا پھر یہ مطلب ہے کہ نماز چھوڑ دینے کی

وجہ سے اسلام کی امان اس سے اٹھ گئی، نماز پڑھنے کی صورت میں جو اس، تحفظ نیز اللہ کی رحمت و نصرت کا وعدہ تھا وہ اب نہیں رہا۔ لہٰذا مفتاح کل شر، شراب ام الخبائث ہے اور ہر برائی کی جڑ ہے، اس سے آدمی کی عقل زائل ہو جاتی ہے، اس کے بعد اس سے ہر طرح کی برائیاں سرزد ہوتی ہیں۔ اس وجہ سے شراب کو آپ ﷺ نے ہر برائی کی کچی قرار دیا ہے۔

باب المواقیف

﴿نماز کے اوقات کا بیان﴾

مواقیف: یہ میقات کی جمع ہے، بمعنی وقت متعین، بعض لوگوں نے کہا کہ میقات اور وقت دونوں مرادف لفظ ہیں، بمعنی زمانہ کی مقدار اور وقت کی جمع قلت اوقات، اور جمع کثرت وقوت آتی ہے، اور بعض نے کہا کہ مطلق زمانہ کو وقت کہا جاتا ہے اور جس میں کوئی عمل مقرر کیا جائے اس کو میقات کہا جاتا ہے تمام امت کا اسی پر اجماع ہے کہ ہر نماز کا وقت متعین ہے جس پر آیت قرآنی ”ان الصلاة كانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً“ دال ہے۔

اس باب میں نمازوں کے مطلق اوقات اور مستحب اوقات دونوں طرح کے وقتوں کا بیان ہے، احادیث کے ذیل میں تفصیل سے ہر نماز کے حقیقی اور مستحب دنوں طرح کے اوقات کو تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے اور جن مسئلوں میں ائمہ کا اختلاف ہے ان کو دلائل کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے، لہٰذا یہاں اعادہ کی قطعاً حاجت نہیں ہے۔ تین اوقات میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

(۱): آفتاب نکلنے کے وقت (۲) استواء الشمس کے وقت یعنی ٹھیک دوپہر کے وقت جب سورج بیچ آسمان میں ہوتا ہے۔ (۳) غروب شمس کے وقت، لیکن اگر اس دن کی عصر کی نماز نہیں پڑھی ہے، اور سورج غروب ہونے کے وقت پڑھ رہا ہے، تو کراہت کے ساتھ نماز ہو جائے گی۔

اوقات صلاة کی حکمت سے متعلق رحمۃ اللہ الواسعہ شرح حجۃ اللہ البالغہ میں بہت قیمتی بحث ہے، تفصیل وہیں دیکھی جائے، مختصراً یہاں ذکر کرتے ہیں۔

دو نمازوں کے بیچ میں فاصلہ نہ تو بہت زیادہ ہونا چاہئے نہ بہت کم، بہت زیادہ فصل کا نقصان یہ ہے کہ نمازوں کی نگہداشت کا حکم بے معنی ہو جائے گا، اور سابقہ نماز سے اللہ تعالیٰ کی یاد جودل میں پیدا ہوئی تھی بندہ اس کو بھول جائے گا، یہ دنیا بھول گری ہے، کچھ وقت کے بعد آدمی بہت بھول جاتا ہے اور بہت کم فصل ہونے کا نقصان یہ ہے کہ لوگوں کو کاروبار کا وقت نہیں ملے گا، حالانکہ نمازوں کے درمیان میں بھی اس کا کچھ نہ کچھ وقت ملنا چاہئے، اور نمازوں کی حد بندی ایسے معتد بہ وقت کے ذریعہ کرنی چاہئے جو واضح اور محسوس ہو، جس کو عام و خاص لوگ جان سکتے ہوں۔

پس نمازوں کے اوقات کی تشکیل اس طرح کی گئی ہے کہ رات کا وقت آرام کیلئے اور صبح کا وقت کاروبار کیلئے خالی رکھا گیا، اور زوال کے بعد سے رات چھانے تک کا وقت اولاً دو حصوں میں تقسیم کیا گیا، ایک شام کا وقت یعنی زوال سے سورج غروب ہونے تک کا وقت دوسرا غروب کے بعد سے رات تک کا وقت، پھر ہر ایک کو دو حصوں میں تقسیم کیا گیا، اور ہر حصہ میں ایک نماز رکھی گئی، زوال کے بعد پہلے تین گھنٹوں میں ظہر اور اسکے بعد کے تین گھنٹوں میں عصر، اور غروب کے بعد مغرب پھر اسکے بعد عشاء اور صبح تڑکے فجر کی نماز رکھی گئی، اور آرام و کاروبار کے اوقات کے درمیان میں تہجد اور چاشت کی نمازیں بطور استحباب رکھی گئیں۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ ص: ۲۹۷ تا ۲۹۹ ج سوم)



الفصل الاول

حدیث نمبر ۵۲۵ ﴿اوقات صلاة کس تعیین﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۱

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَتْ الظُّهْرُ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوْلِهِ مَا لَمْ يَجْزُرِ الْعَصْرُ وَوَفَتْ الْعَصْرُ مَا لَمْ تَصْفُرْ الشَّمْسُ وَوَفَتْ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ وَوَفَتْ صَلَاةُ الْعِشَاءِ إِلَى نَصْفِ اللَّيْلِ الْأَوْسَطِ وَوَفَتْ صَلَاةُ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمْسِكَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم شریف ص: ۲۲۳ ج: ۱ باب اوقات الصلوات الخمس، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۶۱۲ حل لغت: القرن، سینگ، انسان اور شیطان کے سر کا کنارہ، ج قُرُون۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ظہر کا وقت زوال شمس کے بعد ہے اور تب تک رہتا ہے جب تک کہ آدمی کا سایہ اس کے طول کے برابر نہ ہو جائے اور جب تک کہ عصر کا وقت نہ آجائے، عصر کا وقت اس وقت تک ہے، جب تک کہ آفتاب زرد نہ ہو جائے، اور مغرب کی نماز کا وقت اس وقت تک ہے، جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے، اور نماز عشاء کا وقت ٹھیک آدمی رات تک ہے، اور نماز فجر کا وقت طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور جب تک کہ سورج نہ نکل آئے فجر کا وقت رہتا ہے، اور جب سورج نکل آئے تو نماز سے باز رہو؛ کیونکہ سورج شیطان کے دونوں بیٹگوں کے درمیان نکلتا ہے۔ (مسلم)

وقت الظهر، یہاں سے آپ ﷺ ظہر کے وقت کو بیان کر رہے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

سوال: دن بھر میں پانچ نمازیں فرض ہیں، ان میں ترتیب کے اعتبار سے سب سے پہلا نمبر ”نماز فجر“ کا ہے، تو پھر اوقات صلاۃ کے بیان میں سب سے پہلے ”ظہر“ کو کیوں ذکر کیا گیا ہے؟

جواب: حضرت جبریل جب آپ ﷺ کے پاس نماز کے اوقات بتانے کی غرض سے تشریف لائے، تو سب سے پہلے ظہر کی نماز پڑھائی، اسی بنا پر آپ ﷺ نے ظہر کا تذکرہ سب سے پہلے کیا ہے۔

وقت ظہر اور اختلاف ائمہ: اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ وقت ظہر کی ابتدا زوال شمس کے معا بعد ہے؛ البتہ انتہائے وقت ظہر میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ اور یہ اختلاف دو طرح کا ہے۔ (۱) ظہر اور عصر کے درمیان وقت مشترک ہے یا نہیں؟ (۲) ظہر کا انتہائے وقت شمل اول ہے یا مثلین؟ دونوں مسئلوں کو ترتیب وار ذکر کیا جاتا ہے۔

مسئلہ اولیٰ کی وضاحت

امام مالک کا مذہب: مثل اول کے بعد چار رکعت کے بقدر وقت ظہر اور عصر کے درمیان مشترک ہے، اس وقت میں اگر ظہر کی نماز ادا کی جائے تو وہ ادا شمار ہوگی، قضاء نہیں ہوگی، اور اسی وقت میں اگر عصر ادا کی جائے تو عصر کی نماز کی ادائیگی بھی درست ہوگی۔

دلیل: امامت جبریل والی حدیث، امام مالکؒ کی دلیل ہے؛ کیوں کہ اس میں پہلے دن کی عصر کے بارے میں یہ لفظ ہیں، ”حين صار ظل كل شيء مثله“ اور دوسرے دن کی ظہر کے بارے میں بھی یہی لفظ ہیں، ”حين كان ظلله مثله“ اس سے معلوم ہوا کہ پہلے دن کی عصر اور دوسرے دن کی ظہر ایک ہی وقت میں ادا ہوئی۔

جمہور کا مذہب: جمہور علماء فقہاء کے نزدیک ظہر اور عصر کے درمیان وقت مشترک نہیں ہے۔

۱۰۰۔۔۔ (مسئلہ اولیٰ کی تشریح) اس میں آپ ﷺ نے صراحت کے ساتھ فرمایا ”ماله يحذف الله“ یعنی ظہر کا وقت اسی

وقت ختم ہوتا ہے، جب عصر کا شروع ہوتا ہے، ظہر کے وقت کا ختم ہونا عصر کے وقت کے شروع ہونے پر موقوف؛ لہذا دونوں کے درمیان وقت مشترک ہونا ناممکن ہے۔

مالکیہ کسی دلیل کا جواب: امام مالکؒ نے جو حدیث جبریلؑ پیش کی ہے، وہ بعد کی ان احادیث سے منسوخ ہے، جن میں آپؐ نے تفصیل کے ساتھ اوقات صلاۃ کا ذکر فرمایا ہے، یا پھر اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ پہلے دن کی عصر کی ابتداء مثل اول پر ہوئی اور دوسرے دن کی ظہر کی انتہاء مثل اول پر ہوئی یعنی مثل اول کے قریب ہوئی۔

مسئلہ ثانیہ کسی وضاحت

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کی مشہور اور ظاہر روایت کے مطابق ظہر کا وقت مثلین تک ہے اور عصر کا وقت مثلین کے بعد شروع ہوتا ہے۔

دلیل: اذا اشتد الحر فابردوا بالصلاة، عرب میں ابراد مثل اول کے بعد ہوتا ہے، معلوم ہوا کہ ظہر کا وقت مثل اول کے بعد بھی رہتا ہے۔ جمہور کا مذہب: ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک ظہر کا وقت ایک مثل تک باقی رہتا ہے، ایک مثل کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

جمہور کسی دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آپؐ نے فرمایا ”وقت الظهر إذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر“ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مثل اول پر ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔ جواب: حدیث باب اس جزء میں منسوخ ہے، یا پھر بیان اولیت پر محمول ہے، تاخ ”ابراہ“ والی روایات ہیں۔ (نوٹ): حنفیہ کے یہاں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے، احتیاط کا تقاضہ یہ ہے کہ ظہر کی نماز ایک مثل سایہ ہونے سے پہلے ادا کر لی جائے، اور عصر مثلین کے بعد پڑھی جائے تاکہ نماز بالا جماع ہو جائے، بعض لوگوں نے امام صاحبؒ کا صاحبین کے قول کی طرف رجوع نقل کیا ہے۔ (البحر الرائق ص: ۲۳۵، ج: ۱)

وقت العصر، یہاں سے آپ ﷺ عصر کے وقت کی وضاحت فرما رہے ہیں۔

وقت عصر اور مذاہب ائمہ: ابتدائے وقت میں وہی اختلاف ہے، جو انتہائے وقت ظہر میں ہے، ائمہ ثلاثہ وغیرہ کے نزدیک مثل اول کے بعد عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، جب کہ امام اعظمؒ کے نزدیک مثلین کے بعد وقت عصر شروع ہوتا ہے، ابتداء عصر کا اختلاف انتہائے ظہر پر موقوف ہے اور انتہائے ظہر کے حوالہ سے دلائل گزر چکے ہیں؛ لہذا اعادہ کی کوئی حاجت نہیں ہے۔ البتہ انتہائے عصر کے وقت میں کچھ اختلاف ہے۔

جمہور کا مذہب: انتہائے عصر جمہور کے نزدیک غروب شمس پر ہے؛ البتہ اصفرار شمس سے پہلے تک وقت مستحب ہے، پھر جائز مع الکراہت ہے؛ مگر فی نفسہ سارا وقت جواز کے حکم میں ہے۔

دلیل: (۱) ”ومن ادرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد ادرك العصر“ (۲) ”وقت العصر ما لم تغرب الشمس“ حسن بن زیاد کا مذہب: عصر کا وقت اصفرار شمس پر ختم ہو جاتا ہے، اس مذہب کی نسبت امام شافعیؒ کی طرف بھی کی جاتی ہے۔ دلیل: ان حضرات کا استدلال وہ روایات ہیں جن میں آپؐ نے فرمایا ”وقت العصر ما لم تصفر الشمس“

جواب: یہ روایات استحباب پر محمول ہیں؛ یعنی عصر کا مستحب وقت یہ ہے کہ نماز عصر اصفرار شمس سے پہلے ادا کر لی جائے۔ اگرچہ اس کا حقیقی وقت کہ جس میں نماز ادا کرنے کی گنجائش رہتی ہے، غروب شمس تک ہے۔

وقت صلاة المغرب: یہاں سے آپ ﷺ کی نماز کے وقت کو بیان فرما رہے ہیں۔

وقت مغرب اور اختلاف ائمہ: مغرب کے وقت کی ابتدا بالاتفاق غروب شمس کے معا بعد ہے، لیکن مغرب کے انتہائے وقت کے بارے میں دو طرح کا اختلاف ہے، جس کی بنا پر یہاں دو مسئلے وضاحت طلب ہیں۔

مسئلہ اولیٰ کی وضاحت: مغرب کی نماز کا وقت وسیع ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے۔

جمہور کا مذہب: مغرب کا وقت غروب شفق تک وسیع ہے۔

دلیل: (۱) حدیث باب ہے، اس میں صاف طور پر آپ ﷺ نے فرمایا ”ما لم یغیب الشفق“ (۲) حضرت بریدہؓ کی حدیث ہے،

”وصلی المغرب قبل ان یغیب الشفق“

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ و امام مالکؒ ایک قول کے مطابق مغرب کا وقت صرف وضو اور تین یا پانچ رکعت کے بقدر ہے،

اس کے بعد مغرب قضا ہو جائے گی، تو گویا ان کے یہاں مغرب کا وقت ضیق ہوا۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل امامت جبریلؑ والی حدیث ہے؛ کیوں کہ اس میں دونوں دنوں میں ایک ہی وقت میں نماز مغرب پڑھائی گئی، حالاں کہ حضرت جبریلؑ دوسرے دن انتہائے وقت کو بیان کرنے آئے تھے، معلوم ہوا کہ مغرب کا وقت وسیع نہیں ہے۔

جواب: (۱) حدیث جبریلؑ منسوخ ہے، (۲) یہ افضل پر محمول ہے۔

مسئلہ ثانیہ کی وضاحت: مغرب کا وقت غروب شفق تک ہے؛ لیکن پھر شفق کی تفسیر میں دو مذاہب ہیں۔

امام صاحب کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک شفق ابیض مراد ہے، جو کہ غروب شفق احمر کے بعد افاق پر پھیلتی ہے،

دلیل: حضرت جابرؓ کی روایت ہے، ”ثم أذن العشاء حين ذهب بياض النهار وهو الشفق ثم أمره فأقام الصلوة فصلی“

اس روایت میں اس بات کی صراحت ہے کہ شفق سے سفیدی مراد ہے،

جمہور کا مذہب: ائمہ ثلاثہ اور صاحبینؒ کے نزدیک شفق سے احمر مراد ہے، جو غروب شمس کے بعد افاق پر پھیلتی ہے۔

دلیل: عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”الشفق الحمره فاذا غاب الشفق وجبت الصلاة“

اس روایت میں صراحت ہے کہ شفق سے شفق احمر مراد ہے۔

جواب: یہ حدیث عبد اللہ بن عمرؓ پر موقوف ہے، لہذا اس کو مرفوع روایت کے مقابل میں پیش کر کے اس سے استدلال درست نہیں ہے۔ (فتح القدیر ص: ۱۹۶، ج: ۱)

(نوٹ): بعض لوگوں نے نقل کیا ہے کہ امام صاحبؒ نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع کر لیا ہے، لہذا وقت مغرب شفق احمر کے

غروب تک ہی ہے، احتیاط اس میں ہے کہ مغرب کو شفق احمر کے غروب سے پہلے ادا کر لیا جائے، اور عشاء کو شفق ابیض کے غائب ہونے کے بعد ادا کیا جائے۔

وقت صلاة العشاء: آپ ﷺ یہاں سے عشاء کے وقت کی وضاحت فرما رہے ہیں۔

وقت عشاء اور مذاہب ائمہ: ابتدائے وقت عشاء میں وہی اختلاف ہے جس کی تفصیل انتہائے وقت مغرب کے تحت گذر

چکی، امام صاحبؒ کے نزدیک شفق ابیض کے غائب ہونے کے بعد وقت عشاء شروع ہوتا ہے، دیگر ائمہ کے نزدیک شفق احمر کے غروب

کے بعد وقت عشاء کی ابتداء ہو جاتی ہے۔ انتہائے وقت عشاء میں بھی کچھ اختلاف ہے۔

امام صاحب کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک وقت عشاء صبح صادق کے طلوع تک ہے،

دلیل: (۱) حدیث عائشہؓ "قالت اعتم النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى ذهب عامة الليل وحتى نام اهل المسجد ثم خرج فصلى بهم" (مسلم) (۲) حضرت ابو ہریرہؓ سے حضرت عبید بن جریجؓ نے پوچھا "ما افراط حد صلاة العشاء" جواب دیا "طلوع الفجر" (طحاوی) ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کا وقت طلوع فجر تک باقی رہتا ہے، البتہ ثلث لیل تک کی تاخیر مستحب ہے، اور نصف لیل تک کی تاخیر جائز بلا کراہت ہے اور طلوع فجر تک تاخیر جائز مع الکراہت ہے۔

امام شافعیؒ کا مذهب: امام شافعیؒ کے ایک قول میں عشاء کا وقت نصف لیل تک اور ایک قول کے مطابق ثلث لیل ہے۔ دلیل ثلث لیل کی دلیل حدیث جبریلؓ ہے، جس میں الفاظ ہیں "وصلی بی العشاء الی ثلث اللیل" نصف لیل کی دلیل ترمذی کی روایت ہے جس کے الفاظ ہیں۔ "وإن آخر وقتها حين ينتصف الليل"

جواب: ثلث لیل پر دلالت کرنے والی روایت میں وقت استحباب کا بیان ہے، اور نصف لیل کو عشاء کا آخر وقت بتانے والی روایات کا مطلب یہ ہے کہ بلا کراہت عشاء کی نماز کا آخر وقت نصف لیل تک ہے اور اس کے بعد عشاء کی نماز کا وقت ہے؛ لیکن کراہت کے ساتھ ہے، اس توجیہ کے بعد یہ روایت ہمارے مخالف نہ ہوں گی، بلکہ ہمارے موافق ہوں گی۔

وقت صلاة الصبح: یہاں سے آپ ﷺ فجر کے وقت کی وضاحت فرما رہے ہیں۔

وقت فجر اور مذاہب ائمہ: بعض لوگ نقل کرتے ہیں کہ وقت فجر بالاتفاق طلوع صبح صادق سے شروع ہو کر طلوع شمس تک رہتا ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، لیکن کچھ لوگ تھوڑا سا اختلاف نقل کرتے ہیں۔

امام صاحب کا مذهب: امام صاحبؒ کے نزدیک انتہائے وقت فجر طلوع شمس تک ہے۔

دلیل: (۱) حدیث باب ہے، جس میں آپ ﷺ نے فرمایا "وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس الخ" (۲) من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح" ان احادیث سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی نماز کا وقت طلوع شمس تک ہے۔

امام شافعیؒ کا مذهب: ایک قول کے مطابق امام شافعیؒ کے نزدیک فجر کا وقت اسفار تک ہے۔

دلیل: حضرت جبریلؓ نے دوسرے دن نماز اسفار تک پڑھائی، حدیث کے الفاظ ہیں "وصلی بی الفجر فاسفر" اور حضرت جبریلؓ کی دوسرے دن آمد کا مقصد انتہائے وقت کا بیان تھا، معلوم ہوا کہ اسفار کے بعد نماز فجر درست نہیں ہے۔

جواب: (۱) یہ افضل وقت پر محمول ہے۔ (۲) یہ حدیث منسوخ ہے۔

فالہا تطلع بین قرنی الشیطان: اس جملے کی مختلف تشریحات کی گئیں ہیں۔ (۱) شیطان کی دو جماعتیں مراد ہیں، جن کو شیطان طلوع وغروب کے وقت لوگوں کے پاس ان کو گمراہ کرنے کیلئے بھیجتا ہے (۲) طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت شیطان سورج کے پاس جا کر کھڑا ہو جاتا ہے، کیوں سورج کی پوجا کرنے والے ان اوقات میں سورج کی پوجا کرتے ہیں، سورج کے ساتھ شیطان اپنا سجدہ کروا کر خوش ہوتا ہے، اس وجہ سے آپ نے فرمایا ان اوقات میں عبادت نہ کرو۔ مزید تحقیق کیلئے دیکھئے۔ (فتح الملہم ص: ۱۹۶، ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۳۶: پینچ وقتہ نمازوں کے اوقات کا بیان، عالمی حدیث نمبر ۵۸۲

وعن بُرَيْدَةَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَلَبِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَهُ صَلَّى مَعَنَا هَذَيْنِ يَغْنَى الْيَوْمَيْنِ فَلَمَّا زَالَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِإِلَّا فَاذَنْ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَلَامَ الظُّهْرَ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَلَامَ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً بَيَضَاءُ نَفِيَّةٍ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَلَامَ الْمَغْرِبَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَلَامَ الْعِشَاءَ حِينَ

غَابَ الشَّفَقُ ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْفَجْرَ حِينَ طَلَعَ الْفَجْرُ فَلَمَّا أَنْ كَانَ الْيَوْمَ الثَّانِي أَمَرَهُ فَأَبْرَزَ بِالظُّهْرِ فَأَبْرَزَ بِهَا فَأَنْتَمَ أَنْ يُبْرِدَهَا وَصَلَّى الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ آخِرَهَا فَوْقَ الدِّنَى كَانَ وَصَلَّى الْمَغْرِبَ قَبْلَ أَنْ يَغِيبَ الشَّفَقُ وَصَلَّى الْعِشَاءَ بَعْدَ مَا ذَهَبَ ثَلَاثُ اللَّيْلِ وَصَلَّى الْفَجْرَ فَأَسْفَرَ بِهَا ثُمَّ قَالَ ابْنَ السَّائِلِ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ فَقَالَ الرَّجُلُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَقْتُ صَلَاتِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم شریف ص: ۲۲۳، ج: ۱ / باب اوقات الصلوات الخمس، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۶۱۳.

ترجمہ: بریدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ایک شخص نے نماز کے وقت کے بارے میں دریافت کیا، تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا تم ان دونوں میں ہمارے ساتھ نمازیں پڑھو، پھر آپ ﷺ نے جونہی سورج ڈھلا حضرت بلالؓ کو حکم دیا، چنانچہ حضرت بلالؓ نے اذان دی، پھر آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا، چنانچہ انہوں نے ظہر کی تکبیر کہی، پھر آپ ﷺ نے ان کو (بلالؓ) حکم دیا اور انہوں نے عصر کی نماز کھڑی کی، دراصل ایک سورج اس وقت بلند صاف چمکدا تھا، پھر جیسے ہی سورج غروب ہوا، آپ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا اور انہوں نے مغرب کی نماز کھڑی کی، پھر شفق کے غائب ہوتے ہی آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا؛ چنانچہ انہوں نے عشاء کی نماز کھڑی کی اور پھر جب کہ فجر طلوع ہوئی آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا؛ چنانچہ انہوں نے فجر کی نماز کھڑی کی، پھر جب دوسرا دن آیا، آپ نے بلالؓ کو حکم دیا کہ وہ ظہر کو ٹھنڈا کریں؛ چنانچہ انہوں نے ظہر کو ٹھنڈا کیا اور بہت ٹھنڈا کیا، پھر عصر کی نماز اس وقت پڑھی جب کہ سورج بلند تھا، عصر کی نماز اس سے بھی زیادہ دیر کر کے پڑھی جتنی دیر کر کے کل پڑھی تھی، اور مغرب کی نماز شفق غائب ہونے سے پہلے پڑھی، اور عشاء کی نماز تہائی رات گزرنے کے بعد پڑھی، اور فجر کی نماز پڑھی، اس وقت صبح صادق کی روشنی خوب پھیل گئی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا نماز کے وقت کے بارے میں دریافت کرنے والا کہاں ہے، وہ شخص بولا اے اللہ کے رسول میں حاضر ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا تمہاری نماز کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے دیکھی ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک سائل نے نماز کے اوقات کے بارے میں آپ ﷺ سے دریافت کیا، تو آپ ﷺ نے عملی طور پر اس کو نماز کے اوقات کی تفصیل بتائی، چنانچہ آپ نے ایک دن ہر نماز کو اس کے شروع وقت میں اور دوسرے دن ہر نماز کو اس کے آخر وقت میں ادا کیا، اس کے بعد سائل کو بتایا کہ دیکھو شروع اور آخر کے درمیان جو وقت ہے اس پورے وقت میں تم نماز ادا کر سکتے ہو، اور یہی ہر نماز کا مستحب وقت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح صَلِّ مَعَنَا هَذَيْنِ یعنی تم دونوں ہمارے ساتھ نماز پڑھو، تاکہ ہر نماز کا شروع اور آخر وقت، نیز مستحب اور مختار دونوں طرح کا وقت تم کو معلوم ہو جائے اور یہ علم مشاہدہ ہوگا، جو کہ سننے سے زیادہ قوی ہوتا ہے۔ اَمْرٌ بِلَالًا، بلالؓ کو اذان کا حکم کیا۔ ثُمَّ بِلَالٍ كَوَاقِمَتٍ یعنی تکبیر کہنے کا حکم کیا، یہاں پر ”ثم“ کے ذریعہ عطف ہے، مقصد اس بات کو بتانا ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان تھوڑا وقف کرنا چاہئے، تاکہ لوگ جمع ہو جائیں۔

فَأَقَامَ الظُّهْرَ، ظہر کی تکبیر کہی، ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الْعَصْرَ، آپ ﷺ نے عصر کے ابتدائی وقت میں بلالؓ کو حکم دیا کہ وہ عصر کی نماز کے لیے تکبیر کے کلمات کہیں۔

سوال: عصر کی نماز اسی طرح دیگر نمازوں کے لئے حضور ﷺ نے بلالؓ کو اذان کا حکم کیوں نہیں دیا؟

جواب: احادیث میں صرف ظہر کے وقت اذان کا ذکر آیا ہے، دیگر نمازوں کے ساتھ اذان کا ذکر نہیں آیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ جب

پہلی مرتبہ اذان کا ذکر آگیا، تو بعد کی نمازوں میں اذان خود بخود شامل ہوگئی، یہ بہت آسان بات ہے جس کو ہر شخص سمجھ سکتا ہے، اسی بناء پر ہر نماز کے ساتھ صراحتاً اذان کا ذکر نہیں کیا۔

بیضاء، عصر کی نماز کی وقت سورج بالکل سفید تھا زردی اس میں نہیں تھی، قام المغرب، جب سورج کا غروب متحقق ہو گیا، اس وقت مغرب کی نماز کیلئے تکبیر کہی۔ حین طلع الفجر، فجر کی نماز کیلئے صبح صادق کی وقت تکبیر کہی۔ اخوها فوق الذی کان، عصر کی نماز پہلے دن جتنی تاخیر کر کے پڑھی تھی دوسرے دن اس سے زیادہ تاخیر کر کے پڑھی، یعنی جب ہر چیز کا سایہ دوشل ہو گیا اسکے بعد نماز پڑھی۔ وصلی المغرب قبل ان یغیب، مغرب کی نماز کو اس کے آخر وقت میں پڑھا، یہ حدیث امام مالک و شافعی کے خلاف حجت ہے، جو کہتے ہیں مغرب کا وقت تنگ ہے وسیع نہیں ہے، مذاہب و دلائل کے لئے گذشتہ حدیث نمبر ۵۳۵ دیکھئے۔

وصلی العشاء، ثلث لیل گذرنے کے بعد عشاء کی نماز ادا کی، عشاء کا انتہاء وقت اگر چہ صبح صادق تک ہے، لیکن مستحب وقت ثلث لیل ہے اور نصف رات تک جائز بلا کراہت ہے، اس کے بعد سے صبح صادق تک جائز منع الکراہت ہے، اگر آخر رات میں عشاء کی نماز ادا کی جائے، اور درمیان میں سویانہ جائے تو تمام رات جاگنے کی وجہ سے مشقت میں پڑنا لازم آئے گا، اور اگر کچھ دیر سونے کے بعد نماز ادا کی جائے تو عشاء کی نماز سے پہلے سونے کی کراہت لازم آئے گی، اسی وجہ سے آپ ﷺ نے دوسرے دن ثلث رات کے فوراً بعد نماز پڑھ لی، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ثلث رات کے بعد عشاء کا وقت نہیں رہتا۔

وصلی الفجر فاسفر، دوسرے دن کی فجر اسفار میں واقع ہوئی، علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ دوسرے دن فجر میں اتنی تاخیر کی کہ فجر ثانی طلوع ہو گیا۔

وقت صلاحکم بین ہا ایتیم ان الفاظ سے آپ ﷺ یہ فرمانا چاہتے ہیں کہ تم لوگوں نے میرے ساتھ شروع و آخر وقت میں دو دن نمازیں پڑھیں، اس سے تم کو ہر نماز کا اول و آخر وقت معلوم ہو گیا، جو درمیانی وقت ہے، اس میں بھی تم نماز پڑھ سکتے ہو، لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ اس حدیث میں جو آخر وقت ہے، اس سے وقت مستحب کا آخر مراد ہے، وقت جواز کا آخر مراد نہیں، اس وجہ سے کہ ظہر کی نماز ابراہیم کے بعد جب تک کہ عصر کا وقت نہ آجائے جائز ہے، دوسرے دن کی عصر کی نماز میں آپ ﷺ نے جس قدر تاخیر فرمائی تھی، اس سے بھی زیادہ تاخیر کی گنجائش ہے، اس لئے کہ سورج غروب ہونے تک عصر کا وقت جواز ہے، اور مغرب کا وقت جواز اس وقت تک ہے جب تک کہ شفق غائب نہ ہو جائے اور عشاء کا وقت جواز اس وقت تک ہے جب تک کہ فجر طلوع نہ ہو جائے یعنی صبح صادق تک ہے، اور فجر کا وقت اس وقت تک ہے جب تک کہ سورج طلوع نہ ہو جائے۔ (تلخیص مرقات ص: ۱۲۱، ۱۲۲، ج: ۲، روح الملہم ص: ۱۹۶، ۱۹۷، ج: ۲)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۵۳۷ ﴿حضرت جبرئیلؑ کا حضورؐ کو نماز پڑھانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۳

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمني جبرئيل عند البيت مرتين فصلى بي الظهر حين زالت الشمس وكان قدر الشراك وصلى بي العصر حين صار ظل كل شيء مثله وصلى بي المغرب حين أظفر الصائم وصلى بي العشاء حين غاب الشفق وصلى بي الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم فلما كان الغد صلى بي الظهر حين كان ظلله مثله وصلى بي العصر حين كان ظلله مثليه وصلى بي المغرب حين أظفر الصائم وصلى بي العشاء إلى ثلث الليل وصلى بي الفجر فأسفر ثم التفت إلي فقال يا محمد هذا لثلاث الأنبياء من قبلك والولت ما بين هذين الوقتين

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد ص: ۵۶، ج: ۱/باب فی المواقیب، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۳۹۳، ترمذی ص: ۳۸، ج: ۱/باب مواقیب الصلاة کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۴۹.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت جبریلؑ نے دوبار خانہ کعبہ کے قریب مجھے نماز پڑھائی مجھے ظہر کی نماز پڑھائی دراصل ایک سورج کا سایہ تسمہ کے برابر تھا، اور عصر کی نماز اس وقت پڑھائی جب کہ ہر چیز کا سایہ اس کے مانند ہو گیا اور مغرب کی نماز اس وقت پڑھائی، جب کہ روزے دار افطار کرتا ہے، اور مجھے عشاء کی نماز اس وقت پڑھائی جب شفق غائب ہو گیا، اور فجر کی نماز مجھے اس وقت پڑھائی جب کھانا اور پینا روزے دار پر حرام ہوتا ہے۔ جب دوسرا دن ہوا تو مجھے ظہر کی نماز پڑھائی جس وقت کہ اس کا سایہ ایک مثل (کے قریب) ہوا اور عصر کی نماز مجھ کو اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو گیا، اور مغرب کی نماز مجھے اس وقت پڑھائی جس وقت روزے دار افطار کرتا ہے، اور مجھے عشاء کی نماز ایک تہائی رات گزرنے پر پڑھائی، اور مجھے فجر کی نماز پڑھائی جب کہ روشنی اچھی طرح ہو گئی، پھر حضرت جبریلؑ میری طرف متوجہ ہوئے اور کہا اے محمد ﷺ! یہ وقت آپ سے پہلے نبیوں کا ہے۔ اور (ہر نماز کا) وقت ان دونوں وقتوں کے درمیان ہے۔ (ابوداؤد ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت جبریلؑ کی امامت کا تذکرہ ہے، حضرت جبریلؑ نے شب معراج کے بعد والے دن، ظہر کی نماز سے امامت کی ابتداء کی، اور انہوں نے دودن میں دس نمازوں کی امامت فرمائی، اس واقعہ سے جہاں ایک طرف نماز کی اہمیت ثابت ہو رہی ہے، وہیں نمازوں کو ان کے مقررہ اوقات پر ادا کرنے کی ضرورت بھی ثابت ہو رہی ہے۔

اللہ جل شانہ نے نماز کے اوقات کو عملی طور پر سکھانے کے لئے حضرت جبریلؑ کو بھیجا، چنانچہ حضرت جبریلؑ نے دودن امامت فرمائی، پہلے دن ہر نماز کو اس کے ابتدائی وقت میں ادا کیا، جب کہ دوسرے دن ہر نماز کو اس کے آخری وقت میں ادا کیا۔ اور پھر یہ بتا دیا کہ ان دونوں کے درمیان جو وقت ہے، وہ ان نمازوں کا وقت مستحب ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اُمّنی جبوئیل، حضرت جبریلؑ نے حضور ﷺ کو دودن نماز پڑھائی، ”مَرَّتَيْنِ“ مراد دودن ہیں دو دن نماز پڑھائی تاکہ نماز کی کیفیت اور ان کے اوقات کا اچھی طرح علم ہو جائے، عند البیت، سے مراد خانہ کعبہ ہے، اس لفظ سے ان لوگوں کی تردید ہو گئی جو کہ امامت جبریلؑ کے واقعہ کو مدنی قرار دیتے ہیں،

اشکال: حضور ﷺ افضل ہیں، جبریلؑ مفضول، پھر جبریلؑ نے امامت کیوں کی، اور جبریلؑ کی امامت کیوں کر صحیح ہوئی؟

جواب: (۱) ”اُمّنی“ کے معنی امامت کرنے کے نہیں ہیں جس سے اشکال لازم آتا ہے، بلکہ معنی یہاں یہ ہے کہ جبریلؑ نے مجھ کو امام بنایا اور جبریلؑ مقتدی ہو کر قمر دیتے رہے، حاصل یہ ہے کہ امامت سے اصطلاحی امامت مراد نہیں ہے۔ (۲) یہاں حضرت جبریلؑ کے لئے فضیلت جزئیہ ثابت ہے، کیونکہ ان کو اوقات صلاۃ کا علم تھا اور آپ کو نہ تھا، اسی لحاظ سے حضرت جبریلؑ کو امام بنایا گیا ہے۔ (۳) مفضول کا امام بننا اور افضل کا مقتدی بننا جائز ہے، امامت مفضول للافضل سے نماز میں کوئی خلل نہیں پڑتا، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف کی اقتداء میں نماز پڑھی ہے۔

اشکال: حنفیہ کے یہاں ضابطہ ہے کہ ”اقتداء مفترض خلف المتفعل“ جائز نہیں ہے، اور یہاں رسول اللہ ﷺ کی نماز فرض تھی، کیونکہ آپ ﷺ مکلف تھے، جب کہ جبریلؑ کی نماز نفل تھی؛ کیونکہ وہ غیر مکلف تھے، تو یہ اقتداء مفترض خلف المتفعل کیسے صحیح ہوئی؟

جواب: (۱) جب تک آپ ﷺ کو نماز کی تعلیم جبریلؑ نے نہیں دی تھی، اس وقت تک نماز آپ پر فرض نہیں تھی، لہذا جبریلؑ کی طرح

آپ بھی نفل ہی ادا فرما رہے تھے، ایسی صورت میں یہ اقتدائے متقل خلف المتقل ہوئی جو کہ صحیح ہے۔ (۲) جب جبریلؑ کو نماز کی تعلیم کا حکم ہوا تو وہ بھی نماز کے مکلف ہوئے، لہذا جبریلؑ پر بھی نماز فرض ہو گئی تھی، اور وہ مامور من اللہ ہونے کی وجہ سے متقل نہیں رہے تھے، اس صورت میں اقتدائے مفترض خلف المفترض ہوئی جو کہ صحیح ہے۔ (۳) یہ ابتداء اسلام کا واقعہ ہے، اس وقت اقتدائے مفترض خلف المتقل جائز تھی، بعد میں اس کو منسوخ کر لیا گیا۔

اشکال: حضرت جبریلؑ کی امامت کی کیا ضرورت تھی، اللہ تعالیٰ نے جبریلؑ کے واسطے سے نماز کے اوقات کی زبانی تعلیم کیوں نہیں دی؟
جواب: اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریلؑ کے ذریعہ سے عملی تعلیم کو اس واسطے اختیار کیا کہ یہ اوقع فی الذہن ہوتی ہے۔

حین زالت الشمس: ظہر کی نماز میں تاخیر نہیں کی، بلکہ زوال شمس کے بعد فوراً پڑھی۔

وکان قدر الشراک: اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر چیز کا سایہ اصلی جو نصف نہار کے وقت ہوتا ہے، جب اس میں شرقی جانب اضافہ شروع ہو جائے، تب ظہر کے وقت کی ابتداء ہوتی ہے، خواہ وہ اضافہ ”شراک“ کے بقدر ہی کیوں نہ ہو، ”شراک“ (جوتے کا تسمہ) سے مراد مقدار قلیل ہے، حاصل یہ نکلا کہ ظہر کی نماز پہلے دن اس وقت ہوئی جب کہ ”سایہ اصلی“ اتنا تھوڑا تھا کہ وہ نہ ہونے کے برابر تھا۔
 وصلی بی العصر حین صار ظل کل شیء مثله: پہلے دن کی عصر کی نماز ایک مثل پر پڑھائی یہ حدیث ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کی دلیل ہے، امام صاحب سے بھی اس سلسلے میں ایک روایت ہے جس کو حضرت گنگوہیؒ نے ”الکوکب الدری“ میں من حیث الدلیل راجح قرار دیا ہے۔

وصلی بی العشاء حین غاب الشفق: عشاء کی نماز شفق غائب ہونے کے بعد پڑھائی، صاحبین وغیرہ کے نزدیک شفق سے مراد شفق احمر ہے، جب کہ امام صاحب کے نزدیک شفق ایضاً مراد ہے، جو کہ شفق احمر کے بعد وجود میں آتا ہے، مزید تحقیق حدیث نمبر ۵۳۵ کے تحت دیکھئے۔

فلما کان الغد وصلی بی الظهر حین کان ظلہ مثله: حدیث کے اسی جملہ سے استدلال کرتے ہوئے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ظہر اور عصر کے درمیان چار رکعت کے بقدر مشترک ہے، اس وقت میں ظہر اور عصر دونوں نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں، اس وجہ سے کہ اس حدیث میں گذشتہ سطور میں مذکور ہوا کہ پہلے روز عصر کی نماز ایک مثل پر پڑھائی، حدیث کے الفاظ ہیں ”صار ظل کل شیء مثله“ اور یہاں یہ کہا گیا ہے دوسرے دن ظہر کی نماز ایک مثل پر پڑھائی، حدیث کے الفاظ ہیں ”کان ظلہ مثله“ معلوم ہوا کہ دونوں نمازوں کے لئے کچھ وقت مشترک ہے، جس میں دونوں نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں، جمہور وقت مشترک کے قائل نہیں ہیں، اس لئے جواب دیتے ہیں کہ پہلی جگہ مراد یہ ہے کہ عصر کی نماز ایک مثل پر پڑھنی شروع کی اور دوسری جگہ مراد یہ ہے کہ ایک مثل پر ظہر کی نماز پڑھ کر فارغ ہوئے، ایک جگہ شروع کرنا مراد ہے، اور ایک جگہ فراغ مراد ہے، نیز یہاں مثل پر کا مطلب مثل کے قریب ہے، مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۳۵ دیکھیں۔ فقال یا محمد: حضرت جبریلؑ نے حضور ﷺ کی طرف متوجہ ہو کر ان کا نام لے کر پکارا۔

اشکال: قرآن مجید کی آیت ہے، ”لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضاً“ حضرت جبریلؑ کا آپ ﷺ کا نام لے کر پکارنا بظاہر اس آیت کے خلاف محسوس ہوتا ہے۔

جواب: (۱) ممکن ہے ملائکہ اس حکم کے مخاطب نہ ہوں (۲) یہ بھی ممکن ہے کہ آیت مذکورہ کا نزول اس واقعہ کے بعد ہوا ہو۔

هذا وقت الانبیاء: اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ صلاۃ خمسہ انبیاء سابقین اور سابقہ امتوں پر بھی فرض تھیں حالانکہ صلوات خمسہ گذشتہ کسی امت پر فرض نہیں تھیں۔ پھر انبیاء کا وقت کیوں قرار دیا گیا، اس کے متعلق بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ انبیاء کرام

علیہم السلام پر اگرچہ پانچ نمازیں فرض نہیں تھیں، لیکن وہ ان پانچوں اوقات میں نفل نمازیں پڑھتے رہے ہونگے، اسی وجہ ان اوقات کو وقت الانبیاء کہا گیا ہے، یا پھر یہاں ہذا کا اشارہ اوقات خمسہ کی طرف نہیں بلکہ اس سے پہلے جو وقت اسفار کا ذکر ہے، اس کی طرف اشارہ ہے اور اس وقت میں انبیاء سابقین بھی عبادت کرتے تھے۔ (بذل ص: ۲۲۷، ج: ۱)

والوقت مابین الوقتین: اس جملہ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ جو وقت ان دونوں کے درمیان ہے، اسی وقت میں نماز کی ادائیگی درست ہوگی، اس کے علاوہ میں درست نہیں ہوگی، بلکہ مطلب یہ ہے کہ وقت مستحب ان دونوں کے درمیان ہے، اصل میں ہر نماز کے دو حصے ہیں، ایک ابتدائی حصہ اور ایک آخری حصہ، حضرت جبریلؑ کی امامت سے ان دونوں حصوں کا وقت صلاۃ ہونا ثابت ہو گیا اور درمیان حصے کا وقت ہونا آپ ﷺ کے مذکورہ فرمان ”والوقت مابین الوقتین“ سے ثابت ہوا، چنانچہ بعض اوقات کا ثبوت قول سے ہوا اور بعض کا عمل سے۔ (یہ مباحث مرقات ص: ۱۲۱، ۱۲۵، بذل المحمود اور الدر المنصور سے مستفاد ہیں)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۵۳۸ ﴿نماز کب پڑھنا افضل ہے؟﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۴

عن ابن شہاب أنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَخْرَجَ الْعَصْرَ شَيْنًا فَقَالَ لَهُ عُرْوَةُ أَمَا إِنَّ جِبْرِيلَ قَدْ نَزَلَ فَصَلَّى أَمَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ إِنْ عَلِمَ مَا تَقُولُ يَا عُرْوَةُ فَقَالَ سَمِعْتُ بِشِيرَ بْنَ أَبِي مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا مَسْعُودٍ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَزَلَ جِبْرِيلُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ يَحْسَبُ بِأَصَابِعِهِ خُمْسَ صَلَوَاتٍ. (متفق عليه)

حوالہ: بخاری ص: ۴۷۵، ج: ۱ / باب ذکر الملائکہ کتاب بدء الخلق، حدیث نمبر ۳۲۲۱، مسلم شریف ص: ۲۲۱، ج: ۱ / باب اوقات الصلوات الخمس، کتاب المساجد ومواضع الصلاة حدیث نمبر ۴۱۰۔
ترجمہ: حضرت ابن شہابؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے عصر کی نماز میں کچھ تاخیر کی، تو ان سے حضرت عروہؓ نے کہا، آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ حضرت جبریلؑ آسمان سے اترے اور رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھائی، حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے عروہ سے کہا تم خوب سمجھ لو کیا کہہ رہے ہو اے عروہ! اس کے بعد حضرت عروہ نے کہا کہ میں نے حضرت بشیر بن ابی مسعودؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے حضرت ابو مسعودؓ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت جبریلؑ آسمان سے اترے، تو انہوں نے مجھے نماز پڑھائی اور میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کیساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی، پھر میں نے ان کے ساتھ نماز پڑھی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے کوئی بات بیان کرنے میں پوری احتیاط سے کام لینا چاہئے، ایسا نہ ہو کہ بے احتیاطی میں کوئی ایسی بات حضور ﷺ کی طرف منسوب کر دیں جو حقیقتاً حضور ﷺ کا قول یا فعل نہ ہو اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ نماز کو اگر کوئی مانع درپیش نہ ہو تو، ابتدائی اوقات میں ادا کرنا دیگر اوقات کے مقابلے میں افضل ہے

کلمات حدیث کی تشریح

آخر، عصر میں تھوڑی تاخیر کی، یہ بھی ممکن ہے کہ وقت مستحب سے تاخیر کی ہو اَمَّا اَنْ جِبْرِيلَ حضرت عروہ کا مقصد حضرت جبریلؑ کی امامت والے واقعہ کو یاد دلانا کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کو تنبیہ کرنا تھا، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ نماز کو اول وقت میں ادا کرنا افضل ہے، حضرت عروہ یہ کہنا چاہتے تھے کہ آپ اول وقت کو چھوڑ کر فضیلت کو کیوں

فوت کر رہے ہیں؟۔

اعلم ماتقول، حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اول وقت کی فضیلت یا بیان وقت کا انکار نہیں کیا، کیونکہ یہ بات تو ہر ایک کے علم میں تھی، اصل میں عروہؒ نے نزول جبرئیل کی حدیث بلا سند بیان کی، اس بے احتیاطی پر ٹوکتے ہوئے عمر بن عبدالعزیز نے کہا۔ ”اعلم ماتقول“ یعنی روایت کرنے میں احتیاط سے کام لو، حضرت عروہؒ کا علم و فضل بہت بلند تھا اور ان کا مقام و مرتبہ نمایاں تھا، لیکن حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ بھی نہایت متقی اور پرہیزگار اور با اصول شخص تھے، چنانچہ انہوں نے اپنی احتیاط پسندی اور دینی حمیت کی بناء پر حضرت عروہؒ کی اس بے احتیاطی پر ان کو ٹوک دیا۔ فقال سمعت، یہاں سے عروہ اسی نزول جبرئیل والی حدیث کی سند ذکر کر رہے ہیں۔ اور اس بات کی وضاحت کر رہے ہیں کہ میں نے جو روایت کی ہے وہ بلا سند نہیں ہے۔ نزول جبرئیل، نزول اور امامت جبرئیل نیز اوقات صلاۃ کی تفصیل کا سب کو علم تھا، اس لئے اس کو اختصار سے ذکر کیا۔ تفصیل حدیث نمبر ۵۳۷ میں گذر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۵۳۹ نماز کے اوقات کے سلسلے میں حضرت عمرؓ کا مکتوب، عالمی حدیث نمبر ۵۸۵

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى عُمَّالِهِ أَنْ أَهَمُّ أُمُورِكُمْ عِنْدِي الصَّلَاةُ مَنْ حَفَظَهَا وَحَافَظَ عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهُوَ لِمَا سَوَّاهَا أَضْيَعُ ثُمَّ كَتَبَ أَنْ صَلُّوا الظُّهْرَ إِنْ كَانَ الْفَيْءُ ذِرَاعًا إِلَى أَنْ يَكُونَ ظِلُّ أَحَدِكُمْ مِثْلَهُ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً بَيَضاءَ نَفِيَّةً فَلَمَّا يَسِيرُ الرَّائِبُ فَرَسَخَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ قَبْلِ مَغِيبِ الشَّمْسِ وَالْمَغْرِبَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ وَالْعِشَاءَ إِذَا غَابَ الشَّفَقُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ فَمَنْ نَامَ فَلَا نَامَتْ عَيْنُهُ وَالصُّبْحَ وَالنُّجُومَ بِأَدْيَةِ مُشَبَّكَةٍ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ : مؤطا امام مالک ص: ۳، باب وقوت الصلاة، کتاب وقوت الصلاة، حدیث نمبر ۶۔

ترجمہ : حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے عمال کو لکھا، کہ تمہارے کاموں میں میرے نزدیک سب سے اہم کام نماز ہے، جس نے نماز کی محافظت کی اور اس کی نگہبانی کی اس نے دین کی محافظت کی، اور جس نے نماز کو ضائع کیا، تو وہ نماز کے علاوہ دوسرے دینی امور کو بہت زیادہ ضائع کرنے والا ہے، پھر لکھا کہ ظہر کی نماز اس وقت پر پڑھو جب سایہ زوال ایک گز ہو، یہاں تک کہ وہ ایک مثل ہو جائے اور عصر اس وقت پر پڑھو جب سورج بلند، صاف اور سفید ہو، اور اس قدر دن باقی ہو کہ سوار دو فرسخ یا تین فرسخ (چھ یا نو میل) سورج غروب ہونے سے پہلے سفر طے کر لے، اور مغرب کی نماز اس وقت پر پڑھو جب کہ سورج غروب ہو، اور عشاء کی نماز اس وقت پر پڑھو جب کہ شفق غائب ہو جائے، ایک تہائی رات گزرنے تک، تو جو شخص پہلے سو گیا خدا کرے اس کی آنکھیں نہ سوائیں تو جو شخص پہلے سو گیا، خدا کرے اس کی آنکھیں نہ سوائیں، تو جو شخص پہلے سو گیا خدا کرے اس کی آنکھیں نہ سوائیں، اور فجر کی نماز پڑھو، جب کہ ستارے ظاہر ہوں جمع ہو کر چمک نے والے ہوں۔ (موطا مالک)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز ایک بہت اہم اور بنیادی عبادت ہے، جو شخص نماز کی مواظبت کرتا ہے، اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کو دیگر دینی امور انجام دینے کی بھی توفیق ملتی ہے، اور جو شخص نماز سے غفلت برتتا ہے، وہ دیگر اعمال حسنہ کی انجام دہی سے بھی محروم ہو جاتا ہے، اس حدیث میں حضرت عمرؓ نے جہاں ایک طرف اپنے امراء کو نماز کی مواظبت کا حکم دیا ہے، وہیں دوسری طرف اوقات صلاۃ کی پابندی پر بھی متنبہ کیا ہے، اوقات صلاۃ کی مکمل بحث گذشتہ احادیث کے تحت تفصیل سے گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۵۳۵۔ اس حدیث میں عشاء کی نماز ادا کرنے سے پہلے سونے والوں کے حق میں حضرت عمرؓ نے بددعا کی ہے، اس لئے نماز کی ادائیگی سے پہلے سونے سے اجتناب کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

إِلَىٰ عُمَا لَهُ، عمال سے مراد امراء ہیں، اہم امور کم عندی الصلاة، یعنی میرے اعتقاد صحیح کے مطابق کتاب و سنت سے جو چیز سب سے اہمیت کے ساتھ ثابت ہے وہ نماز ہے، من حفظہا، نماز کو اس کے جملہ شرائط و ارکان کے ساتھ ادا کیا، وحافظ علیہا، خلوص دل کے ساتھ نماز پر مداومت کی، شہرت، ریا کاری، غرور اور عجب کے ذریعہ نماز کو باطل نہیں کیا۔ حفظ دینہ، نماز پر مداومت کی وجہ سے بقیہ دینی امور کی ادائیگی بھی آسان ہو جاتی ہے، کیونکہ نماز دین کا ستون ہے، نماز وہ عبادت ہے جو برائیوں سے روکتی ہے، نماز مومن و کافر اور مطیع و عاصی کے درمیان امتیاز پیدا کرتی ہے، نماز میں بندہ اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے، اور یہ مومن کی معراج ہے۔

علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ محافظت صلاۃ کا مطلب یہ ہے کہ نماز سے ذرہ برابر غفلت نہ ہو، اس کو اس کے اوقات مقررہ پر ادا کیا جائے، اس کے ارکان، اس کے رکوع و سجود کو اچھی طرح مکمل کیا جائے اور نفس کو اس کے اہتمام کی تاکید کی جائے، اور اس پر استقامت و دوام اختیار کیا جائے۔ مومن ضعیفہا، یعنی جس نے نماز کو بالکل ترک کر دیا، یا نماز کے بعض واجبات کو ترک کر دیا۔

فہو لما سواہا، جو شخص نماز سے غفلت کرتا ہے، وہ دیگر امور دینی کو اور بڑھ چڑھ کر ترک کرتا ہے، کیوں کہ نماز ام العبادات، رأس الطاعات اور ہر برائیوں کو ختم کرنے والی ہے، جو شخص اس کی مواظبت نہیں کریگا، وہ دیگر امور دینی کی کیا مواظبت کریگا؟ صلوٰۃ الظهر ان كان الفیض ذراعاً، یہ مطلب نہیں ہے کہ بالکل اس سایہ کے وقت میں پڑھو؛ کیونکہ وہ تو عین زوال کا وقت ہوگا، اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سایہ جیسے ہی بڑھے (یعنی زوال کے فوراً بعد) ظہر کی نماز پڑھ لو۔

فمن نام فلا نامت عینہ، خدا کرے جو عشاء کی نماز سے پہلے سوئے، اس کی آنکھیں نہ لگیں، یعنی وہ بے قراری اور بے آرامی میں مبتلا رہے، آپ کی یہ بدعا اس شخص کے لئے ہے، جو عشاء کی نماز سے غفلت برتے اور بغیر پڑھے سو جائے۔

اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ نماز عشاء سے پہلے سونا مطلقاً حرام ہے، لیکن ہمارے علماء نے اس کی تفصیل کی ہے، اور وہ تفصیل یہ ہے کہ نماز کا وقت شروع ہو جانے کے بعد اگر کوئی شخص سونے کا ارادہ کرتا ہے اور گمان یہ ہو کہ نماز کا وقت ختم ہو جانے تک سویا رہوں گا، تو نماز سے پہلے اس کیلئے سونا جائز نہ ہوگا، اور اگر اس کو اپنے اوپر اعتماد ہے کہ نماز کا وقت ختم ہونے سے پہلے اٹھ کر نماز ادا کر لوں گا، تو اس کیلئے سونا جائز ہوگا۔ رہ گئی یہ بات کہ نماز کا وقت شروع ہونے سے پہلے سونے کا کیا حکم ہے؟ تو اس کے بارے میں بعض لوگ وہی تفصیل کرتے ہیں جو نماز کے شروع ہو جانے کے بعد کی صورت میں ہے اور بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ نماز کا وقت آنے سے پہلے سونا کسی بھی طرح حرام و ناجائز نہیں، کیونکہ وقت شروع ہونے سے پہلے بندہ نماز کا مکلف نہیں، ہوتا۔ (مظاہر حق ص: ۵۲۱، ج: ۱)

حدیث نمبر ۵۴۰ گرمی کے دنوں میں ظہر کی نماز کا وقت عالمی حدیث نمبر ۵۸۶

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ قَدْرُ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرِ فِي الصَّيْفِ ثَلَاثَةَ أَقْدَامٍ إِلَى خُمْسَةِ أَقْدَامٍ وَفِي الشِّتَاءِ خُمْسَةَ أَقْدَامٍ إِلَى سَبْعَةِ أَقْدَامٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد ص: ۵۸، ج: ۱ / باب فی وقت الظہر کتاب الصلاة حدیث نمبر ۴۰۰، نسائی ص: ۸۸،

ج: ۱ / باب آخر وقت الظہر. کتاب المواقیف حدیث نمبر ۵۰۲

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ گرمی کے دنوں میں ظہر کی نماز تین سے پانچ قدم تک کے دوران پڑھتے تھے اور سردی کے دنوں میں پانچ سے سات قدم تک کے دوران پڑھتے تھے۔ (ابوداؤد، نسائی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کے زمانے میں گھڑیاں نہ ہونے کی وجہ سے نماز کے اوقات کا حساب طلوع و غروب اور دھوپ و سایہ کے لحاظ سے کیا جاتا تھا، اس میں بھی ظہر کی نماز کے وقت کو سایہ کی مقدار سے سمجھایا جا رہا ہے، خلاصہ حدیث

مزید تحقیق کلمات حدیث کی تشریح کے تحت دیکھئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

الظہر فی الصیف، سایہ اصلی ہر مقام کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے، کسی مقام پر بڑا ہوتا ہے، اور کسی مقام پر چھوٹا ہوتا ہے، چونکہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں سردی کے دنوں میں سایہ اصلی لمبا پڑتا ہے۔ اور گرمی کے دنوں میں چھوٹا پڑتا ہے، اور اسی وجہ سے آپ ﷺ دونوں موسموں میں نماز کے وقت آگے لئے سایہ کی لمبائی اور چھوٹائی کا خاص خیال فرماتے تھے۔ اور اسی کے ذریعے سے نماز کا وقت متعین فرماتے تھے، جہاں تک ظہر کے وقت اصلی کا تعلق ہے، تو وہ دونوں موسموں میں یکساں ہے، یعنی زوال آفتاب کے بعد ہے، خواہ سایہ اصلی لمبا پڑے یا چھوٹا۔

سایہ کی تحقیق: ظل (سایہ) کی دو قسمیں ہیں (۱) ظل اصلی (۲) ظل زائد، عین نصف النہار کے وقت جو سایہ ہوتا ہے وہ ظل اصلی کہلاتا ہے، اور زوال شمس کے بعد جو سایہ بڑھنا شروع ہوتا ہے وہ ظل زائد کہلاتا ہے، اصل میں تعجیل و تاخیر کا مدار اسی ظل زائد پر ہے، اس کا زائد ہونا تاخیر پر دلالت کرتا ہے اور کم ہونا تعجیل پر، لیکن اس حدیث میں جو ظل مذکور ہے وہ مطلقاً ہے اس میں زائد یا اصلی کی قید نہیں، بلکہ مجموعہ ظل مراد ہے۔

کچھ لوگ سایہ کو یوں بھی سمجھتے ہیں کہ نصف النہار سے قبل ہر چیز کا سایہ مغرب کی سمت میں پڑتا ہے اور سورج کے وسط سماء سے ڈھلنے کے وقت جس کو زوال کہتے ہیں سایہ اصلی مشرق کی سمت میں پڑھتا ہے اسی ظل اصلی میں اضافہ سے ظہر کے وقت کی ابتداء ہوتی ہے۔ (مرقات، الدر المنصور)

باب تعجیل الصلاة

﴿نماز کو جلدی کر کے پڑھنے کا بیان﴾

نماز کا وقت مستحب آنے کے بعد تاخیر کرنا مناسب نہیں ہے، اللہ کے نبی ﷺ نے اس کو سخت ناپسند فرمایا ہے، بلکہ عصر کی نماز کے بارے میں تو مشکوٰۃ شریف ہی میں حدیث ہے کہ ”منافق بیضا انتظار کیا کرتا ہے یہاں تک کہ جب سورج زرد ہو جاتا ہے تو وہ اٹھ کر چار ٹھوکیں مار لیتا ہے۔“

آپ ﷺ نے فرمایا کہ تین کاموں میں تاخیر نہ کرنا چاہئے، ان میں سے ایک نماز ہے، نماز کو وقت آنے کے بعد مؤخر نہ کرنا چاہئے، کچھ فقہاء کہتے ہیں کہ نماز کا جو ہی وقت آئے فوراً نماز پڑھنا بہتر ہے، اور کچھ کہتے ہیں کہ نماز کا جو مستحب وقت ہے اس میں تعجیل مراد ہے، نہ کہ مطلق وقت صلاۃ میں تعجیل مراد ہے، تحقیق کے لئے آگے آنے والی حدیث کا مطالعہ کیجئے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۵۴۱ ﴿نماز کے مستحب اوقات کی وضاحت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۷

عَنْ سَيَّارِ بْنِ سَلَامَةَ قَالَ دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ عَلِيٍّ أَبِي بَرَزَةَ الْأَسْلَمِي فَقَالَ لَهُ ابْنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الْهَجِيرَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْأُولَى حِينَ تَذَحُضُ الشَّمْسُ وَيُصَلِّي الْعَصْرَ ثُمَّ يَرْجِعُ أَحَدَنَا إِلَى رَحْلِهِ فِي أَقْصَى الْمَدِينَةِ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَنَسِيتُ مَا قَالَ فِي الْمَغْرِبِ وَكَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخِّرَ الْعِشَاءَ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا وَكَانَ يَنْفَعِلُ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حِينَ يَعْرِفُ الرَّجُلُ جَلِيسَهُ وَيَقْرَأُ بِالسِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ وَفِي رَوَايَةٍ وَلَا يُبَالِي بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ وَلَا يُحِبُّ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۷۷، ج: ۱ / باب فی وقت الظهر عند الزوال ، کتاب مواقیت الصلاة حدیث نمبر ۵۴۱، مسلم ص: ۲۳۰، ج: ۱ / باب استحباب التکبیر بالصبح فی اول وقتها، کتاب المساجد حدیث نمبر ۶۴۷

حل لغات: الہجیر، گرمی کی دوپہر، ج هُجُرٌ، تدحض (ف) الشمس عن وسط السماء، مغرب کی طرف مائل ہونا، حَبِئَةٌ حَبِئٌ کا مؤنث ہے، زندہ۔

ترجمہ: حضرت سیار بن سلامہ روایت کرتے ہیں کہ میں اور میرے والد حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس آئے، تو ان سے میرے والد نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ فرض نمازیں کیسے پڑھتے ہیں؟ تو حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ آپ ﷺ ظہر کی نماز جس کو تم لوگ پہلی نماز کہتے ہو، اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈھل جاتا تھا، اور عصر کی نماز پڑھتے تھے پھر ہم میں کا کوئی آدمی مدینہ کے کنارے جانب، اپنے گھر لوٹ جاتا تھا، دراصل ایک سورج روشن ہوتا تھا، حضرت ابوسایہؓ کہتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ نے مغرب کی نماز کے بارے میں جو کہا وہ میں بھول گیا اور عشاء کی نماز کہ جس کو تم لوگ عتمہ کہتے ہو، آپ ﷺ اس میں تاخیر کو پسند فرماتے تھے، اور عشاء سے پہلے سونے کو اور عشاء کے بعد بات چیت کو آپ ﷺ ناپسند فرماتے تھے، اور فجر کی نماز اس وقت ادا فرماتے تھے جب کوئی شخص اپنے ہم نشین کو پہنچان لیتا ہے، اور آپ ﷺ اس نماز میں ساٹھ سے سو آیتوں تک قرأت فرماتے تھے، اور ایک روایت میں الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ عشاء کی نماز تہائی رات تک مؤخر کرنے میں کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے اور عشاء سے پہلے سونے کو اور عشاء کے بعد بات چیت کو پسند نہیں فرماتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں نماز کے مستحب اوقات کا بیان ہے، نیز عشاء کی نماز سے پہلے سونے اور عشاء کے بعد فضول بکواس کی ممانعت ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح بصلی الہجیر، آپ ﷺ سورج ڈھلنے کے بعد ظہر کی نماز ادا فرماتے تھے، یہاں سردی و گرمی کے موسم کی تفریق نہیں ہے، حقیقت یہ ہے کہ شروع میں مسجد نبوی میں ظہر کی نماز اول وقت میں ہوتی تھی، کچھ عرصہ کے بعد جب اوقات ذہن نشین ہو گئے تو گرمی کے موسم میں ظہر کی نماز کیلئے ”ابواد“ کا حکم ہوا، یعنی ظہر میں تاخیر سے نماز پڑھنے کا حکم ہوا۔

ظہر کا مستحب وقت اور اختلاف انہ

امام صاحب کا مذہب: امام ابو حنیفہ اور جمہور کے نزدیک سردی کے زمانے میں تعجیل اور گرمی کے زمانے میں تاخیر اولیٰ ہے۔

دلیل: (۱) آپ ﷺ کا فرمان ہے ”إذا اشتد الحر فابدؤ بالصلاة“ (۲) کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا كان الحر ابرد بالصلاة واذا كان البرد عجل۔ (نسائی ص: ۸۷، ج: ۱) (۳) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابرؤا بالظہر فإن شدة الحر من فیح جہنم۔ (بخاری ص: ۷۷، ج: ۱)

امام شافعی کا مذہب: امام شافعی اور امام مالکؒ علی الاطلاق سردی ہو یا گرمی تعجیل ظہر کو اولیٰ قرار دیتے ہیں، (امام شافعی چار شرطوں کے ساتھ ابراہیمؒ کو اولیٰ قرار دیتے ہیں، اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں دیکھی جائے)

دلیل: شوافع کی پہلی دلیل حدیث باب ہے اور دوسری دلیل مشکوٰۃ شریف کی حدیث ہے۔ (جو ص: ۶۲ پر آ رہی ہے) کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشد تعجیلاً للظہر منکم۔

جواب: حنفیہ کے دلائل میں جو احادیث مذکور ہیں، ان کے قرینے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ روایات سردی کے زمانے پر محمول ہیں اور سردی کے زمانے میں تعجیل کے ہم بھی قائل ہیں، یا پھر یہ احادیث ”ابراہیمؒ“ والی حدیث سے منسوخ ہیں، کیونکہ ابراہیمؒ کی حدیث مدنی ہے اور یہ احادیث کی ہیں، امام طحاویؒ نے فرمایا ہے کہ آپ ﷺ ظہر کی نماز گرمی کے زمانے میں ابتداً اول وقت میں ادا فرماتے

تھے، لہذا تعجیل والی روایات شروع کے زمانے پر محمول ہوں گی، ایک حدیث میں ہے، ”کان آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الامداد“ (التعلیق الصبیح)

و یصلی العصر ثم یرجع احدنا: عصر کی نماز پڑھ کر سورج میں تغیر آنے سے پہلے یعنی اس کی سفیدی اور تیزی ختم ہونے سے پہلے اپنے گھروں کو پہنچ جاتے تھے، بعض لوگوں کے گھر مدینے کے آخری سرے پر تھے، مسجد نبوی سے اقصاء مدینہ کا فاصلہ اس وقت چار میل تھا اور یہ فاصلہ مثل ثالث میں نماز پڑھ کر با آسانی طے کیا جاسکتا ہے، لیکن بعض لوگ حدیث کے انہیں کلمات کے ذریعہ استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ عصر کی نماز کو زیادہ مؤخر نہ کرنا چاہئے۔

عصر کا مستحب وقت اور اختلاف ائمہ

امام صاحب کا مذهب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک عصر میں تاخیر الی ما قبل الاصفر مستحب ہے۔

دلیل: حدیث علی بن شیبان قال قدمنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدينة فکان یؤخر العصر ما دامت الشمس بیضاء نقیة۔ (ابوداؤد)

جمہور کا مذهب: جمہور کے نزدیک مطلقاً تعجیل افضل ہے۔

دلیل: جمہور کی ایک دلیل تو حدیث باب ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر بہت جلد پڑھی جاتی تھی، دوسری دلیل حضرت انسؓ کی روایت ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العصر والشمس مرتفعة۔ (بخاری)

جواب: جمہور کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ مدینہ کے بعض حوالی دو تین میل پر بھی تھے، اور کچھ چار میل پر بھی، تیز رفتار آدمی اصفرار شمس سے قبل عصر کی نماز پڑھ کر چار میل سفر کر سکتا ہے، لہذا حدیث باب سے عصر کی تعجیل پر استدلال درست نہیں، اور جمہور کی دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ”الشمس مرتفعة حیا“ کا جملہ تعجیل صلاۃ عصر پر دلالت نہیں کرتا، بلکہ اس سے تاخیر سمجھ میں آتی ہے، کیونکہ اس عنوان کا مقصد یہی یہی ہے کہ اگرچہ نماز عصر کی ادائیگی میں تاخیر کی گئی، لیکن اتنی تاخیر نہیں کی گئی کہ سورج میں تغیر پیدا ہو جاتا۔

ونسیت ما قال فی المغرب، حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت سیار سے حضور کے مغرب کی نماز سے متعلق معمول کو بھی بیان کیا تھا، لیکن حضرت سیار اس کو بھول گئے، مغرب کی نماز کا مستحب وقت باتفاق فقہاء سورج غروب ہونے کے فوراً بعد ہو جاتا۔

و کان یستحب ان یؤخر العشاء التي تدعونها العتمة: عشاء کی نماز کو دیر بھاتی لوگ ”عتمة“ کہتے تھے، لیکن بعد میں آپ ﷺ نے اس نام سے منع فرمادیا، عربی زبان میں عتمة اس تاریکی کو کہتے ہیں جو شفق غائب ہو جانے کے بعد چھا جاتی ہے۔

عشاء کا مستحب وقت اور اختلاف ائمہ

بعض لوگ عشاء کی نماز کے وقت مستحب میں اختلاف ائمہ نقل کرتے ہیں اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ صلاۃ العشاء میں بالاتفاق تاخیر الی ثلث اللیل مستحب ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام صاحب کے نزدیک ثلث لیل تک عشاء کو مؤخر کرنا مستحب ہے۔

دلیل: ابو ہریرہؓ کی روایت ہے، ”لو لآن اشق علی امتی لامرتہم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ“ (ترمذی)

شوافع کا مذهب: امام شافعی کے نزدیک تمام نمازوں میں تعجیل افضل ہے؛ چنانچہ عشاء میں بھی وہ تعجیل کو افضل قرار دیتے ہیں۔

دلیل: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیہا ای العشاء لسقوط القمر الثالثة (ابوداؤد) چونکہ تیسری رات کا چاند شفق کے ساتھ ہی غروب ہو جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ آپ عشاء کی نماز جلدی ادا کرتے تھے۔

جواب: تیسری رات کا چاند جلدی غروب نہیں ہوتا ہے، بلکہ کافی دیر بعد غروب ہوتا ہے لہذا یہ استدلال صحیح نہیں ہے۔ اس سے متعلق مزید تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۵۶۵ دیکھئے۔

وکان بکروہ النوم قبلها والحديث بعدها: آپ عشاء کی نماز سے پہلے سونے کو ناپسند فرماتے تھے، اس کی تحقیق حدیث نمبر ۵۳۹ کے تحت دیکھئے۔ عشاء کی نماز کے بعد بات کرنا بھی مکروہ ہے، کیونکہ عشاء کے بعد اگر آدمی زیادہ دیر تک بکواس میں لگا رہے گا تو فجر سے پہلے اٹھ کر عبادت کرنا دشوار ہو جائے گا بلکہ بسا اوقات رات میں بات کرنے ہی کی وجہ سے نماز فجر بھی چھوٹی ہے۔

تعارض: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کے بعد بات کرنا درست نہیں، حالانکہ حضرت عمرؓ کے بارے میں روایت ہے ”انہ کان یسمر عند ابی بکر اللیلۃ کذلک فی امر المسلمین“ اور حضرت ابن عباسؓ کے بارے میں منقول ہے کہ ”انہ تحدث مع اہلہ ساعة ثم رقد“ (مسلم) ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کے بعد گفتگو کرنا جائز ہے۔

دفع تعارض: کراہت کا حکم اس گفتگو سے متعلق ہے، جس میں کوئی فائدہ نہ ہو، جیسے لایعنی امور پر بات چیت، نیز ایسی مذاق وغیرہ، ایسی گفتگو جس کا تعلق احتیاج سے ہو، اسی طرح علمی و اصلاحی گفتگو، نیز مہمانوں سے گفتگو، مکروہ نہیں ہے؛ بلکہ اس کی اجازت ہے۔

(یہ مباحث مرقات، بذل المحمود ص: ۲۳۳، ج: ۱ اور غیرہ سے مستفاد ہیں)

وکان یقتل من صلاة الغداة حين يعرف الرجل جلیسہ: آپ ﷺ فجر کی نماز ایسے وقت میں پڑھتے تھے کہ اپنے قریب بیٹھا ہوا آدمی پہچان لیا جاتا تھا، مسجد نبوی کی چھت نیچی تھی، روشنی کا کوئی نظم نہیں تھا، اس کے باوجود بغل میں بیٹھا ہوا آدمی کی شناخت ہو جاتی تھی، معلوم ہوا کہ آپ ﷺ فجر کی نماز غلس میں نہیں پڑھتے تھے؛ بلکہ آپ ﷺ کا معمول فجر کی نماز اسفار میں ادا کرنے کا تھا اور یہی ہمارا مذہب ہے۔

فجر کا مستحب وقت اور اختلاف انہ

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: حنفیہ کے نزدیک فجر میں اسفار اولیٰ ہے، البتہ حنفیہ میں امام طحاویؒ کا مذہب یہ ہے کہ فجر کی نماز غلس میں شروع کرے اور قراءت لمبی کر کے نماز اسفار میں ختم کرے۔

حنفیہ کی دلیل: حضرات حنفیہ کی ایک دلیل تو حدیث باب ہے، دوسری دلیل آپ ﷺ کا فرمان ہے ”اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر“ (ترمذی)

شوافع کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک فجر کی نماز غلس میں پڑھنا افضل ہے۔

شوافع کی دلیل: حضرت عائشہؓ کی روایت ہے ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح فتتصرف النساء متلفعات بمروطهن ما یعرفن من الغلس“ (مسلم)

جواب: یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ آپ ﷺ کے دور میں عورتوں کو بھی نماز میں شرکت کی اجازت تھی، تا کہ وہ بھی نئے نازل شدہ احکام سے واقف ہو سکیں، آپ ﷺ عورتوں کی رعایت کی وجہ سے غلس میں نماز پڑھتے تھے، پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور ناسخ حدیث باب اور دیگر اسفار والی روایات نیز اجماع صحابہ ہے۔

(نوٹ): اس سے پہلے حدیث نمبر ۵۳۳ کے تحت اوقات صلاۃ سے متعلق جو بحث ہے وہ نماز کے حقیقی وقت سے متعلق بحث ہے اور اس حدیث کے ضمن میں اوقات مستحب کی وضاحت کی گئی ہے، لہذا دونوں میں کوئی تعارض محسوس نہ کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۵۴۲ ﴿نمازیوں کی کثرت کی بناء پر تاخیر افضل ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۸

وعن مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ سَأَلْنَا جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ صَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَالْعَصْرَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ وَالْمَغْرِبَ إِذَا وَجَبَتْ وَالْعِشَاءَ إِذَا كَثُرَ النَّاسُ عَجَلٌ وَإِذَا قُلُّوا أَخَّرُوا الصُّبْحَ بِغُلَسٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۸۰، ج: ۱، باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس اوتأخروا، کتاب مواقیات الصلاة، حدیث نمبر ۵۶۵، مسلم ص: ۲۳۰، ج: ۱، باب استحباب التبکیر بالصبح فی اول وقتها، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۴۶۔ ترجمہ: حضرت محمد بن عمرو بن عروبن حضرت حسن بن حضرت علی بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے نبی کریم ﷺ کی نماز کے بارے میں پوچھا، تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ ظہر کی نماز دو پہر ڈھلتے ہی پڑھتے اور عصر کی نماز اس حال میں پڑھتے کہ سورج روشن ہوتا، اور مغرب کی نماز جوں ہی واجب ہوتی (سورج چھپنے کے فوراً بعد) پڑھتے اور عشاء کی نماز جب لوگ زیادہ ہوتے جلدی پڑھتے، اور جب کم ہوتے تاخیر سے پڑھتے اور صبح کی نماز تارکی میں پڑھتے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں ایک تابعی محمد بن عمرو بن حسن بن علی کے دریافت کرنے پر مشہور صحابی رسول حضرت جابر بن عبد اللہ نے آپ ﷺ کے نماز کے اوقات کے بابت بتایا، نماز میں افضل تو یہی ہے کہ شروع وقت میں ادا کی جائے لیکن موسم اور جماعتیوں کے کثرت کے پیش نظر بعض نمازوں میں تاخیر افضل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح عن صلاة النبی، نبی کریم ﷺ کے اوقات نماز کے متعلق دریافت کیا، یصلی الظهر بالهاجرة اس جملہ کی تشریح میں دو قول ہیں (۱) ظہر نصف نہار کے بعد پڑھتے تھے، (۲) اول وقت میں پڑھتے تھے۔ والشمس حیة، عصر کی نماز اس حال میں پڑھتے تھے کہ سورج کی روشنی باقی ہوتی تھی، والمغرب اذا وجبت، مغرب کی نماز ہر زمانہ اور ہر موسم میں اول وقت میں پڑھنا چاہئے کہ اس کو زیادہ مؤخر کرنا درست نہیں؛ البتہ اگر کوئی مغرب اول وقت میں شروع کرے اور پھر طول قرأت کی وجہ سے دیر ہو جائے، تو شفق کے ڈوبنے تک کراہت نہیں ہے۔ والعشاء اذا کثر الناس، عشاء کی نماز کے لیے اول وقت لازم نہیں ہے، بلکہ ضرورت کے وقت تقدیم و تاخیر کی جائے گی، اگر کثرت جماعت کے قصد سے تاخیر کی جارہی ہے تو یہ افضل ہے، ابام صاحب نے نمازوں کو اول وقت میں پڑھنے کا جو التزام نہیں کیا ہے وہ اسی سبب سے ہے یعنی حق مصلین کی رعایت کی بناء پر تاخیر کو اولیٰ قرار دیا ہے۔ والصبح بغلس، حدیث کے ان کلمات کا یہ مطلب نہیں ہے کہ آپ ﷺ ہمیشہ فجر غلس میں پڑھتے تھے، بلکہ جب مصلین غلس میں جمع ہو جاتے، تو آپ ﷺ غلس میں نماز ادا فرماتے تھے، نیز آپ ﷺ کا اجالے میں حکم وارد ہوا ہے، اور خفیہ کے نزدیک فعل پر حکم راجح ہوتا ہے، لہذا اسفار میں نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

حدیث نمبر ۵۴۳ ﴿کپڑوں پر سجدہ کرنے میں حرج نہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۸۹

وعن أَنَسٍ قَالَ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالظُّهْرِ سَجَدْنَا عَلَى ثِيَابِنَا إِتِّفَاقًا الْحَرِّ مُتَّفَقٌ.

حوالہ: بخاری ص: ۷۷، ج: ۱، باب وقت الظهر عند الزوال، کتاب مواقیات الصلاة، حدیث نمبر ۵۴۲، مسلم ص: ۲۲۵، ج: ۱، باب استحباب تقديم الظهر في اول الوقت في غير شدة الحر، کتاب المساجد حدیث نمبر ۶۲۰۔ ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ جب نبی کریم ﷺ کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے تھے، تو گرمی سے بچنے کے لئے ہم اپنے کپڑوں پر سجدہ کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم) الفاظ بخاری کے ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صحابہ کرام جب ظہر کی نماز پڑھتے تھے تو اتنی شدید گرمی ہوتی تھی کہ ان کو زمین پر سجدہ کرنے کے لئے کپڑا بچھانا پڑتا تھا، گرمی کی شدت سے بظاہر یہ مفہوم ہوتا ہے کہ نماز اول وقت میں ہوتی تھی، اس

وجہ سے کہ عام طور پر یہی گرمی کی شدت کا وقت ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

الظہانو "ظہر" کی جمع ہے جمع لانے کا مقصد یہ ہے کہ ہر روز ظہر کی نماز اسی وقت میں پڑھی جاتی تھی، علیٰ ثیابنا، اپنے کپڑوں پر سجدہ کرتے تھے، اکثر فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس سے نماز کے اپنے پہنے ہوئے کپڑے مراد ہیں، معلوم ہوا کہ نماز کو اپنے پہنے ہوئے کپڑے پر سجدہ کرنا درست ہے، حضرات شوافع اس کپڑے پر سجدہ کرنے کو جائز نہیں سمجھتے جو نماز کے حرکت کرنے سے ہلتا ہو، لہذا وہ اس عبارت کی تاویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہاں نماز کے پہنے ہوئے کپڑے مراد نہیں ہیں؛ بلکہ نماز زمین کی گرمی سے بچنے کیلئے الگ کپڑے بچایا کرتے تھے وہ مراد ہے۔ (مخص مرقات ص: ۱۲۹، ج: ۲)

اتقاء الحر: گرمی سے بچنے کے لئے کپڑے پر سجدہ کرتے تھے، صاحب مشکوٰۃ نے باب تعجیل الصلاة میں اس روایت کو شامل کیا ہے، دراصل مصنف شافعی المذہب ہیں اور شوافع کے یہاں ظہر میں مطلقاً تعجیل افضل ہے، جب کہ حنفیہ کے یہاں گرمی کے موسم میں ابراد افضل ہے، حضرت مصنف اس حدیث سے گرمی میں تعجیل ثابت کرنا چاہتے ہیں، ان کا موقف یہ ہے کہ گرمی کے دنوں میں ظہر کے اول وقت میں ہی زمین گرم ہوتی ہے، اور اسی گرمی سے بچنے کے لئے صحابہ اپنے کپڑوں پر سجدہ کرتے تھے، معلوم ہوا کہ صحابہ کا معمول گرمی کے موسم میں ظہر کو اول وقت میں ادا کرنے کا تھا، لیکن یہ موقف درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ بعض دنوں میں زوال کے فوراً بعد زمین بہت گرم نہیں ہوتی بلکہ دوپہر ڈھلنے کے بعد زیادہ گرم ہوتی ہے، لہذا اس حدیث سے تعجیل صلاۃ پر استدلال درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۵۴۴ ﴿جہنم کی شکایت﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۰، ۵۹۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بِالظَّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ وَاشْتَكَّتِ النَّارُ إِلَى رَبِّهَا فَقَالَتْ رَبِّ أَكُلْ بَعْضِي بَعْضًا فَإِذَا لَهَا بِنَفْسَيْنِ نَفْسٍ فِي الشِّتَاءِ وَنَفْسٍ فِي الصَّيْفِ أَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الزَّمْهَرِيرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ فَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْحَرِّ فَمِنْ سَمُومِهَا وَأَشَدُّ مَا تَجِدُونَ مِنَ الْبَرْدِ فَمِنْ زَمْهَرِيرِهَا.

حوالہ: بخاری ص: ۷۷، ج: ۱ باب الابراء بالظہر فی شدۃ الحر، کتاب مواقیب الصلاة حدیث نمبر ۵۳۶،

مسلم ص: ۲۲۴، ج: ۱ باب استحباب الابراء بالظہر فی شدۃ الحر حدیث نمبر ۶۱۵.

حل لغات: فیح فاح (س) فیحاً. کشادہ ہونا، پھیلنا، (ض) الحر گرمی سخت ہونا، واشتکت، شکایت (ن) مشکواً فلاناً الی فلان بکذا. کسی سے کسی کی کوئی شکایت کرنا۔ زَمْهَرِيرُ سخت سردی، جہنم کے ایک، شدید سردی والے طبقہ کا نام ہے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "جب گرمی سخت ہو تو نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو" اور بخاری کی ایک روایت جو حضرت ابوسعیدؓ سے مروی ہے اس میں (بالصلاۃ کے بجائے) بالظہر ہے، اس لئے کہ گرمی کی شدت دوزخ کی بھانپ کی وجہ سے ہے، اور آگ نے اپنے رب سے شکایت کی؛ چنانچہ اس نے کہا میرے رب میرے بعض اجزا دوسرے بعض اجزاء کو کھا رہے ہیں، تو اللہ تعالیٰ نے آگ کو دوسانیں لینے کی اجازت دے دی، ایک سانس جاڑے میں اور ایک سانس گرمی میں، تو گرمی کی وہ بہت زیادہ شدت جو تم پاتے ہو اور سردی کی وہ بہت زیادہ شدت جو تم پاتے ہو (انہیں دونوں سانسوں کی وجہ سے ہے) بخاری و مسلم اور بخاری کی ایک روایت میں یوں ہے کہ گرمی کی وہ بہت زیادہ سختی جو تم پاتے ہو وہ دوزخ کی گرم سانس کی وجہ سے اور جاڑے کی وہ بہت زیادہ سختی جو تم پاتے ہو، وہ دوزخ کی ٹھنڈی سانس کی وجہ سے ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ موسم گرما میں ظہر کو اس وقت تک موخر کر کے پڑھنا چاہئے، جب گرمی کی شدت میں کمی آجائے، اس حدیث میں بارگاہِ خداوندی میں جہنم کی شکایت کا تذکرہ بھی ہے، جہنم نے اپنی گرمی کی شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو جاڑے اور گرمی دونوں موسموں میں ایک ایک سانس لینے کی اجازت دی، اب دنیا میں گرمی اور سردی کی جو شدت محسوس کی جاتی ہے وہ انہیں دونوں سانسوں کا اثر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ظاہر دو اہل الصلاة، اہل اہل الصلاة کا مطلب یہ ہے کہ جب گرمی کی شدت ہو تو ظہر کی نماز وقت اخیر میں ادا کی جائے، کیونکہ وقت اخیر میں گرمی کی شدت میں کمی واقع ہو جاتی ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ ”اہل اہل الصلاة“ کا مطلب اول وقت میں نماز ادا کرنا ہے، حالانکہ یہ بات درست نہیں ہے، صحابہ کرام کے بارے میں منقول ہے کہ وہ نماز ظہر ٹھنڈے وقت میں پڑھتے تھے، یہاں تک کہ ٹیلوں کے سایہ زمین پر لگنے لگتے تھے، ہر شخص کے مشاہدہ میں ہے کہ ٹیلوں کے سائے ان کے پھیلاؤ کی وجہ سے زمین پر دیر میں پڑتے ہیں۔

اشکال: بعض لوگ حنفیہ پر اشکال کرتے ہیں کہ ”اہل اہل الصلاة“ کا حکم عام نہیں ہے، بلکہ یہ ان لوگوں کے لئے رخصت ہے جو دور دراز کا سفر طے کر کے مسجد آتے تھے، جو شخص تنہا نماز ادا کرے یا اپنے محلے کی قریبی مسجد میں نماز ادا کرے تو اس کے لئے یہ حکم نہیں ہے وہ تو اول وقت میں ہی نماز ادا کرے، حنفیہ ایک خاص حکم کو عام کیوں کر رہے ہیں؟

جواب: ”اہل اہل الصلاة“ کا حکم خاص نہیں ہے اور اس کو بعض لوگوں کے حق میں رخصت قرار دینا درست نہیں ہے؛ بلکہ یہ حکم عام ہے، امام ترمذیؒ نے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ دورانِ سفر باوجودیکہ سب لوگ یکجا ہوتے، کسی کو دور دراز سے نہ آنا ہوتا، اہل اہل الصلاة کرتے تھے، معلوم ہوا کہ اہل اہل الصلاة دور دراز سے مسجد میں آنے والوں کے لئے خاص نہیں ہے، امام ترمذیؒ مزید لکھتے ہیں کہ جو حضرات گرمی کی شدت میں ظہر میں تاخیر کے قائل ہیں، ان کا مذہب اقرب الی الصواب ہے۔

سوال: اہل اہل الصلاة کی تاکید اتنی کیوں ہے؟

جواب: اہل اہل الصلاة کا حکم کئی وجوہوں سے ہے (۱) نماز درحقیقت پروردگارِ عالم کے ساتھ مناجات اور سرگوشی ہے، شدت گرمی میں سکونِ قلب میسر نہ ہونے کی وجہ سے ٹھیک طرح سے مناجات نہیں ہو پائے گی، لہذا اہل اہل الصلاة کا حکم دیا گیا (۲) شدت گرمی غضبِ خداوندی کے مظاہرے کا وقت ہے اس لئے اس وقت سے موخر کر کے ٹھنڈے وقت میں ظہر کی ادائیگی کو مستحب قرار دیا ہے۔

من فیح جہنم: فتح کے معنی کشادگی کے ہیں، مطلب یہ ہے کہ گرمی کی شدت جہنم کی حرارت بہت زیادہ پھیلنے کی وجہ سے ہے۔ واشتکت النار: جہنم نے پروردگارِ عالم سے شکایت کی، یہ شکایت حقیقت ہے یا مجاز یعنی جہنم نے زبانِ قال سے شکایت کی یا زبانِ حال سے، اس سلسلہ میں دونوں طرح کے اقوال ہیں، چونکہ معنی حقیقی مراد لینا عقلاً ممکن ہے عقلاً اور شرعاً کوئی مانع موجود نہیں ہے، اللہ تعالیٰ جس چیز کو چاہے بولنے کی طاقت دے سکتے ہیں، اس لئے اس کو حقیقت پر محمول کرنا زیادہ بہتر ہے۔

سوال: جہنم نے شکایت کیوں کی؟

جواب: یہ بات تو حق تعالیٰ ہی زیادہ بہتر جانتے ہیں کہ جہنم نے کیوں شکایت کی، البتہ لوگوں کے سامنے اس کو اس واسطے بیان کر دیا، تاکہ لوگوں کو جہنم کی شدت معلوم ہو جائے اور وہ اعمالِ صالحہ اختیار کریں۔

اکل بعضی بعضا: جہنم کے بعض اجزاء بعض اجزاء کو کھا رہے ہیں، یہ جملہ اس بات سے کتنا یہ ہے کہ آگ کے بعض اجزاء دوسرے بعض اجزاء میں کثرت کی وجہ سے گھسے جارہے ہیں اور ہر ایک دوسرے سے اس طرح ٹکرا رہے ہیں، گویا ہر ایک دوسرے کو ٹکرا رہے ہیں۔

کرفنا کر دینا چاہتا ہے۔

فاذن لها بنفسین: اللہ تعالیٰ نے جہنم کو دو سانس لینے کی اجازت دی، جہنم کے دو طبقے ہیں (۱) طبقہ نار (۲) طبقہ زمہریر، طبقہ نار کی سانس سے جہنم گرمی پھیلتی ہے، جب کہ طبقہ زمہریر کی سانس سے سردی پھیلتی ہے، یہاں صرف طبقہ نار کی شکایت کا ذکر ہے۔ لیکن بخاری کی جس روایت کا صاحب مشکوٰۃ نے ذکر کیا ہے، اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ جس طرح طبقہ نار کو شدت گرمی کی شکایت ہوگئی تھی، اسی طرح زمہریر کو شدت سردی کی شکایت ہوگئی تھی، اللہ تعالیٰ نے دونوں کو ایک ایک سانس لینے کی اجازت دے دی، دنیا میں شدت گرمی طبقہ نار کی سانس کا اثر ہے جب کہ شدت سردی طبقہ زمہریر کی سانس کا اثر ہے۔

اشکال: تجربہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ دنیا میں گرمی اور سردی نظام شمس کے تحت ہے، سورج کا قرب اور بعد گرمی اور سردی کا سبب ہے، لہذا گرمی اور سردی کا سبب جہنم کی سانسوں کو قرار دینا بظاہر سمجھ میں نہیں آتا۔

جواب: (۱) اسباب میں کوئی جھگڑا نہیں ہوتا، ایک چیز کے کئی سبب ہو سکتے ہیں، گرمی اور سردی پڑنے کا ایک سبب قرب شمس اور بعد شمس ہے، جس کو ہمارے تجربات نے متعین کیا ہے، اور یہ صحیح بھی ہے اور ایک دوسرا سبب جہنم کا سانس لینا ہے، جس کو آپ ﷺ نے بیان کیا ہے وہ بھی برحق ہے، (۲) گرمی اور سردی کی شدت کا اصلی اور حقیقی سبب تو وہی ہے جو آپ نے فرمایا ہے، کیونکہ سردی اور گرمی کا اصلی خزانہ جہنم ہی ہے، لیکن دنیا میں اس کی تقسیم سورج کے ذریعہ سے کی گئی ہے، چنانچہ قرب شمس اور بعد شمس گرمی اور سردی پھیلانے کے لئے واسطہ ہے آپ ﷺ نے حقیقی سبب کی طرف اشارہ کیا ہے وہ بھی صحیح ہے، اور ہم واسطے کو سبب کہتے ہیں وہ بھی صحیح ہے۔

حدیث نمبر ۵۴۵ ﴿وقت عصر کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۲

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الْعَصْرُ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً حَيَّةً فَيَذْهَبُ الدَّاهِبُ إِلَى الْعَوَالِي فَيَأْتِيهِمُ الشَّمْسُ مُرْتَفِعَةً وَبَعْضُ الْعَوَالِي مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ أَوْ نَحْوِهِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری ص: ۷۸، ج: ۱/ باب وقت العصر، کتاب مواقیت الصلاة، حدیث نمبر ۵۵۰، مسلم ص: ۲۲۵، ج: ۱/ باب استحباب التبکیر بالعصر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۲۱۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب سورج بلند اور روشن ہوتا تھا، چنانچہ جانے والا عوالی تک جاتا (مدینے کے اطراف میں بلند گاؤں) تو وہ ایسے وقت میں پہنچ جاتا کہ آفتاب ابھی اونچا ہوتا اور بعض عوالی مدینہ سے چار میل یا اس کے قریب دوری پر واقع ہیں۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ عصر کی نماز اس وقت میں پڑھتے تھے جب کہ سورج کی تمازت باقی ہوتی تھی، اس روایت کو پیش کرنے کا مقصد عصر کی نماز میں تعجیل کو ثابت کرنا ہے، لیکن اس روایت سے صراحتاً تعجیل ثابت نہیں ہوتی، بلکہ بہت آسانی کے ساتھ اس کو تاخیر پر بھی محمول کیا جاسکتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح والشمس مرتفعة حیة، آپ عصر کی نماز ایسے وقت میں پڑھتے تھے کہ سورج اونچا بھی ہوتا تھا اور اس میں حیات بھی ہوتی تھی، حیات کا مطلب سورج کی روشنی کا صاف ہونا ہے۔ فیذهب الداهب، جاتے وقت بلندی اور حیات دونوں کا تذکرہ ہے، فیأتیہم والشمس مرتفعة، جانے والا عوالی تک چلا جاتا اور آفتاب ابھی اونچا ہوتا، پہنچتے وقت صرف بلندی کا ذکر ہے، حیات اور زندہ ہونے کا ذکر نہیں ہے، اس کا حاصل یہ نکلا کہ نماز عصر تو اس وقت ہوتی تھی جب سورج اونچا اور روشن ہوتا تھا، لیکن چند میل کی مسافت طے کرتے کرتے اس میں تغیر اور اصفرار پیدا ہو جاتا تھا۔ معلوم ہوا کہ عصر کی نماز

مثل ثالث کے بعد ہوتی تھی، وبعض العوالی من المدينة علی اربعة میال، حدیث میں صرف عوالی کا تذکرہ ہے۔ عوالی کی وضاحت میں چار میل کا قول یا تو امام بخاری کا ہے، یا امام زہری کا ہے، بخاری کی روایت کے الفاظ ہیں ”کنا نصلی العصر لم یخرج الانسان إلی بنی عمرو بن عوف“ اور ایک دوسری روایت میں ”قبا“ کا تذکرہ ہے، معلوم ہوا کہ عوالی مدینہ سے عمرو بن عوف کی جگہیں مراد ہیں، اور بنی عمرو بن عوف قباء میں رہتے تھے، اور قباء کا مسجد نبوی سے فاصلہ دو میل ہے، اب اگر نماز پڑھنے والا ان عوالی میں جاتا جن کا فاصلہ دو میل تھا اور اس کے پہنچنے کے بعد سورج میں تغیر آ جاتا، تو اس سے خود یہ بات سمجھ میں آگئی کہ عمر مثل ثالث میں ادا کی جاتی تھی، اور جب خود بخاری کی روایت سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ یہ قصہ بنو عمرو بن عوف کا ہے جو قباء میں رہتے تھے، تو پھر دیگر عوالی کا ذکر کرنا اور یہ کہنا کہ بعض عوالی چار میل پر تھے بے فائدہ ہے۔

حدیث نمبر ۵۴۶: نماز بھت زیادہ مؤخر کرنا منافقانہ عمل ہے، عالمی حدیث نمبر ۵۹۳

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِ يَجْلِسُ يَرْقُبُ الشَّمْسَ حَتَّى إِذَا اصْفَرَّتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ قَامَ فَتَقَرَّرَ أَرْبَعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۲۲۵، ج: ۱ / باب استحباب التبکیر بالعصر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۲۲
حل لغات: يَرْقُبُ رَقَبَ (ن) رُقُوبًا نظر رکھنا، نگرانی کرنا، اصْفَرَّتْ، زرد ہونا، زرد رنگ میں رنگ جانا، مصدر اصْفَرَّ، نَقَرَّ (ن) نَقَرًا، الطائر الحب، پرندہ کا دانا چکنا، چوچ سے اٹھانا، فی صلواتہ نماز میں جلدی کرنا، ہلکا اور مختصر کرنا۔
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ منافق کی نماز ہے، وہ سورج کا انتظار کرتا رہتا ہے، یہاں تک کہ جب سورج زرد ہو جاتا ہے اور وہ شیطان کے سر کے دونوں کنارے ہو جاتا ہے، تو وہ کھڑا ہوتا ہے، اور چار چوٹیں لگاتا ہے، اس میں اللہ کا ذکر بہت تھوڑا کرتا ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث آپ ﷺ کے اس فرمان کا مقصد یہ ہے کہ نماز تو بالکل مؤخر کر کے نہ پڑھنا چاہئے، اس وجہ سے کہ جب وقت کم ہوگا تو نمازی نماز پڑھنے میں عجلت سے کام لے گا، اور سجدہ و رکوع وغیرہ میں جلد بازی کے نتیجے میں تعدیل ارکان فوت ہو جائے گا، جس کی بنیاد پر اس شخص کی نماز منافق کی نماز کے مانند ہو جائے گی، کیونکہ منافق ریاکاری کی بنا پر نماز ادا کرتا ہے، اس کا مقصد جلد از جلد اپنے سر سے بلا ٹالنا ہونا ہے، لہذا وہ بہت عجلت سے نماز پڑھتا ہے، مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ منافقوں کی مخالفت کریں، اور نماز کو اس کے مستحب اوقات میں اچھی طرح ادا کریں۔

کلمات حدیث کی تشریح تِلْكَ صَلَاةُ الْمُنَافِقِ، وہ نماز جس کو اصفرار شمس تک مؤخر کر دیا ہو، یَرْقُبُ الشَّمْسَ، منافق سورج کے غروب ہونے کے وقت عصر کی نماز پڑھتا ہے، اور وہ سورج کے غروب ہونے کا انتظار کیا کرتا ہے۔
قام فتقرا ربعا، جس طرح کو ادا نہ چکے کے لئے زمین پر جلدی جلدی جوچ مارتا ہے، اسی طرح آخر وقت میں نماز ادا کرنے والا جلدی جلدی چار سجدہ کر لیتا ہے۔ ”نقر“ کا مطلب نماز میں جلدی کرنا ہے، اور بعض لوگوں نے قرأت میں جلدی کرنے کو نقر کہا ہے، اس کی تائید ”لَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا“ سے بھی ہو رہی ہے، لایذکو، کوئی خاص ذکر نہیں کرتا ہے، اس وجہ سے کہ منافق کا دل اعتقاد سے عاری اور اخلاص سے خالی ہوتا ہے، اقلیلا، منافق دکھلانے کی غرض سے زبان سے تھوڑا بہت ذکر کرتا ہے۔

سوال: عصر کی نماز میں چار رکعتیں ہوتی ہیں جس میں آٹھ سجدہ ہوتے ہیں، یہاں چار سجدوں کا ذکر کیوں کیا ہے؟
جواب: (۱) چار رکعتوں کے اعتبار سے چار چوٹیں مارنا فرما دیا ہے، ورنہ تو حقیقتاً چار رکعتوں والی نمازوں میں آٹھ سجدے ہوتے ہیں،

(۲) چار اس اعتبار سے فرمایا کہ پہلے سجدہ کے بعد جب پوری طرح سر نہیں اٹھایا، تو دونوں سجدہ ملا کر گویا ایک ہی ”سجدہ کے معنی میں ہوئے (۳) ایک رکعت کے دو سجدوں کو ایک رکن اعتبار کر کے چار فرمایا ہے۔

سوال: آپ ﷺ نے یہاں عصر ہی کی نماز کا خاص طور پر کیوں ذکر کیا بقیہ نمازوں کا ذکر کیوں نہیں کیا؟

جواب: (۱) عصر کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ یہ صلاۃ وسطیٰ ہے، قرآن مجید میں اس نماز کی محافظت کا خاص طور پر ذکر ہے، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”حافظوا علی الصلوات والصلاة الوسطیٰ“ اس لئے اس حدیث میں بھی عصر کا خاص طور پر ذکر کر دیا گیا ہے۔ (۲) چونکہ عصر کے وقت تمام پیشے کے لوگ مشغول رہتے ہیں اس وجہ سے اس نماز کا خاص طور سے ذکر کیا گیا ہے (تخصیص، مرقات ص: ۱۳۱، ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۴۷: نماز چھوٹنا بہت بڑا خسارہ ہے، عالمی حدیث نمبر ۵۹۴

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي تَفَوُّتُهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ فَكَأَنَّمَا وَتَرَ أَهْلُهُ وَمَالُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۷۸، ج: ۱، باب اثم من فاتته العصر، کتاب مواقیب الصلاة، حدیث نمبر ۵۵۲، مسلم ص: ۲۲۶، ج: ۱، باب التغلیظ فی تفویت صلاة العصر حدیث نمبر ۶۲۶.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ شخص کہ جس کی عصر کی نماز چھوٹ گئی تو گویا اس کا گھربار اور مال لٹ گیا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح آدمی اپنے گھربار اور مال و متاع کے نقصان اور اس کے ہلاک ہو جانے سے ڈرتا ہے، اسی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ عصر کی نماز چھوٹ جانے سے ڈرنا چاہئے، عصر کی نماز کی پوری پوری محافظت کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح تفوقہ صلاة العصر وہ شخص کہ جس کی عصر کی نماز فوت ہو گئی، عصر کی نماز فوت ہونے کے بارے میں تین اقوال ہیں (۱) سورج غروب ہو گیا اور نماز ادا نہیں کی، (۲) وقت مستحب نکل گیا اور نماز ادا نہیں کی (مرقات ص: ۱۳۱، ج: ۲) (۳) جماعت چھوٹ گئی۔

فکانما وتراہلہ ومالہ: یعنی جس کی نماز عصر چھوٹ گئی اس نے گھربار اور مال و متاع کا نقصان اٹھایا، بلکہ عصر کی نماز کا فوت ہونا یہ گھربار اور مال و متاع لٹ جانے سے بھی بڑا فساد ہے، حدیث کے اس جملہ کا مقصد یہ ہے کہ عصر کی نماز چھوٹ جانے پر اتنا رنج ہونا چاہئے، جتنا مال و اسباب کے لٹ جانے اور اہل و عیال کے ہلاک ہونے پر ہوتا ہے۔

سوال: عصر کی نماز کا خاص طور پر ذکر کیوں کیا گیا؟

جواب: گزشتہ حدیث میں اس کا جواب ذکر کیا گیا ہے کہ یہ نماز وسطیٰ ہے اور اس کی محافظت کی تاکید خاص طور پر آئی ہے، نیز یہ مصروفیت کا وقت ہوتا ہے، اس میں نماز چھوٹنے کا زیادہ خطرہ ہوتا ہے، اس بناء پر خاص طور پر اس کو ذکر کیا۔

سوال: روایت میں مال اور اہل و عیال کا ذکر خاص طور پر کیوں کیا گیا ہے؟

جواب: چونکہ نماز فوت ہونے کی وجہ بالعموم یہی دو چیزیں بنتی ہیں، اس وجہ سے خاص طور پر ان کو ذکر کیا ہے، انسان مال کمانے اور اہل و عیال کی خدمت کرنے کے چکر میں پڑ کر نماز کو بھول جاتا ہے۔

سوال: یہ وعید اور گناہ جان بوجھ کر نماز چھوڑنے والے کے لئے ہے یا بھول کر نماز چھوڑنے والا بھی اس وعید کا مستحق ہے؟

جواب: اکثر لوگوں کے نزدیک اس وعید کا مستحق بھول کر نماز چھوڑنے والا ہے، اور جو جان بوجھ کر نماز چھوڑے اس کی سزا کا ذکر اگلی حدیث میں مذکور ہے، یہی وجہ ہے کہ امام ترمذیؒ نے اس حدیث پر جو باب قائم کیا ہے وہ یہ ہے (باب ما جاء فی السهو عن وقت صلاة العصر) نیز امام بخاریؒ کا بھی اسی جانب میلان معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے اس حدیث کو ”باب اثم من فاتته العصر“ کے عنوان کے تحت ذکر کیا ہے، اس کے بعد عنوان قائم کیا ہے ”باب من ترك العصر“ اس کے تحت جو حدیث لائے ہیں وہ یہ ہے ”من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله“ اس حدیث سے عام نماز عصر ترک کرنے والا مراد ہے، اور حدیث باب سے مراد بھول کر نماز فوت کرنے والا ہے۔

سوال: اگر فوت سے مراد غیر عام ہے تو یہ غیر اختیاری عمل ہے اور فوت کرنے والا ”ناسی“ ہوا اور ناسی پر گناہ نہیں ہے، پھر اس حدیث میں ناسی کو اس سزا اور وعید کا مستحق کیوں قرار دیا گیا ہے؟ ”حدیث میں آتا ہے ان الله رفع عن امتی الخطأ والنسيان او كما قال عليه السلام“

جواب: فوت اگرچہ غیر اختیاری طور پر ہوا؛ لیکن جن اسباب کی بناء پر نماز فوت ہوئی وہ اسباب غیر اختیاری نہیں تھے، مال و متاع اور اہل و عیال کی اتنی زیادہ الفت نہ ہونا چاہئے کہ ان کے چکر میں پڑ کر آدمی کی نماز عصر ہی چھوٹ جائے، چنانچہ حدیث میں انہیں دونوں اسباب جن کی وجہ سے نماز چھوٹی ہے کا ذکر ہے۔ اور آدمی کا مواخذہ ان اشیاء کی الفت شدیدہ کی بنا پر ہی ہوگا۔

حدیث نمبر ۵۴۸ ﴿نماز عصر جان بوجھ کر چھوڑنے کی وعید﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۵

وعن بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

ترجمہ: حضرت بريدہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے نماز عصر چھوڑ دی اس کا عمل بیکار ہو گیا۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس نے عصر کی نماز نہیں پڑھی تو اس کے دن بھر کے سارے اعمال خیر اکارت ہو گئے، یعنی اعمال حسنہ کی تاثیر میں کمی واقع ہو گئی، یہاں یہ مطلب نہیں ہے کہ اعمال حسنہ بالکل ضائع ہو گئے، بلکہ حقیقت یہی ہے کہ اعمال حسنہ میں نقصان واقع ہوا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من ترك الصلاة، گذشتہ حدیث میں فوت کی تعبیر تھی جس کا مفہوم غیر اختیاری طور پر نماز عصر سے محرومی لیا گیا تھا، اب جان بوجھ کر نماز عصر ترک کر نیوالے کا بیان ہے، اگر کوئی شخص دیدہ و دانستہ عصر کی نماز ترک کر دے تو اس کا گناہ بھول کر نماز چھوڑنے والے سے زیادہ ہوگا، اور بھول کر نماز چھوڑنے والے کے بارے میں آپ ﷺ کا فرمان ہے، کہ ایسے شخص کے اہل و عیال اور مال و متاع کیلئے آتا ہے، کہ گویا اسکے اہل و عیال تباہ ہو گئے، اور ”ترک“ کے تحت جو مضمون ہے اس پر ”قد“ داخل ہے جو تحقیق کیلئے آتا ہے یعنی جس نے عصر کی نماز ترک کر دی اس کا عمل اکارت اور ضائع ہو گیا، دوسرا فرق یہ ہے کہ وہاں نقصان متعلقات کا تھا اور یہاں خود اپنا نقصان ہے، جس کا انسان پر زیادہ اور برا اثر ہوتا ہے (مستفاد ایضاً البخاری ص: ۴۳۲، ۴۳۳، ج: ۳، ص: ۴۳۲)

فقد حبط عمله: جان بوجھ کر نماز ترک کرنے والے کے تمام اعمال ضائع ہو گئے۔

اشکال: حبط عمل تو کفر و شرک اور ارتداد کی سزا ہے، قرآن مجید میں انہیں تینوں چیزوں کی سزا کے طور پر حبط عمل کا تذکرہ ہے، چنانچہ کفر کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”من یکفر بالايمان فقط حبط عمله“ اور ارتداد کے بارے میں ہے ”ومن یوتدد منکم عن دینه فیمت وهو کافر فاولئک حبطت اعمالهم“ اور شرک کے بارے میں ارشاد ہے ”ولو اشرکوا لحبط عنهم ما کانوا یعملون“ یہاں اشکال یہ ہے کہ جو سزا کفر، شرک و ارتداد کی ہے، اس کو ترک صلاۃ کی سزا کیوں قرار دیا گیا؟ ظاہر بات ہے

ترک صلاۃ کفر و شرک نہیں ہے۔

جواب: (۱) ترک نماز علی سبیل الانکار کی یہ سزا ہے، یعنی نماز کی فرضیت کا انکار کرتے ہوئے نماز ترک کرنا ایسی سزا حدیث میں مذکور ہے۔ (۲) حبط عمل سے مراد حقیقت نہیں بلکہ تشبیہ دینا مقصود، یکہ ایسا انسان اتنا محروم اور بد نصیب ہے، جتنا وہ انسان بد بخت ہے جسکے تمام اعمال سوخت ہو جائیں (۳) علی سبیل الاستہزاء مراد ہے، یعنی جو شخص نماز استہزاء ترک کریگا اسکے تمام اعمال ضائع ہو جائیں گے

حدیث نمبر ۵۴۹ ﴿مغرب کی نماز اول وقت میں پڑھنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۶

وعن رافع بن خدیج قال کُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُنْصَرِفُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۷۹، ج: ۱۔ باب وقت المغرب، کتاب مواقیت الصلاة، حدیث نمبر ۵۵۹، مسلم ص: ۲۲۸، ج: ۱۔ باب بیان ان اول وقت المغرب عند غروب الشمس، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۳۷۔

حل لغات: ينصرف، مصدر انصراف، عنه، ہٹنا، الگ ہونا، چھوڑنا، مواقع، جمع ہے، واحد المَوْقِعَةُ جائے وقوع۔ نَبْلٌ تیر، ج، انبال، ونبال۔

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیجؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہم لوگ مغرب کی نماز پڑھتے تھے، پھر ہم میں سے کوئی بھی شخص نماز سے فارغ ہونے کے بعد اپنے تیر گرنے کی جگہ دیکھ سکتا تھا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صحابہ کرام مغرب کی نماز اول وقت میں ادا کرتے تھے۔ مغرب کا وقت ہونے کے بعد تاخیر نہیں کرتے تھے، تمام علماء کے نزدیک مغرب کی نماز اول وقت میں ادا کرنا مستحب ہے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

وانہ لیبصر مواقع نبلہ مطلب یہ ہے کہ مغرب کے بعد بھی اتنی روشنی رہتی تھی کہ تیر گرنے کی جگہ نظر آتی تھی۔ نسائی کی روایت میں اور زیادہ وضاحت ہے، اس کے الفاظ ہیں ”کانوا یصلون مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم المغرب ثم یرجعون الی اہلیہم الی اقصی المدینہ ثم یرمون فیبصرون مواقع نبلہم“ نسائی ص: ۹۰، ج: ۱ (صحابہ کرام رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھتے پھر اقصائے مدینہ میں اپنے گھر لوٹ جاتے، پھر تیر اندازی کرتے تو اپنے تیر گرنے کی جگہ دیکھ لیتے تھے۔)

اس روایت سے اس روایت کے معنی بھی سمجھ میں آتے ہیں، جس میں یہ تذکرہ ہے کہ صحابہ کرام عصر کی نماز پڑھ کر آفتاب غروب ہونے سے پہلے اقصاء مدینہ میں واقع اپنے گھروں تک پہنچ جاتے تھے، دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ گھر بہت زیادہ دور نہیں تھے۔ اس سلسلہ کی مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۴۵ دیکھئے۔

حضرت مفتی سعید صاحب پالن پوری دامت برکاتہم نے مغرب کے اول وقت کو بیان کرتے ہوئے دورانِ درس یہ بات ذکر کی تھی کہ مغرب کے سلسلہ میں امت کا اتفاق ہے کہ اول وقت میں پڑھنا چاہیے، مگر ہندوستان کے خفیوں نے اول وقت کا مطلب سمجھا ہے، اذان کے بعد اتنا وقت ملنا چاہئے کہ آدمی گھر سے آ سکے اور استنجاء، وضو سے فارغ ہو سکے، مغرب میں تاخیر کر دہ ہے؛ لیکن وہ تاخیر جو مکروہ ہے وہ نماز کو اتنی دیر مؤخر کرنا ہے کہ ستارے نکل آئیں، اور گھنے ہو جائیں۔

حدیث نمبر ۵۵۰ ﴿نماز عشاء کا وقت مستحب﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۷

وعن عائشة قالت کانوا یصلون العشاء لیما بین أن یغیب الشفق إلى ثلث اللیل الأول متفق علیہ.

حوالہ: بخاری ص: ۱۱۹، ج: ۱، باب خروج النساء الى المساجد باللیل والغسل، کتاب الاذان حدیث نمبر ۸۶۴۔
ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ صحابہ عشاء کی نماز شفق غائب ہونے سے لے کر شروع تہائی رات کے درمیان پڑھتے تھے۔
(بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں عشاء کے مستحب وقت کا بیان ہے، عشاء کا وقت مستحب شفق کے غائب ہونے کے بعد سے تہائی رات آنے تک ہے، اور عشاء کا وقت جواز صبح صادق تک ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح یصلون العتمة، عتمة سے مراد عشاء کی نماز ہے۔ اشکال: آپ ﷺ نے عشاء کو عتمة کہنے سے منع فرمایا تھا، پھر حضرت عائشہ نے عشاء کو عتمة کیوں کہا؟ جواب: حضرت عائشہ نے جس وقت یہ بات بات بیان کی تھی، اس وقت تک عشاء کو عتمة کہنے کی ممانعت والی حدیث ان کے علم میں نہیں آئی تھی۔
ان یغیب الشفق، شفق کے غائب ہونے کا جب تحقق ہو جاتا، اس کے بعد آپ ﷺ عشاء کی نماز کے لئے کھڑے ہوتے تھے۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۴۱/۵۳۵ دیکھیے۔

حدیث نمبر ۵۵۱ ﴿فَجَرَّ كَيْ نَمَازِ فَلَس مِیْنِ پڑھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۵۹۸
وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُصَلِّي الصُّبْحَ فَتَصْرِفُ النِّسَاءُ مُتَلَفِّعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ. مَا يُعْرِفْنَ مِنَ الْفَلَسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۱۲۰، ج: ۱، باب خروج النساء إلى المساجد باللیل والغسل، کتاب الاذان حدیث نمبر ۸۶۷، مسلم ص: ۲۳۰، باب استحباب التبکیر بالصبح فی اول وقتها، کتاب المساجد حدیث نمبر ۶۴۵۔
ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز ایسے وقت میں پڑھتے تھے، کہ عورتیں اپنی چادروں میں لپیٹی ہوئی واپس جاتیں، تو اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ فجر کی نماز جلدی پڑھتے تھے اور چونکہ عورتیں نماز ختم ہوتے ہی مسجد سے نکل جاتی تھیں، اس وجہ سے ان کی واپسی کے وقت بھی اتنا اندھیرا رہتا تھا کہ عورتوں کو پہچانا ممکن نہیں تھا، نہ پہچاننے کی وجہ یہ بھی ہے کہ ان کے پورے بدن پر چادر ہوتی تھی۔

کلمات حدیث کی تشریح کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح، حضور ﷺ فجر کی نماز جلدی پڑھتے تھے، حضور ﷺ کا عام معمول فجر کے سلسلہ میں غلس میں نماز پڑھنے کا تھا، اس لئے اس میں تاویلات زیادہ نہ کرنا چاہئے، لیکن حضور ﷺ کے زمانے میں مسجد نبوی کے علاوہ دینے میں جو مسجدیں تھیں، ان میں نماز اسفار میں ہوتی تھی، اس وجہ سے کہ حضور ﷺ کا حکم تھا کہ نماز فجر اسفار میں پڑھو۔ کیونکہ اسفار میں پڑھنے کی صورت میں جماعت میں کثرت ہوتی ہے۔

سوال: حضور ﷺ خود غلس میں نماز کیوں پڑھتے تھے اور دوسرے لوگوں کو اسفار میں پڑھنے پر کیوں ابھارتے تھے؟
جواب: حضور ﷺ غلس میں اس وجہ سے نماز پڑھتے تھے کہ آپ ﷺ کی مسجد میں لوگ رات ہی سے جمع رہتے تھے، دروازے سے لوگ مسائل سیکھنے کی غرض سے آکر مسجد ہی میں ٹھہرتے تھے، آپ ﷺ بھی تاریکی ہی میں مسجد تشریف لے آتے تھے، اب چونکہ آپ ﷺ کی مسجد میں مصلین جمع ہوتے تھے، اس وجہ سے آپ ﷺ غلس میں ہی نماز پڑھتے تھے، جیسے آج کل ماہ رمضان میں لوگ غلس میں مسجد میں جمع ہو جاتے ہیں، تو غلس ہی میں نماز بہتر قرار دیا گیا ہے، ورنہ نمازیوں کو تنگی ہوگی، عام دنوں میں اسفار ہی میں جماعت

میں لوگ کثرت سے شریک ہوتے ہیں اس وجہ سے عام دنوں میں اسفار میں نماز افضل ہے، اسی طرح مسجد نبوی کے علاوہ مدینے کی دیگر مساجد میں لوگ اسفار میں ہی جمع ہوتے تھے، اس بناء پر آپ ﷺ نے دیگر مساجد کے لوگوں کو اسفار میں جماعت کھڑی کرنے پر ابھارا۔ اصل میں ائمہ ثلاثہ مطلقاً ہر نماز کو اول وقت میں ادا کرنے کو مستحب سمجھتے ہیں، احناف بھی اول وقت ہی میں نماز کی ادائیگی کو بہتر قرار دیتے ہیں؛ کیونکہ شریعت کی جانب سے جو حکم ملا ہے اس کی ادائیگی جتنی جلدی ہو جائے اتنا ہی بہتر ہے، لیکن احناف کے نزدیک اگر عوارض درپیش ہوں، تو اول وقت میں نماز مستحب نہیں ہے؛ بلکہ اول وقت سے کچھ تاخیر کر کے نماز پڑھنا مستحب ہے۔ وہ عوارض کیا ہیں؟ وہ عوارض تین ہیں (۱) حق صلاۃ (۲) حق مصلیٰ (۳) حق وقت۔

مثلاً اللہ تعالیٰ نے فرض نمازوں کے ساتھ نفل نمازیں بھی رکھی ہیں، لیکن عصر اور فجر نمازوں کے بعد نفل نماز نہیں ہے؛ لہذا عصر کی نماز کچھ تاخیر سے پڑھنا چاہئے؛ تاکہ جو شخص نفل پڑھنا چاہے وہ نفل پڑھ لے، عصر کی نماز اگر جلدی سے پڑھ لی جائے گی، تو پھر اس کے بعد نفل پڑھنے کی گنجائش نہیں رہے گی، عصر میں یہ تاخیر حق صلاۃ کی بناء پر ہوگی۔ اسی طرح اگر عام دنوں میں نماز فجر اول وقت میں پڑھی جائے، تو اتنے لوگ شریک نہ ہو پائیں گے، جتنے لوگ اسفار میں شریک ہو جاتے ہیں، لہذا حق مصلین کی بناء پر فجر کو ثانی وقت یعنی اسفار میں پڑھنا افضل ہے۔ جیسے گرمی میں ظہر کی نماز اول وقت میں نہ پڑھنا چاہئے، اس وجہ سے کہ سخت گرمی جہنم کا اثر ہے اور جہنم اللہ تعالیٰ کی صفت غضب کا مظہر ہے، لہذا سخت گرمی میں تاخیر افضل ہے، اور یہ تاخیر حق صلاۃ کی بناء پر ہوگی۔

ما یعرفن، عورتوں کی ذات نہیں پہچانی جاتی تھی، یعنی یہ عورت خالدہ ہے، یا شاکرہ، گھر کی ہے یا اجنبیہ، یہ چیز نہیں پہچانی جاتی تھی، عورت کی صفت پہچان لی جاتی تھی۔

من الغسل، سب سے پہلے آسمان روشن ہوتا ہے، پھر فضاء روشن ہوتی ہے، آہستہ آہستہ ایک وقت آتا ہے، کہ جب رات کی تاریکی بھی کچھ رہتی ہے اور فضاء میں روشنی بھی رہتی ہے، اسی وقت کو غلّس کہتے ہیں، اس کے مقابل میں ”اسفار“ ہے اسفار کے معنی ہیں روشنی کرنا، آسمان اور زمین کے مابین تمام فضاء روشن ہو جائے اور ابھی زمین روشن نہ ہو، ایسے وقت کو اسفار کہتے ہیں۔

یہ حدیث بظاہر ائمہ ثلاثہ کے مطابق ہے، کیونکہ وہ فجر کو غلّس میں پڑھنے کے قائل ہیں، احناف کی طرف سے ایک جواب تو یہی ہے، کہ یہ حضور ﷺ کا عمل تھا، اور حضور ﷺ کا فرمان اسفار میں نماز پڑھنے کے لئے ہے، اور عمل پر قول کو ترجیح دی جاتی ہے، حضور ﷺ کا غلّس میں نماز پڑھنے کا معمول کیوں تھا؟ اس کی وضاحت ماقبل میں ہو چکی ہے، اور بعض لوگ یہ جواب بھی دیتے ہیں کہ درحقیقت لفظ ”من الغسل“ حضرت عائشہؓ سے مروی نہیں ہے، بلکہ ان کا قول ”ما یعرفن“ پر ختم ہو گیا، حضرت عائشہؓ کا منشاء یہ تھا کہ عورتیں چادروں میں لپیٹی ہوئی آتی تھیں، اس وجہ سے انہیں کوئی پہچاننا نہیں تھا۔ کسی راوی نے یہ سمجھا کہ نہ پہچاننے کا سبب اندھیرا تھا، اس لئے انہوں نے ”من الغسل“ کا لفظ بڑھادیا، گویا یہ اور ارجح من الراوی ہے، اس تقریر کے بعد ائمہ ثلاثہ کا اس حدیث سے غلّس میں نماز پڑھنے پر استدلال ہی درست نہیں ہوگا۔

اشکال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کے زمانے میں عورتیں مسجد نبوی میں نماز پڑھتی تھیں، اس دور میں علماء عورتوں کو مسجد میں آنے سے کیوں روکتے ہیں؟

جواب: آپ ﷺ نے عورتوں کو برقع وغیرہ میں سارا بدن چھپا کر چند شرائط کے ساتھ مسجد میں آنے کی اجازت دی تھی، اور ان کو مسجد میں آنے سے روکنے کو منع فرمایا تھا، مگر لیکن اس وقت بھی عورتوں کو ترغیب اسی بات کی دی جاتی تھی، کہ وہ گھروں میں ہی نماز ادا کریں، کیونکہ ان کیلئے گھروں میں نماز پڑھنا مسجد میں نماز پڑھنے کے مقابل میں افضل ہے، چنانچہ حافظ ابن عبد البر نے لکھا ہے ”لم یختلفوا“

ان صلاة المرأة فی بیتها الفضل من صلاحها فی المسجد“ (المعبد من: ۱۹۶، ج: ۱۱۱) آپ ﷺ کے وفات کے بعد وہ حالات نہیں رہے، لوگوں کے دلوں کی حالت بدلنے لگی اور جن شرائط کے ساتھ مسجد میں آنے کی اجازت دی گئی تھی، ان کی پابندی میں کوتاہی ہونے لگی، تو فتنے کے سدباب کیلئے عورتوں کو مسجد میں آنے سے منع کر دیا گیا۔ حضرت عائشہ صدیقہ کا فرمان ہے کہ ”اگر آج کے حالات رسول اللہ ﷺ دیکھتے تو عورتوں کو مسجد میں آنے سے روک دیتے“ اسلئے عام صحابہ کرام نے یہی فیصلہ کیا کہ حالات کی اس تبدیلی کی بناء پر اب عورتوں کا مسجد میں آنا فتنہ سے خالی نہیں رہا، اس لئے حضرات صحابہ نے عورتوں کو مسجد میں آنے سے منع کر دیا، جب اس دور میں یہ حالات تھے، تو آج کے اس دور میں جب کہ جنسی بے راہ روی نہ صرف عام بلکہ قانونی طور پر درست سمجھی جا رہی ہے، عورتوں کا مسجد میں آنا کسی بھی طرح شریعت کے اصولوں سے ہم آہنگ نہیں ہو سکتا۔ اسی لئے فقہاء اسلام عورتوں کا مسجد میں آنا مقاصد شریعت کے خلاف سمجھتے ہیں، اور اس کی اجازت نہیں دیتے ہیں، اس مسئلہ کی مزید تحقیق کے لئے ”خواتین اسلام کی بہترین مسجد“ رسالہ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۵۵۲: آپ سحری کے فوراً بعد نماز پڑھتے تھے عالمی حدیث نمبر ۵۹۹

وَعَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ تَسَحَّرَا فَلَمَّا فَرَّغَا مِنْ سُحُورِهِمَا قَامَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى فَلَمَّا لَأَنَسَ كَمْ كَانَ بَيْنَ فَرَاغِهِمَا مِنْ سُحُورِهِمَا وَدُخُولِهِمَا فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ قَدَرُ مَا يَفْرَأُ الرَّجُلُ خَمْسِينَ آيَةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص: ۸۲، ج: ۱ باب وقت الفجر کتاب مواقیات الصلاة، حدیث نمبر ۵۷۶

ترجمہ: حضرت قتادہؒ حضرت انسؒ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریمؐ اور حضرت زید بن ثابتؓ نے سحری کھائی، جب سحری سے فارغ ہو گئے، تو رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہو گئے، پھر آپ نے نماز پڑھائی، ہم نے حضرت انسؒ سے کہا کہ سحری سے فارغ ہو کر، نماز شروع کرنے تک کتنا فاصلہ تھا، تو حضرت انسؒ نے جواب دیا جتنے وقت میں ایک انسان پچاس آیتیں پڑھ سکے۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ سحری کھانے اور فجر کی نماز پڑھانے کے درمیان زیادہ فاصلہ نہیں فرماتے تھے، چنانچہ آپ سحری اخیر وقت میں تناول فرماتے تھے، اور نماز اول وقت میں پڑھتے تھے، دونوں عملوں کے درمیان پچاس آیتیں تلاوت کرنے کے بقدر وقفہ فرماتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح فلما فرغ من سحورهما قام نبي الله إلى الصلاة، سحری کا وقت ختم ہوتے ہی آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوتے تھے، علامہ توریشیؒ نے لکھا ہے کہ وقت کا اندازہ ایک بار یک مسئلہ ہے، جو عام لوگوں کی بس کی بات نہیں، لہذا عام لوگوں کو سحری اور نماز فجر کا وقت کا اندازہ اس حدیث کے مطابق نہ کرنا چاہیے، آپ ﷺ نے جو اندازہ فرمایا تھا اس کی بنیاد وہ یقینی علم تھا جو آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہوا تھا، آپ ﷺ معصوم عن الخطاء تھے دین کے کسی بھی معاملہ میں آپ ﷺ سے کوئی غلطی صادر ہونا ناممکن ہے، ابن عبد الملکؒ کہتے ہیں کہ اگر کوئی جان کار آدمی ہے جو علم نجوم کے ذریعہ صبح صادق کے داخل ہونے کو یقینی طور پر سمجھ لیتا ہے تو اس کیلئے بھی اتنی تاخیر جائز ہے، صاحب مرقات نے ان دونوں قولوں کو نقل کرنے کے بعد اپنی رائے لکھی ہے کہ یہاں غلطی کا احتمال ہے، یقین کا حاصل ہونا ممکن نہیں ہے، لہذا اتنی تاخیر نہ کرنا چاہئے۔ (مرقات ص: ۱۳۲، ج: ۲)

یہ سب اس دور کی گفتگو ہے جب گھڑی عام نہیں تھی، آج کل صبح صادق کا بالکل صحیح اور یقینی علم ہو جاتا ہے، لہذا صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے پہلے سحری کھانے میں جتنی بھی تاخیر کی جائے کوئی حرج نہیں ہے۔ (ابن علی)

یہ حدیث بھی بظاہر احتاف کے خلاف ہے؛ کیونکہ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ فجر کی نماز اول وقت میں پڑھتے تھے،

اس کا جواب بھی گذشتہ حدیث کی تشریح سے سمجھ میں آ جاتا ہے، کہ آپ ﷺ کا عمل تو غلّس میں نماز پڑھنے کا تھا، لیکن فرمان اسفار کے لئے تھا، غلّس میں نماز پڑھنے کا عمل کیوں تھا، اس کی بھی وضاحت گذشتہ حدیث میں ہو چکی ہے، نیز اگر یہ رمضان کی سحری ہے، تو رمضان میں عام طور پر لوگ غلّس میں جمع ہو جاتے ہیں، اس لئے احتاف بھی رمضان میں غلّس میں نماز فجر کو مستحب سمجھتے ہیں۔ اس صورت میں یہ حدیث احتاف کے خلاف نہیں ہوگی۔

حدیث نمبر ۵۵۳: نماز کو مستحب وقت میں پڑھنے کی تاکید عالمی حدیث نمبر ۶۰۰

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ أُمْرَاءُ يُعْمِتُونَ الصَّلَاةَ أَوْ يُؤَخِّرُونَهَا عَنْ وَقْتِهَا قُلْتُ فَمَاتَا مُرْنِي قَالَ صَلِّ الصَّلَاةَ لَوْ قَتَلُوكَ فَإِنْ أَدْرَكْتُهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۲۳۰، ج: ۱، باب کراهة تاخير الصلاة عن وقتها المختار، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۳۸ ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اس دن تمہارا کیا حال ہوگا، جب تمہارے حاکم ایسے لوگ ہوں گے، جو نماز کو مار دیں گے، یا نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کر دیں گے، تو میں نے کہا آپ مجھ کو کیا حکم دیتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا تم نماز اس کے وقت پر پڑھ لینا، پھر اگر تم اسی نماز کو ان کے ساتھ پانا، تو پھر پڑھ لینا، یہ نماز تمہارے حق میں نفل ہوگی۔ (مسلم)

اس حدیث میں آپ نے حضرت ابو ذرؓ کو ایک تدبیر بتائی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر تمہارے حاکم اور دنیوی معاملات کے ذمہ داران اپنی غفلت اور سستی کی بناء پر نماز کو تاخیر سے پڑھیں اور تمہارے اندر ان کو ٹوکنے یا ان کی مخالفت کرنے کی سکت نہ ہو، تو تم ایسا کرنا کہ پہلے اپنی نماز کو مستحب وقت میں پڑھ لینا، ایسا کرنے سے تمہاری فرض نماز مستحب وقت میں ادا ہو جائے گی، پھر اگر تم کو ان حاکموں کے ساتھ بھی نماز پڑھنی پڑے، تو ان کے ساتھ بھی شریک ہو جانا، ان کے ساتھ پڑھی جانے والی نماز تمہارے حق میں نفل ہو جائے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح: کیف انت، یعنی اس وقت تمہارا کیا حال ہوگا جب تمہارے اوپر ایسے امراء مسلط ہو جائیں گے، جو نماز کو اس کے مستحب وقت میں نہیں پڑھیں گے، بلکہ مکروہ وقت میں پڑھیں گے، اور تم ان کی مخالفت پر قادر بھی نہیں ہو گے، اگر تم ان کیساتھ نماز پڑھو گے، تو اول وقت کی فضیلت سے محروم ہو جاؤ گے، اور اگر انکی مخالفت کرو گے، تو انکی جانب سے تکلیف اٹھاؤ گے اور جماعت کی فضیلت ہاتھ سے جائیگی۔ یعمیتون الصلاة او يؤخرونها، یہاں راوی کو شک ہے، کہ اوپر کے راوی نے اس جگہ ”یعمیتون“ کا لفظ نقل کیا یا ”یؤخرون“ کا لفظ نقل کیا۔ دونوں لفظ مفہوم کے اعتبار سے یکساں ہیں، کہ ایک وقت میں تمکو اپنے حکمرانوں کی وجہ سے مشقت میں پڑنا پڑیگا، وہ اپنی غفلت اور سستی کی بناء پر نماز مکروہ وقت میں پڑھیں گے، آپ ﷺ کا اعجاز تھا آپ ﷺ نے آئندہ کی خبر بالکل درست بتادی تھی؛ چنانچہ بنو امیہ کے عہد میں یہ صورت حال پیش آئی تھی، قلت فماتامرنی، حضرت ابو ذرؓ نے کہا جب ایسی صورت پیش آئے تو میں کیا کروں؟ فان ادرکتھا معہم، یعنی پہلے اپنی نماز پڑھ لو، پھر امام کیساتھ بھی شریک ہو جاؤ، یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ کوئی امام اگر وقت مستحب سے تاخیر کر کے نماز پڑھتا ہے، تو اسکے مقتدیوں کو چاہئے کہ وہ پہلے مستحب وقت میں اپنی نماز پڑھ لیں۔ اور پھر جماعت کیساتھ امام کے پیچھے بھی نماز میں شریک ہو جائیں، تاکہ جماعت کی فضیلت اور مستحب وقت میں نماز کی فضیلت دونوں حاصل ہو جائیں، لیکن یہ صورت صرف ظہر اور عشاء کی نمازوں میں ہی اختیار کی جاسکتی ہے، کیونکہ فجر اور عصر کے بعد نفل نماز پڑھنا درست نہیں، اور مغرب کی نماز میں تین رکعتیں ہوتی ہیں، نفل تین رکعت شریعت سے ثابت نہیں ہے۔

اشکال: اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ آپ کا فرمان پانچوں نمازوں کے لئے ہے؛ کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان مطلق ہے، آپ اس کو دو نمازوں کے ساتھ مقید کیوں کر رہے ہیں؟

جواب: آپ ﷺ کا مذکورہ بالا حکم ضرور اسی خاص زمانہ کے لئے تھا، جب مملکت کے حکمران نمازوں میں امامت کرتے تھے، اور لوگ ان کے ساتھ جماعت میں شریک ہونے پر مجبور تھے، اور جماعت میں نہ شریک ہونا فتنے کو دعوت دیتا تھا۔ لہذا اقتداء بانے کی غرض سے مکروہ کام کی اجازت دے دی گئی تھی۔ (تخصیص صلاۃ ص: ۱۳۲، ۱۳۳، ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۵۴: ایک رکعت جس نے پانی اس نے نماز پالی، عالمی حدیث نمبر ۶۰۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَذْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَذْرَكَ الْعَصْرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۸۲، ج: ۱ / باب من ادرك من الفجر ركعة، كتاب مواقيت الصلاة، حلیث نمبر ۵۷۹، مسلم

ص: ۲۲۱، ج: ۱ / باب من ادرك ركعة من الصلاة فقد ادرك تلك الصلاة، كتاب المساجد، حلیث نمبر ۶۰۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے سورج نکلنے سے پہلے صبح کی نماز ایک رکعت پالی اس نے صبح کی نماز پالی اور جس نے سورج چھپنے سے پہلے عصر کی نماز ایک رکعت پالی اس نے عصر کی نماز پالی۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا ظاہری مفہوم تو یہ نکلا ہے کہ جس شخص کو فجر کی یا عصر کی ایک رکعت بھی مل گئی، تو اس کی نماز ہو گئی، یعنی بس ایک رکعت کافی ہے، بقیہ رکعت اس کے لئے پڑھنا لازم نہیں ہے، لیکن یہ مفہوم اجماع کے خلاف ہے، پھر اس حدیث کا کیا مفہوم لیا جائے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ وقت نکلنے سے پہلے ایک رکعت اگر پڑھ لی تو وقت کے بعد نماز پوری کر لے نماز ادا ہو جائے گی، اور کچھ لوگ اس کے علاوہ بھی معنی بیان کرتے ہیں، مزید تحقیق کلمات حدیث کی تشریح کے تحت دیکھئے۔

کلمات حدیث کی تشریح من ادرك ركعة، رکوع اور سجود کے ساتھ ایک رکعت پالی، فقد ادرك الصبح، ابن الملک کہتے ہیں کہ جس نے ایک رکعت کے بعد وقت پالیا، اس نے نماز کو پالیا کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص جو کہ نماز کا اہل نہیں تھا، مثلاً پہلے، نابالغ تھا، یا کافر تھا، پھر وہ اہل ہو گیا، اور ابھی ایک رکعت کے بعد وقت باقی ہے، تو یہ نماز اس پر لازم ہو جائے گی، اور ایک قول یہ ہے کہ جس کو ایک رکعت مل گئی، اس کو جماعت کی فضیلت مل گئی۔

دوران نماز سورج طلوع یا غروب ہو جائے تو کیا حکم ہے؟

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک فجر میں اگر طلوع شمس ہو جائے، اسی طرح اگر عصر میں غروب شمس ہو جائے، تو جس نماز میں لگا ہوا ہے، اس نماز کو پورا کر لے، یعنی درمیان میں طلوع شمس اور غروب شمس ہو جائے تو نماز مکمل کرنا چاہئے، دونوں میں سے کوئی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

دلیل: ایک دلیل تو حدیث باب ہے، دوسری دلیل آپ ﷺ کا فرمان ہے۔ "إذا ادرك احدكم سجدة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته وإذا ادرك سجدة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته" اس حدیث میں آپ نے نماز پورا کرنے کا حکم دیا ہے، نماز کے فاسد ہونے کو نہیں بتایا، نیز فجر اور عصر میں کوئی فرق بھی نہیں کیا ہے۔

حنفیہ کا مسلک: حنفیہ کے نزدیک غروب شمس کے پیش آ جانے کے باوجود اس دن کی عصر کی نماز پوری کی جائے گی اور فجر میں طلوع شمس ہو گیا، تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اور قضاء ضروری ہوگی۔

حنفیہ میں سے امام طحاوی علیہ الرحمہ فجر کی طرح عصر یوم کو بھی فاسد قرار دیتے ہیں، تاکہ فجر اور عصر میں فرق نہ رہے۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ عصر کی طرح فجر کو بھی صحیح قرار دیتے ہیں، مگر انہوں نے اس قید کا اضافہ کیا ہے کہ جب درمیان صلاۃ سورج طلوع ہو جائے، تو بوقت طلوع اداء ارکان سے رک جائے، جب طلوع ہو جائے تو پھر باقیہ نماز پوری کرے۔

دلیل: حنفیہ کی دلیل وہ احادیث ہیں، جن میں تین اوقات میں نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے، اور یہ احادیث درجہ تواتر تک پہنچی ہوئی ہیں، اس لئے طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز کی اجازت نہیں دی جائے گی، سوال یہ ہوگا کہ عصر یوم کو مکمل کرنے کی اجازت کیوں ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا استثناء ایک وجہ سے ہے جس کی ہم آگے وضاحت کریں گے، حنفیہ کی ایک دلیل ابن عمر سے مروی یہ حدیث ہے ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یتحوی احدکم فیصلی عند طلوع الشمس ولا عند غروبها“ اس کے علاوہ بھی اس قسم کی بہت سی احادیث حنفیہ کی دلیل ہیں۔

عصر اور فجر میں فرق کی وجہ

حنفیہ کے ضابطہ کے مطابق سورج غروب ہونے کے بعد عصر یوم کی بھی اجازت نہ ہونا چاہئے، لیکن حنفیہ عصر یوم کو مکمل کرنے کی اجازت دیتے ہیں، جب کہ فجر کی نماز قضاء پڑھنے کو کہتے ہیں، اس فرق کی وجہ کیا ہے؟

حنفیہ اس فرق کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ حدیث باب اور ان احادیث کے درمیان تعارض ہے، جن میں طلوع اور غروب کے وقت نماز کی ممانعت وارد ہوئی ہے، ”واذا تعارضتا تساقطا“ اور جب احادیث کے درمیان تعارض ہو تو اصول فقہ کے قاعدہ کے مطابق ترجیح کے لیے قیاس کی طرف رجوع کیا جائے گا، اور قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ فجر کی نماز فاسد اور عصر کی نماز درست ہو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ فجر کا سارا وقت کامل ہے، اس میں کوئی وقت ناقص نہیں ہے، لہذا جو شخص آخر وقت میں نماز شروع کر رہا ہے، وہ کامل وقت میں نماز شروع کر رہا ہے، اب اس کو نماز کامل وقت میں پوری بھی کرنا ہے، لیکن طلوع شمس کی وجہ سے ادائیگی ناقص ہوئی، اور وجوب کامل کی صورت میں اگر ادائے گی ناقص ہو تو نماز فاسد ہو جاتی ہے، اس کے برخلاف عصر کا آخری وقت ناقص ہے، جو شخص آخر وقت میں عصر کی نماز ادا کر رہا ہے، اس پر نماز ناقص واجب ہوئی، لہذا ادائے ناقص درست ہے، اس حکمت کے پیش نظر فجر اور عصر میں ہم فرق کرتے ہیں۔

حدیث باب حنفیہ کے خلاف ہے: اس حدیث میں عصر اور فجر کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے، جب کہ حنفیہ کا مذہب عصر اور فجر کے درمیان فرق کرتا ہے، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے مذہب کے خلاف ہے، حنفیہ اس حدیث کی مختلف تاویل کرتے ہیں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ کوئی بھی تاویل تشفی بخش نظر نہیں آتی ہے۔

ایک تاویل تو حنفیہ یہی کرتے ہیں کہ یہ حدیث اور ان احادیث جن میں اوقات ثلاثہ میں نماز کی ممانعت ہے، کے درمیان تعارض ہے، لہذا دونوں طرح کی روایات ساقط ہو جائیں گی، حالانکہ یہ تاویل صحیح نہیں ہے، کیونکہ دونوں میں کوئی تعارض نہیں، کیونکہ یہاں اثبات ہے اور ان احادیث میں نہیں ہے، اور نہ ہی اور اثبات میں تعارض نہیں ہوتا، بلکہ تعارض نفی اور اثبات میں ہوتا ہے، نہ کہ نہی اور اثبات میں، بالفاظ دیگر احادیث نہی کا موضوع جواز و عدم جواز، اور حدیث باب کا موضوع فساد اور عدم فساد ہے، اور دونوں میں کوئی تعارض نہیں، جیسے حنفیہ کے نزدیک صوم یوم الآخر ممنوع ہے، لیکن اگر کسی نے رکھ لیا تو معتبر ہے، نیز اگر تعارض مان بھی لیا جائے تو حنفیہ نے جو قیاس کیا ہے، وہ بھی محل نظر ہے، کیونکہ اس قیاس کا دار و مدار اس بات پر ہے کہ وجوب ادا میں کمال اور قصور کے اعتبار سے فرق ہو جانے پر نماز فاسد ہو جاتی ہے، آپ کے اس قیاس سے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اگر کوئی شخص اصفرار شمس سے ذرا پہلے عصر کے وقت کامل میں پر نماز فاسد ہو جاتی ہے، آپ کے اس قیاس سے تو یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اگر کوئی شخص اصفرار شمس سے ذرا پہلے عصر کے وقت کامل میں نماز شروع کرے اور اصفرار کے بعد وقت مکروہ میں نماز ختم کرے، تو اس کی بھی نماز فاسد ہو جائے، اس لئے کہ وجوب ”وقت کامل میں

ہوا، اور ادائیگی ناقص میں ہوئی، حالانکہ عصر کی نماز کے اس فساد کا کوئی قائل نہیں ہے، معلوم ہوا کہ آپ کا قیاس صحیح نہیں ہے۔
اس کے علاوہ بھی بہت سی تاویلات کی گئی ہیں۔ لیکن تمام تاویلات محل نظر ہیں، کوئی بھی تفسیر بخش نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ ابن نجیم نے البحر الرائق میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے فتح الملہم میں اور مولانا گنگوہی نے الکوکب الدری میں ائمہ ثلاثہ کے مذہب کو ترجیح دی ہے، اور یہ کہا ہے کہ جس طرح عصر یوم کی صحت تسلیم کی گئی ہے، اسی طرح فجر کی درستی کا بھی اعتراف کرنا چاہئے، حضرت مفتی تقی عثمانی نے درس ترمذی میں لکھا ہے کہ حدیث باب حنفیہ کے بالکل خلاف ہے، مختلف مشائخ حنفیہ نے اس کا جواب دینے میں بڑا زور لگایا، لیکن حقیقت یہ ہے کہ کوئی شافی جواب نہیں دیا جا سکا، یہی وجہ ہے کہ حنفیہ کے مسلک پر، اس حدیث کو مشکلات میں شمار کیا گیا ہے۔

(یہ مباحث درس ترمذی، معارف السنن، وغیرہ سے مستفاد ہیں)

حدیث نمبر ۵۵۵ درمیان صلاة سورج طلوع ہو تو نماز مکمل کرنا چاہئے، عالمی حدیث نمبر ۶۰۲

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَدْرَكَ أَحَدُكُمْ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ وَإِذَا أَدْرَكَ سَجْدَةً مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص: ۷۹ باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب، كتاب مواقيت الصلاة، حدیث نمبر ۵۵۶ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص جب عصر کی نماز کی ایک رکعت سورج غروب ہونے سے پہلے پالے، تو اس کو چاہئے کہ اپنی نماز پوری کر لے، اور جب صبح کی نماز کی ایک رکعت سورج نکلنے سے پہلے پالے، تو اس کو چاہئے کہ اپنی نماز پوری پڑھے۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہی ہے کہ سورج غروب ہونے یا طلوع ہونے سے پہلے جو نماز شروع کی جا چکی ہے، اس کو باطل نہ کرنا چاہئے، بلکہ اس کو مکمل کر لینا چاہئے۔ خلاصہ حدیث

اِذَا اَدْرَكَ اَحَدُكُمْ سَجْدَةً، یہاں سجدہ سے مراد رکعت ہے، چوں کہ سجدہ پر رکعت تمام ہوتی ہے، اسی بناء پر آخری جزء بول کر کل مراد ہے، نیز بعض روایت میں "من ادرك منكم ركعة" وارد ہوا ہے، کلمات حدیث کی تشریح اگر وقت کے اندر ایک رکعت پڑھنے کا موقع مل گیا پھر وقت سورج غروب ہونے یا طلوع ہونے کی وجہ سے ختم ہو گیا، تو نماز باطل نہ کرنا چاہئے، بلکہ اس کو پوری کر لینا چاہئے، اس روایت میں بھی فجر اور عصر کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، حالانکہ حنفیہ فجر اور عصر میں فرق کرتے ہیں، لہذا یہ حدیث بھی حنفیہ کے خلاف ہے۔ کچھ لوگوں نے یہاں یہ تاویل کی کہ نماز پوری کرنے کا مقصد یہ ہے کہ وقت نکلنے کے بعد اس کی قضاء کر لی جائے لیکن بات وہی صحیح ہے جو گذشتہ حدیث میں ذکر کی گئی ہے کہ اس سلسلہ میں حنفیہ کے پاس کوئی مضبوط جواب نہیں ہے، لہذا محققین کی رائے یہی ہے کہ دونوں نمازیں سورج طلوع یا غروب ہونے کے باوجود مکمل کر لی جائیں۔ مزید تحقیق کے لئے گذشتہ حدیث نمبر ۵۵۴ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۵۵۶ جو سو گیا وہ بعد میں قضاء نماز پڑھے، عالمی حدیث نمبر ۶۰۳

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا وَفِي رَوَايَةٍ لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۸۴، ج: ۱ / باب من نسي صلاة فليصله، اذا ذكرها، كتاب مواقيت الصلاة، حدیث نمبر

۵۹۷، مسلم ص: ۲۴۱، ج: ۱/ باب قضاء الصلاة الفائتة، واستحباب تعجيل قضائها، كتاب المساجد، حديث نمبر ۶۸۴.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز کو بھول گیا یا نماز سے غافل ہو کر سویا رہا، تو اس کا کفارہ یہی ہے کہ جب نماز اس کو یاد آئے تو وہ نماز پڑھ لے، اور ایک روایت میں ہے کہ اس کا کفارہ وہی نماز ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نائم و ناسی نماز کے مکلف نہیں ہیں، لیکن اگر ناسی کو نماز یاد آ جائے، یا نائم نیند سے بیدار ہو جائے تو نوم و نسیان کی صورت میں جو معافی تھی وہ ختم ہو جائے گی، اب نماز اس کے ذمہ واجب ہوگی، لہذا جلد از جلد نماز ادا کرنا چاہئے، حضرت شیخ الہندؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ نماز کی قضاء کے بعد انسان کی طبیعت میں تساہل پیدا ہو جاتا ہے، اور نماز کی اہمیت مکمل طور سے باقی نہیں رہتی، بلکہ طبیعت میں ٹال مٹول پیدا ہو جاتا ہے، اور یہ خیال ہونے لگتا ہے کہ جب چاہیں گے پڑھ لیں گے، اس لئے شریعت میں حکم دیا گیا ہے کہ قضاء نماز یاد آتے ہی پڑھ لو۔

کلمات حدیث کی تشریح من نسی صلاة، یعنی جس نے بھول کر نماز کو ترک کر دیا۔ او نام عنها، یا نماز سے غافل ہو کر سویا رہا، فکفار تھا، تو اس شخص کے گناہ، زائل ہونے کی صورت یہی ہے کہ نماز یاد آتے ہی قضاء پڑھ لے، کئی نمازیں پڑھتا یا صدقہ و فدیہ دینا اس پر واجب نہیں۔ (تلخیص ہرقات ص: ۱۲۵، ج: ۲)

یاد آنے پر نماز پڑھنے کا مطلب

امام صاحب کا مذہب: فوت شدہ نماز جب یاد آ جائے، اور وقت بھی صحیح ہو تو فوراً ادا کر لے، ورنہ مکروہ وقت ختم ہوتے ہی ادا کر لے **دلیل:** آپ ﷺ کی فجر کی نماز چھوٹ گئی، پھر آپ ﷺ جب بیدار ہوئے تو وقت مکروہ تھا، لہذا آپ ﷺ نے فوراً نماز نہیں پڑھی، بلکہ کچھ انتظار کے بعد نماز پڑھی، حدیث کے الفاظ ہیں ”فلما ارتفعت الشمس و ابیضت قام فصلی“ یعنی جب سورج بلند ہو کر بالکل صاف ہو گیا، اور وقت مکروہ ختم ہو گیا، تب آپ ﷺ نے نماز پڑھی۔

شوافع کا مذہب: فوت شدہ نماز یاد آتے ہی پڑھنا ضروری ہے، خواہ یاد آنے کا وقت مکروہ وقت ہی کیوں نہ ہو،

دلیل: یہ حضرات حدیث کے ظاہر الفاظ سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حدیث میں ہے کہ ”إذا ذکرھا“ یعنی جوں ہی یاد آئے نماز پڑھنا ضروری ہے آپ ﷺ کے فرمان میں عموم ہے، اب اگر اس سے وقت مکروہ کو الگ کیا جائے تو عموم کو ختم کرنا ہے۔

شوافع کا جواب و مذہب حنفیہ کی توجیح: حضرت شیخ الہندؒ نے فرمایا کہ یہاں دو روایتیں ہیں، جن میں وقت اور مصلیٰ کے سلسلے میں دو عموم اور دو خصوص ہیں، ایک تو یہی روایت ہے جو نائم و ناسی کے بارے میں ہے جس میں ”فلیصلھا اذا ذکرھا“ کے الفاظ ہیں، اس میں اوقات کا عموم ہے، کہ جس وقت بھی یاد آئے نماز پڑھ لے، اور مصلیٰ کا خصوص ہے، کہ صرف نائم و ناسی کے لئے یہ حکم ہے، اور دوسری وہ مشہور روایات ہیں، جن میں اوقات مکروہہ میں نماز سے ممانعت کی گئی ہے، ان روایات میں مصلیٰ کا عموم ہے کہ نائم و ناسی ہو یا کوئی دوسرا، اور اوقات کا خصوص ہے کہ ان اوقات میں نماز کی ممانعت ہے، گویا دونوں روایتوں میں سے ہر روایت میں ایک عموم ہے، اور ایک خصوص، اور صورت حال یہ ہے کہ دونوں روایات کو نہ احتاف پورے طور پر لے رہے ہیں، اور نہ شوافع، شوافع نے اوقات مکروہہ میں ممانعت کی روایت میں مصلیٰ کے عموم میں سے نائم و ناسی کا استثناء کیا ہے، اور احتاف نے نائم و ناسی کے لئے اوقات کے عموم میں سے اوقات مکروہہ کا استثناء کیا ہے، گویا دونوں روایتوں کو پورے طور پر نہ شوافع ہی لے سکے، اور نہ احتاف، اب دیکھنا یہ ہے کہ کون کونسا تخصیص قاعدہ کے موافق ہے اور دلیل کے لحاظ سے قوی ہے، تو اس کا فیصلہ بخیر علیہ السلام کے عمل سے ہو سکتا ہے، اور بخیر علیہ السلام

کامل جیسا کہ احناف کی دلیل میں گزرا یہ تھا کہ آپ ﷺ نے قضاء شدہ نماز وقت مکروہ میں نہیں پڑھی، معلوم ہوا کہ حنفیہ کی تخصیص پیغمبر کے عمل کے موافق اور درست ہے۔

اشکال: شوافع کی جانب سے یہ اشکال کیا جاتا ہے، کہ آپ ﷺ کا عمل یعنی نماز کو مؤخر کرنا جگہ کی خرابی سے بچنے کی وجہ سے تھا، کیونکہ روایات میں وضاحت ہے، ”إِنْ هَذَا وَادَّ بَشَيْطَانٌ“ کہ یہ ایسی وادی ہے جہاں شیطان ہے۔

جواب: آپ ﷺ کا نماز کے لئے وادی سے ہٹنا اور وقت کو مؤخر کرنا شیطان کی وجہ سے نہیں تھا، کیونکہ شیطان تو مسجد میں بھی آ جاتا ہے اور انسان کے دل میں بھی آ جاتا ہے، پھر بتائیے کہ جگہ کو شیطان کی وجہ سے چھوڑا جا رہا ہے تو وقت کو شیطان کی وجہ سے کیوں نہیں چھوڑا جائے گا، حالانکہ وقت سے نماز کا گہرا تعلق ہے۔ (ایضاح البخاری ص: ۵۷، ۵۸ ج: ۴)

عمد اترک صلاۃ پر قضاء ہے یا نہیں

ظواہر کا مذهب: اہل ظواہر کہتے ہیں کہ فوت شدہ نماز کی قضاء واجب نہیں۔

دلیل: یہ حضرات دلیل میں حدیث باب کو پیش کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ قضاء کے لئے نوم و نسیان شرط ہیں، اور شرط کے انتفاء سے مشروط کا بھی انتفاء ہو جاتا ہے، لہذا نوم و نسیان نہ ہونے کی صورت میں قضاء واجب نہیں ہے۔

جمہور کا مذهب: جمہور کے نزدیک عمد اترک شدہ نماز کی قضاء لازم ہے، فرق یہ ہے کہ نوم و نسیان کی صورت میں ترک صلاۃ پر گناہ نہیں ہے، اور عمد اترک کی صورت میں گناہ ہے۔

دلیل: عمد اترک صلاۃ پر قضاء کی سب سے مضبوط دلیل یہی روایت ہے، جس میں نائم و نسیان پر قضاء کو واجب کیا گیا ہے؛ کیونکہ یہ حکم اس حدیث سے دلالت انص کے طور پر ثابت ہو رہا ہے، دلالت انص کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیز حکم منصوص سے درجہ اولیٰ میں ثابت ہو، اور یہ استدلال کا نہایت قابل اعتماد طریقہ ہے، جیسے ”لا تغفل لهما فإف“ میں اف کہنے کی ممانعت سے ضرب و شتم کی ممانعت بدرجہ اولیٰ ثابت ہوتی ہے، بالکل اسی طرح جب نائم و ناسی پر یاد آنے کے بعد قضاء واجب ہے، جب کہ ان کا عذر قابل قبول تھا، تو عمد اترک کرنے والے پر بدرجہ اولیٰ قضاء واجب ہوگی، کیونکہ ان کے پاس کوئی قابل قبول عذر شرعی نہیں ہے۔ (بذل المجود ص: ۲۵۲ ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۵۷ سونے رہنے کی حالت میں قصور نہیں، عالمی حدیث نمبر ۶۰۴

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي النَّوْمِ تَقْرِيظٌ إِنَّمَا التَّقْرِيطُ فِي الْيَقَظَةِ فَإِذَا نَسِيَ أَحَدُكُمْ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا فَلْيَصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۲۴۲، ج: ۱ / باب قضاء الصلاة الفائتة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۸۴

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قصور سوئے رہنے کی حالت میں نہیں ہے، بلاشبہ قصور تو جاگتے رہنے کی حالت میں ہے، سو تم میں سے کوئی شخص جب نماز پڑھنا بھول جائے، یا نماز سے غافل ہو کر سو جائے، تو اس کو چاہئے کہ یاد آتے ہی نماز پڑھ لے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، ”واقم الصلاة لذكري“ یعنی نماز میرے یاد کرنے کے لئے قائم کرو۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص بخواب ہے، تو اس حالت میں (سونے کی حالت میں) نماز چھوٹ جانے کی وجہ سے اس غلطی کی نسبت سونے کی طرف نہیں ہوگی، کیونکہ سویا ہوا شخص کسی بات کا مکلف نہیں ہوتا ہے، مکلف تو بیداری کی حالت میں ہوتا ہے، لہذا اس کو تابی کی نسبت جاگتے رہنے کے وقت اس عمل کی طرف ہوگی، جس کی بناء پر وہ نماز کے وقت سوتا رہ گیا۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

انما التفویض بیداری کی حالت میں جس عمل میں مشغول رہا وہ عمل لائق گرفت ہے، مثلاً شطرنج کھیلتا رہا، یا فضول بکواس کرتا رہا، اور تاخیر سے سویا، جس کی بناء پر نماز فجر چھوٹ گئی، تو ان اعمال کی بابت باز پرس ہوگی۔ فلیصلها اذا ذکرها: اس جملہ کی وضاحت گذشتہ حدیث نمبر ۵۵۶ میں ہو چکی ہے۔

واقم الصلاة لذكوری، میری یاد کے لئے نماز قائم کرو، مطلب یہ ہے کہ نماز کا اصل مقصد ذکر الہی کو تازہ رکھنا ہے، اصل میں بندہ کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ ہمہ وقت ذکر الہی میں مشغول رہے، لیکن چونکہ اس سلسلے میں کوتاہی ہی ہوتی ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے بندوں کی آسانی کے لئے ذکر کی مخصوص صورتیں مخصوص اوقات سے متعلق کر دی ہیں، شیخ وقتہ نمازوں کا مقصد بھی اقامت ذکر ہے، انہیں مخصوص صورتوں میں سے ایک صورت یہ ہے کہ اگر انسان نماز کو بھول جائے یعنی قضاء ہو جائے تو جب یاد آئے اس کو ادا کر لے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۵۵۸: «ثین چیزوں میں عجلت پسندیدہ ہے» عالمی حدیث نمبر ۶۰۵

عن عَلِيٍّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَلِيُّ ثَلَاثٌ لَا تُؤَخِّرُهَا الصَّلَاةُ إِذَا آتَتْ وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرَتْ وَالْأَيْمُ إِذَا وَجَدَتْ لَهَا كُفُّوا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص: ۴۳، ج: ۱/ باب ماجاء فی الوقت الاول من الفضل، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۷۱۔
ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اے علیؑ تین کاموں میں دیر نہ کرو! (۱) نماز، جب اس کا وقت آ جائے (۲) جنازہ، جب تیار ہو جائے، (۳) بے نکاحی عورت، جب اس کا کفو تمہیں مل جائے۔ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تین کام بہت اہم ہیں، ان کا وقت آ جانے پر ان میں تاخیر نہ کرنا چاہئے، تاخیر کی صورت میں فتنہ و فساد پھوٹتا ہے، اور معاشرہ میں بگاڑ پیدا ہوتا ہے، وہ تین کام یہ ہیں (۱) جنازہ جب آ جائے تو اس میں تاخیر ہرگز نہ کی جائے (۲) نماز کا وقت مستحب آنے کے بعد اس کو مؤخر نہ کرنا چاہئے (۳) جو مرد یا عورت بے نکاح ہوں اور ان کا کفو مل جائے تو پھر ان کے نکاح میں تاخیر نہ کرنا چاہئے۔

خلاصہ حدیث

لا تؤخرها، تین چیزوں میں تاخیر مت کرو، کیونکہ اس میں تاخیر آفت کو دعوت دینے کے مانند ہے، اور یہ تین چیزیں اس حدیث سے مستثناء ہیں، جس میں جلد بازی کو شیطان کی جانب سے کہا گیا ہے۔
الصلاة إذا أتت، نماز کا وقت آنے کے بعد اس کو مؤخر نہ کرنا چاہئے، یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف محسوس ہو رہی ہے، لیکن حقیقتاً یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ یہاں اول وقت سے مراد اول وقت مستحب ہے، اور اس کی دلیل اسفار و ابراد کی احادیث ہیں، خود امام شافعیؒ نے وقت عشاء میں یہی تاویل کی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

لا تؤخرها، تین چیزوں میں تاخیر مت کرو، کیونکہ اس میں تاخیر آفت کو دعوت دینے کے مانند ہے، اور یہ تین چیزیں اس حدیث سے مستثناء ہیں، جس میں جلد بازی کو شیطان کی جانب سے کہا گیا ہے۔
الصلاة إذا أتت، نماز کا وقت آنے کے بعد اس کو مؤخر نہ کرنا چاہئے، یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف محسوس ہو رہی ہے، لیکن حقیقتاً یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ یہاں اول وقت سے مراد اول وقت مستحب ہے، اور اس کی دلیل اسفار و ابراد کی احادیث ہیں، خود امام شافعیؒ نے وقت عشاء میں یہی تاویل کی ہے۔

والجنازة إذا حضر، حنفیہ کے نزدیک یہ جزء اپنے ظاہر پر محمول ہے، لہذا اگر جنازہ طلوع، غروب، نیز استواء شمس کے وقت بھی آ جائے، تو بھی اسی وقت نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اور یہ مکروہ نہیں ہوگی، لیکن اگر جنازہ وقت مکروہ سے پہلے آ چکا ہے اور پھر تاخیر کے نتیجے میں مکروہ وقت میں ادا کی جا رہی ہے، تو کراہت پیدا ہو جائے گی، یہی حکم سجدہ تلاوت کا بھی ہے۔ والایم اذا وجدت لها کفوا، ”ایم“ سے بعض لوگ بے نکاحی مراد لیتے ہیں، حالانکہ ائم کا اطلاق اس عورت پر ہوتا ہے جو خاوند دالی نہ ہو خواہ وہ کنواری ہو، شبہ ہو، مطلقہ ہو، یا ایسی عورت ہو جس کا خاوند مر گیا ہو، اور علامہ طبریؒ نے لکھا ہے کہ ائم سے مراد وہ ہے جس کا زوج نہ ہو خواہ وہ مرد ہو یا عورت، کفو ملنے کے بعد نکاح میں نہ رہا درست نہیں، کفو سے مراد زوجین کا ایک دوسرے کے اسلام، حریت، دینداری، سب و نسب، پتہ

اور تمول میں برابر ہونا ہے، (مرقات ص: ۱۳۶، ج: ۲) جنازہ کی نماز اور نکاح سے متعلق مزید مسائل اپنے مقام پر ذکر کئے جائیں گے۔
حدیث نمبر ۵۵۹ ﴿اول وقت میں نماز پڑھنا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا سبب ہے﴾

عالمی حدیث نمبر ۶۰۶

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَوْثُ الْأَوَّلُ مِنَ الصَّلَاةِ رِضْوَانُ اللَّهِ وَالْوَقْتُ الْآخِرُ عَفْوُ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص: ۴۳، ج: ۱/ باب ماجاء فی الوقت الاول من الفضل، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۷۱۔
 ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”نماز کا اول وقت تو اللہ تعالیٰ کی رضامندی کا سبب ہے، اور آخر وقت میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے معافی ہے۔“ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز کو اول وقت میں ادا کرنے سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتے ہیں، اور جو شخص بلا وجہ نماز مؤخر کرتا ہے، وہ اگرچہ غلط کرتا ہے، لیکن آخر وقت میں بھی نماز ادا ہو جاتی ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ اس پر بھی ناراض نہیں ہوتے ہیں؛ بلکہ اس کو معاف فرمادیتے ہیں۔

الوقت الاول، جو شخص اول وقت میں نماز ادا کرتا ہے، اس کو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل ہوتی ہے، لیکن اول وقت سے مراد وقت مختار کا اول ہے، فجر کی نماز اسفار تک، عصر کی نماز سورج میں تغیر نہ آنے تک اور عشاء کی نماز ثلث لیل سے کچھ پہلے تک مؤخر کرنا احناف کے نزدیک مستحب ہے، کیونکہ اس میں نماز کے انتظار کی فضیلت بھی حاصل ہوتی ہے، اور جماعت کی کثرت بھی حاصل ہوتی ہے (مرقات ص: ۱۳۷، ج: ۲) اسی طرح گرمی میں ظہر کی نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے۔ والوقت الآخر عفو اللہ: نماز کو آخر وقت میں پڑھنا ایک قسم کی کوتاہی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ اس کو تاہی کو معاف فرمادیں گے، آخر وقت سے مراد وہ آخری حصہ ہے، جس میں نماز کی ادائیگی کراہت کے ساتھ ادا ہوتی ہے، جیسے عصر کی نماز اصفرار شمس کے بعد اور عشاء کی نماز آدھی رات کے بعد پڑھنا، اور اگر تاخیر سے وقت اول کے بعد اور وقت مکروہ سے پہلے کی تاخیر مراد ہو تو پھر یہاں ”عفو“ کے معنی معاف کرنے کے نہ ہوں گے، بلکہ فضل کے معنی ہوں گے، کیونکہ عفو فضل کے معنی میں بھی آتا ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يَنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ“ (وہ لوگ سوال کرتے ہیں کیا خرچ کریں؟ آپ فرمادیجئے جو بھی تمہاری اور تمہارے عیال کی روزی سے زائد ہو خرچ کرو) آیت میں عفو کے معنی فضل کے ہیں، اسی طرح اس حدیث کا بھی مطلب ہوگا کہ وقت کے آخر میں اللہ کا بہت فضل ہے، اور مفہوم یہ نکلے گا کہ وقت مکروہ سے پہلے لیکن اول وقت سے تاخیر سے نماز پڑھنا چاہئے، یہی حنفیہ کا مذہب بھی ہے۔ نماز کو اول وقت سے مؤخر کر کے کیوں پڑھا جائے گا اس کی وضاحت حدیث نمبر ۵۵۱ کے تحت ہو چکی ہے۔

حدیث نمبر ۵۶۰ ﴿نماز کا اول وقت میں پڑھنا افضل عمل ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۷

وَعَنْ أُمِّ قُرُوءَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْأَعْمَالِ أَفْضَلَ قَالَ الصَّلَاةُ لِأَوَّلٍ وَقِئَهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَا يُرْوَى الْحَدِيثُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْعُمَيْرِ وَهُوَ لَيْسَ بِالْقَوِيٍّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۳۷۴، ۳۷۵، ج: ۶/ ابو داؤد ص: ۶۱، ج: ۱/ باب فی المحافظة علی وقت الصلوات، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۶، ترمذی ص: ۴۲، ج: ۱/ باب ماجاء فی الوقت الاول من الفضل، کتاب

الصلاة، حدیث نمبر ۱۷۰.

ترجمہ: حضرت ام فردۃ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا گیا سب سے بہتر عمل کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نماز کو اول وقت میں پڑھنا (احمد، ترمذی، ابوداؤد) اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ روایت صرف عبداللہ بن عمر عمری کی سند سے نقل ہوئی ہے۔ اور عمری محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایمان کے بعد سب سے افضل عمل نماز کا جماعت کے ساتھ اول وقت میں پڑھنا ہے، دیگر اعمال کے بارے میں جو افضلیت ثابت ہے وہ جزوی اعتبار سے ہے، عمومی اعتبار سے ایمان کے بعد نماز کو افضلیت حاصل ہے۔

ای اعمال افضل سب سے افضل عمل کون ہے؟ احادیث میں بہت سے اعمال کی طرف افضلیت کی نسبت کی گئی ہے، بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے، لیکن حقیقتاً کوئی تعارض نہیں ہے اس لئے کہ مختلف وجوہات سے مختلف چیزوں کی طرف افضلیت کی نسبت کی گئی ہے۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۲۳ دیکھئے۔

الصلاة لاؤل وقتها، یہ حدیث بھی ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے مطابق ہے، کیونکہ وہ نماز کو اول وقت میں مطلقاً افضل قرار دیتے ہیں، حنفیہ کی جانب سے ایک جواب تو یہی ہے کہ یہاں اول وقت سے مراد مستحب وقت کا اول ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ خود امام ترمذی کی تشریح کے مطابق عبداللہ بن عمر عمری کی وجہ سے یہ حدیث ضعیف ہے، نیز اس حدیث میں متن کے اعتبار سے اضطراب ہے، کیونکہ بعض روایت میں "الصلاة لاؤل وقتها" اور بعض میں "الصلاة لوقتها" اور بعض میں "الصلاة علی ميقانها الاول" وارد ہوا ہے۔

حدیث نمبر ۵۶۱ ﴿آپ ﷺ نے آخر وقت میں دوبار بھی نماز نہیں پڑھی﴾

عالمی حدیث نمبر ۶۰۸

وعن عائشة قالت ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة لوفيتها الاخر مرتين حتى قبضه الله تعالى رواه الترمذی.

حوالہ: ترمذی ص: ۴۳، ج: ۱ / باب ماجاء فی الوقت الاول من الفضل، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۴۷.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آخر وقت میں نماز دو مرتبہ نہیں پڑھی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وفات دے دی۔ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی پوری زندگی میں دو نمازیں بھی آخر وقت میں نہیں پڑھیں آپ ﷺ کا ہمیشہ یہی معمول رہا کہ آپ نماز کو اس کے مستحب وقت میں ادا فرماتے رہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، حضرت عائشہ صدیقہ نے اپنے علم کے مطابق یہ بات فرمائی ہے کہ حضور ﷺ نے دو مرتبہ بھی آخر وقت میں نماز نہیں پڑھی، لیکن حقیقت یہ ہے کہ حضور ﷺ سے دو مرتبہ تو آخرت وقت میں نماز پڑھنا ثابت ہے ہی، مشکوٰۃ شریف میں حدیث نمبر ۵۳۷ کے تحت امامت جبرئیل دالی حدیث میں دوسرے دن وقت اخیر میں نماز پڑھنا ثابت ہے، نیز حدیث نمبر ۵۳۶ کے تحت حدیث السائل عن مواقيت الصلاة میں بھی دوسرے دن آخر وقت میں نماز پڑھنا ثابت ہے۔

علامہ زیلعی نے نصب الراية میں اور حافظ ذہبی نے میزان الاعتدال میں اسحاق بن عمرو کے تحت روایت ذکر کی ہے، نیز ترمذی کے بعض نسخوں میں بھی یہاں ”إِلَّا مَرَّتَيْنِ“ کے الفاظ آئے ہیں، اس صورت میں کوئی اشکال نہیں ہوگا، کیونکہ مطلب یہ ہوگا کہ آپ نے آخری وقت میں صرف دو مرتبہ نماز پڑھی۔ یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ یہ ساری بحث وقت کے آخری حصہ تک نماز کو مؤخر کرنے کے بارے میں ہے، جہاں تک اول وقت سے کچھ تاخیر کا تعلق ہے تو ایسا تو آپ ﷺ سے بہت سے مواقع پر ثابت ہے، ذیل میں ہم چند واقعات نقل کرتے ہیں (۱) ایک روایت میں ہے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو لوگوں نے امام بنالیا، اس کے بعد حضور ﷺ تشریف لائے انہوں نے پیچھے آنا چاہا تو آپ ﷺ نے اشارہ سے فرمایا کہ اپنی جگہ پر رہو، لیکن حضرت ابو بکر صدیقؓ پیچھے آ ہی گئے۔ (۲) آپ ﷺ اور آپ کے ساتھ صحابہ سفر میں تھے، آپ ﷺ قضاء حاجت کے لئے تشریف لئے گئے، نماز میں تاخیر ہونے لگی تو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو امام بنالیا گیا۔ آپ ﷺ واپس تشریف لائے اور آپ ﷺ نے حضرت عبدالرحمنؓ کی اقتداء میں نماز ادا فرمائی، (۳) جس رات کو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا، نماز فجر میں نکلنے کے لئے آپ ﷺ نے تاخیر فرمائی اس کے بعد آپ ﷺ آئے اور اس واقعہ کا لوگوں کے سامنے ذکر کیا (۴) آپ ﷺ کے مرض الوفا کے واقعہ میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کو آپ ﷺ نے نماز پڑھانے کا کچھ تاخیر سے حکم فرمایا، یہ اور اس طرح کے واقعات بتا رہے ہیں کہ آپ ﷺ نے اول وقت سے کچھ تاخیر کر کے کئی بار نماز پڑھی ہے۔

حدیث نمبر ۵۶۲ ﴿مغرب کی نماز اول وقت میں پڑھنا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۰۹، ۶۱۰
وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ أَوْ قَالَ عَلَى الْفِطْرَةِ مَا لَمْ يُؤَخَّرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ الْعَبَّاسِ.

حوالہ: ابو داؤد ص: ۶۰، باب فی الوقت المغرب، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۱۸، دارمی ص: ۲۹۷، ۲۹۸، باب کراهية تاخير المغرب حدیث نمبر ۱۲۱۰۔

ترجمہ: حضرت ابویوبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت ہمیشہ بھلائی پر یا فطرت اسلام پر رہے گی، جب تک کہ وہ مغرب کی نماز اتنی مؤخر نہ کرنے لگیں، کہ چمکتے ہوئے ستاروں کا ہجوم ہو جائے، (ابوداؤد) اور دارمی نے یہ حدیث حضرت عباسؓ سے نقل کی ہے۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابویوب انصاریؓ نے مصر میں عقبہ بن عامر کے پیچھے نماز پڑھی، عقبہ بن عامر مصر کے امیر تھے، انہوں نے مغرب کی نماز میں تاخیر کی، تو ابویوب انصاریؓ نے تاخیر پر اشکال کیا، انہوں نے کسی مشغولی کا عذر کیا تو اس پر حضرت ابویوبؓ نے یہ حدیث سنائی کہ آپ ﷺ فرماتے تھے، کہ میری امت خیر پر قائم رہے گی، جب تک نماز میں تاخیر نہ کرے گی، (یہاں پر حدیث مختصر ہے طویل حدیث میں وہ مفہوم ہے جو میں نے ابھی ذکر کیا ہے۔)

کلمات حدیث کی تشریح
إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ، امت اسی وقت تک خیر پر رہے گی جب تک مغرب میں تاخیر نہیں کرے گی اور اگر مغرب میں اتنی تاخیر کرنے لگی کہ چمکتے ہوئے ستاروں کا ہجوم ہو جائے، تو امت خیر کا دامن چھوڑ دے گی، یہیں سے معلوم ہوا کہ محض ستارے نکل آنے سے مغرب کے وقت میں کراہت پیدا نہیں ہوتی؛ بلکہ کراہت اس وقت پیدا ہوتی ہے، جب ستاروں کا ہجوم ہو جائے۔

مغرب کا وقت مستحب باتفاق فقہاء غروب شمس کے معا بعد ہے، شیعہ کہتے ہیں کہ مغرب کا وقت اشتباک نجوم کے بعد داخل ہوتا ہے، مذکورہ بالا حدیث ان کے خلاف واضح دلیل ہے، آپ ﷺ سے مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا ثابت ہے، لیکن وہ بیان جواز کے لئے تھا، آپ کا مستقل معمول غروب شمس کے معا بعد نماز مغرب پڑھنے کا تھا۔

حدیث نمبر ۵۶۳ ﴿ثَلَاثَ لَيْلٍ تَكُ تَأْخِيرُ عِشَاءٍ مُسْتَحَبٍّ هِيَ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُؤَخِّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ أَوْ يَنْصِفِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۲۵۰، ج: ۲ / ترمذی ص: ۴۲، ج: ۱ / باب تأخیر العشاء، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۶۹۷، ابن ماجہ ص: ۵۰ / باب وقت صلاة العشاء کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۹۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں اپنی امت پر بھاری نہ سمجھتا تو میں ان کو عشاء کی نماز تہائی رات تک یا آپ ﷺ نے فرمایا نصف رات تک مؤخر کرنے کا حکم دیتا۔ (احمد، ترمذی، ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک تہائی رات تک عشاء کو مؤخر کرنا مستحب ہے؛ لیکن اگر قلت جماعت کا اندیشہ ہو، یا لوگوں کے مشقت میں پڑنے کا خدشہ ہو تو عشاء کو اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عشاء رسول نماز عشاء کو مؤخر کرنا ہے، اور یہی حنفیہ کا مذہب بھی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: لَوْ لَا اِنْ اَشُقَّ عَلٰی اُمَّتِي حضور ﷺ نے حق مصلحت کی وجہ سے تاخیر کا حکم نہیں دیا؛ لیکن اتنا تو معلوم ہوا کہ ثلاث رات تک نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے، لیکن اگر تاخیر میں کثرت جماعت ہو تو تاخیر ہی اولیٰ ہے لامرث، مطلب یہ ہے کہ اگر خدشہ نہ ہوتا تو آپ وجوباً حکم دیتے، وجوباً حکم نہیں دیا، لیکن استحباب برقرار ہے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں یہی مسئلہ ہے، کہ اگر تاخیر سے مشقت نہ ہو تو تاخیر مستحب ہے۔ الی ثلاث اللیل او نصفه، راوی کو شک ہے کہ آپ ﷺ نے ثلاث اللیل فرمایا یا نصف لیل فرمایا، لیکن دوسری روایات میں ثلاث لیل کی صراحت ہے اس لئے حدیث میں بھی ثلاث متعین ہے۔ وقت عشاء سے متعلق مزید تحقیق کے لیے حدیث نمبر ۵۳۵ و ۵۳۱ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۵۶۴ ﴿عِشَاءُ كَيْ نَمَازُ صَرَفِ اسِ اَمْتِ پَرِ فَرَضِ هُونِی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۲

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْتَمُوا بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فَإِنَّكُمْ قَدْ فَضَلْتُمْ بِهَا عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَلَمْ تُصَلِّهَا أُمَّةٌ قَبْلَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد ص: ۶۱، ج: ۱ / باب وقت العشاء الآخرة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۱

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم لوگ اس نماز میں تاخیر کرو، دراصل گزشتہ تمام امتوں پر اسی نماز کے ذریعہ سے تم کو فضیلت بخشی گئی ہے تم سے پہلے کسی امت نے یہ نماز نہیں پڑھی۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ امت محمدیہ کو دیگر امتوں پر جہاں پر بہت سی چیزوں میں فضیلت و برتری حاصل ہے، وہیں عشاء کی نماز کے حوالے سے بھی یہ امت دیگر امتوں پر فائق ہے، امم سابقہ میں سے کسی بھی امت پر عشاء کی نماز فرض نہیں تھی، یہ نماز صرف امت محمدیہ پر فرض ہوئی ہے، لہذا امت محمدیہ کو اللہ تعالیٰ کے اس احسان کی قدر کرنا چاہئے، اور اس نماز کو اہتمام کے ساتھ کچھ تاخیر کر کے پڑھنا چاہئے تاکہ جماعت میں کثرت ہو جائے اور اگر کثرت اول وقت میں ہو تو اول وقت میں عشاء ادا کرنا مستحب ہے، اعتماوا بهذه الصلاة، نماز عشاء کو مؤخر کرنے کا حکم ہے، یہی حنفیہ کا مذہب بھی ہے، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے مذہب کے مطابق اور ائمہ ثلاثہ کے خلاف ہے، عشاء کے وقت سے متعلق مزید تحقیق کے لئے گزشتہ حدیث اور حدیث ۵۳۵، ۵۳۱ دیکھئے۔

اشکال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عشاء کی نماز امت محمدیہ کے علاوہ کسی امت نے نہیں پڑھی، حالانکہ حدیث نمبر ۵۳۷ کے تحت

یہ بات گذری کہ آپ کو حضرت جبریلؑ نے پانچوں نمازیں پڑھائیں اور پھر فرمایا ”ہذا وقت الانبیاء من قبلک“ اس سے معلوم ہوا کہ دیگر انبیاء کرام کی امتیں بھی پانچوں نمازیں بشمول عشاء کے پڑھا کرتی تھیں، دونوں طرح کی احادیث میں بظاہر تعارض نظر آ رہا ہے۔

جواب: دونوں طرح کی احادیث میں کوئی تعارض نہیں ہے؛ اس لئے کہ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ عشاء کی نماز دیگر امتوں پر فرض نہیں ہوئی، صرف امت محمدیہ پر فرض ہوئی، اور وہ حدیث جس میں حضرت جبریلؑ نے فرمایا ”ہذا وقت الانبیاء من قبلک“ اس سے یہ تو نہیں ثابت ہوتا کہ دیگر امتیں عشاء کی نماز پڑھتی تھیں، اور جب یہ ثابت نہیں ہوا تو تعارض بھی نہیں ہوا، اس سے تو صرف اتنا ثابت ہوا کہ عشاء کی نماز پہلے انبیاء پڑھا کرتے تھے اور حدیث باب میں انبیاء کے عشاء کی نماز پڑھنے کی نفی نہیں ہے، اس کے علاوہ سابق میں ایک جواب نقل کیا جا چکا ہے، کہ ”ہذا وقت الانبیاء“ میں لفظ ہذا سے پانچوں نمازوں کی طرف اشارہ نہیں ہے، بلکہ صرف فجر کی نماز کے وقت اسفار کی طرف اشارہ ہے، اور جب یہاں پانچوں نمازیں مراد نہیں ہوں گی تو کوئی اشکال بھی نہیں ہوگا۔

حدیث نمبر ۵۶۵: ﴿آپ عشاء کی نماز کب پڑھتے تھے؟﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۳

وَعَنْ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ أَنَا أَعْلَمُ بِوَقْتِ هَذِهِ الصَّلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيْهَا لِسُقُوطِ الْقَمَرِ لِثَلَاثَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد ص: ۶۰، ج: ۱ / باب فی وقت العشاء الآخرة کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۱۹، دارمی ص:

۲۹۸، ج: ۱ / باب وقت العشاء، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۲۱۱.

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ میں اس نماز یعنی عشاء آخرہ کا وقت خوب جانتا ہوں، رسول اللہ ﷺ اس نماز کو تیسری رات کے چاند چھپنے کے وقت پڑھتے تھے۔ (ابوداؤد، دارمی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ عشاء کی نماز ایسے وقت میں پڑھتے تھے، جس وقت کے مہینے کی تیسری تاریخ کو چاند نظروں سے غائب ہوتا ہے، اور قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو چاند شفق احمر کے کچھ دیر گزرنے کے بعد غائب ہوتا ہے؛ معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز اول وقت سے کچھ مؤخر کر کے پڑھتے تھے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح انا اعلم بوقت هذه الصلاة حضرت نعمان بن بشیرؓ کہتے ہیں کہ عشاء کی نماز کے حوالے سے آپ ﷺ کا معمول میں زیادہ بہتر طور پر جانتا ہوں، دیگر صحابہ بھی جانتے تھے، لیکن بعض مرتبہ کسی وجہ سے کسی صحابی کو کسی خاص مسئلہ سے زیادہ واقفیت ہو جاتی تھی، اس بناء پر وہ صحابی اس مسئلہ کا خاص اہتمام بھی کرتے تھے، حضرت نعمانؓ کا اپنی طرف ”اعلم“ کی نسبت کرنا خود ستائی کی بناء پر نہ تھا، بلکہ مقصد یہ تھا، کہ سامعین ان کی روایت کو توجہ سے سنیں اور قبول کریں، اور یہ بھی لوگوں کے نفع کے پیش نظر تھا، اپنی کوئی ذاتی غرض وابستہ نہیں تھی، اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان کا یہ کہنا اکابر صحابہ کے انتقال کے بعد ہو، جو راوی حدیث نعمان بن بشیرؓ سے علم میں بڑھے ہوتے تھے۔

صلاة العشاء الآخرة: شروع میں مغرب و عشاء دونوں کے لئے ”عشاء“ کا لفظ بولا جاتا تھا اور فرق کے لئے مغرب کو ”العشاء الاول“ اور عشاء کو ”العشاء الآخرة“ سے تعبیر کرتے تھے، پھر بعد میں صلاة مغرب کے لئے مغرب کا لفظ اور صلاة عشاء کے لئے عشاء کا لفظ خاص ہو گیا، بصلیہا لسقوط القمر لثالثة، جس وقت تیسری رات کا چاند غروب ہوتا تھا، اس وقت آپ نماز عشاء پڑھتے تھے، ابن حجرؒ کی شافعی حدیث کے اس جزء سے اپنے مذہب پر استدلال کرتے ہیں، ملا علی قاریؒ نے اسی موقع پر ابن حجرؒ کا قول نقل کر کے ان کی تردید کی ہے۔

ابن حجر کی کہتے ہیں کہ تیسری تاریخ کو چاند عام طور پر شفقِ احمر کے ساتھ ساتھ غائب ہوتا ہے، اور شفقِ احمر یہی عشاء کا اول وقت ہے، لہذا معلوم ہوا کہ آپ کا معمول عشاء کو اس کے اول وقت میں پڑھنے کا تھا، اور یہ امام شافعی کی تعجیلِ عشاء کے سلسلے میں صریح دلیل ہوگی۔ اس کے بعد ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ ابن حجر کی یہ بات غیر محقق ہے، اس وجہ سے کہ شفق کے ساتھ چاند کی غیبِ بت دوسری رات میں ہوتی ہے، نہ کہ تیسری رات میں، اور یہ امر مشاہد ہے، جو چاہے تجربہ کر لے۔ (مرقات ص: ۱۳۸ ج: ۲)

حاصل یہ نکلا کہ پہلے شفقِ احمر ہوتا ہے، اس کے کچھ دیر بعد چاند غائب ہوتا ہے، یہیں سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ عشاء کی نماز اول وقت میں ادا نہیں فرماتے تھے، کیونکہ نماز عشاء کا وقت تو شفقِ احمر کے ساتھ ہوتا ہے۔

شفقِ احمر کے کتنی دیر بعد تیسری رات کا چاند غائب ہوتا ہے؟ حضرت مفتی سعید صاحب پالن پوری دامت برکاتہم نے دورانِ درس فرمایا تھا کہ اگر چاند اتنیس کا ہے، تو تیسری رات کا چاند تیس کے چاند کے مقابل میں آدھا گھنٹہ پہلے غروب ہوگا یعنی دونوں راتوں میں آدھے گھنٹے کا فرق ہوگا، حضرت کی اس وضاحت سے ابن حجر کی اور ملا علی قاری کے درمیان جو اختلاف ہے وہ بھی رفع ہو جاتا ہے، جس کی وضاحت حضرت سہارنپوریؒ نے یوں فرمائی ہے کہ ممکن ہے کہ ان دونوں کا اختلاف رویت پڑتی ہو، اتنیس کی رویت ہونے کی صورت میں ایسا ہوتا ہے جو ابن حجرؒ کہہ رہے ہیں، اور تیس کی رویت میں وہ ہو جو ملا علی قاریؒ کہہ رہے ہیں۔

حاصل یہ نکلا کہ اتنیس کی رویت ہوگی تو شفقِ احمر اور غیبِ بت قمر ساتھ میں ہوگا، اور تیس کی رویت میں غیبِ بت قمر شفقِ احمر کے آدھا گھنٹہ بعد میں ہوگا۔

حدیث نمبر ۵۶۶ ﴿فجر اسفار میں پڑھنا افضل ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۴

وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْبَرُ لِلْآجِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَلَيْسَ عِنْدَ النَّسَائِيِّ فَإِنَّهُ أَكْبَرُ لِلْآجِرِ.

حوالہ: ابو داؤد ص: ۶۱، باب فی وقت الصبح، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۴، ترمذی ص: ۴۰، ج: ۱ / باب الاسفار بالفجر، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۵۴، نسائی ص: ۹۴، ج: ۱، باب الاسفار، کتاب المواقیت، حدیث نمبر ۵۴۸، دارمی ص: ۳۰۰، ۳۰۱، ج: ۱ / باب الاسفار بالفجر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۲۱۷۔ ترجمہ: حضرت رافع بن خدیجؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فجر کی نماز اجالے میں پڑھو، کیونکہ اس میں بہت بڑا ثواب ہے، (ترمذی، ابو داؤد، دارمی) اور نسائی کی روایت میں ”فانہ اعظم للاجر“ کے الفاظ نقل نہیں ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ فجر کی نماز اسفار میں پڑھو، یعنی جب آسمان اور فضاء کے درمیان روشنی پھیل جائے تو فجر کی نماز پڑھو، اس میں اجر بہت ہے۔

اسفار و بالفجر آپ ﷺ نے اسفار میں نماز پڑھنے کا حکم دیا ہے، اور یہی حنفیہ کا مذہب بھی ہے، حنفیہ کلمات حدیث کی تشریح کے نزدیک اسفار میں نماز پڑھنا مستحب ہے، لہذا یہ حدیث حنفیہ کی واضح دلیل ہوگی، جب کہ ائمہ ثلاثہ غلس میں نماز فجر پڑھنے کو مستحب قرار دیتے ہیں، لہذا یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہوگی۔

یہ بات پہلے بھی گزر چکی ہے کہ حضور ﷺ کے عمل سے یہ بات ثابت ہے کہ آپ ﷺ غلس میں نماز فجر پڑھتے تھے، لیکن آپ ﷺ کے اقوال سے اسفار کا استحباب ثابت ہوتا ہے، اور قاعدہ ہے کہ جب قول اور عمل میں تضاد محسوس ہو تو قول کو ترجیح دی جائے گی، لہذا اسفار والی روایات کو ترجیح حاصل ہوگی، آپ ﷺ کے غلس میں نماز پڑھنے کی وضاحت حدیث نمبر ۵۵۱ کے تحت ہو چکی ہے۔

سوال: جب اسفار میں ثواب زیادہ ہے تو آپ ﷺ اس پر عمل کیوں نہیں فرماتے تھے؟

جواب: اس سوال کی وضاحت حدیث نمبر ۵۵۰ کے تحت ہو چکی ہے، لیکن مختصراً سمجھ لیا جائے کہ یہ فضیلت لغیرہ ہے، یعنی کثرت جماعت کی وجہ سے ہے، اور حضور کو یہ فضیلت اول وقت ہی میں حاصل ہے، لہذا آپ اول وقت ہی میں نماز پڑھتے تھے اور دو فضیلتیں میسر نہیں ہو سکتیں، اس لئے حکم یہ ہے کہ عام لوگ اسفار میں پڑھیں۔

حنفیہ کے یہاں رائج قول تو یہی ہے کہ نماز اسفار میں شروع کر کے اسفار میں ہی ختم کی جائے، لیکن امام طحاویؒ کا قول یہ ہے کہ نماز غلس میں شروع کر کے اسفار میں ختم کی جائے، اس قول کو بعد کے علماء نے مستحسن قرار دیا ہے، کیونکہ اس قول پر عمل کرنے سے غلس اور اسفار دونوں طرح کی روایات پر عمل ہو جاتا ہے، اس کے علاوہ دونوں طرح کی روایات پر عمل کرنے کیلئے یہ تطبیق دی اسفار کرنا افضل ہے، اس کی دلیل حضرت معاذؓ کی حدیث ہے ”بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن فقال اذا كنت فی الشتاء فغلّس بالفجر واطل القراءة قدر ما یطیق الناس ولا تملهم، واذا كنت فی الصيف فاسفر بالفجر فان اللیل قصیر والناس ینامون فامهلهم حتی ادرکوا“ (حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو یمن بھیجا تو یہ حکم فرمایا کہ جب سردی کا موسم ہو تو فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنا اور لوگوں کی برداشت بھر لمبی قرأت کرنا اور لوگوں کو اکتانہ دینا اور جب گرمی کا موسم ہو تو فجر کی نماز اسفار میں کرنا، کیونکہ رات چھوٹی ہوتی ہے، اور لوگ سوتے رہتے ہیں؛ لہذا ان کو مہلت دے کہ وہ فجر کی نماز میں شامل ہو جائیں۔

حدیث باب کی انہ ثلاثہ کی جانب سے توجیہ

چونکہ حدیث ائمہ ثلاثہ کے مذہب کے خلاف ہے، لہذا اس کی تاویل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ممکن ہے کچھ صحابہ اول وقت کی فضیلت حاصل کرنے کے شوق میں طلوع فجر سے پہلے ہی فجر پڑھ لیتے ہوں، اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا ”اسفروا بالفجر“ یعنی اتنی جلدی مت کرو بلکہ صبح روشن ہو جانے دو۔

توجیہ کا جواب: ائمہ ثلاثہ کی توجیہ بالکل غیر مناسب ہے، اس لئے کہ قبل الوقت تو نماز صحیح ہی نہیں ہوتی، اور اس میں نہ اجر قلیل ہے، نہ کثیر، جب کہ حدیث باب میں قلت اجر کے مقابلے میں کثیر اجر کو بیان کیا جا رہا ہے۔

سوال: اسفار کی حد کیا ہے؟

جواب: اسفار کے معنی جیسے کہ پہلے گذر چکے کہ روشن کرنا ہے، آسمان و فضا کے بیچ میں روشنی ہو اور زمین نظر نہ آئے تو یہ اسفار ہے، اس کی حد کے بارے میں حنفی علماء نے لکھا ہے کہ فجر کی نماز اس وقت پڑھی جائے، جب کہ ترتیل کے ساتھ چالیس سے ساٹھ آیتوں کے مابین تلاوت ہو سکے، اور پھر بھی اتنا وقت بچ جائے کہ اگر وضو کر کے کوئی پھر سے چالیس سے ساٹھ آیتوں کی قرأت کے ساتھ طلوع شمس سے پہلے نماز پڑھنا چاہے تو پڑھ سکے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۵۶۷ وقت عصر کا ذکر، عالمی حدیث نمبر ۶۱۵

وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا نَصَلِّيُ الْمَصْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَنَحَّرُ الْجَدُورُ فَتَقْسِمُ عَشْرَ قِسْمٍ ثُمَّ نَطْبُخُ لِنَأْكُلَ لَحْمًا نَضِيجًا قَبْلَ مَغِيبِ الشَّمْسِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری ص: ۳۳۸، ج: ۱ / باب الشركة فی الطعام، کتاب الشركة حدیث نمبر ۲۴۸۵، مسلم ص:

۲۲۵، ج: ۱ / باب استحباب التکبیر بالعصر، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث نمبر ۶۲۵.

خلاصہ حدیث

عصر میں تاخیر ہوتی تو اس قسم کا کوئی بھی عمل انجام دینا ممکن ہی نہیں تھا، ائمہ ثلاثہ عصر میں مطلقاً تعجیل کے قائل ہیں، جب کہ خفیہ تعجیل اضافی کے قائل ہیں، یعنی وقت آنے کے کچھ دیر بعد عصر پڑھنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح
 کنا نصلی العصر، احتاف کے نزدیک عصر کا وقت مشہور روایت کے مطابق مشلین کے بعد شروع ہوتا ہے، جب کہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مثل اول کے بعد شروع ہوتا ہے، یہی صاحبین کا مذہب ہے، اور امام صاحب سے بھی ایک روایت اسی قسم کی مروی ہے۔ دلائل کے لئے حدیث نمبر ۵۳۵ دیکھئے۔

حدیث باب کا جواب: حدیث باب بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے، کیونکہ مثلیں کے بعد اگر نماز پڑھی جائے، تو اتنا وقت نہیں رہتا کہ حدیث میں مذکور عمل انجام دیا جائے، حنفی علماء کی طرف سے یہ تاویل کی جاتی ہے کہ حضرت رافعؓ نے جو کچھ بیان کیا وہ موسم گرما کا ذکر ہے، اس موسم میں دن بڑا ہوتا ہے، اس لئے طویل کام کی گنجائش رہتی ہے، علامہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ سورج کے زرد ہونے سے پہلے عصر کی نماز پڑھنے کی صورت میں، غروب آفتاب تک اتنا وقت باقی رہتا ہے کہ وہ سب کیا جاسکے، جو حضرت رافعؓ نے اس حدیث میں بیان کیا ہے، جن لوگوں نے ماہر باورچیوں کو حکام و امراء کے ساتھ سفروں میں کھانا تیار کرتے دیکھا ہے، وہ اس بات کی گواہی دیں گے کہ اتنے وقت میں یہ عمل ناممکن نہیں ہے؛ کیونکہ اس کا تمام تر تعلق مہارت سے ہے، عالم گیر کے زمانے کا واقعہ ہے کہ عید الاضحیٰ کی نماز کے بعد وہیں قربانی کی جاتی تھی، اور خطبے سے فارغ ہونے کے بعد عالم گیر کو قربانی کا پکا ہوا گوشت پیش کیا جاتا تھا، اور وہ نوش فرماتے تھے، معلوم ہوا کہ حدیث میں مذکور عمل عصر کی نماز کے بعد (جو کہ حنفیہ کے مذہب کے مطابق ہو) اور مغرب کی نماز سے پہلے انجام دیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ درمیان میں تقریباً ایک گھنٹے کا وقت ہوتا ہے۔

(نوٹ): یہ تاویل چلے یا نہ چلے لیکن اتنا تو ماننا پڑے گا کہ عصر کے وقت میں کوتاہی کی حد تک تاخیر ہوتی ہے، مثلاً دیوبند کے اطراف میں مشائخ کے کچھ دیر بعد اذان ہوتی ہے، پھر اذان کے آدھا گھنٹہ بعد نماز ہوتی ہے، جب حنفیہ کے یہاں مثل ثانی پر عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے (اگرچہ مثل ثانی پر وقت شروع ہونا خود دلائل کی رو سے کمزور مذہب ہے) تو پھر اس کے بعد اتنی تاخیر کیوں کی جاتی ہے؟ اس سلسلے میں بہت توجہ دینے کی ضرورت ہے۔

حدیث نمبر ۵۶۸ ﴿مَنْ خَرَجَ إِلَى صَلَاةٍ لَمْ يَجِدِ النَّاسَ فِي صَلَاةٍ إِلَّا فِي صَلَاةٍ﴾ عَالِمِ حَدِيثِ نَمبر ۶۱۶
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ مَكُنَّا ذَاتَ لَيْلَةٍ نَتَنَظَّرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ
الْآخِرَةِ فَخَرَجَ إِلَيْنَا حِينَ ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ أَوْ بَعْدَهُ فَلَا نَدْرِي أَشَى شَغَلَهُ فِي أَهْلِهِ أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ فَقَالَ
حِينَ خَرَجَ إِنَّكُمْ لَتَتَنَظَّرُونَ صَلَاةَ مَا يَنْتَظِرُهَا أَهْلُ دِينٍ غَيْرُكُمْ وَلَوْ لَا أَنْ يَفْضَلَ عَلَيَّ أُمَّتِي لَصَلَّيْتُ بِهِمْ
هَذِهِ السَّاعَةَ ثُمَّ أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۲۲۹، ج: ۱، باب وقت العشاء و تاخیرها، کتاب المساجد و مواضع الصلاة، حدیث نمبر ۶۳۹

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک رات ہم لوگ عشاء آخرہ کی نماز کے لئے رسول اللہ ﷺ کا انتظار کر رہے تھے،

چنانچہ آپ ﷺ جس وقت رات کا تہائی یا اس سے زائد حصہ گزر گیا، ہم لوگوں کے پاس تشریف لائے، ہمیں نہیں معلوم تھا کہ آپ ﷺ کسی گھریلو کام میں مشغول رہے یا اس کے علاوہ کوئی بات تھی، جس وقت آپ ﷺ نکل کر آئے اس وقت آپ ﷺ نے فرمایا ”بلاشبہ تم لوگ ایک ایسی نماز کا انتظار کر رہے ہو کہ تمہارے علاوہ کوئی دین والا اس کا انتظار نہیں کر رہا، اگر میری امت پر بھاری نہ ہوتا، تو میں ان کے ساتھ اسی وقت نماز پڑھتا، اس کے بعد آپ نے مؤذن کو حکم دیا، چنانچہ مؤذن نے تکبیر کہی اور آپ نے نماز پڑھائی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عشاء کی نماز امت محمدیہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی جانب سے عطیہ ہے، اور یہ ایسا عطیہ ہے جو کسی دوسری امت کو نصیب نہیں ہوا، لہذا اس عطیہ کی قدر کرنا چاہئے، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ نماز عشاء میں ثلث رات تک تاخیر کرنا افضل ہے، جتنی ہی تاخیر ہوگی اتنا ہی ثواب ہوگا، لیکن تاخیر کی صورت میں قلت جماعت کا اندیشہ ہو یا نمازیوں کے مشقت میں پڑنے کا خدشہ ہو، تو ایسی صورت میں عشاء کی نماز جلد پڑھ لینا افضل ہے۔

خلاصہ حدیث

الْعِشَاءُ الْآخِرَةُ، پہلے مغرب کی نماز کو عشاء اول اور عشاء کی نماز کو عشاء آخرہ کہتے تھے، عشاء آخرہ سے وہی نماز مراد ہے جس کو ہم عشاء کہتے ہیں، ثلث اللیل او بعدہ یہاں راوی کو شک ہے کہ حضور ﷺ تہائی رات گزرنے کے بعد یا اس سے بھی کچھ زیادہ حصہ گزرنے کے بعد تشریف لائے فلا تدری اشی شغلہ فی اہلہ او غیر ذالک یعنی ہم لوگ یہ سوچ رہے تھے کہ حضور ﷺ کو آج اتنی تاخیر کیوں ہو رہی ہے، کوئی گھریلو مصروفیت ہے جس کی بناء پر آپ ﷺ تشریف نہیں لا رہے ہیں، یا کوئی دوسرا عذر پیش آ گیا ہے جسکی بنا پر آپ نہیں آ رہے ہیں، حالانکہ حقیقت یہ تھی کہ حضور ﷺ نماز عشاء کے انتظار کی فضیلت اور اس میں تاخیر کرنے کے ثواب کو ماننا چاہتے تھے، اسی بناء پر آپ ﷺ نے تاخیر فرمائی، مابین نظر ہا اہل دین، یعنی عشاء کی نماز پڑھنے کی سعادت اللہ تعالیٰ نے صرف امت محمدیہ ﷺ کو بخشی ہے، دوسرے دین کے ماننے والے یعنی یہودی و نصاریٰ اپنی آرام گاہوں میں آرام و راحت میں لگے ہیں، جبکہ امت محمدیہ کے افراد محنت و ریاضت کے ذریعہ قرب خداوندی کے حصول میں لگے ہیں۔ اس حدیث سے عشاء کی نماز میں تعجیل کی افضلیت ثابت ہے یا تاخیر کی، جو لوگ تاخیر کو مستحب قرار دیتے ہیں ان کے حق میں تو یہ دلیل واضح طور پر حجت ہے، لیکن جو لوگ عشاء میں تعجیل کے قائل نہیں ہیں، کیونکہ حدیث میں آپ ﷺ کا جو عمل بیان ہوا وہ نہ کسی عذر کی وجہ سے تھا، نہ بیان جواز کیلئے تھا؛ بلکہ آپ ﷺ کا عمل بالقصد تھا، جیسا کہ حدیث باب کے الفاظ سے بخوبی ثابت ہو رہا ہے (تخصیص، مرقات ص: ۱۴۰، ج: ۲) (عشاء کے وقت سے متعلق مزید مباحث کے لئے حدیث نمبر ۵۴۱ دیکھئے)۔

حدیث نمبر ۵۶۹ ﴿حضور ﷺ ہلکی قرأت فرماتے تھے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۷

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصَّلَاةَ نَحْوًا مِنْ صَلَاتِكُمْ وَكَانَ يُؤَخِّرُ الْعَتَمَةَ بَعْدَ صَلَاتِكُمْ شَيْئًا وَكَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۲۲۹، ج: ۱ باب وقت العشاء و تاخیرھا، کتاب المساجد و مواضع الصلاة، حدیث نمبر ۶۴۳۔ ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ تمہارے جیسے ہی نماز پڑھتے تھے، البتہ عشاء کی نماز تمہاری عشاء کی نماز کے نسبت کچھ تاخیر سے پڑھتے تھے، اور آپ ﷺ نماز کچھ ہلکی پڑھتے تھے۔

اس حدیث کا بھی حاصل یہی ہے کہ آپ ﷺ عشاء کی نماز اول وقت سے تاخیر کر کے پڑھتے تھے، اور آپ ﷺ کمزوروں اور بوڑھوں کی رعایت کی وجہ سے عام طور پر نماز میں چھوٹی سورتیں تلاوت فرماتے تھے۔

خلاصہ حدیث

یصلی الصلوات نحواً حضور ﷺ تمہاری طرح نماز پڑھتے تھے یہ مطلب نہیں ہے کہ جس کیفیت پر تم نماز پڑھتے ہو اسی کیفیت پر حضور ﷺ نماز پڑھتے تھے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ جن اوقات میں تم نماز

کلمات حدیث کی تشریح

پڑھتے ہو تقریباً انہیں اوقات میں آپ ﷺ بھی نماز پڑھتے تھے۔ وکان یؤخر العتمہ، حضور ﷺ عشاء میں تاخیر فرماتے تھے، ”عتمہ“ سے مراد عشاء کی نماز ہے، عشاء کی نماز کو پہلے عتمہ کہا جاتا تھا، کہ دیگر نمازوں کے نام سے ان کے اوقات کی طرف اشارہ ہو جاتا ہے، مثلاً فجر کی معنی صبح، ظہر کے معنی دوپہر، عصر کے معنی نچوڑنا، مطلب یہ ہے کہ دن کا بڑا حصہ نچوڑ کر نکال دو پھر جو وقت بچے اس میں عصر پڑھو، مغرب کے معنی سورج غروب ہونے کا وقت، عشاء کے لئے عتمہ کا لفظ درست نہیں تھا، اس وجہ سے کہ اونٹ کے دوہنے کے وقت میں تبدیلی آ سکتی تھی، اس وجہ سے اس لفظ سے روک دیا گیا اور اس کی جگہ عشاء نام رکھ دیا گیا۔

اشکال: جب عتمہ کہنے سے منع فرما دیا گیا تھا، تو پھر حضرت جابر نے عشاء کو عتمہ سے کیوں تعبیر کیا؟

جواب: (۱) ممانعت والی حدیث اس وقت تک ان کے علم میں نہیں تھی، اس لئے لاعلمی میں عشاء کے بجائے عتمہ کا لفظ استعمال فرمایا، (۲) عام لوگ لفظ عتمہ سے واقف تھے، اور لفظ عشاء نہیں جانتے تھے، اس بناء پر لفظ عتمہ استعمال کیا۔

وکان یخفف الصلاة، آپ ﷺ مقتدیوں کی رعایت کی بناء پر عام طور سے نماز میں چھوٹی سورتیں تلاوت فرماتے تھے، کبھی کبھی لمبی سورتیں بھی تلاوت فرماتے تھے؛ چنانچہ مغرب کی دونوں آیتوں میں سورہ اعراف کا پڑھنا آپ ﷺ سے ثابت ہے؛ لیکن آپ ﷺ بڑی سورت پڑھتے تو بھی لوگوں کو قرأت ہلکی لگتی تھی، کیونکہ آپ ﷺ کی طویل قرأت سے لوگ اکتاتے نہیں تھے۔ (تلخیص، مرقات ص: ۱۴۰)

حدیث نمبر ۵۷۰ ﴿عشاء کی نماز کا انتظار عبادت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۸

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى مَضَى نَحْوُ مِائَةِ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ خُذُوا مَقَاعِدَكُمْ فَآخِذْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَأَخَذُوا مَضَاجِعَهُمْ وَإِنَّكُمْ لَنْ تَرَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظِرْتُمْ الصَّلَاةَ وَلَوْ لَا ضَعْفُ الضَّعِيفِ وَسَقَمُ السَّقِيمِ لَأَخَّرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَانِي.

حوالہ: ابوداؤد ص: ۶۱ / ج: ۱، باب فی وقت العشاء الاخرہ، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۴۲۴، نسائی ص:

۹۳، ج: ۱ / باب آخر وقت العشاء، کتاب المواقیت، حدیث نمبر ۵۳۷.

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کیساتھ عشاء کی نماز پڑھنے کیلئے حاضر ہوئے آپ ﷺ باہر نہیں نکلے، یہاں تک کہ تقریباً نصف شب گزر گئی، پھر آپ نے فرمایا تم لوگ اپنی اپنی جگہ بیٹھے رہو، چنانچہ ہم لوگ اپنی اپنی جگہ بیٹھے رہے، پھر آپ نے فرمایا بلاشبہ لوگوں نے نماز پڑھ لی اور انہوں نے اپنے بستر سنبھال لئے، اور بلاشبہ تم لوگ نماز کی حالت میں ہو جب تک تم نماز کا انتظار کرتے رہو، اور اگر بیمار کی بیماری اور مریض کے مرض کا خیال نہ ہوتا تو میں اس نماز کو آدھی رات تک مؤخر کرنا مستحب کر دیتا (ابوداؤد، نسائی)

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ عشاء کی نماز کو مؤخر کرنا مستحب اور پسندیدہ ہے، اور جو شخص اپنی راحت و آرام کو قربان کر کے نماز کے انتظار میں جاگتا رہتا ہے، تو جتنی دیر نماز کے انتظار میں رہتا ہے، اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں وہ نماز پڑھنے والے کے مانند ہے، گویا کہ نماز کا انتظار بھی نماز پڑھنے کی طرح عبادت اور ذریعہ ثواب ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح **إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَأَخَذُوا مَضَاجِعَهُمْ**، اس سے دو طرح کے لوگ مراد ہو سکتے ہیں (۱) غیر دین والے، تو مطلب یہ ہوگا کہ دوسرے مذہب کے لوگ شام کو اپنی عبادت سے فارغ ہو کر رات میں آرام میں لگے ہوئے ہیں، (۲) دوسرے محلہ کے مسلمان مراد ہیں، مطلب یہ ہوگا کہ جو لوگ مسجد نبوی میں نہیں آتے، وہ عشاء کی نماز پڑھ کر سوچکے ہیں، اور تمہیں یہ سعادت حاصل ہو رہی ہے کہ تم نماز کے انتظار میں جاگ رہے ہو، اِلٰی شَطْرِ اللَّيْلِ، نصف یا اس سے قریب

کے لئے خطر بولا جاتا ہے، مراد ٹکٹ لیل ہے، جیسا کہ دوسری روایت میں ذکر ہوا ہے، (مرقات ص: ۱۸۱) عشاء کے وقت سے متعلق مزید مباحث کے لئے حدیث نمبر ۵۳۵، ۵۳۱ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۵۷۱ ﴿ظہر میں تاخیر اور عصر میں بہت جلدی نہ کرنا چاہئے﴾

عالمی حدیث نمبر ۶۱۹

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظُّهْرِ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ أَشَدُّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۲۸۹، ج: ۶/ترمذی ص: ۴۲، ج: ۱/باب ماجاء فی تأخیر صلاة العصر، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۶۱.

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی نماز تم سے بہت پہلے پڑھتے تھے، اور تم لوگ عصر کی نماز حضورؐ سے بہت پہلے پڑھ لیتے ہو۔ (مسند احمد، ترمذی)

اس حدیث میں حضرت ام سلمہؓ آپ ﷺ کے عمل کو لازم پکڑنے کے لئے کہہ رہی ہیں، اور نمازوں کے اوقات کے حوالے سے لوگوں کو افراط و تفریط کا شکار نہ دیکھ کر آپ ﷺ کے عمل کے مطابق عمل کرنے کی دعوت دے رہی ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشد تعجیلاً للظہر منکم: آپ ﷺ ظہر میں بہت زیادہ تاخیر نہیں کرتے تھے، خاص طور سے جاڑے کے موسم میں تو آپ ﷺ بہت جلد نماز پڑھتے تھے ”وانتم اشد تعجیلاً للعصر منه“ حضرت ام سلمہؓ جن لوگوں پر تنقید کر رہی ہیں ظاہر ہے کہ وہ لوگ عصر کی نماز وقت آنے پر ہی پڑھتے ہوں گے، لیکن ام سلمہؓ کہہ رہی ہیں تم جتنی جلدی عصر پڑھتے ہو حضور ﷺ اتنی جلدی نہیں پڑھتے تھے، بلکہ حضور ﷺ کچھ تاخیر کر کے پڑھتے تھے، معلوم ہوا کہ آج کل کے غیر مقلدین جو مثل اول کے معابد نماز عصر پڑھتے ہیں، وہ خلاف سنت عمل کرتے ہیں اولاً تو مثل اول پر وقت آنا خود ہی مختلف فیہ مسئلہ ہے، پھر مثل اول پر وقت بھی جاتا ہو، تو بھی وقت آنے کے معابد حضور ﷺ نماز نہیں پڑھتے تھے، جیسا کہ اس روایت سے معلوم ہو رہا ہے، یہ روایت مذہب حنفیہ کی واضح دلیل ہے، وقت ظہر و عصر سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۳۴ دیکھئے

حدیث نمبر ۵۷۲ ﴿ظہر کی نماز تاخیر سے پڑھنیے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۰

وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا مَتَكُونُ عَلَيْكُمْ بَعْدِي أَمْرَاءُ يَشْغَلُهُمْ أَشْيَاءٌ عَنِ الصَّلَاةِ لَوْ قُبِلَتْ حَتَّى يَذْهَبَ وَقْتُهَا فَصَلُّوا الصَّلَاةَ لَوْ قُبِلَتْ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَصَلِّيَ مَعَهُمْ قَالَ نَعَمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص: ۶۲، ج: ۱/باب إذا أخر الإمام الصلاة عن الوقت، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۳۳.

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا، میرے بعد تمہارے اوپر ایسے لوگ حاکم ہوں گے، جنکو کچھ چیزیں نماز کو اسکے وقت پر ادا کرنے سے باز رکھیں گی، یہاں تک کہ نماز کا وقت چلا جائیگا، تو تم لوگ نماز کو اسکے وقت پر ادا کر لینا، ایک صاحب بولے کہ اے اللہ کے رسول! کیا وہی نماز ان حکمرانوں کیساتھ بھی پڑھوں؟ آپ نے فرمایا ہاں۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر امام نماز کو مستحب وقت میں ادا نہیں کر رہا ہے، بلکہ مستحب وقت گزرنے کے بعد ادا کر رہا ہے، تو عام آدمی کو چاہئے کہ مستحب وقت میں اپنی نماز ادا کر لے، پھر اگر مسجد میں حاضر ہو تو پھر سے امام کے

خلاصہ حدیث

پیچھے نماز پڑھ لے، پہلی نماز فرض ہوگی اور دوسری نفل ہوگی۔

اصل میں نماز پڑھانا امام المسلمین کا منصب ہے، یا اس کا منصب ہے جس کو امیر المسلمین مقرر کر دے، اب ایسی صورت میں اگر کوئی ایسے امام کی مخالفت کرے گا تو فتنہ فساد پھوٹے گا، اور ملکی نظام میں خلل واقع ہوگا، لہذا حکم دیا گیا کہ امام پر تکبر نہ کرو، لیکن اگر صورت حال وہ ہو جو ہمارے زمانے میں ہے۔ یعنی اہل محلہ مسجد کا اور امام کا انتظام کرتے ہیں، تو ایسی صورت میں امام سے مستحب وقت میں نماز پڑھانے کے لئے کہا جائے گا۔ اس مضمون کی حدیث نمبر ۵۵۳ ابو داؤد کی سند سے گزر چکی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ستكون عليكم امراء: اللہ کے نبی ﷺ کا یہ اعجاز تھا کہ انہوں نے جن لوگوں کے پیدا ہونے کی پیشین گوئی کی تھی وہ لوگ بعد میں پیدا ہوئے، چنانچہ بنو امیہ میں ایسے ائمہ ہوئے جو حدیث کا مصداق بنتے ہیں، يشغلهم اشياء، یعنی بعض امور میں لگ کر نماز سے غافل ہو جائیں گے لوقتہا، بمعنی نماز کو اس کے مستحب وقت میں ادا نہیں کریں گے، حتی يذهب وقتها، وقت مختار نکل جائے گا اور وقت مکروہ آجائے گا، فصلوا الصلاة لوقتها، تم لوگ وقت مستحب میں نماز ادا کر لینا، خواہ تنہا تنہا ادا کرنا پڑے، لیکن ایسے طور پر ادا کرنا کہ فتنہ فساد نہ پھوٹے، اصلی معہم، یعنی اگر ان کے ساتھ نماز پڑھنے کا اتفاق ہو تو ان کی اقتداء میں بھی نماز پڑھ لینا چاہئے۔

حدیث نمبر ۵۷۳ ﴿امراء نماز کو مؤخر کریں گے﴾ حدیث نمبر عالمی ۶۲۲

وعن قَبِيصَةَ بْنِ وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَرَاءُ مِنْ بَعْدِي يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ فَهِيَ لَكُمْ وَهِيَ عَلَيْهِمْ فَصَلُّوا مَعَهُمْ مَاصِلُوا الْقِبْلَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص: ۶۲، ج: ۱ / باب إذا أخر الإمام الصلاة عن الوقت، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۳۳۔ ترجمہ: حضرت قبصہ بن وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے بعد جب تم لوگوں کے حکمراں ایسے ہوں گے نمازوں کو دیر کر کے پڑھیں گے، تو تمہارے لئے یہ فائدہ کی چیز ہوگی اور خود ان کے لئے نقصان دہ ہوگی، لہذا تم ان کے پیچھے نماز پڑھتے رہو، جب تک کہ وہ قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہیں۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل بھی وہی ہے جو گذشتہ حدیث کا ہے، اس میں مزید یہ بات بتائی گئی ہے، کہ امراء کا نماز میں کوتاہی کرنا خود ان کے حق میں مصیبت ہوگا، لیکن تمہارے حق میں رحمت ہوگا، کیونکہ دو مرتبہ نماز پڑھنے کی وجہ سے تمہارا ثواب بڑھ جائے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح

فہی لکم، امراء تاخیر سے نماز پڑھیں گے، لیکن تم مستحب وقت میں نماز ادا کر لو گے، پھر ان کے ساتھ بھی جماعت میں شریک ہو جاؤ گے، تو دو مرتبہ نماز پڑھنے کی وجہ سے تمہارا ثواب بڑھ جائے گا، اور امراء کی یہ تاخیر خود ان کے حق میں وبال جان ہوگی اس وجہ سے کہ وہ قدرت کے باوجود نماز میں دیر کر رہے ہیں فصلوا معہم، تم ان کی اطاعت کرو، یعنی ان کے ساتھ نماز میں دفع فتنے کے لئے شریک ہو، اور ان کے خلاف علم بغاوت بلند نہ کرو، لیکن یہ سب اس وقت تک ہوگا جب تک کہ وہ مسلمانوں کے قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے رہیں، یعنی جب تک ان میں علامات اسلام پائی جائیں گی اور وہ دائرہ اسلام سے خارج نہ ہوں گے، اس وقت تک ان کی اطاعت کی جائے گی۔

حدیث نمبر ۵۷۴ ﴿باغی شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۳

وعن عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ بْنِ الْحَيَّارِ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ وَهُوَ مَحْضُورٌ فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ وَنَزَلَ بِكَ

مَا تَرَى وَيُصَلِّي لَنَا إِمَامٌ فَتَنَةٌ وَتَخْرُجُ فَقَالَ الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسَنَ
مَعَهُمْ وَإِذَا أَسَاؤُا فَاجْتَنِبْ إِسَاءَ تَهُمُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص: ۹۶، ج: ۱/ باب إمامة المفتون والمبتدع، کتاب الاذان حدیث نمبر ۶۹۵
ترجمہ: حضرت عبید اللہ بن عدی بن خیار سے روایت ہے کہ وہ حضرت عثمان غنیؓ کے پاس اس وقت آئے، جب کہ عثمان غنیؓ محصور
تھے، اور انہوں نے کہا آپ رضی اللہ عنہ امام المؤمنین ہیں، اور آپ جس حادثہ سے دوچار ہیں وہ تو آپ دیکھ ہی رہے ہیں، لیکن جو شخص
ہماری نمازوں کی امامت کر رہا ہے، وہ فتوں کا امام ہے، حضرت عثمان غنیؓ نے فرمایا وہ لوگ جو کچھ کر رہے ہیں، ان میں سب سے بہتر عمل
نماز ہے، تو جب لوگ اچھا کام کریں تو تم بھی ان کے ساتھ اچھا کام کرو، اور جب لوگ برا کام کریں تو ان کی برائی سے بچو۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک تابعی عبید اللہ بن عدی بن خیارؒ عین اس زمانے میں جب بلویوں نے حضرت
عثمان غنیؓ کو نظر بند کر رکھا تھا، حضرت عثمان غنیؓ کے پاس پہنچ گئے، اور ان سے کہا کہ امام برحق آپؓ ہیں، لیکن آپ کو قید
کر کے باغیوں کا سردار امامت کر رہا ہے، تو کیا ہم لوگ اس کی اقتداء کریں، حضرت عثمانؓ نے فرمایا نماز اچھا کام ہے، لہذا اچھے کام میں
اس کیساتھ رہو، البتہ برا کام اسکے ساتھ نہ کرو، معلوم ہوا کہ امام اگر مسلمان ہے، خواہ وہ کتابدہ عمل کیوں نہ ہو، اس کے پیچھے نماز کی ادائیگی
درست ہو جائے گی، ابوداؤد میں روایت ہے کہ ”الصلاة المكتوبة واجبة خلف كل مسلم برأ كان او فاجرا وان امر الکبائر“

کلمات حدیث کی تشریح
انک امام عامیہ: آپ امام المسلمین ہیں اور حق پر ہیں، لیکن آپ امامت کرنے سے مجبور ہیں؛ کیونکہ
محصور ہونے کی وجہ سے باہر نہیں نکل سکتے ہیں ویصلی لنا امام فتنة ہماری امامت وہ شخص کر رہا ہے
جو فتنہ کا بانی ہے، اس سے مراد کثانہ بن بشر ہے، الصلاة احسن ما يعمل، حضرت عثمانؓ نے فرمایا لوگوں کے عمل میں سب سے اچھا
عمل نماز ہے، جب وہ اچھا عمل کریں تو تم ان کے ساتھ شریک ہو جاؤ، اور جب وہ نماز کے بعد شرارت اور فتنہ و فساد کی باتیں کرنے لگیں
تو تم اپنے آپ کو ان سے الگ کر لو۔

حضرت عثمانؓ کے اس جملہ سے ان کی عالی ظرفی اور ان کے بلند مرتبہ کا علم ہو رہا ہے، وہ لوگ جو ناحق خون کے پیاسے ہیں اور دانا
پانی تک بند کر رکھا ہے، ان کے حق میں بھی وہی بات نکل رہی ہے جو اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ہر طرح کے امام کے پیچھے
نماز جائز ہے، خفیہ اس سلسلے میں تفصیل کرتے ہیں، اگر بدعتی کی بدعت کفر تک پہنچی ہو تو اس کے پیچھے نماز درست نہیں، اسی طرح مجبوری
کی حالت الگ ہے، ورنہ امام اسی کو بنایا جائے جو اچھی خصلتوں کا حامل ہو، فتنہ و فساد سے بچنے کے لئے بدعمل کے پیچھے بھی نماز پڑھی
جاسکتی ہے۔ (مزید تفصیل اپنے موقع پر آئے گی)

☆☆☆☆☆☆

☆☆☆☆

☆☆

☆

باب فضائل الصلاة

﴿نماز کے فضائل کا بیان﴾

اس باب میں نماز کے فضائل کا بیان ہے، یوں تو پانچوں نمازوں کی پابندی لازم ہے، اور کسی بھی نماز کا ترک کرنا بہت بڑا گناہ ہے، لیکن اس باب میں خاص طور پر عصر اور فجر نماز کی بہت تاکید آئی ہے ایک طرف ان دونوں نمازوں کے فضائل ہیں تو دوسری طرف ان کی تساہلی پر سخت وعیدیں بھی مذکور ہیں، پانچوں نمازوں کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا بتاؤ اگر تم میں سے کسی کے دروازے پر نہر بہتی ہو جس میں روزانہ پانچ مرتبہ نہاتا ہو تو کیا اس کے بدن پر کچھ میل باقی رہے گا؟ صحابہؓ نے جواب دیا کہ اس کے میل میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہے گا، آپ ﷺ نے فرمایا یہ پانچوں نمازوں کی مثال ہے اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ سے گناہوں کو مٹاتے ہیں (فضائل صلاۃ سے متعلق مزید احادیث اور ان کی تحقیق و تفصیل اگلے صفحات میں ملاحظہ کیجئے)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۵۷۵ ﴿نماز فجر و عصر کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴

عَنْ عُمَارَةَ بْنِ رُوَيْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَنْ يَلْجَ النَّارَ أَحَدٌ صَلَّى قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا يَعْنِي الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۲۲۸ / ج: ۱، باب فضل صلاتی الصبح والعصر، کتاب المساجد حدیث نمبر ۶۳۴.

ترجمہ: حضرت عمارہ بن رویہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ”وہ شخص آگ میں ہرگز نہ ڈالا جائے گا، جس نے سورج نکلنے سے پہلے اور سورج چھپنے سے پہلے یعنی فجر اور عصر کی نمازیں پڑھ لی“ (مسلم)

اس حدیث میں فجر اور عصر کی نماز کی اہمیت کا ذکر ہے، چونکہ ان دونوں اوقات میں نماز کی محافظت زیادہ دشوار ہے، اس وجہ سے کہ فجر کا وقت آرام کا ہوتا ہے، اور عصر کا وقت کاروبار میں مصروفیت کا ہوتا ہے؛ لہذا جو لوگ ان دونوں نمازوں کی پابندی کر لیں گے، ان کے لئے دیگر نمازوں کی پابندی بھی آسان ہو جائے گی، اور شریعت پر چلنا بھی آسان ہو جائے گا، جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ان کو آگ کے قریب بھٹکنا بھی نہ پڑے گا، اس حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ صرف ان دونوں نمازوں کی پابندی کر لی جائے، جہنم سے رہائی ہو جائے گی، باقی نمازیں پڑھی جائیں چاہے نہ پڑھی جائیں، اس حدیث کا تو صرف یہ مقصد ہے کہ لوگوں کے دلوں میں فجر و عصر کی نمازوں کی اہمیت راسخ ہو جائے، یہی مفہوم اگلی حدیث میں بھی ہے، جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”من صلی البردین دخل الجنة“

کلمات حدیث کی تشریح: لَنْ يَلْجَ النَّارَ أَحَدٌ، دخول نار سے نجات کے لئے تمام نمازوں پر مداومت لازمی ہے، لیکن فجر و عصر کو خاص طور پر ذکر کیا ہے، اسکی ایک وجہ تو گزری کہ فجر کا وقت آرام کا اور عصر کا وقت کاروباری مصروفیات کا ہوتا ہے؛ لہذا جو شخص ان نمازوں کی محافظت کر لے گا وہ دوسری نمازوں کی بھی محافظت کرے گا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ فجر اور عصر دونوں شہود ملائکہ کے اوقات ہیں جیسا کہ ایک حدیث کے بعد جو حدیث نمبر ۵۷۶ آ رہی ہے، اس میں صراحت ہے، ان دونوں نمازوں میں ملائکہ اللیل والنہار کا اجتماع ہوتا ہے، اور وہ بندوں کے اعمال کو اللہ تعالیٰ کے آگے پیش کرتے ہیں، اس بناء پر ان دونوں نمازوں کا خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ (مرقات ص: ۱۳۲/ ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۷۶ ﴿عصر اور فجر پڑھنے کا ثواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۵

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ، دَخَلَ الْجَنَّةَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۸۱/ج: ۱، باب فضل صلاة الفجر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۷۴، مسلم ص: ۲۲۸/ج: ۱، باب فضل صلاة الصبح والعصر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۳۵۳۔
ترجمہ: حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے ٹھنڈے وقت کی دونوں نمازیں پڑھیں، وہ جنت میں جائے گا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں بھی فجر اور عصر کی نمازوں کی اہمیت کا تذکرہ ہے، آپ ﷺ نے فرمایا جس نے ان دونوں نمازوں کی محافظت کر لی وہ جنت میں جائے گا؛ کیونکہ ان دونوں نمازوں کی مداومت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ ہر نماز کی محافظت کرے گا اور نماز کی خصوصیت ہے کہ وہ برائی سے روکتی ہے، لہذا ایسا شخص رب کریم کا مکمل فرماں بردار بندہ بن کر جنت کا مستحق ہو جائے گا۔
کلمات حدیث کی تشریح من صلی البردین: آپ ﷺ نے فجر اور عصر کی نمازوں کو ٹھنڈے وقت کی نمازیں فرمایا ہے، کیونکہ یہ دونوں نمازیں دن کے دونوں کناروں پر واقع ہیں، ان اوقات میں گرمی نہیں ہوتی اور ہوا خوش گووار ہوتی ہے، اس لئے ان کو ”بردین“ کہا ہے۔

حدیث نمبر ۵۷۷: عصر اور فجر کی نماز میں شہود ملائکہ عالمی حدیث نمبر ۶۲۶
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَاقَبُونَ فِيكُمْ مَلَائِكَةٌ بِاللَّيْلِ وَمَلَائِكَةٌ بِالنَّهَارِ وَيَجْتَمِعُونَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ثُمَّ يَفْرُجُونَ الَّذِي بَاتُوا فِيكُمْ فَسَأَلَهُمْ رَبُّهُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِهِمْ كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي يَقُولُونَ تَرَكْنَاهُمْ وَهُمْ يَصَلُّونَ وَآتَيْنَاهُمْ وَهُمْ يُصَلُّونَ (متفق عليه)
حوالہ: بخاری، ص: ۷۹/ج: ۱، باب فضل صلاة العصر، کتاب مواقيت الصلاة، حدیث نمبر ۵۵۵، مسلم ص: ۲۲۷/ج: ۱، باب فضل صلاتي الصبح والعصر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۳۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے تمہارے پاس رات و دن میں باری باری آتے ہیں، اور وہ فجر اور عصر کی نماز میں اکٹھا ہوتے ہیں، پھر وہ فرشتے جو تمہارے درمیان میں ہوتے ہیں اوپر جاتے ہیں، تو ان سے ان کا رب باوجودیکہ وہ خوب جانتا ہے، سوال کرتا ہے، تم میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑ کر آئے ہو؟ وہ فرشتے جواب دیتے ہیں، ہم نے ان کو اس حال میں چھوڑا کہ وہ نماز پڑھ رہے تھے، اور جب ہم ان کے پاس پہنچے تو بھی وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں نماز فجر و عصر کی مواظبت پر ابھارنا مقصود ہے، ان اوقات میں اللہ تعالیٰ فرشتوں کی ڈیوٹیاں بدلتے ہیں، اور فرشتے ان اوقات میں بناؤں کو نماز میں مشغول دیکھ کر رب العالمین کے دربار میں شہادت دیتے ہیں، جس کی بناء پر بندہ رب کریم کے رحم و کرم کا مستحق بن جاتا ہے، لہذا ان اوقات میں نماز سے ذرہ برابر غفلت نہ کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار اللہ تعالیٰ نے دن اور رات دونوں وقتوں کی ڈیوٹیوں کے لئے الگ الگ فرشتے مقرر فرما رکھے ہیں، کچھ فرشتے دن میں ڈیوٹی دیتے ہیں، اور کچھ فرشتے رات کی ڈیوٹی بجالاتے ہیں۔ ویجتمعون فی صلاة الفجر والعصر، رات والے فرشتے فجر میں جاتے ہیں، اور صبح والے فرشتے فجر کے وقت آ جاتے ہیں، لہذا دونوں جماعتوں کی صبح ملاقات ہوتی ہے، اسی طرح صبح والے فرشتے عصر بعد جاتے ہیں، اور شام کے فرشتے عصر سے پہلے آ جاتے ہیں، لہذا عصر میں بھی دونوں جماعتوں کی ملاقات ہوتی ہے۔ ثم یعرجون، رات کے فرشتے صبح کی نماز کے بعد اوپر جاتے ہیں، تو اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتا ہے۔

سوال: رات اور دن دونوں طرح کے فرشتے ڈیوٹی دیتے ہیں، تو اللہ تعالیٰ صرف رات کے فرشتوں سے کیوں سوال کرتے ہیں؟ دن کے فرشتوں سے سوال کیوں نہیں کرتے ہیں؟

جواب: (۱) عمدة القاری ص: ۳۶، ج: ۳، پر صحیح ابن خزیمہ کے حوالے سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس میں اس بات کی صراحت ہے کہ اللہ تعالیٰ دونوں طرح کے فرشتوں سے سوال فرماتے ہیں۔ (۲) دربار خداوندی میں صرف رات کے فرشتوں کی گواہی کا ذکر، اس لئے ہے کہ جب بندے رات کے وقت عبادت میں مشغول ہیں جو کہ آرام و راحت کا وقت ہوتا ہے، تو دن میں ہرگز غفلت نہیں برتیں گے۔ (۳) یہ ایسے ہی ہے جیسے قرآن مجید میں ہے ”سراویل تقبکم الحر“ یعنی ایک چیز کو ذکر کر کے مقابل کو چھوڑ دیا جاتا ہے، کیونکہ مقابل خود سمجھ میں آ جاتا ہے۔

سوال: اللہ تعالیٰ ہر چیز سے واقف ہیں پھر فرشتوں سے کیوں سوال کر رہے ہیں؟

جواب: اللہ تعالیٰ فرشتوں سے جاننے کے باوجود اس لئے معلوم کر رہے ہیں، تاکہ فرشتوں کی زبان سے شہادت اور اقرار ثابت ہو جائے، کیونکہ یہ فرشتے ہی تھے جنہوں نے آدم کی خلافت کے موقع پر اللہ تعالیٰ سے عرض کیا تھا ”اجعل فیہا من یفسد فیہا ویسفلک الدماء“ اللہ تعالیٰ نے سب کچھ جانتے ہوئے فرشتوں سے سوال کیا، تاکہ فرشتوں پر واضح ہو جائے کہ وہ بندے جن کے بارے میں انہوں نے خون ریزی اور فساد مچانے کی بات کہی تھی، انہیں میں سے کچھ ایسے بھی ہیں، جو ہمہ وقت عبادت میں مصروف رہتے ہیں۔

فیقولون ترکانہم وہم یصلون، اللہ تعالیٰ فرشتوں سے جب پوچھتے ہیں کہ تم نے میرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا؟ تو فرشتے دو باتیں عرض کرتے ہیں (۱) ہم نے ان کو نماز پڑھتے ہوئے چھوڑا (۲) جب ہم ان کے پاس گئے تھے تب بھی وہ نماز پڑھ رہے تھے۔

سوال: جب اللہ تعالیٰ نے ایک بات پوچھی تھی تو فرشتوں نے دو باتیں کیوں بتائیں؟ یعنی سوال سے زائد جواب کیوں دیا؟

جواب: فرشتوں کی جانب سے جواب میں اضافہ اس لئے ہے کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی منشاء کو سمجھ رہے تھے، اللہ تعالیٰ کا منشاء یہ تھا کہ بندوں کے اعمال صالحہ پر گواہی دیں، اس لئے فرشتوں نے سوال سے زیادہ جواب دیا کہ ہم جب گئے تھے تب بھی نماز پڑھ رہے تھے۔

سوال: فرشتوں نے صرف نماز پڑھنے کی شہادت کیوں دی؟ ظاہر بات ہے کہ انہوں نے دن رات میں اور اعمال بھی دیکھے ہوں گے ان کا تذکرہ کیوں نہیں کیا؟

جواب: چونکہ اللہ تعالیٰ کا مقصد اعمال صالحہ پر شہادت لینا تھا، اس لئے انہوں نے سب سے اچھے عمل نماز کا تذکرہ کیا ہے، یا پھر ممکن ہے وہ ایسے فرشتے ہوں جو صرف نمازوں میں شرکت کے لئے، نازل کئے جاتے ہوں اور ان کی نظروں سے برے اعمال پوشیدہ رکھے جاتے ہوں، وہ صرف مسجدوں میں آ کر نمازوں میں شرکت کر کے عالم بالا کی طرف لوٹ جاتے ہیں واللہ اعلم۔

حدیث نمبر ۵۷۸: فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ کی امان میں ہے، عالمی حدیث ۶۲۷

وَعَنْ جُنْدُبٍ الْقَسْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الصُّبْحِ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يَطْلُبُكَ اللَّهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ مَنْ يَطْلُبُهُ مِنْ ذِمَّتِهِ بِشَيْءٍ يُذَرِّكُهُ ثُمَّ يَكْبُهُ عَلَى وَجْهِهِ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي بَعْضِ نُسَخِ الْمَصَابِيحِ الْقَسْرِيُّ بَدَلَ الْقَسْرِيِّ.

حوالہ: مسلم ص: ۱، باب فضل صلاة العشاء والصبح في جماعة، كتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۵۷۔

ترجمہ: حضرت جندب قسریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے صبح کی نماز پڑھی وہ اللہ کے عہد و امان میں ہے، تو ایسا ہرگز نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے عہد کے سلسلے میں تم سے کسی چیز کا مطالبہ کریں، اس لئے کہ جس شخص سے اللہ تعالیٰ اپنے عہد کے حوالے

سے کچھ بھی طلب کریں گے، اس کو پکڑ لیں گے، اور اس کو چہرہ کے بل دوزخ کی آگ میں ڈال دیں گے۔ (مسلم)
مصاحح کے بعض نسخوں میں ”قصری“ کے بجائے ”قشیری“ کا لفظ آیا ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں فجر کی نماز کی پابندی پر ابھار کر یہ بتایا ہے کہ فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ تعالیٰ کے عہد و امان میں ہے، لہذا اس کو اس عہد کا پورا خیال رکھنا چاہئے، اور دوسرے لوگوں کو ایسے شخص کو ایذا و تکلیف پہنچانے سے گریز کرنا چاہئے

کلمات حدیث کی تشریح

من صلی صلاة الصبح، یعنی جس نے اخلاص کے ساتھ فجر کی نماز ادا کی، فہو فی ذمة اللہ، ایسا شخص دنیا و آخرت دونوں جگہ اللہ کے عہد و امان میں ہے، اور یہ اس عہد و امان کے علاوہ ہے، جو کلمہ توحید کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے، فلا یطلبنکم اللہ من ذمتہ بشیء فانه من یتطلبہ، جو شخص اللہ کے عہد میں آ گیا اس کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچانا چاہئے، اس لئے کہ اس کو تکلیف پہنچانا یہ اللہ کے عہد میں خلل ڈالنا ہے، اس کی سزا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جواب طلبی فرمائیں گے، اور ایسا شخص جواب نہ دے سکنے کی بناء پر اوندھے منہ جہنم میں ڈال دیا جائے گا، ایک مطلب یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ جس نے صبح کی نماز چھوڑ دی، تو گویا اس نے اللہ کے عہد کو توڑ دیا، جس کی بناء پر اس سے باز پرس ہوگی اور قیامت کے دن جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ یہاں صرف فجر کی نماز کا خاص طور پر اس لئے ذکر ہے کہ اس نماز کی موانعت مخلص شخص ہی کرتا ہے۔ (تفصیل، مرقات)

حدیث نمبر ۵۷۹ ﴿ص ۱۰﴾ کاٹھوا ابوالحسنی حدیث نمبر ۶۲۸

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النِّدَاءِ وَالصَّافِ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا أَنْ يَسْتَهْمُوا عَلَيْهِ لَاسْتَهْمُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجِيرِ لَاسْتَبَقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَتَمَةِ وَالصُّبْحِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبَوًّا مُتَّفَقًا عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۸۶/ج: ۱، باب الاستہام فی الاذان، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۱۵، مسلم ص: ۱۸۲/ج: ۱، باب تسویۃ الصفوف و اقامتها، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۳۷۔

حل لغات: یستہموا، مصدر استہام، قرع اندازی کرنا، ساهمة، مُسَاهَمَةٌ، قرع اندازی میں مقابلہ کرنا۔ استبقوا، الی الشئی او کذا، کسی چیز کی طرف پہنچنے کے لیے ایک دوسرے سے آگے بڑھنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر لوگ اذان دینے اور پہلی صف میں کھڑے ہونے کا ثواب جان لیں، پھر بغیر قرعہ ڈالے وہ چیز نہ ملے تو وہ لوگ ضرور قرعہ ڈالیں، اور اگر لوگ جان لیں ظہر کی نماز میں جلدی جانے میں کیا ثواب ہے تو لوگ اس کیلئے جلدی کریں، اور اگر لوگ عشاء اور فجر کی نماز کا ثواب جان لیں تو ضرور آئیں، اگرچہ گھٹنوں پر گھسٹ کر آنا پڑے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں اذان، صف اول، ظہر، عشاء اور فجر کی نمازوں میں اہمیت اور اجمالاً ان کے ثواب کا تذکرہ ہے، ان چیزوں میں اتنا ثواب ہے کہ اگر لوگوں کو صحیح طور پر ان کا علم ہو جائے، تو ان اعمال کو ضرور ادا کریں اور ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی بھرپور کوشش کریں۔

کلمات حدیث کی تشریح

لو یعلم الناس ما فی النداء، ”ما“ کے ذریعہ ابہام پیدا کر کے مبالغہ پیدا کیا گیا ہے، گویا ان چیزوں کا اتنا زیادہ ثواب ہے، جس کا احاطہ مشکل ہے، اذان کا ثواب بہت زیادہ ہے، اگر اذان دینے کی متعدد

لوگوں کے دلوں میں خواہش ہو، اور اس خیر کے حصول کو لے کر آپس میں اختلاف ہونے لگے، تو حسن صوت یا معرفت اوقات کے سبب ترجیح دی جاسکتی ہے، لیکن اگر خواہش مند استحقاق میں برابر کے مستحق ہوں، تو قرعہ اندازی کے ذریعہ فیصلہ کیا جائے گا، بعض لوگ کہتے

ہیں کہ ”ندا“ سے اقامت مراد ہے، ملا علی قاریؒ نے مرقات میں اسی کو اذنی قرار دیا ہے، والصف الاول، چونکہ صف اول میں کمڑے ہونے میں سب لوگ برابر کے مستحق ہیں، اس لئے نزاع کی صورت میں قرعہ اندازی کی جائے گی، صفوں میں مردوں کی صف کے اعتبار سے پہلی صف سب سے بہترین ہے اور سب سے بدترین آخری صف ہے اور عورتوں میں سب سے بہتر آخری صف اور سب سے بدتر صف پہلی صف ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے ”خیر صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخیر صفوف النساء آخرها وشرها اولها“ (ترمذی ص: ۵۳ ج: ۱)

علماء نے یہیں پر ایک مسئلہ اور جوڑا ہے کہ جنازہ کی صفوں میں بہترین صف آخری صف ہے، اور بدترین صف پہلی صف ہے۔ نماز میں مردوں کی صف میں پہلی صف کو بہتر اس لئے کہا ہے کہ جو شخص سب سے پہلے آئے گا وہ السَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ میں ہوگا۔ اور بعد میں آنے والا اس فضیلت کو پانے والا نہیں ہوگا، دوسری وجہ یہ ہے کہ آخری صف عورتوں کی صف کے قریب ہے، پھر عورتوں میں جو صف آخری ہے، وہ مردوں سے سب سے زیادہ دور ہے، اس لئے وہ افضل ہے، اور جنازہ میں صفیں بنانے کا حکم ہے، اگر پہلی صف افضل ہو تو پھر کوئی پیچھے آنے کو تیار نہیں ہوگا۔ (واللہ اعلم)

ولو يعلمون ما في التهجير، نماز ظہر میں سویرے جانے سے کیا مراد ہے؟ اس میں تین قول ہیں، (۱) جاڑے کے موسم میں ظہر جلد ادا کرنے کی طرف راغب کرنا ہے، جاڑے میں تعجیل افضل ہے، اور گرمی میں تاخیر مستحب ہے، (۲) جس طرح ہرنکی میں سبقت کے لئے ابھارا جاتا ہے ایسے ہی ظہر کی ادائیگی میں سبقت کرنے کی طرف ابھارا ہے، اور مراد یہ ہے کہ وقت مستحب آتے ہی ظہر ادا کرو، (۳) جمعہ کی نماز کے لئے زوال کے فوراً بعد نکل جاؤ۔

والعتمه، اس سے مراد عشاء کی نماز ہے عشاء کو عتمہ کہنے کی ممانعت تھی پھر عتمہ کیوں کہا؟ جواب گنڈر چکا ہے، حدیث نمبر ۵۶۹ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۵۸۰ ﴿منافق پر عشاء و فجر زیادہ بھاری ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۶۹

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ صَلَوةٌ أَثْقَلَ عَلَى الْمُتَأَفِّقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَا تَوَهُمَا وَلَوْ حَبَوَا مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ.

حواله: بخاری ص: ۹۰ / ص: ۱، باب فضل العشاء فی جماعة، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۵۷، مسلم ص: ۲۳۲ / ج: ۱، باب فضل صلاة الجماعة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۵۱.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ منافقین پر فجر اور عشاء کی نماز سے زیادہ کوئی نماز بھاری نہیں ہے، اگر لوگوں نمازوں کا ثواب معلوم ہو جائے، تو وہ ضرور آئیں اگرچہ گھسٹتے ہوئے آئیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں عشاء اور فجر کی نماز کی مواظبت پر ابھارا ہے، ان نمازوں کی ادائیگی منافق پر دیگر نمازوں کے مقابلہ میں زیادہ بھاری ہے، اس لئے ان نمازوں کی مواظبت زیادہ ضروری ہے، تاکہ منافقین کی مخالفت ہو سکے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث تشریح لیس صلاۃ الفل علی المنافقین منافقین پر ان دونوں نمازوں سے زیادہ کوئی نماز گراں نہیں ہے، یوں تو منافقین کے لئے ہر نماز بہت دشوار ہے، اس وجہ سے کہ ان کا مقصد نماز سے نہ تو قرب الہی طلب کرنا ہوتا ہے، اور نہ ہی نماز سے ان کو حصول ثواب کی امید ہوتی ہے، یہ تو نماز ریاء کاری کی وجہ سے پڑھتے ہیں، چونکہ عشاء اور فجر کی نماز میں اندھیرا ہونے کی وجہ سے ریاء کاری اور شہرت کا موقع کم ہوا ہے، نیز یہ استراحت کے اوقات ہیں، اس بناء پر یہ نمازیں دیگر نمازوں کے مقابلہ میں منافقین کے لئے زیادہ دشوار کن ہیں، منافقین موقع ہاتھ آتے ہی ان نمازوں کو ترک کر دیتے ہیں، اسی بناء پر مسلمانوں کو ان دونوں

نمازوں کی مواظبت پر ابھارا ہے، تاکہ مخلصین ان نمازوں کی مداومت کر کے منافقین سے ممتاز ہو جائیں، من الفجر والعشاء، عشاء آرام کا وقت ہے، اور فجر گرمی کے دنوں میں نیند کی لذت اور جاڑے کے دنوں میں شدید ٹھنڈک کا وقت ہے، ولو یعلمون، یعنی لوگوں کو ان دونوں نمازوں کا اجر و ثواب معلوم ہو جائے، تو چاہے جتنی پریشانی اٹھا کر نماز میں حاضر ہونا پڑے یہ ضرور حاضر ہوں۔

حدیث نمبر ۵۸۱ ﴿عشاء اور فجر جماعت کے ساتھ پڑھنا پوری رات نماز پڑھنے

کے حکم میں ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۳۰

وَعَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ نِصْفَ اللَّيْلِ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا صَلَّى اللَّيْلَ كُلَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۱، باب فضل صلاة العشاء والصبح في جماعة، كتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۵۶۔
ترجمہ: حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی، اس نے گویا آدھی رات قیام کیا، اور جس نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی تو گویا اس نے ساری رات نماز پڑھی۔ (مسلم)

اس حدیث میں فجر اور عشاء کی نمازوں کے ثواب کا تذکرہ ہے، ان دونوں نمازوں کے ثواب کی کثرت بتا کر ان دونوں نمازوں پر ابھارنا مقصود ہے، واقعی ہماری شریعت انسانیت کے حق میں کتنی شفیق ہے، کہ وہ دونوں نمازیں جو نفس پر شاق ہیں ان کا ثواب بہت زیادہ رکھا؛ تاکہ حصول ثواب کے شوق میں نفس پر ان کی مشقت کسی قدر کم ہو جائے۔

من صلی العشاء فی جماعة جس نے عشاء کی نماز جماعت کیساتھ ادا کی تو اس کو شروع کی آدھی رات جاگ کر عبادت کرنے کا ثواب ملے گا، جماعت کا ذکر کر کے بتا دیا کہ مسجد میں حاضر ہونا چاہیے،

نیز اس میں نماز کے انتظار پر بھی ابھارا ہے، انتظار صلاۃ اگرچہ پر مشقت ہے؛ لیکن اس میں اعتکاف کا ثواب ملتا ہے، اور یہ مشقت وہی برداشت کر سکتا ہے، جس میں کامل اخلاص، اللہ کا خوف اور امید ثواب ہو، ومن صلی الصبح فی جماعة، جس نے عشاء کی جماعت کے ساتھ نماز پڑھی، پھر فجر بھی جماعت کے ساتھ پڑھی، تو پوری رات جاگ کر عبادت کرنے کا ثواب ملے گا، نصف شب کے قیام کا ثواب عشاء کی وجہ سے اور باقی نصف شب کا قیام فجر کی وجہ سے ملے گا، ”کلہ“ کا یہ بھی مطلب ذکر کیا جاتا ہے کہ فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنا پوری رات نماز پڑھنے کے حکم میں ہے، ایسی صورت میں یہ اس بات کی طرف اشارہ ہوگا کہ فجر کی نماز کا ثواب عشاء کی نماز کے ثواب سے زیادہ ہے، اس وجہ سے کہ فجر کی نماز میں عشاء کے مقابلے زیادہ مشقت اور زیادہ دشواری ہے، اس میں شیطان سے زیادہ لڑنا پڑتا ہے، اس وجہ سے نیند آنے کے بعد اس کو چھوڑنا بہت بڑا مجاہدہ ہے؛ لہذا شریعت نے نماز فجر کا ثواب نماز عشاء سے زیادہ رکھا ہے۔ (تفہیم ہرقات ص: ۱۴۵/ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۸۲ ﴿مغرب کو عشاء اور عشاء کو عتیمہ کہنے کی ممانعت﴾

عالمی حدیث نمبر ۶۳۱، ۶۳۲

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَغْلِبَنَّكَ الْأَغْرَابُ عَلَى إِسْمِ صَلَاتِكَ الْمَغْرِبِ قَالَ وَيَقُولُ الْأَغْرَابُ هِيَ الْعِشَاءُ وَقَالَ لَا يَغْلِبَنَّكَ الْأَغْرَابُ عَلَى إِسْمِ صَلَاتِكَ الْعِشَاءِ فَإِنَّهَا فِي كِتَابِ اللَّهِ الْعِشَاءُ فَإِنَّهَا تَعْتِمُ بِحِلَابِ الْإِبِلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: بخاری ص: ۲۲۹/ج: ۱، باب من كره ان يقال للمغرب العشاء، كتاب مواقيت الصلاة حدیث نمبر

۵۶۳، مسلم ص: ج: ۱، باب وقت العشاء وتأخيرها، كتاب المساجد، حديث نمبر ۶۴۴.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہاری مغرب کے نماز کے نام پر دیہاتی ہرگز ہرگز غالب نہ آئیں، راوی نے کہا اور آپ نے فرمایا دیہاتی لوگ مغرب کو عشاء کہتے ہیں، اور فرمایا تمہاری عشاء کے نام پر دیہاتی ہرگز غالب نہ آئیں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں اس نماز کو عشاء ہی کہا گیا ہے، دیہاتی اونٹنیوں کا دودھ دوہنے کی وجہ سے دیر کر دیا کرتے ہیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں مغرب کی نماز کو عشاء کہنے اور عشاء کی نماز کو عتمہ کہنے سے منع کیا گیا ہے، کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کے گنواروں اور دیہاتیوں سے متاثر ہو کر رکھے ہوئے نام ہیں، شریعت نے جو نام مغرب اور عشاء کے تجویز کئے ہیں انہیں ناموں سے ان نمازوں کو موسوم کرنا چاہئے، اس حدیث سے یہ سبق ملتا ہے کہ مسلمانوں کو اپنی بول چال اور عادات و اطوار شریعت کی متعین کردہ حدود میں رکھنا چاہئے، غیروں سے مرعوب ہو کر ان کے طور طریقے اختیار کرنا ممنوع ہے،

کلمات حدیث کی تشریح

لا یغلبنکم الاعواب، زمانہ جاہلیت کے دیہاتی مراد ہیں صلاحکم المغرب یعنی تم لوگ دیہاتیوں کی دیکھا دیکھی مغرب کو عشاء نہ کہا کرو، ورنہ مغرب کی نماز کا نام عشاء ہی پڑ جائے گا، صلاحکم العشاء اور عشاء کو عتمہ نہ کہا کرو، فانہا تعتم، یہاں سے ممانعت کی علت بیان کر رہے ہیں۔

قدیم زمانے سے عرب میں دستور تھا کہ شفق ڈوبنے کے بعد وہ اونٹنیوں کا دودھ دوہتے تھے، اور اس میں بہت تاخیر کرتے تھے، حتیٰ کہ رات تاریک ہو جاتی تھی، پھر اسی وقت کو عتمہ کہتے تھے، جب اسلام نے عرب کو منور کیا اور نمازیں فرض ہوئیں، تو دیہاتی دودھ دوہنے کے بعد بہت تاخیر سے نماز عشاء پڑھتے تھے، اور اس نماز کو عتمہ والی نماز کہتے تھے، چونکہ یہ غیر شرعی نام تھا، اس وجہ سے آپ نے اس سے منع فرمایا، اور جن احادیث میں عشاء کو عتمہ کہا گیا ہے، وہ ممانعت سے پہلے والی احادیث ہیں، (مرقات ص: ۱۲۶/ج: ۲)

سوال: اس حدیث میں عتمہ کہنے سے منع کیا گیا ہے، جب کہ ابو ہریرہؓ کی حدیث گزری ”لو يعلمون ما فی العتمۃ لاثوہما“ دونوں حدیثوں میں تطبیق کی کیا شکل ہے؟

جواب: ابو ہریرہؓ نے حدیث مذکور قرآن مجید کی آیت ”من بعد صلاة العشاء“ نازل ہونے سے پہلے سن رکھی تھی، اس لئے آپ ﷺ کے فرمان کو بعینہ نقل کیا ہے، خود آپ ﷺ نے عتمہ کیوں کہا؟ اس کے بارے میں امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ عتمہ کا استعمال بیان جواز کے لئے تھا، اور نہی تنزیہی ہے، یا پھر عتمہ کہہ کر ان لوگوں کو خطاب کیا گیا ہے، جو عشاء کے نام سے ناواقف تھے، عرب میں عشاء کے لئے عتمہ زیادہ مشہور تھا۔ (العلیق المصیح ص: ۲۸۸/ج: ۱)

حدیث نمبر ۵۸۳ عصر کی نماز صلاۃ وسطیٰ ہے، عالمی حدیث نمبر ۶۳۳

وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ حَبَسُونَا عَنْ صَلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَأَ اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ج: ۲، تفسیر سورة البقرہ، باب حالظوا علی الصلوات والصلاۃ الوسطی، کتاب التفسیر، حدیث نمبر ۵۵۳۳، مسلم ص: ۲۲۷/ج: ۱، باب الدلیل لمن قال الصلاۃ الوسطیٰ ہی صلاۃ العصر، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۲۷.

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خندق کے دن فرمایا کافروں نے ہمیں ”صلاۃ وسطیٰ“ یعنی عصر کی نماز سے روک دیا، اللہ تعالیٰ ان کے گمروں اور ان کی قبروں کو آگ سے بھر دے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ غزوہ خندق کے موقع پر آپ ﷺ کی چار نمازیں قضاء ہو گئی تھیں، آپ ﷺ نے عصر کی اہمیت کی بناء پر اس کا تذکرہ کرتے ہوئے کفار مکہ کے لئے بددعا کی چونکہ نماز کی قضاء کے اصل محرک کفار مکہ ہی تھے، اس لئے آپ ﷺ نے ان کے لئے بددعا کی۔

کلمات حدیث کی تشریح یوم الخندق، خندق کے دن سے مراد غزوہ خندق ہے، چونکہ آپ ﷺ نے حفاظت کے پیش نظر مدینہ کے ارد گرد صحابہ کرام کے ساتھ خندق کھودی تھی، اس لئے اس کو غزوہ خندق کہتے ہیں، اس غزوہ کا دوسرا نام غزوہ احزاب ہے، جو کہ حزب کی جمع ہے، گروہ اور جماعت کے معنی میں ہے، اس غزوہ میں کفار کے بہت سے قبائل اور بہت سی جماعتیں متحد ہو کر مسلمانوں کو مٹانے کے لئے آئی تھیں، اس لئے اس کو غزوہ احزاب بھی کہتے ہیں، یہ غزوہ ۵ھ میں پیش آیا، اس غزوہ میں خندق کھودنے میں آپ کی چار نمازیں فوت ہو گئیں، جن میں سے ایک عصر کی نماز بھی تھی،

صلاة الوسطی صلاة العصر، قرآن مجید میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے ”حافظوا علی الصلوات و الصلاة الوسطی“ پانچوں نمازوں کی پابندی کرو، بالخصوص درمیانی نماز کی، درمیانی نماز کون سی ہے؟ اس سلسلہ میں اقوال متعدد ہیں، ان میں سے جمہور کا قول جو کہ احادیث مرفوعہ سے مؤید ہے، عصر کی نماز کا ہے، عصر کی نماز کے علاوہ دیگر نمازوں کو بھی وسطی قرار دیے جانے کے اقوال ہیں، صلاة الضحیٰ، ادائین، تہجد، جمعہ، عید، خسوف، کسوف، جنازہ، ظہر ہر نماز کو صلاة وسطی کا مصداق بتایا گیا ہے۔ لیکن روایات سے صلاة عصر کی جس طرح تائید ہو رہی ہے، کسی دوسری نماز کی اتنی تائید نہیں ملتی، بعض لوگ کہتے ہیں کہ صلاة وسطی کی تائید میں یہ اختلاف اس وقت تھا جب حدیث باب لوگوں تک پہنچی نہ تھی، لیکن جب یہ حدیث اپنی صحت کے ساتھ ثابت ہو گئی اور پھیل گئی، تو پھر لوگوں کا اختلاف رفع ہو گیا، اور متفقہ طور پر صلاة عصر ہی کو صلاة وسطی قرار دیا گیا۔

ملاء اللہ بیوتہم و قبورہم ناراً: اللہ کے نبی ﷺ کبھی بھی اپنی ذاتی پریشانیوں اور مصدات کی بناء پر مشرکین کے لئے بددعا نہیں کرتے تھے، لیکن یہاں چونکہ مشرکین کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے حق کی ادائیگی وقت پر نہیں ہو پائی، اس لئے آپ ﷺ نے ان کے حق میں بددعا فرمائی۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۵۸۵ ﴿صلاة وسطی سے مراد عصر کی نماز ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۳۴

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص: ۴۵ / ج: ۱، باب ماجاء فی صلاة الوسطی، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۸۱.

توجہ: حضرت ابن مسعود اور حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز وسطی سے مراد نماز عصر ہے، (ترمذی) اس حدیث میں یہ بات بتائی گئی ہے، کہ جو ثواب اور فضیلت وسطی نماز سے متعلق احادیث میں بیان ہوئی ہے، وہ فضیلت نماز عصر پڑھنے سے حاصل ہوگی، کیونکہ نماز وسطی کا مصداق نماز عصر ہی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح وسطی کی نماز کا مطلب وہ نماز جو درمیان میں ہے، عصر کی نماز دن کی دو نمازوں یعنی فجر اور ظہر اور رات کی دو نمازوں یعنی مغرب اور عشاء کے درمیان ہے، اس لئے اس کو وسطی کہا گیا ہے، عصر کی نماز کا وقت کاروبار کی مصروفیت کا وقت ہوتا ہے، کاروبار میں پھنس کر آدمی نماز عصر کو قضاء نہ کر دے، اس لئے خاص طور پر اس نماز کا ذکر کیا گیا

ہے۔ (مرقات ص: ۱۳۷ ج: ۲)

حدیث نمبر ۵۸۶ (نماز فجر کی فضیلت) عالمی حدیث نمبر ۶۳۵

وَعَنْ أَبِي مُرَّةٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا قَالَ تَشْهَدُهُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص: ۱۴۵ ج: ۲، باب ومن سورة بنی اسرائیل کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۱۳۵۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریمؐ سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان، ”ان قرآن الفجر کان مشہوداً“ کی تفسیر میں آپ ﷺ نے فرمایا اس وقت رات کے فرشتے اور دن کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں آپ ﷺ نے نماز فجر کی مواظبت اور اس کو دل جمعی کے ساتھ ادا کرنے پر ابھارا ہے، چونکہ اس نماز میں فرشتے آتے ہیں اور فرشتے بندہ کو جس کیفیت پر پاتے ہیں، اللہ کے حضور میں اس کا ذکر کرتے ہیں؛ لہذا بندہ کو چاہیے کہ پورے اطمینان اور خشوع و خضوع کے ساتھ نماز فجر ادا کرے، تاکہ فرشتے اس کے حق میں بہتر سے بہتر گواہی دیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ان قرآن الفجر، قرآن سے مراد قرأت ہے، اور قرآن الفجر سے مراد نماز فجر ہے، قرأت نماز کا ایک جزء ہے، لہذا یہاں جزء بول کر کل مراد لیا گیا ہے، جیسے کہ کئی احادیث میں سجدہ بول کر رکعت مراد لی گئی ہے، یہاں فجر کی نماز کو قرأت کہہ کر طول قرأت پر ابھارتا بھی مقصود ہے، مشہوداً اس کی تشریح آپ نے خود فرمائی ہے، کہ اس نماز میں رات و دن کے ملائکہ حاضر ہوتے ہیں، دن کے ملائکہ تو فجر سے پہلے آتے ہیں، اور عصر کی نماز تک رہتے ہیں، اور رات کے ملائکہ عصر سے پہلے آتے ہیں اور فجر تک رہتے ہیں فجر اور عصر ایسی نمازیں ہیں کہ جن میں دونوں وقتوں کے ملائکہ موجود رہتے ہیں، مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۷۸ دیکھئے۔

الفصل الثالث**حدیث نمبر ۵۸۷ (نماز وسطی کا تذکرہ) عالمی حدیث نمبر ۶۳۶**

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَائِشَةَ قَالَا الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الظُّهْرِ رَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ زَيْدٍ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْهُمَا تَعْلِيْقًا.

حوالہ: موطا امام مالک ص: ۴۸ باب الصلاة الوسطی، کتاب صلاة الجماعة، حدیث نمبر ۲۷، ترمذی ص: ۴۵ ج: ۱، باب ما جاء فی الصلاة الوسطی انہا العصر، کتاب الصلاة، حدیث، نمبر ۱۸۲۔
ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت عائشہؓ نے فرمایا نماز وسطی نماز ظہر ہے، اس روایت کو امام مالک نے صرف زید بن ثابتؓ سے اور امام ترمذیؒ نے دونوں سے تعلقاً نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت عائشہؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ کے اقوال ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ صلاة وسطی نماز ظہر ہے، چونکہ ظہر کی نماز دن کے دونوں کناروں پر ہے، اس وجہ سے ان حضرات نے اس نماز کو صلاة وسطی کہا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح الصلاة الوسطی جیسا کہ عرض کیا گیا کہ صلاة وسطی، کے حوالے سے اقوال متعدد ہیں، شاید کوئی ایسی نماز ہو جس کو وسطی نہ کہا گیا ہو، لیکن شواہد اور دلائل پر مبنی اور بہت سی مرفوع احادیث سے ثابت شدہ قول عصر کی نماز سے متعلق ہے، عصر کے علاوہ جن نمازوں کو وسطی کہا گیا ہے، وہ راویوں کے اقوال ہیں، جو اس وقت کے ہیں جب کہ آپ کا

فرمان عصر سے متعلق پھیلا نہیں تھا، لوگوں نے اپنے اجتہاد سے ملاۃ وسطیٰ کی تعین کی تھی، لیکن جب آپ ﷺ کا فرمان ”صلاة الوسطیٰ صلاة العصر“ لوگوں میں پھل گیا تو کوئی اختلاف نہیں رہا۔

حدیث نمبر ۵۸۸ ﴿ظہر کی نماز کو وسطیٰ کہا گیا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۳۷

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الظُّهْرَ بِالْهَاجِرَةِ وَلَمْ يَكُنْ يُصَلِّي صَلَاةَ أَشَدَّ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا فَتَزَلَّتْ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقَالَ إِنَّ قَبْلَهَا صَلَاتَيْنِ وَبَعْدَهَا صَلَاتَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۱۸۳ / ج: ۵، ابو داؤد ص: ۵۹ / ج: ۱، باب فی وقت صلاة العصر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۱۱۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سخت گرمی میں ظہر کی نماز پڑھتے تھے، اور رسول اللہ ﷺ کے صحابہ پر سب سے زیادہ سخت یہی نماز تھی، چنانچہ ”حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطیٰ“ (تمام نمازوں کی پابندی کرو خاص طور سے درمیانی نماز کی) آیت نازل ہوئی، اور راوی نے کہا کہ اس سے پہلے بھی دو نمازیں ہیں اور اس کے بعد بھی دو نمازیں ہیں۔ (احمد، ابو داؤد)

اس حدیث میں حضرت زید بن ثابتؓ یہ بتا رہے ہیں کہ آپ ﷺ ظہر کی نماز عین دوپہر اور شدت گرمی کے وقت پڑھتے تھے، اسی لئے صحابہ کرامؓ پر یہ نماز شاق تھی، اس نماز میں صحابہ کو بڑی دشواری اٹھانا پڑتی تھی، اسی بناء پر آیت نازل ہوئی ”حافظوا علی الصلوات“ زید بن ثابتؓ کی اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں (۱) آپ ﷺ ظہر میں قیل فرماتے تھے، ظہر کی نماز سے متعلق تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۵۳۳ دیکھئے، (۲) ملاۃ وسطیٰ ظہر کی نماز ہے، اس سلسلہ کی کچھ تحقیق گذشتہ احادیث میں گزر چکی ہے، مزید تحقیق تشریح کلمات کے تحت دیکھئے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

یصلی بالہاجرة، زوال کے بعد سخت گرمی کے وقت نماز پڑھتے تھے ولم یکن یصلی صلاة گرمی کی شدت کی بناء پر ظہر کی نماز صحابہ پر بہت دشوار تھی، اسی وجہ سے صحابہ کرامؓ باوجود یکہ زمین پر سجدہ کرنا افضل ہے اور اس میں خشوع و خضوع اور قنوع زیادہ ہے، اپنے کپڑوں پر سجدہ کرتے تھے، فتزلت حافظوا، اس آیت و ظہر کی نماز کے سلسلے میں پیش کر کے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ملاۃ وسطیٰ ظہر کی نماز ہے، وقال ان قبلها صلاتین وبعدها صلاتین، ظہر کی نماز سے پہلے بھی دو نمازیں ہیں اور اس کے بعد بھی دو نمازیں ہیں، اس سے اور مؤکد کر کے یہ بات بتا رہے ہیں کہ ملاۃ وسطیٰ ظہر کی نماز ہے، حضرت زید نے یہ بات اپنے اجتہاد سے کہی ہے جب کہ نبی کریم ﷺ کا فرمان یہ ہے کہ ”ملاۃ وسطیٰ عصر کی نماز ہے“ حضرت زید نے یہ بات اس وقت کہی ہے جب ان کو حدیث مرفوعہ پہنچی نہیں تھی۔ (مرکات ص: ۱۳۸ ج: ۲)

اشکال: حضرت زید نے نماز ظہر کو وسطیٰ قرار دیا اور اس کی وجہ تسمیہ یہ ذکر کی کہ اس سے پہلے بھی دو نمازیں ہیں اور اس کے بعد بھی دو نمازیں ہیں، اشکال یہ ہے کہ یہ بات تو ہر نماز پر صادق آتی ہے، آپ جس نماز کو بھی لیں گے تو دو نمازیں اس سے پہلے ہوں گی اور دو نمازیں اس کے بعد ہوں گی، کیونکہ کل پانچ نمازیں ہیں۔

جواب: حضرت زید بن ثابتؓ کی مراد یہ ہے کہ بعض رات کی نمازیں اور بعض دن کی، ظہر کی نماز پر یہ بات صادق آتی ہے کہ اس سے پہلے ایک رات کی نماز ہے، اور ایک دن کی، اور ایسے ہی اس کے بعد بھی ایک رات کی نماز ہے، اور ایک دن کی، یہ بات کسی اور نماز پر صادق نہیں آتی۔

حدیث نمبر ۵۸۹ ﴿نماز فجر کو وسطیٰ کہا گیا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۳۸، ۶۳۹

وَعَنْ مَالِكٍ بَلَغَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ كَانَا يَقُولَانِ الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الصُّبْحِ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ تَعْلِيْقًا.

حوالہ: موطا امام مالک ص: باب الصلاة الوسطی، کتاب صلاة الجماعة، حدیث نمبر ۲۸، ترمذی ص: ۴۵/ج: ۱، باب ما جاء فی صلاة الوسطیٰ انہا العصر، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۸۲.

ترجمہ: حضرت امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو حضرت علی بن ابی طالب اور عبد اللہ بن عباس کی روایت پہنچی کہ وہ دونوں فرماتے تھے کہ ”نماز وسطیٰ“ نماز فجر ہے (موطا امام مالک) امام ترمذی نے اس روایت کو حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر سے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صلاۃ وسطیٰ فجر کی نماز ہے؛ لیکن یہ راویوں کے اجتہادات ہیں، قول رسول تو عصر کی نماز کے بارے میں ہے، لہذا یہ اجتہادات قول رسول کے معارض نہیں ہو سکتے۔

کلمات حدیث کی تشریح: صلاۃ الوسطیٰ صلاۃ الصبح، اس باب میں میں نے پہلے ہی یہ بات نقل کی ہے کہ تقریباً ہر نماز کو وسطیٰ کہا گیا ہے، اس روایت میں بھی حضرت ابن عباس اور حضرت علی کا اجتہاد منقول ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی نماز وسطیٰ نماز ہے، فجر کی نماز کو وسطیٰ اس وجہ سے کہا ہے، کہ یہ رات کی دو نمازوں مغرب و عشاء اور دن کی دو نمازوں ظہر و عصر کے درمیان ہے، اور خاص طور پر اس نماز کی مواظبت پر اس لئے اجمارا ہے کہ یہ بیٹھی نیند کا وقت ہوتا ہے، حضرت علی و عباس کے اقوال کے سلسلے میں ایک امکان تو یہ ہے کہ ان تک حضور ﷺ کا فرمان ”صلاۃ وسطیٰ عصر کی نماز ہے“ نہ پہنچا ہو، لہذا انہوں نے اپنے اجتہاد سے فجر کی نماز کو وسطیٰ قرار دیا ہو، دوسرا امکان یہ ہے کہ ان حضرات نے یہ بات احتمال کے طور پر کہی ہو، یعنی احتمال ہے کہ فجر کی نماز صلاۃ وسطیٰ ہو۔ (مستفاد مرقات ص: ۱۳۸/ج: ۲)

لیکن یہ سب اقوال اس وقت کے ہیں، جب لوگوں میں آپ کا فرمان ”صلاۃ الوسطیٰ صلاۃ العصر“ پھیلا نہیں تھا، جب یہ فرمان پھیل گیا تو متفقہ طور پر یہ طے پایا کہ عصر کی نماز وسطیٰ ہے، امام شافعی اور امام مالک بھی صلاۃ وسطیٰ سے صلاۃ فجر مراد لیتے ہیں، لیکن علامہ نووی شافعی نے صراحت کی ہے کہ عصر کی نماز صلاۃ وسطیٰ ہے اور یہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے، چنانچہ امام شافعی کی وصیت کے مطابق صلاۃ وسطیٰ عصر ہی کو سمجھنا چاہئے، امام شافعی کی یہ وصیت ہے کہ اگر تمہارے سامنے کوئی ایسی صحیح حدیث آجائے، جو کسی مسئلہ میں میرے قول کے خلاف ہو، تو میرا مسلک وہی سمجھو، جو اس حدیث صحیح میں مذکور ہو اور میرے قول کو دیوار پر مار دو۔

حدیث نمبر ۵۹۰ ﴿فجر کی نماز کا تارک شیطان کا شکریٰ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۴۰

وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ غَدَا إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ غَدَا بِرَأْيَةِ الْإِيمَانِ وَمَنْ غَدَا إِلَى السُّوقِ غَدَا بِرَأْيَةِ إِبْلِيسَ (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ)

حوالہ: ابن ماجہ، ص: ۱۶۲/باب الاسواق، کتاب التجارات حدیث نمبر ۲۲۳۴.

ترجمہ: حضرت سلمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص صبح کو فجر کی نماز کے لئے جاتا ہے، تو وہ ایمان کا جھنڈا لے کر جاتا ہے، اور جو شخص صبح کو بازار جاتا ہے وہ شیطان کا جھنڈا لے کر جاتا ہے، (ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص فجر کی نماز پڑھتا ہے وہ دین کا حامی اور خیر خواہ ہے، اور جو شخص فجر کی نماز پڑھے بغیر کاروبار میں مصروف ہو جاتا ہے، وہ شیطان کا دوست اور دین کا دشمن ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من غدا الى صلاة الصبح، علامہ طبری نے لکھا ہے کہ اس میں اللہ کے لشکر اور شیطان کے لشکر کی طرف تمثیلاً اشارہ ہے، جو شخص صبح کی نماز پڑھنے کے ارادے سے مسجد کا رخ کرتا ہے تو گویا وہ ایمان کا جھنڈا لے کر شیطان سے لڑنے کے لئے نکلتا ہے، لہذا ایسا شخص اللہ کا لشکر ہی ہے اور جو شخص صبح ہوتے ہی مسجد کے بجائے بازار کا رخ کرتا ہے، گویا وہ شیطان کا جھنڈا لے کر دین کو کمزور کرنے کے ارادے سے نکلتا ہے، لہذا یہ شخص شیطان کا لشکر ہی ہے۔ اگر کوئی شخص نماز پڑھ کر اپنے معاش کی تلاش میں بازار جاتا ہے، تو وہ شیطان کا لشکر ہی نہیں ہے؛ بلکہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے لشکر میں ہے۔ (مستفاد مرقات ص: ۱۴۹ ج: ۲)

باب الاذان

﴿اذان کا بیان﴾

اذان کے لغوی معنی ہیں اعلان کرنا، اصطلاح شرع میں اذان کے معنی ہیں ”الاعلام بالفاظ مخصوصة فی اوقات مخصوصة للصلاة المفروضة“ یعنی فرض نماز کی ادائیگی کے لئے مخصوص اوقات میں مخصوص الفاظ کے ساتھ اعلان کرنا۔

اذان کی مشروعیت: اذان کی مشروعیت کے سلسلہ میں بعض لوگ کہتے ہیں کہ ”ہجرت سے پہلے“ ہی اذان شروع ہو گئی تھی، لیکن جمہور نے اس قول کی تردید کی ہے۔ جمہور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اذان کی مشروعیت ہجرت کے بعد ہوئی ہے، لیکن ہجرت کے کون سے سال میں ہوئی ہے، اس میں جمہور کا خود اختلاف ہے۔ ملا علی قاری اور صاحب مواہب نے ۲ھ میں اذان کی مشروعیت کا قول نقل کیا ہے، لیکن حافظ ابن حجر، علامہ نووی، اور صاحب در مختار وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ اذان کی مشروعیت ۱ھ میں حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہ کے خواب اور آپ ﷺ کی طرف سے اس کی تصدیق کے بعد ہوئی ہے۔ اذان کی مشروعیت کا جو خواب حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہ نے دیکھا تھا اس کی تفصیل حدیث نمبر ۶۵۱ کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

اذان کی حکمت: اذان کی چار حکمتیں بیان کی جاتی ہیں، اذان کی پہلی حکمت دخول وقت کی اطلاع دینا ہے، اسی وجہ سے وقت سے پہلے اذان دینا ممنوع ہے اور اگر کسی نے وقت سے پہلے اذان دی تو اذان کا اعادہ کیا جائے گا۔

دوسری حکمت بیان تو حید و رسالت ہے، اسی وجہ سے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے دل کے یقین کے ساتھ کلمات اذان کہے تو وہ جنت کا مستحق ہو گیا۔

تیسری حکمت شعار اسلام کا اظہار ہے اسی وجہ سے اگر کسی بستی کے لوگ متفقہ طور پر اذان ترک کر دیں تو ان سے قتال کیا جائے گا اور چوتھی حکمت امت مسلمہ اور ان کے تابع کر کے دوسری امت کو دعوت دینا ہے اسی وجہ سے اذان کا قولی جواب دینا مستحب ہے اور عملی جواب دینا یعنی نماز کے لئے مسجد آنا واجب ہے۔

اذان و اہمیت کی شرعی حیثیت: پانچوں نمازوں کے لئے اذان سنت موکدہ ہے اسی طرح جمعہ کے لئے دو اذانیں سنت موکدہ ہیں، ان کے علاوہ کسی دوسری نماز کیلئے اذان کہنا مسنون نہیں ہے، در مختار میں ہے ”وہو سنة مؤكدة للفرانض الخمس ولا یسن لغيرها“ (ثامی ص: ۲۵۷ ج: ۱)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۵۹۱ ﴿اذان کی مشروعیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۴۱

عَنْ أَنَسٍ قَالَ ذَكَرُوا النَّارَ وَالنَّافُوسَ فَذَكَرُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى فَأَمَرَ بِلَالٌ أَنْ يَشْفَعَ الْأَذَانَ وَأَنْ يُؤْتِيَ الْإِقَامَةَ قَالَ اسْمَاعِيلُ فَذَكَرَتْهُ لِأَيُّوبَ فَقَالَ إِلَّا الْإِقَامَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۸۵ ج: ۱، باب بدء الاذان، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۰۳، مسلم ص: ۱۶۴ ج: ۱، باب الامر بشفع الاذان الخ.

حل لغات: النافوس، نصاری کا گھنٹہ جسے وہ اپنی نماز کے وقت بجاتے ہیں، ج نَوَاقِيسُ، يشفع، شَفَعَ (ف) شفعًا، الشی، جوڑا بنا، یوتر، مصدر، ایتار، الغنذ، ایک کرنا، طاق کرنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ صحابہ کرامؓ نے آگ اور ناقوس کا ذکر کیا، تو یہود و نصاریٰ کا ذکر آیا، پھر حضرت بلالؓ کو حکم دیا گیا کہ وہ اذان کے کلمات کو دو دو بار کہیں اور اقامت کے کلمات کو ایک ایک بار کہیں۔ اسماعیلؓ نے کہا کہ اس کا ذکر ایوبؑ سے کیا تو انہوں نے کہا کہ اقامت (قد قامت الصلاة) کے علاوہ۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث جب آپ ﷺ مکہ میں تھے تب اذان ہوتی نہیں تھی، مدینہ میں بھی شروع دور میں اذان کا سلسلہ نہیں تھا: چنانچہ بعض لوگ مسجد میں بہت پہلے آ جاتے تھے، اور بعض لوگوں کو مسجد آنے میں تاخیر ہو جاتی تھی، آپ نے صحابہ کرامؓ سے نماز کی اطلاع دینے کی غرض سے مشورہ کیا، کسی نے ناقوس بجانے اور کسی نے اونچی جگہ پر آگ جلانے کا مشورہ دیا؛ چونکہ ناقوس نصاریٰ کا شعار تھا اور آگ روشن کرنا یہود کا شعار تھا؛ لہذا کوئی بات مشورہ میں طے نہیں پائی، اسی اثناء میں حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہؓ نے خواب دیکھا اس میں اذان اور اقامت کا مسنون طریقہ بتایا گیا تھا؛ حضرت عبداللہ بن زیدؓ نے تہجد کے نماز کے وقت، اس خواب سے آپ ﷺ کو مطلع کیا، تو آپ نے فرمایا ”انہا لرؤیا حق ان شاء اللہ“ اور پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ بلالؓ تم سے بلند آواز والے ہیں، ان کو اذان کی تعلیم دو؛ چنانچہ حضرت بلالؓ نے حضرت عبداللہ بن زیدؓ سے سیکھ کر اذان دی، جب حضرت عمرؓ نے اذان سنی تو وہ بھی آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور بولے اے اللہ کے رسول! قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو نبی بنا کر حق کے ساتھ مبعوث کیا، میں نے بھی خواب میں وہی دیکھا ہے جو عبداللہ بن زیدؓ نے بیان کیا ہے، روایتوں میں آتا ہے کہ اس رات میں گیارہ صحابہؓ نے اس طرح کا خواب دیکھا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح ذکرُوا النار والنافوس یعنی نماز کا وقت جاننے کیلئے آپس میں مشورہ کیا، تو چھوڑ دوں نے آگ جلانے کا مشورہ دیا اور کچھ لوگوں نے ناقوس بجانے کا، ”ناقوس“ ایک بڑی لکڑی پر چھوٹی لکڑی سے مارنے پر، جو آواز نکلتی ہے، اس کا نام ہے ناقوس، نصاریٰ اسی سے اپنی نماز یا عبادت کیلئے بلاتے تھے، فذکروا الیہود والنصاری، لوگوں نے اس مشورہ کی مخالفت کی؛ کیونکہ یہ دونوں طریقے اسلامی تعلیمات کے خلاف تھے، آگ روشن کر کے عبادت کے وقت کی اطلاع دینا، یہودیوں کے یہاں رائج تھا، دوسری روایات آئی ہیں کہ یہودی سکھ بجا کر عبادت کے لئے بلاتے تھے، دونوں طرح کی روایات میں کوئی تعارض نہیں، اس وجہ سے کہ ممکن ہے کہ یہودیوں میں دو فرقے ہوں، ایک فرقہ آگ جلا کر عبادت کے لئے بلاتا ہو، اور دوسرا فرقہ سکھ بجا کر عبادت کے لئے بلاتا ہو، اور ناقوس بجا کر عبادت کے لئے بلانا نصاریٰ کا طریقہ تھا، اس وقت عرب میں اگرچہ نصاریٰ نہیں تھے، لیکن چونکہ یہ غیر مسلم قوم کا مذہبی طریقہ تھا؛ اس لئے اس کی مشابہت سے بچنے کو ترجیح دی گئی ہے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس دن کوئی تجویز پاس نہ ہو پائی، اس کے بعد حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہؓ نے خواب دیکھا جس کا اوپر تذکرہ ہو چکا ہے۔

اشکال: غیر نبی کا خواب حجت شرعیہ نہیں ہے، پھر آپ ﷺ نے عبداللہ بن زید بن عبد ربہؓ کے خواب پر اذان کو کیوں شروع قرار دیا؟ جواب: (۱) آپ ﷺ نے اذان کے کلمات سن کر اپنے اجتہاد سے اس کی مشروعیت کی اجازت دی، جیسا کہ آپ ﷺ کے فرمان ”انہا لرؤیا حق ان شاء اللہ“ سے ثابت ہو رہا ہے، آپ ﷺ کو معلوم تھا کہ اگر آپ ﷺ کے اجتہاد میں غلطی ہو گئی تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس کی اصلاح کر دی جائے گی، (۲) پہلے آپ ﷺ کے پاس اذان کے کلمات کی وحی آئی تھی، اس کے بعد خواب دیکھنے

والے لوگ حاضر ہوئے تھے، معلوم ہوا اذان کی مشروعیت وحی کے ذریعہ ہوئی تھی، ایسا بھی ممکن ہے کہ پہلے آپ ﷺ نے اجتہاداً فرمایا ہو، پھر وحی سے اس کی تائید ہو گئی ہو، (۳) ”جبرئیل نے معراج میں اذان کے یہی کلمات کہے تھے؛ لیکن آپ ﷺ بھول گئے تھے، حضرت عبداللہ بن زید کے خواب کا ذکر کرنے کی وجہ سے، آپ ﷺ کو وہ کلمات یاد آ گئے، چنانچہ آپ ﷺ نے اس کو اذان میں جاری کر دیا، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اذان کی مشروعیت وحی سے ہے نہ کہ خواب سے، ظاہر بلال، اذان کے لئے حضرت بلال کا انتخاب ہوا۔

اشکال: جب خواب حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہؓ نے دیکھا تھا تو بلال کو اذان دینے کے لئے کیوں کہا گیا؟

جواب: (۱) حضرت بلال کی آواز میں کشش اور بلندی تھی جس کی بناء پر آپ ﷺ کا انتخاب ہوا، چنانچہ حدیث کے کلمات میں ”فانہ اندی صوتاً منك“ (۲) حضرت عبداللہ بن زید بیمار تھے اس لئے حضرت بلال کو حکم دیا گیا، حدیث میں آتا ہے، ”لو لانه كان يومئذ مريضاً لجعله رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذناً“ (یعنی اگر اس دن حضرت عبداللہ بن زید بیمار نہ ہوتے تو آپ ﷺ انہیں کو مؤذن بناتے۔

ان يشفع الاذان وان يوتر الإقامة: علامہ طیبی نے ذکر کیا ہے کہ سوائے لا الہ الا اللہ کے اذان کے ہر کلمہ کو دو بار کہا جائے گا، اور اقامت میں شروع و آخر کی تکبیر کے علاوہ تمام کلمات کو ایک بار کہا جائے گا۔

اس حدیث کے تحت شرح حدیث تین بہت اہم مسئلے ذکر کرتے ہیں، ہم ذیل میں ان تینوں مسائل کی مختصر اوضاحت کرتے ہیں، وہ تین مسئلے یہ ہیں (۱) ترتیب، (۲) ترجیح، (۳) عدد کلمات اقامت۔

مسئلہ اولیٰ ”ترتیب“ کی وضاحت مع اختلاف ائمہ

ترتیب کا مادہ ربیع ہے، اس کے معنی ہیں چار، یہاں زیر بحث مسئلہ یہ ہے کہ اذان کے شروع میں ”اللہ اکبر“ چار مرتبہ کہا جائے گا، یا نہیں کہا جائے گا۔

امام صاحب کا مذہب: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اذان کے شروع میں چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہا جائے گا۔

دلیل: امام صاحب کی دلیل حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہؓ کی حدیث ہے اس میں آسمان سے اترنے والے فرشتے نے اذان کی تعلیم دیتے ہوئے چار مرتبہ تکبیر کہی ہے، روایت کے الفاظ اس طرح ہیں: قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنافوس يُعْمَلُ ليضربَ به للناس لجمع الصلاة طاف بي وانا ناتم رجلٌ يحمل ناقوساً في يده فقلت يا عبد الله أتبيع النافوس فقال وماذا تصنع به فقلت ندعوا به إلى الصلاة قال أفلا أدلك على ما هو خيرٌ من ذلك فقلت له بلى قال فقال تقول الله اكبر، الله اكبر، الله اكبر، الله اكبر، اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان لا اله الا الله، اشهد ان محمدا رسول الله، اشهد ان محمدا رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح، الله اكبر، الله اكبر، لا اله الا الله. اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں شروع میں چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کہا جائے گا۔

امام مالک کا مذہب: امام مالک کے نزدیک تکبیر صرف دو مرتبہ ہے۔

دلیل: امام مالک کی دلیل یہ حدیث ہے، یؤذن مشی مشی، اسی طرح حدیث باب بھی امام مالک کی دلیل ہے۔

جواب: امام مالک نے جو حدیث پیش کی ہے ”یؤذن مشی مشی“ اسی طرح حدیث باب یہ سب اجمالی احادیث ہیں، اس کا ان احادیث سے موازنہ کیا جائے گا، جن میں صراحۃً ”اللہ اکبر“ کے جملے کو چار مرتبہ ذکر کیا گیا ہے، نتیجہ یہ نکلے گا کہ تکبیر چار مرتبہ کہی جائے گی باقی چیزیں دو مرتبہ، نیز جب ثقہ راویوں سے صراحۃً چار دفعہ کی زیادتی ثابت ہے تو یہ زیادتی محتر ہوگی۔

مسئلہ ثانیہ "ترجمہ" کی وضاحت مع اختلاف ائمہ

ترجمہ کہتے ہیں کہ اذان میں کلمات شہادتین کو دوبارہ پست آواز سے کہا جائے، پھر دوبارہ بلند آواز سے کہا جائے۔
 امام صاحب کا مذهب: امام صاحب کے نزدیک اذان میں ترجمہ نہیں ہے، امام احمد کا بھی تحقیقی مذہب یہی ہے۔
 دلیل: حنفیہ کی دلیل ایک تو حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے۔ "کان الاذان علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرتین مرتین" اس کے علاوہ حضرت محمدورہ کی اذان کو چھوڑ کر آپ ﷺ کے دور کی کسی بھی اذان میں ترجمہ نہیں ہے۔ حضرت بلالؓ، عبداللہ بن کتومؓ اور ان کے علاوہ دوسرے موزن اذان میں ترجمہ نہیں کرتے تھے۔

امام شافعی کا مذهب: امام شافعی کے نزدیک اذان میں ترجمہ ہے اور وہ اس کو مسنون قرار دیتے ہیں۔
 دلیل: امام شافعی کی دلیل مشکوٰۃ کی اگلی روایت ہے، اس میں شہادتین کا چار مرتبہ تذکرہ ہے، معلوم ہوا کہ اذان میں ترجمہ ہے، نیز ابوداؤد میں صراحت ہے، "تخفض بها صوتك، ثم ترفع صوتك بالشهادة۔"

جواب: (۱) جن روایات میں ترجمہ کا ذکر ہے، وہ ابو محمدورہ کی روایات ہیں، آپ ﷺ نے ابو محمدورہ کو تعلیماً دوبارہ بلند آواز سے شہادتین کے لئے کہا، جس کو انہوں نے اپنا معمول بنالیا، اصل میں واقعہ یہ پیش آیا، کہ رسول اللہ ﷺ ایک غزوہ سے واپس آ رہے تھے، ایک جگہ پر اذان دی گئی، کچھ بچوں نے اذان کی نقل کی، ان میں ابو محمدورہ بھی تھے، آپ ﷺ نے ابو محمدورہ کو بلا کر، اذان دینے کے لئے کہا، تو ابو محمدورہ نے سب کلمات تو زور سے کہے، لیکن شہادتین کے کلمات آہستہ سے کہے، وجہ یہ تھی کہ وہ اس وقت تک ایمان نہیں لائے تھے، آپ ﷺ نے زور سے اعادہ کے لئے کہا، حضرت ابو محمدورہ نے دوبارہ زور سے شہادتین کا تلفظ کیا اور یہی تلفظ کرنا آپ کے ایمان لانے کا سبب بن گیا، آپ ﷺ کا مقصود بلند آواز سے ادا کرنے کی تعلیم تھی، ترجمہ کو مسنون قرار دینا نہ تھا؛ لیکن ابو محمدورہ نے یہ سمجھا کہ یہ اذان کی سنت ہے؛ اس لئے انہوں نے اذان میں ترجمہ کو باقی رکھا۔ (۲) ترجمہ والی حدیث بیان جواز کے لئے ہے، (۳) ترجمہ والی روایات مقدم ہیں اور عدم ترجمہ والی روایات مؤخر ہیں؛ لہذا ترجمہ والی روایات منسوخ ہوں گی۔

حوال: جب حضورؐ نے ابو محمدورہ کو تعلیماً ترجمہ کا حکم دیا تھا، تو انہوں نے ہمیشہ کے لئے کیوں اختیار کیا؟
 جواب: چونکہ یہی ترجمہ آپ کے ایمان لانے کا سبب بنی تھی، اس وجہ سے ابو محمدورہ نے اس طریقہ کو کبھی نہیں چھوڑا؛ جیسا کہ ابو محمدورہ سر کے بال محض اس لئے نہیں کٹوائے تھے کہ ان بالوں میں آپ ﷺ کے ہاتھ لگے تھے۔

دونوں مسئلوں کا خلاصہ: امام صاحب کے نزدیک ترجمہ ہے تو ترجمہ نہیں ہے، اس لئے کل کلمات اذان پندرہ ہیں، اور امام مالک کے نزدیک ترجمہ نہیں ہے اور ترجمہ ہے، اس لئے ان کے نزدیک کلمات اذان سترہ ہیں، اور امام شافعی کے نزدیک ترجمہ اور ترجمہ دونوں ہیں؛ اس لئے کلمات اذان ان کے نزدیک انیس ہیں۔

مسئلہ ثالثہ عدد کلمات اقامت کی وضاحت مع اختلاف ائمہ

تکبیر میں کتنے کلمات کہنا افضل ہے، اس مسئلہ میں بھی ائمہ کا اختلاف ہے ﴿
 امام ابو حنیفہ کا مذهب: امام ابو حنیفہ کے نزدیک اقامت کے کلمات سترہ ہیں، پندرہ اذان والے کلمات اور دوسرے قیامات الصلاة۔

دلیل: (۱) "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم علمہ الاذان تسع عشرة کلمۃ والاقامۃ سبع عشرة کلمۃ،" یہ ابو محمدورہ کی روایت ہے اس میں صاف طور پر یہ بات مذکور ہے کہ اقامت کے کلمات سترہ ہیں، اذان میں انیس کلمات کا تذکرہ ہے، اس کا ہم

کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، نماز کی طرف آؤ، نماز کی طرف آؤ، کامیابی کی طرف آؤ، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔

خلاصہ حدیث یہ دعویٰ حدیث ابو محذورہ ہے، جس کا گذشتہ حدیث میں تذکرہ ہوا ہے، واقعہ یہ پیش آیا کہ غزوہ حنین سے واپسی کے موقع پر، آپ کے مؤذن نے اذان دی، چند لڑکوں نے اذان کی نقل کی، ان میں سب سے بلند آواز حضرت ابو محذورہ کی تھی، آپ کے حکم سے وہ لڑکے حاضر کئے گئے، آپ ﷺ نے حضرت ابو محذورہ کو اذان کی تلقین کی، چنانچہ ابو محذورہ نے پوری اذان دی، ابو محذورہ چونکہ ان کو شہادتین دوہرانے کا حکم دیا، چنانچہ انہوں نے شہادتین کو دوہرایا، اور اس دہرانے کی برکت سے ان کے دل میں ایمان اور آپ کی محبت سما گئی، ایک موقع پر ابو محذورہ خود کہتے ہیں، ”ذهب كل شيء كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم من كراهيته وعاد ذلك محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم“ (مسند احمد) اس حدیث میں حضرت ابو محذورہ نے اپنی اسی پہلی اذان کا تذکرہ کیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اللہ اکبر اللہ سب سے بڑا ہے، یعنی اس سے بڑی کوئی چیز نہیں ہے، وہ ہر چیز سے بڑا ہے، راء کو ساکن پڑھا جائے گا، اس کو ضمہ نہیں دیا جائے گا، اس حدیث میں اللہ اکبر چار بار کا تذکرہ ہے، یہی حنفیہ کا مذہب ہے، امام مالک کے نزدیک شروع کی تکبیر میں دو بار کہی جائے گی، اس اختلاف کو مع دلائل کے گذشتہ حدیث میں مسئلہ اولیٰ کے تحت ذکر کیا گیا ہے، دیکھ لیا جائے، اشہد ان لا اله الا الله، شہادتین کا تلفظ حنفیہ کے نزدیک دو دو بار کیا جائیگا، لیکن شوافع و مالکیہ اذان میں ترجیع کے قائل ہیں، یعنی شہادتین کا دو بار پست آواز سے تلفظ کیا جائے گا اور دو بار بلند آواز سے، کل چار بار تلفظ کیا جائے گا۔

ثم تعود فتقول اشهد ان لا اله الا الله، ابو محذورہ نے شہادتین کا تلفظ پست آواز سے کیا، تو آپ ﷺ نے زور سے تلفظ شہادتین کے اعادہ کے لئے کہا، حدیث کے اسی جزء سے ترجیع کا مسئلہ پیدا ہوتا ہے، شوافع و مالک حدیث کے اسی جزء کو دلیل میں پیش کرتے ہیں گذشتہ حدیث میں حدیث باب کا جواب اور حنفیہ کا مذہب مع دلائل مسئلہ ثانیہ کی وضاحت کے تحت ذکر کر دیا گیا ہے، دیکھ لیا جائے، حقیقت یہی ہے کہ ابو محذورہ کو ترجیع کا حکم تعلیماتھا اثریہا نہیں تھا، اگر تشریعاً ہوتا تو یہ حکم مؤذن رسول حضرت بلال، مسجد نبوی کے مؤذن ثانی عبد اللہ بن مکتوم، مسجد قباء کے مؤذن حضرت سعدؓ کو بھی ضرور ملتا، حالانکہ ان میں سے کوئی بھی اذان میں ترجیع نہیں کرتا تھا، اس طرح حضرت عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ کے خواب میں سنے ہوئے کلمات کے اندر بھی ترجیع کا ذکر نہیں ہے۔ مزید تحقیق کے لئے گذشتہ حدیث نمبر ۵۹۱ دیکھئے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۵۹۳ اذان و اقامت کے کلمات کی تعداد عالمی حدیث نمبر ۶۴۳

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ الْاَذَانُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَالْاِقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد ص: ۷۶ / باب فی الاقامة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۱۰، نسائی ص: ۱۰۷ / باب الاذان متنی متنی، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۹۳.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں اذان کے کلمات دو دو بار تھے، اور اقامت کے کلمات سوائے ”قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، کے ایک بار تھے، قد قامت الصلاة دو دو بار کہتا تھا۔ (ابو داؤد و نسائی، دارمی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا بظاہر مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے بعد مبارک میں اذان کے کلمات کا تلفظ دو دو بار کیا جاتا تھا اور اقامت کے کلمات "قد قامت الصلاة" کے علاوہ ایک ایک بار کہے جاتے تھے، اقامت کے حوالے سے یہ حدیث امام شافعیؒ کے مذہب کے عین مطابق ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح الاذان مرتین مرتین، اذان میں شروع کی تکبیر چار بار کہی جائے گی اور آخر میں لا الہ الا اللہ ایک بار، باقی کلمات دو دو بار ادا کئے جائیں گے، امام مالک شروع کی تکبیر دو مرتبہ کہنے کے قائل ہیں، نیز امام مالک و شافعی شہادتین دو مرتبہ کہنے کے بجائے چار بار کہنے کے قائل ہیں، ان دونوں مسائل کو مع دلائل کے حدیث نمبر ۵۹۰ کے تحت دیکھا جاسکتا ہے۔

والاقامة مرة مرة، امام شافعی کے نزدیک اقامت میں کل گیارہ کلمات ہیں، دو بار شروع میں تکبیر، دو بار لا الہ الا اللہ سے پہلے تکبیر، دو بار قد قامت الصلاة، بقیہ کلمات ایک ایک بار، امام مالک قد قامت الصلاة بھی ایک بار کہنے کے قائل ہیں، لہذا ان کے نزدیک اقامت میں دس کلمات ہیں، امام صاحبؒ کے نزدیک اقامت کے کل کلمات سترہ ہیں، پندرہ اذان والے اور دو بار قد قامت الصلاة کا اضافہ ہے، یہ اختلاف مع دلائل بھی حدیث نمبر ۵۹۰ کے تحت گزر چکا ہے وہیں دیکھ لیا جائے۔

حدیث باب کا جواب: حدیث باب بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے؛ کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اقامت کے کلمات کا تلفظ ایک ایک بار کیا جائے گا، دو دو بار نہیں کیا جائے گا، احناف کی طرف سے اس کے چند جواب دیے جاتے ہیں، (۱) حضرت شیخ سہارن پوریؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کا تعلق ہر اذان سے نہیں، بلکہ صرف اذان صبح سے ہے، آپ کے زمانے میں صبح کے وقت دو بار اذان ہوتی تھی۔ (۱) تہجد کے لئے آخر شب میں (۲) فجر کے لئے صبح صادق کے بعد، ایک مرتبہ بلالؓ اذان کہتے تھے، اور ایک مرتبہ ابن کثومؓ، اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے، کہ اذان تو دو دو بار کہی جائے گی اور اقامت صرف ایک بار، جواب (۲) اذان دو بار کہنے کا مقصد اذان میں ترسل ہے، یعنی اس کا دوسرا سانس میں تلفظ کیا جائیگا، اور اقامت کو ایک بار کہنے کا مقصد یہ ہے کہ اس کو حدراً ایک سانس میں کہا جائے گا، حاصل یہ نکلا کہ یہ یہاں مرتین اور مرة کیفیت ادا پر محمول ہیں، بعد پر محمول نہیں ہیں، اذان میں ترسل، اور اقامت میں حدر کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے، "يَبْلُلُ إِذَا أَذْنَتْ فَتَرَسَّلُ فِي آذَانِكَ وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْذَرُ" (ترمذی) اس کے علاوہ بھی چند جوابات ہیں، مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۹۱ دیکھئے۔

غیرانہ کان يقول قد قامت الصلاة، یہ راوی کا ادراج ہے، حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ اقامت کا استثناء مفہوم کلام سے ہے، یعنی حدیث سے بظاہر سمجھ میں آ رہا تھا کہ اذان و اقامت کے کلمات یکساں ہیں، لہذا استثناء کر کے بتا دیا کہ تکبیر میں "قد قامت الصلاة" زائد ہے۔

حضرت کا یہ قول بہت مناسب اور بہت عمدہ ہے، یہی وجہ ہے کہ احادیث میں صرف "قد قامت الصلاة" کا استثناء ہے، اگر تعداد سے استثناء ہوتا تو "اللہ اکبر" کا بھی استثناء ہوتا، کیونکہ یہ اقامت میں بھی بالاتفاق کر رہے۔ (ابن علی)

حدیث نمبر ۵۹۴: اقامت میں سترہ کلمات ہیں عالمی حدیث نمبر ۶۴۴

وَعَنْ أَبِي مَحْذُورَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَهُ الْآذَانَ بَسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً وَالْإِقَامَةَ بَسْعَ عَشْرَةَ كَلِمَةً رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۱/۴۰، ج: ۶، ابوداؤد، ص: ۷۳، باب كيف الاذان، كتاب الصلاة حدیث نمبر ۵۰۲/

ترمذی: ج: ۱، باب الترجیع فی الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۹۲ / نسائی ص: ۱۰۳ / ج: ۱، باب کم الاذان من کلمۃ، کتاب الاذان حدیث نمبر ۶۲۹ / بن ماجہ ص: ۵۲ / ج: ۱، باب الترجیع فی الاذان، کتاب الاذان حدیث نمبر ۷۰۹ / دارمی ص: ۲۹۲ / باب الترجیع فی الاذان، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۱۹۷ .
ترجمہ: حضرت ابو یوسف ورو سے روایت ہے کہ نبی کریم نے ان کو اذان انیس کلمے کے ساتھ اور اقامت (تکبیر) ستر کلمات کے ساتھ سکھائی۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد و نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں اذان و اقامت کے کلمات کی تعداد کا ذکر ہے، حضرت ابو محمد وردہ کہتے ہیں کہ اذان میں تو انیس کلمات ہیں، اور اقامت میں سترہ کلمات، اقامت کے سلسلہ میں تو حدیث حنفیہ کی مؤید ہے: کیونکہ حنفیہ کے نزدیک اقامت میں سترہ کلمات ہی ہیں؛ لیکن اذان میں حنفیہ کے نزدیک پندرہ کلمات ہیں؛ اس وجہ سے اذان کے خوانے سے یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے، جواب سابقہ احادیث میں گنر چکا ہے۔

الاذان تسع عشر كلمة، اذان میں انیس کلمات ہیں، اذان میں انیس کلمات اس وقت میں جب ترجیع کو شامل کر لیا جائے، یعنی دوبار شہادتین کا تلفظ پست آواز سے کیا جائے۔ پھر دوبار شہادتین کا تلفظ بلند آواز سے کیا جائے، آپ ﷺ نے حضرت مخدومہ کو تعلیماً ترجیع کا حکم دیا تھا؛ تشریعاً حتم نہیں دیا تھا؛ ابتداختیہ کے نزدیک ترجیع اذان کا جز نہیں ہے، اور ترجیع نہ ہونے کی بناء پر اذان کے کلمات کی کل تعداد چودہ ہے، مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۹۰ دیکھئے۔

والاقامة سبع عشرة كلمة: اقامت میں سترہ کلمات ہیں، پندرہ اذان والے کلمات اور دو بار تہ قامت انستلا، اس طرح اقامت کے کلمات کل سترہ ہو گئے، اس سلسلے میں امام شافعی و مالک کا اختلاف ہے، اختلاف مع دلائل کے لئے حدیث نمبر ۵۹۱ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۵۹۵ ﴿حضرت ابو محذورہ کو تعلیم اذان﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۴۵

وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي سُنَّةَ الْآدَانِ قَالَ فَمَسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِهِ قَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ تَرْفَعُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ
مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ تَخْفِضُ بِهَا صَوْتَكَ ثُمَّ تَرْفَعُ صَوْتَكَ بِالشَّهَادَةِ أَشْهَدُ
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ حَتَّى
عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ فَإِنْ كَانَ صَلَوةُ الصُّبْحِ قُلْتَ الصَّلَاةُ
خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص: ۷۲ / ج: ۱، باب کیف الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۰۰

توجہ: حضرت ابو محمد ورہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول مجھ کو اذان کا طریقہ سکھا دیجئے تو آپ ﷺ نے ان کے سر کے اگلے حصہ پر ہاتھ پھیرا، پھر کہا کہو (کلمات حدیث متن میں دیکھئے یہاں ترجمہ ذکر کیا جاتا ہے) اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، ان کلمات کو کہتے وقت اپنی آواز بلند کرو، اور پھر کہو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، میں گواہی دیتا ہوں اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، ان کلمات کو پہلے آہستہ آواز سے کہو پھر کلمات شہادت کے وقت اپنی آواز بلند کرتے ہوئے کہہ کہ میں گواہی دیتا ہوں اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے

رسول ہیں، میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، آؤ نماز کی طرف، آؤ نماز کی طرف، آؤ کامیابی کی طرف، اور کامیابی کی طرف، پھر اگر صبح کی نماز ہو تو کہو نماز نیند سے بہتر ہے، نماز نیند سے بہتر ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ (ابن ماجہ)

اس حدیث میں بھی حضرت ابو محمدؓ کی اذان کا تذکرہ ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے حضرت ابو محمدؓ کو ترجیح کا حکم دیا تھا، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ فجر کی اذان میں ”الصلاة خیر من النوم“ دوبار کہنا مستحب ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: فمصح مقدم راسہ، آپ ﷺ نے اذان سکھانے سے پہلے ابو محمدؓ کے سر پر دست شفقت پھیرا؛ تاکہ اس کی برکت سے ان کو اذان کے کلمات، ان کے معانی اور دین سے متعلق دوسری باتیں اچھی طرح سمجھ میں آجائیں، حضرت ابو محمدؓ نے اس کے بعد بال کبھی نہیں کوائے؛ کیونکہ اس پر آپ ﷺ کا دست مبارک پھرا تھا، تخفیف بہا صوتک ثم ترفع صوتک بالشہادۃ آپ نے حضرت ابو محمدؓ کو ترجیح کا حکم دیا، یعنی شہادتین کا تلفظ پست آواز سے دوسرے کر دو، پھر بلند آواز سے دوسرے کر دو، ترجیح ہمارے یہاں نہیں ہے، اس لئے ہماری جانب سے سابق میں جواب دیا گیا تھا، کہ ابو محمدؓ کو تعلیماً ترجیح کا حکم تھا۔ تشریعاً نہیں تھا؛ لیکن اس حدیث سے سمجھ میں آتا ہے کہ ترجیح کا حکم تشریعاً تھا؛ لہذا سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ ابو محمدؓ کے علاوہ دیگر مؤذنوں نے مثلاً حضرت بلالؓ، حضرت عبداللہ بن کثومؓ اور سعد قرظیؓ کی اذانوں میں ترجیح نہیں ہے؛ لہذا ان کثیر راویوں کے پیش نظر جس میں ترجیح نہیں ہے؛ ابو محمدؓ کی روایت کو منسوخ یا مرجوح قرار دیا جائے گا۔

حضرت ابو محمدؓ کا واقعہ غزوہ حنین سے واپسی کے موقع پر پیش آیا، آپ ﷺ اس کے بعد مدینہ تشریف لائے، حضرت بلالؓ اس واقعہ کے بعد بھی بغیر ترجیح کے اذان دیتے رہے، معلوم ہوا کہ ابو محمدؓ کی حدیث منسوخ ہے، آپ ﷺ نے ان کو ترجیح کا حکم کسی وقتی مصلحت کی بناء پر دیا تھا۔

فان کان صلاة الصبح، حدیث کے اس جزء سے معلوم ہوا کہ فجر کی اذان میں ”الصلاة خیر من النوم“ کا اضافہ احادیث مرویہ سے ثابت ہے، فجر کی اذان میں ان کلمات کو دوسرے کہنا مستحب ہے۔

حدیث نمبر ۵۹۶ مسئلہ تنویب کی وضاحت عالمی حدیث نمبر ۶۴۶

وَعَنْ بِلَالٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُنَوِّبَنَّ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ أَبُو إِسْرَائِيلَ الرَّائِلِيُّ لَيْسَ بِذَلِكَ الْقَوِيُّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ.

حوالہ: ترمذی ص: ۴۹ / ج: ۱، باب التنویب فی الفجر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۹۸ / ابن ماجہ ص: ۵۲ / باب السنة فی الاذان، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۱۵.

ترجمہ: حضرت بلالؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ فجر کی نماز کے علاوہ کسی دوسری نماز میں تنویب مت کرو، (ترمذی ابن ماجہ) امام ترمذی نے کہا ہے کہ ”ابو اسرائیل راوی“ محدثین کے نزدیک قوی نہیں ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز فجر میں تنویب یعنی ایک بار آگاہ کرنے کے بعد دوبارہ آگاہ کرنا مسنون ہے، دوسری نمازوں کے لئے تنویب درست نہیں ہے، بلکہ بعض لوگوں نے مکروہ اور بعض نے بدعت قرار دیا ہے۔ خلاصہ حدیث: اصل میں حضرت بلالؓ فجر کی اذان دینے کے بعد بیٹھ جاتے تھے، جب مسجد میں لوگ اکٹھا ہو جاتے، تو حضرت بلالؓ آواز دے کر آپ کو اٹھاتے تھے، کیا الفاظ استعمال کرتے تھے یہ معلوم نہیں؛ ایک دن اذان دینے کے بعد حسب معمول اٹھائے گئے تو دیکھا کہ

آپ ﷺ کی آنکھ لگ گئی ہے، اس پر حضرت بلالؓ نے کہا، ”الصلاة خیر من النوم یا رسول اللہ“ حضور کی آنکھ کھل گئی اور آپ کو یہ جملہ پسند آیا؛ چنانچہ آپ نے فرمایا، اسے اپنی نماز میں کہا کرو“ حضرت بلالؓ نے پانچوں نمازوں میں اس کو شامل کر لیا۔ اس پر آپ نے منع فرمایا اور کہا کہ صرف فجر کی نماز میں اس کو شامل کرو، بقیہ نمازوں میں نہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تتوبن، تتوبن ثوب سے مشتق ہے، کسی کو بلانے کے لئے بار بار کپڑا اہلانا، اصطلاح شرع میں تحویب کہتے ہیں اعلان کے بعد اعلان کرنا۔ (بذل المجہود ص: ۳۰۶ ج: ۱)

تحویب کی تحقیق کہتے ہوئے استاذ محترم حضرت مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم نے دوران درس فرمایا تھا، ٹا، واو، با، اس مادہ کے معنی، لوٹنا ہے، اسی لئے ثواب کا مطلب ہے عمل کا بدلہ لوٹ کر آنا، کپڑے کو ثوب کہتے ہیں اس لئے کہ وہ دھلنے کے بعد پھر ہمارے بدن پر آ جاتا ہے، تحویب کے معنی ہیں ایک بار اعلان کے بعد اعلان کرنا، حی علی الصلاة کے بعد، الصلاة خیر من النوم کہنا تحویب ہے، کیونکہ ایک بار حی علی الصلاة سے نماز کے لئے بلایا گیا ہے اور پھر الصلاة خیر من النوم سے بھی نماز کی طرف دعوت دینا ہی ہے، یہ تحویب صرف فجر میں ہے اور یہ بالاتفاق مسنون ہے۔

البحر الرائق میں تحویب کی دو قسمیں مذکور ہیں (۱) تحویب قدیم (۲) تحویب جدید، تحویب قدیم تو فجر کی نماز میں ”الصلاة خیر من النوم“ ہے اور یہ بالاتفاق مسنون ہے، تحویب جدید یہ ہے کہ موذن اذان و اقامت کے درمیان ”الصلاة جامعة“ یا ”الصلاة“ پکارے، اسی طرح ہر شہر میں اس کے عرف کے مطابق تحویب ہوگی، کسی جگہ صرف تحویب سے بھی تحویب ہو جاتی ہے، تحویب جدید کے سلسلے میں فقہاء کے تین طرح کے اقوال ہیں (۱) صرف فجر میں تحویب مستحسن ہے، یعنی فجر میں اذان و اقامت کے درمیان سونے والوں کو غفلت سے بیدار کرنے کے لئے الصلاة جامعة یا اس طرح کے الفاظ کہے جائیں (۲) پانچوں نمازوں میں تحویب مستحسن ہے۔ (۳) جو لوگ ملت اور دین کے کاموں میں مشغول ہوں ان کو شخصی طور پر تحویب کی جائے۔

ان تینوں اقوال میں سے تیسرا قول علماء دیوبند نے لیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت بلالؓ فجر میں صرف حضور کو ثوب کرتے تھے اور بقیہ دو قولوں کو بدعت قرار دیا ہے، چنانچہ ان پر عمل نہیں ہے؛ کیونکہ یہ اقوال نص کے خلاف ہیں علماء دیوبند کا یہ مزاج ہے کہ فقیہ کا قول اگر نص کے خلاف ہوتا ہے، تو اس کو نہیں لیتے ہیں، اور اس فقیہ کے بارے میں یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس مسئلہ سے متعلق نص اس کو نہیں پہنچی ہوگی، تحویب سے متعلق پہلا اور دوسرا قول بدعت ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ ”انہ رأی مؤذنا یشوب فی العشاء فقال أخرجوا هذا المبتدع من المسجد“ اس بدعتی کو مسجد سے باہر کر دو۔ تیسرے قول میں کچھ گنجائش ہے، چنانچہ حضرت مفتی تقی عثمانی نے درس ترمذی میں لکھا ہے کہ امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ وہ مشغولین بالعلم کے لئے اس بات کو پسند کرتے تھے کہ اقامت سے کچھ پہلے ان کو یاد دہانی کرائی جائے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ اصلاً اس قسم کی یاد دہانی مباح تھی، کیونکہ نصوص میں نہ اس کا امر کیا گیا تھا نہ اس سے نہی، لیکن بعض علاقوں میں اس تحویب کو سنت کی حیثیت سے اختیار کر لیا گیا، تو علماء نے اس کو بدعت کہا، اگر ضرورت کے مواقع پر اس کو سنت اور عبادت سمجھے بغیر اختیار کیا جائے تو مباح ہے، اور اس میں کوئی حرج نہیں۔ (درس ترمذی ص: ۳۶۳ ج: ۱)

الحاصل اگر بغیر اہتمام اور تکلف کے تحویب کی جائے، تو کوئی مضائقہ نہیں فقہاء کرام نے اس تحویب کو ممنوع اور مکروہ قرار دیا ہے، جس میں تکلف اور تصنع ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۵۹۷ ﴿اذان ٹھہر ٹھہر کر دینا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۴۷

وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِبَلَالٍ إِذَا أَذَنْتَ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْذَرْ وَاجْعَلْ

بَيْنَ أَذَانِكَ وَأَقَامَتِكَ قَدْ مَا يَفْرُغُ الْإِكْلُ مِنَ أَكْلِهِ وَالشَّارِبُ مِنْ شُرْبِهِ وَالْمُعْتَصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ وَلَا تَقْرَأُوا حَتَّى تَرَوْنِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ لَا تَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمُعِمْ وَمُوَاسِقَادُ مَجْهُولٌ.

حوالہ: ترمذی ص: ۴۸/ج: ۱، باب الترمس فی الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۹۵/۱۹۶.

حل لغات: ترمس، امر ضرر ہے، کٹنا ہے، مصدر ترمسلاً، فی کلامہ وقراءتہ، ومشیہ، ٹھہر ٹھہر کر بولنا، پڑھنا، اور آہستہ آہستہ چلنا، اُخذَر، اُخذَر، (ن) حُلُوْرًا، القراءۃ والاذان، جلدی پڑھنا، جلدی اذان دینا، والمعتصر، اعتصر من الشیء، کوئی چیز لینا، بہ، پناہ لینا، الشیء، نچوڑنا، یہاں قضائے حاجت کو جانے والا مراد ہے۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا جب اذان دو تو ٹھہر ٹھہر کر اذان دو، جب اقامت کہو تو جلدی جلدی کہو، اور اپنی اذان اور اپنی اقامت کے درمیان اتنا وقفہ رکھو کہ کھانے والا، اپنے کھانے سے اور پینے والا اپنے پینے سے اور استنجاء کرنے والا، اگر قضائے حاجت کیلئے گیا ہو تو وہ قضاء حاجت سے فارغ ہو جائے، اور تم لوگ جب تک مجھ کو نہ دیکھ لو نماز کے لئے نہ خڑے ہو (ترمذی) امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس روایت کو ہم عبدالمعتم کے سوا کسی اور سند سے نہیں جانتے اور ان کی اسناد مجہول ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں آپ ﷺ نے اذان و اقامت کے حوالے سے چند امور کی تعلیم دی ہے (۱) اذان بہت جلدی جلدی نہ کہنا چاہئے (۲) تکبیر کہنے میں اذان کی طرح بہت ٹھہرنا نہ چاہئے، (۳) اذان و اقامت کے درمیان تھوڑا سا فاصلہ ضرور رکھنا چاہئے کہ (۴) امام اگر موجود نہ ہو تو صف نہ بنانا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح: اذا اذنت فترسل، ترسل کے معنی ہیں، اطمینان سے کوئی کام کرنا، ترسل فی الکلام کا مطلب ہے جلدی جلدی نہ بولا جائے، اور ترسل فی الشیء اسی وقت بولا جاتا ہے جب آدمی جلدی جلدی نہ چلے، اذان میں ترسل کا مطلب ہے کہ اذان میں دو کام کرنا ہے، (۱) ٹھہر ٹھہر کر اذان دینا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ ایک کلمہ کہہ کر اتنی ہی دیر ٹھہرا جائے، ٹھہرنے کا مقصد آگے سانس بڑھانا ہے، (۲) آخر حرف کو کھینچا جائے، لیکن کھینچنا ایک حد میں ہوگا، اس کا یہ مطلب نہیں کہ جتنی سانس ہوتا کھینچا جائے، اس سلسلہ میں آج کل بہت افراط ہے، اذان میں یہ دو کام اس لئے کئے جاتے ہیں تاکہ آواز بلند ہو جائے، اور آواز کا بلند ہونا اذان کے مقصد میں داخل ہے، اس لئے کہ اذان اصلاً غائبین کے لئے ہے۔

و اذا اقامت فاحذر، تکبیر میں حذر ہے یعنی تکبیر جلدی کہی جائے گی، مطلب یہ ہے کہ کلمات اقامت کو روانی سے ادا کیا جائے، اس میں نہ ٹھہرا جائے گا، اور نہ آخری لفظ کو کھینچا جائے گا، اصل میں اقامت میں آواز کا بلند کرنا مقصود نہیں ہے؛ لہذا اقامت میں یہ دونوں چیزیں نہیں ہیں، لیکن اقامت اتنی جلدی بھی نہیں کہی جائے گی، جتنی جلدی آج کل عام طور پر ہو رہی ہے، کہ ایک سانس میں تمام کلمات اقامت کہہ لئے جاتے ہیں، اس زمانہ میں اذان میں افراط ہو گیا ہے کہ سانس ختم ہونے تک لفظ کو کھینچا جاتا ہے اور اقامت میں تفریط ہو گئی ہے کہ سب کچھ ایک ہی سانس میں کہہ دیا جاتا ہے، حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں کہ تکبیر شروع ہونے سے پہلے میں بازار سے چلتا تھا اور تکبیر ختم ہونے سے پہلے میں حاضر ہو جاتا تھا۔

واجعل بین اذانک واقامتک، اذان و اقامت کے درمیان کچھ فاصلہ ہونا چاہئے، اس سلسلہ میں بھی بہت افراط و تفریط ہے، مغرب میں اذان ختم ہوتے ہی نماز شروع ہو جاتی ہے؛ حالانکہ حدیث میں صاف مذکور ہے کہ اذان و اقامت کے درمیان اتنا فاصلہ ہونا چاہئے کہ آدمی ضروریات سے فارغ ہو جائے، اس کے برخلاف بعض نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان آدھے اور پون گھنٹے کا فرق ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اذان بے معنی ہو کر رہ گئی ہے، لوگ اذان کے بعد بھی اپنے کاموں میں مصروف رہتے ہیں اور اپنی گھنٹی

کے اعتبار سے نماز کے لئے حاضر ہوتے ہیں، حتیٰ کہ جمعہ میں بھی اذان کے بعد نماز کے لئے سعی نہیں کرتے، حضور ﷺ کے دور میں نماز کا وقت مقرر نہیں تھا، صرف اذان کا وقت مقرر تھا، اذان کے بعد لوگ آتے جب کچھ لوگ ہو جاتے نماز کھڑی ہو جاتی۔

ولا تقوموا حتیٰ ترونی، یہ خطاب اگر قوم سے ہے تو مطلب یہ ہے کہ میرے آنے سے پہلے نہ کھڑے ہو، اس لئے کہ اس میں اپنے آپ کو مشقت میں ڈالنا ہے۔ اور اگر یہ خطاب موزنوں کو ہے تو مطلب یہ ہے کہ میرے آنے سے پہلے اقامت نہ کہو اور کھڑے نہ ہو اس لئے کہ اس صورت میں ایک طرح سے امام کو مجبور کرنا ہے۔

اصلاً اقامت حاضرین کی اطلاع کیلئے ہے؛ لہذا امام کے آنے پر تکبیر کہی جائے اور تمام لوگ کھڑے ہو جائیں، یہی قول سب سے زیادہ مضبوط ہے۔ اسکے علاوہ بھی چند اقوال ہیں انکی وضاحت کسی اور موقع پر کی جائیگی، بریلوی حضرات امام کے موجود ہونے کے باوجود حتیٰ علی الصلاة پر کھڑے ہوتے ہیں، وہ غلط کرتے ہیں کیونکہ ہمیں تکبیر کا کوئی فائدہ ہی نہیں ہوا، کیونکہ تکبیر تو اللہ اکبر سے شروع ہوتی تھی، انہوں نے فقہ کی عبارتوں ”يقوم الناس عند حی علی الصلاة“ سے یہ سمجھا کہ اس سے پہلے کھڑا نہ ہونا چاہئے حالانکہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی وجہ سے آدمی تکبیر شروع ہونے کی وقت بھی بیٹھا رہا، تو اب حی علی الصلاة پر ضرور کھڑا ہو جائے۔

تعارض: اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ لوگ حضور کو دیکھنے سے پہلے نماز میں کھڑے ہو جاتے تھے، کیونکہ اگر دیکھنے سے پہلے کھڑے نہ ہوتے تو حضور منع کیوں کرتے اور دوسری روایت ہے جس میں مذکور ہے، ”ان بلا لا کان لایقیم حتیٰ یخرج النبی ﷺ“، یعنی حضور کے گھر سے نکلنے سے پہلے حضرت بلال تکبیر نہیں کہتے تھے، یعنی جب بلال آپ کو دیکھ لیتے تھے، بھی تکبیر کہتے تھے۔

دفع تعارض: حضرت بلال حضور ﷺ کے نکلنے کا انتظار کرتے تھے، اور جوں ہی آپ کو دیکھتے اقامت شروع کر دیتے، حالانکہ اکثر لوگوں نے ابھی تک دیکھا نہ ہوتا تھا اور کھڑے ہو جاتے تھے؛ لہذا آپ نے فرمایا مجھے دیکھ کر کھڑے ہوا کرو، اور مسئلہ بھی یہی ہے کہ اگر پیش امام نہ ہوا اور تکبیر شروع بھی ہو جائے تو بھی مقتدی کھڑا نہ ہو،

قال لا نعرفه الا من حدیث عبد المنعم: امام ترمذی کا مقصد یہ ہے کہ اس حدیث کو صرف ”عبد المنعم“ نے روایت کیا ہے کسی اور راوی نے روایت نہیں کیا، امام ترمذی کا یہ قول اپنے علم کی بنیاد پر ہے، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ اس روایت کو دوسرے راویوں نے بھی نقل کیا ہے، اور یہ مضمون دیگر صحابہ سے بھی منقول ہے۔

حدیث نمبر ۵۹۸: اقامت موزن کہے عالمی حدیث نمبر ۶۴۸

وَعَنْ زِيَادِ بْنِ الْحَارِثِ الصَّدَائِيِّ قَالَ أَمَرَ نَبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَدِئَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَادَّئْتُ فَأَرَادَ بِلَالٌ أَنْ يُقِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَاضِدَاءِ قَدْ أَدَّيْنِ وَمَنْ أَدَّيْنِ فَهُوَ يُقِيمُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ترمذی ص: ۷۶ / ج: ۱، باب من اذن فهو يقيم، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۹۹ / ابو داؤد ص: ۱، باب فی الرجل یؤذن ویقیم آخر، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۱۴ / ابن ماجه ص: ۵۲ / باب السنة فی الاذان، كتاب الاذان حدیث نمبر ۷۱۷.

ترجمہ: حضرت زیادہ بن حارث صدائی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو نماز فجر کی اذان دینے کا حکم کیا، تو میں نے اذان دی، پھر حضرت بلال نے تکبیر کہنے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا بلاشبہ صدائی بھائی نے اذان دی ہے، اور جو اذان دے وہی تکبیر بھی کہے۔ (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک سفر میں حضرت زیادہ بن حارث صدائی نے آپ کے حکم سے اذان دی، اس کے کچھ دیر کے بعد حضرت بلال نے تکبیر کہنا چاہی، تو آپ ﷺ نے بلال کو منع کر دیا، اور فرمایا کہ تکبیر مؤذن کا حق ہے، لہذا حضرت زیاد ہی تکبیر کہیں گے، چنانچہ حضرت زیاد نے تکبیر کہی۔

کلمات حدیث کی تشریح ان اصحاء، رجل صدائی نے اذان کہی ہے؛ لہذا اقامت بھی وہی کہیں گے، آپ ﷺ نے زیاد بن حارث کو اصحاء اسلئے کہا ہے کہ یہ قبیلہ صدا سے تعلق رکھتے تھے، اور عرب میں دستور ہے کہ جو شخص جس قبیلے سے تعلق رکھتا ہے اس کو اس کا بھائی کہتے ہیں،

من أذن فهو یقیم: یعنی اقامت مؤذن کا حق ہے، بعض ابواب میں امام کے لئے "احق بالاقامة" کا لفظ آیا ہے، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اقامت جس وقت امام چاہے اسی وقت ہونی چاہئے۔

اقامت کے حق کے حوالے سے ائمہ کا اختلاف

امام صاحب کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ جو اذان کہے وہی اقامت بھی کہے، لیکن اگر مؤذن کو ناگوار نہ ہو، تو اس سے اجازت لے کر دوسرا شخص بھی اذان کہہ سکتا ہے۔

دلیل: اذان مؤذن کے لئے کہنا مستحب ہے، اس کی دلیل تو حدیث باب ہے، اور اس بات کی دلیل کہ مؤذن کی مرضی کے ساتھ دوسرا شخص بھی اذان دے سکتا ہے، وہ بہت سے واقعات ہیں جن میں حضرت بلال نے اذان کہی اور عبد اللہ بن ام مکتوم نے اقامت کہی اسی طرح اس کے برعکس بھی ہوا۔

امام شافعی کا مسلک: امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ مؤذن کے بجائے کسی اور کو تکبیر کہنا مکروہ ہے۔

دلیل: ان کی دلیل حدیث باب ہے، "من أذن فهو یقیم" وہ اس حدیث کو اولویت پر محمول نہیں کرتے، بلکہ اقامت کے حق کو، مؤذن کے لئے اس حدیث سے مخصوص کرتے ہیں۔

جواب: یہ حدیث حنفیہ کے مذہب کے خلاف نہیں ہے؛ اس لئے کہ حنفیہ تو خود کہتے ہیں کہ مؤذن کے لئے ہی تکبیر کہنا مستحب ہے، البتہ مؤذن کے علاوہ دوسرا شخص بھی کہہ سکتا ہے، جب مؤذن کو ناگوار نہ ہو، اور یہاں حضرت زیاد کو تکلیف پہنچ سکتی تھی، اس لئے آپ نے زیاد ہی سے تکبیر کہلوائی، حضرت زیاد نے اذان کے کہنے کے بعد حضور سے عرض کر دیا تھا کہ میں اقامت بھی کہوں گا، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے ہرگز خلاف نہیں، نیز یہ حدیث ضعیف بھی ہے، جیسا کہ امام ترمذی نے کہا ہے کہ اس کی سند میں عبد الرحمن بن زیاد افریقی ہیں، جو اکثر محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں۔ مسجد نبوی بسا اوقات حضرت بلال اذان دیتے تھے اور حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم اقامت کہتے تھے۔ ایسے ہی اس کے برعکس بھی ہوتا تھا، اس لئے "من اذن فهو یقیم" محض اولویت پر محمول ہوگا۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۵۹۹: اذان مشروع ہونے سے پہلے کا مشورہ عالمی حدیث نمبر ۶۴۹

عن ابن عمر قال كان المسلمون حين قديموا المدينة يجتمعون للصلاة وليس ينادي بها أحد فتكلموا يوماً في ذلك فقال بعضهم، اتخذوا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم قرنا مثل قرن اليهود فقال عمر أو لا تبعثون رجلاً ينادي بالصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة متفق عليه.

حوالہ: بخاری ص: ۸۵ / ج: ۱، باب بدء الاذان، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۰۴، مسلم ص: ۱۶۴ /

ج: ۱، باب بدء الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۷۷ /

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ مسلمان جب مدینہ منورہ میں آئے تو وہ جمع ہوتے اور نماز کا وقت اندازے سے طے کرتے، نماز کیلئے کوئی شخص آواز نہیں لگاتا تھا؛ چنانچہ ایک دن اس سلسلہ میں بات چیت ہوئی، بعض لوگوں نے کہا کہ نصاریٰ کے ناقوس کی طرح کوئی چیز متعین کر لی جائے، اور بعض نے کہا یہودیوں کے سینگ کی طرح سینگ اختیار کر لیا جائے، تو حضرت عمرؓ نے کہا تم لوگ کسی آدمی کو متعین کیوں نہیں کر دیتے جو بلند آواز سے نماز کا اعلان کر دیا کرے؛ تو رسول اللہ ﷺ نے کہا اے بلال کھڑے ہو اور بلند آواز سے اعلان کر دو۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: تقریباً اسی مضمون کی حدیث نمبر ۵۹۰ / گذر چکی ہے، حاصل یہ ہے کہ مدینہ طیبہ پہنچنے تک اذان کا سلسلہ شروع نہیں ہوا تھا، لوگ اپنے اپنے انداز سے مسجد حاضر ہوتے تھے، کوئی نماز سے بہت پہلے آ جاتا، اور کسی کو آنے میں تاخیر ہو جاتی لے اس بابت غور ہوا کہ کوئی ایسی چیز طے پایا جائے جس سے تمام لوگ وقت پر جمع ہو جائیں، مشورہ میں کئی چیزیں آئیں؛ لیکن ان میں غیر قوموں سے مشابہت تھی، اس لئے ان چیزوں کو ترک کر کے حضرت عمرؓ کے مشورہ کے مطابق یہ طے پایا کہ نماز سے پہلے مدینہ کے گلے گوچوں میں ”الصلاة جامعة“ پکارا جایا کرے، تقریباً بیس دن تک یہ سلسلہ چلتا رہا، پھر عبداللہ بن زید بن عبد ربہ کے خواب والا واقعہ پیش آیا، جس کی تفصیل اگلی حدیث نمبر ۶۰۰ میں آ رہی ہے۔

الصلاة جامعة، یہاں اذان شرعی مراد نہیں ہے۔ بلکہ صرف اس بات کی اطلاع دینا ہے کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے۔ اور اس کے لئے صرف یہی ایک لفظ کہا جاتا تھا، اور پوری اذان کا مسئلہ عبداللہ بن زید کے خواب دیکھنے کے بعد طے ہوا۔

حدیث نمبر ۶۰۰ ﴿عبداللہ بن زید کا اذان سے متعلق خواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۵۰

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ قَالَ لَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّافُوسِ يُعْمَلُ لِيُضْرَبَ بِهِ لِلنَّاسِ لِجَمْعِ الصَّلَاةِ طَافَ بِي وَأَنَا نَائِمٌ رَجُلٌ يَحْمِلُ نَافُوسًا فِي يَدِهِ فَقُلْتُ يَا عَبْدَ اللَّهِ اتَّبِعِ النَّافُوسَ قَالَ وَمَا تَصْنَعُ بِهِ قُلْتُ تَدْعُونِي إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ فَقُلْتُ لَهُ بَلَى قَالَ فَقَالَ تَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ وَكَذَا الْإِقَامَةُ فَلَمَّا أَصْبَحَتْ آتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ إِنَّهَا لَرُؤْيَا حَقٌّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَأَلْقَى عَلَيَّ مَارَأَيْتُ فَلْيُؤْذَنُ بِهِ فَإِنَّهُ أُنْذِي صَوْتًا مِنْكَ فَقُمْتُ مَعَ بِلَالٍ فَجَعَلْتُ أَلْقِيهِ عَلَيْهِ وَيُؤْذَنُ بِهِ قَالَ فَسَمِعَ بِذَلِكَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ فِي بَيْتِهِ فَخَرَجَ يَجُرُّ رِدَاءَهُ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ مِثْلَ مَا أَرَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ الْإِقَامَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ لَكِنَّهُ لَمْ يُصَرِّحْ بِقِصَّةِ النَّافُوسِ.

حوالہ: ابوداؤد ص: ۷۱ / ۷۲ ج: ۱، باب كيف الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۹۹ / دارمی، ص: ۲۸۶ / ۲۸۷ ج: ۱، باب فی بدء الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۸۷، ابن ماجہ ص: ۵۱ / باب بدء الاذان، کتاب الاذان والسنة فیها حدیث نمبر ۷۰۶ / ترمذی ص: ج:، باب ماجاء فی بدء الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۸۹.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ناقوس تیار کرنے کا حکم دیا، تاکہ نمازی جماعت میں لوگوں کو بلانے کے لئے وہ بجایا جائے، تو میرے پاس ایک آدمی نے چکر لگا یا دریا نکال دیا کہ میں سو رہا تھا، وہ آدمی اپنے ہاتھوں میں ناقوس

اٹھائے ہوئے تھا، میں نے اس شخص سے کہا کہ اے اللہ کے بندے کیا تم ناقوس بچ رہے ہو؟ اس آدمی نے کہا تم ناقوس کا کیا کرو گے؟ میں نے کہا میں اس کے ذریعہ لوگوں کو نماز کے لئے بلاؤں گا، تو اس آدمی نے کہا کہ کیا میں تم کو اس سے بہتر چیز نہ بتا دوں؟ میں نے اس سے کہا کیوں نہیں، تو اس نے کہا کہ اللہ اکبر آخر تک اور اسی طرح اقامت بھی کہلوائی، پس جب صبح ہوئی تو میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور جو کچھ میں نے خواب میں دیکھا اس سے مطلع کیا، آپ نے فرمایا یقیناً یہ سچا خواب ہے اگر اللہ نے چاہا، تم بلال کے ساتھ کھڑے ہو جاؤ، اور تم نے خواب میں جو کلمات دیکھے ہیں، وہ بلال کو بتاتے جاؤ، اور بلال ان کلمات کے ذریعہ سے اذان دیں، اس لئے کہ بلال کی آواز تم سے زیادہ بلند ہے، چنانچہ میں بلال کیساتھ کھڑا ہو گیا، میں انکو اذان بتاتا جاتا، وہ اذان دیتے جاتے، راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے اذان سنی، درانحالیکہ وہ اپنے گھر میں تھے، چنانچہ وہ اپنی چادر کھینچتے ہوئے نکلے، اے اللہ کے رسول قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا، بیشک میں نے بھی اسی طرح کا خواب دیکھا ہے، جو دکھایا گیا ہے (عبداللہ کو) اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا الحمد للہ (ابوداؤد، دارمی، ابن ماجہ) مگر ابن ماجہ کی روایت میں اقامت کا ذکر نہیں ہے، اور ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے، لیکن ترمذی نے ناقوس کی بات نقل نہیں کی ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں بہت تفصیل کے ساتھ حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہ کے خواب کا تذکرہ ہے، اس میں ان کو خواب کی حالت میں ایک شخص نے کلمات اذان و اقامت سکھائے، جب وہ بیدار ہوئے تو حضور کو آکر اطلاع دی، آپ ﷺ نے اپنے اجتہاد سے یا وحی کے ذریعہ سے یہ بتایا کہ تمہارا خواب سچا ہے، پھر ان کو حکم دیا کہ تم بلال کو اذان سکھا دو، بلال اذان دے دیں، حضرت عمرؓ نے اذان سن کر آپ کی خدمت میں آکر یہ بات بتائی کہ میں نے بھی اسی جیسا خواب دیکھا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

امیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالناقوس، آپ نے ناقوس کی تیاری کا حکم نہیں دیا تھا بلکہ ارادہ فرمایا تھا، جس کو راوی نے حکم سے تعبیر کیا ہے، و کذا الاقامة، یعنی اذان ہی کی طرح اقامت بھی سکھائی، یہ حدیث حنفیہ کے مذہب کے موید ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ جتنی مرتبہ اذان میں کلمات کہے جائیں گے اتنی ہی بار اقامت میں بھی کہے جائیں گے، امام مالک وشافعی اذان میں شفعہ اور اقامت میں ایتار کے قائل ہیں مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۹۰ دیکھئے۔ لرو یا حق، آپ نے حضرت زید کے خواب کو حق کہا یعنی (اگر اللہ نے چاہا تو یہ خواب سچا ہوگا۔

اشکال: غیر نبی کا خواب حجت شرعیہ نہیں تو پھر اس خواب پر آپ نے حکم شرعی کی بناء کیسے رکھی؟

جواب: (۱) اس رویا کے ساتھ وحی کی مقارنت ہو گئی تھی، لہذا اذان کے کلمات کی بنیاد وحی ہے نہ کہ خواب (۲) آپ ﷺ نے کلمات اذان اپنے اجتہاد سے جاری فرمائے، اور آپ ﷺ کو اجتہاد کا حق تھا، اس صورت میں بھی اذان کے کلمات کا جاری ہونا خواب پر مبنی نہ ہوگا۔ فانه اندی صوتاً، اندی کے دو معنی ذکر کئے گئے ہیں، (۱) احسن (۲) ارفع، پہلی صورت میں یہ ثابت ہوتا ہے کہ مؤذن کا حسن الصوت ہونا بہتر معلوم ہوتا ہے، اور دوسری صورت میں رفع الصوت ہونا بہتر معلوم ہوتا ہے۔ حضرت بلالؓ نے اذان کیوں دی؟ جواب کے لئے دیکھئے حدیث نمبر ۵۹۰۔

حدیث نمبر ۶۰۱ ﴿سَوْنِي هُوْنِي شَخْصٌ كَوْنَمَازَ كَيْ لِيْ جَگَانِيْ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۵۱

وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَكَانَ لَا يَمُرُّ بِرَجُلٍ إِلَّا نَادَاهُ
بِالصَّلَاةِ أَوْ حَرَّكَهُ بِرَجُلِهِ زَوَادُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد: ص: ج:، باب الاضطجاع بعدها، کتاب التطوع، حدیث نمبر ۱۲۶۴۔
ترجمہ: حضرت ابوبکرہ سے روایت ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز کے لئے نکلا، تو نبی کریم ﷺ جس سوائے ہوئے شخص کے پاس سے گزرتے، اس کو نماز کے لئے پکارتے، اپنے پاؤں سے اس کو ہلاتے (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز کے وقت سوئے ہوئے شخص کو پکار کر یا ہلا کر جگانا جائز ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح صلاة الصبح، فجر کی نماز مراد ہے، الاناداء، آپ جس سونے والے کے پاس سے گذرتے تھے، اس کو پکار کر یا پیر سے ہلا کر بیدار کرتے تھے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ میرے نزدیک اس سے تحویب کی مشروعیت نکلتی ہے، ویحرم کہ ہر جملہ، جگانے کے مقصد سے سونے والے کو اپنے پیر سے ہلاتے تھے، سونے والے کی اہانت یا تحقیر مقصود نہیں تھی، جیسا کہ بعض لوگوں نے سمجھ لیا ہے۔

حدیث نمبر ۶۰۲ ﴿فجرکی اذان میں الصلاة خیر من النوم کھنا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۵۲

وَعَنْ مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ الْمُؤَذِّنَ جَاءَ عُمَرَ يُؤَذِّنُهُ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا فَقَالَ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَجْعَلَهَا فِي نِدَاءِ الصُّبْحِ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ.

حوالہ: موطا امام مالک ص: ۲۴ / باب ماجاء في النداء للصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۔
ترجمہ: حضرت امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو یہ روایت پہنچی کہ مؤذن حضرت عمرؓ کے پاس آیا تاکہ ان کو فجر کی نماز کی اطلاع دے، تو مؤذن نے حضرت کو سوتے ہوئے پایا، چنانچہ مؤذن نے کہا ”الصلاة خير من النوم“ (نماز نیند سے بہتر ہے) تو حضرت عمرؓ نے مؤذن کو حکم دیا کہ وہ اس کلمہ کو فجر کی اذان میں رکھے۔ (موطا امام مالک)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے مؤذن نے جب آپؐ کو نماز فجر کے وقت سوتے ہوئے دیکھا، تو بیدار کرنے کی غرض سے مذکورہ کلمات کا استعمال کیا، چونکہ یہ کلمات اذان فجر میں کہے جاتے تھے، اس لئے آپؐ نے مؤذن سے کہا ان کلمات کو اپنے موقع پر استعمال کرو، سونے والے کو بیدار کرنے کے لئے یہ کلمات استعمال نہ کرو۔

کلمات حدیث کی تشریح فامرہ ان يجعلها اس جملہ سے ایسا لگتا ہے کہ حضرت عمرؓ کے حکم پر ”الصلاة خير من النوم“ کا اذان فجر میں اضافہ ہوا ہے، حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس کلمہ کو اذان کا جز بنانے کے لئے آپ ﷺ نے حضرت بلال کو پہلے ہی حکم کیا تھا، جیسا کہ یہ مضمون حدیث نمبر ۵۹۵ کے تحت گذر چکا ہے۔

یہاں اس جملہ کا مقصد مؤذن کو تنبیہ کرنا ہے، چونکہ یہ کلمہ اذان فجر میں کہنا مسنون تھا، لیکن مؤذن نے حضرت عمرؓ کو جگانے کے لئے استعمال کیا، تو حضرت کو یہ بات ناگوار ہوئی، چنانچہ آپؐ نے مؤذن کو تنبیہ کرتے ہوئے کہا کہ اس کلمہ کو سوتے ہوئے شخص کو جگانے کے لئے استعمال نہ کرو، بلکہ نماز فجر کی اذان میں کہو، یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ جو شخص مسلمانوں کے امور میں مشغول رہتا ہو، مثلاً خلیفہ، قاضی، مفتی وغیرہ تو ان کے حق میں تحویب مستحسن ہے۔

حدیث نمبر ۶۰۳ ﴿اذان دیتے وقت کانوں میں انگلیاں دینے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۵۳

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عَمَّارِ بْنِ سَعْدٍ مُؤَذِّنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِإِلَّا أَنْ يَجْعَلَ إصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ وَقَالَ إِنَّهُ أَرْفَعُ لَصَوْتِكَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص: ۵۲ / باب السنة في الاذان، کتاب الاذان، والسنة فيها، حدیث نمبر ۷۱۰۔
ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سعد بن عمار بن رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد نے اور انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے ان کے دادا سے نقل کر کے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا کہ وہ اپنی دونوں انگلیاں اپنے کانوں میں ڈال لیا کریں، آپؐ نے فرمایا یہ چیز تمہاری آواز کو بلند کر دے گی۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اذان دیتے وقت اپنے کانوں کو انگلیوں سے بند کر لینا چاہئے؛ کیونکہ اس سے آواز بلند ہو جاتی ہے اور دور تک کے لوگ اس سے مستفید ہوتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح وعن عبد الرحمن بن سعد، حضرت سعدؓ صحابی ہیں، اور مسجد میں قباء میں آن حضرت ﷺ کے مقرر کردہ مؤذن تھے، آنحضرت ﷺ جب تک حیات رہے یہ حضرت سعدؓ اسی مسجد میں اذان دینے کی خدمت انجام دیتے رہے، آنحضرت کے وصال کے بعد حضرت ابوبکر صدیقؓ نے ان کو قبا سے بلا کر مسجد نبویؐ میں مؤذن مقرر کر دیا تھا، کیونکہ مسجد نبویؐ کے اصل مؤذن حضرت بلالؓ نے آنحضرت کے بعد اذان دینا چھوڑ کر ملک شام کو چلے گئے تھے، اور پھر حضرت سعدؓ اپنی وفات تک مسجد نبویؐ ہی میں مؤذن رہے۔ انہی حضرت سعدؓ کے بیٹے کا نام عمارؓ ہے جو تابعی ہیں، حضرت عمار کے بیٹے کا نام بھی سعد ہے اور سعد کے بیٹے کا نام عبدالرحمن ہے، پس یہ روایت حضرت عبدالرحمنؓ اپنے والد حضرت سعدؓ سے نقل کرتے ہیں، اور وہ (سعد) اپنے والد حضرت عمار سے، اور حضرت عمار اپنے والد حضرت سعدؓ صحابی سے کہ جو سعد بن عمار کے دادا ہوئے، لہذا عن ابیہ اور عن جدہ، دونوں کی ضمیریں لفظ الی کی طرف راجع ہیں۔ (مظاہر حق جدید ص: ۵۶۸/۵۶۹ ج: ۱)

انہ ارفع لصوتک: کانوں میں انگلیاں ڈال کر اذان دینے سے آواز بلند ہو جاتی ہے، اسوجہ سے کہ مؤذن کان میں انگلیاں ڈالنے کے بعد بلند آواز ہی سن پاتا ہے، اور بلند آواز بھی اسکو پست محسوس ہوتی ہے، اور یہ چیز مزید قوت صرف کر کے آواز نکالنے کو تحریک بخشتی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اقامت میں کانوں میں انگلیاں نہیں ڈالی جائیں گی، اسوجہ سے اقامت کا مقصد حاضرین کو اطلاع دینا ہے، اس میں بلند آواز کی ضرورت نہیں ہے، اور یہی معمول بھی ہے، فقہاء لکھتے ہیں کہ اذان کی وقت کانوں میں انگلیاں ڈالنا مستحب ہے۔

باب فضل الاذان واجابة المؤذن

﴿اذان اور مؤذن کے جواب دینے کی فضیلت﴾

اذان ایک بہت ہی اہم فریضہ ہے، لہذا اس سے متعلق اذان و اقامت کی بھی بہت فضیلت و اہمیت قرآن و احادیث سے ثابت ہے، اذان و اقامت شعار دین میں سے ہیں، اور شعار دین کا احترام وہی لوگ کرتے ہیں جن کے پاس تقویٰ کا قیمتی سرمایہ ہوتا ہے، ارشاد ربانی ہے ”وَمَنْ يَعِظْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَانْهَافَ اللَّهُ عَنْهُ الْقُلُوبَ“

آج عام طور پر مسلمان اس عظیم شعار کی حقیقت سے ناواقف ہونے کی بنا پر نہ تو خود اذان و اقامت کا اہتمام کرتا ہے اور نہ ہی ان لوگوں کی انکی نگاہ میں کوئی اہمیت ہے، جو اس مقدس فریضہ کو انجام دیتے ہیں۔ اس باب میں جو احادیث ہیں ان سے مؤذن کی اتنی اہمیت معلوم ہوتی ہے کہ اگر اس پر یقین ہو جائے تو اس فریضہ میں سبقت کرنے کو ہر ایک بے چین ہو جائے، اور بغیر قرعہ ڈالے اس مسئلہ کا تصفیہ نہ ہو سکے۔ لیکن ناواقفیت اور یقین کی کمی کی وجہ سے اذان کو کمتر درجہ کے لوگوں کا کام سمجھ لیا ہے، اسی طرح آپ ﷺ نے مؤذن کا جواب دینے کی بھی بہت فضیلت بیان کی ہے، لیکن آج اسکی بھی نگاہوں میں کوئی وقعت نہیں ہے، چنانچہ اس جانب بھی مجرمانہ حد تک غفلت برتی جا رہی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا جو شخص اذان کا جواب دل کے یقین کیساتھ دے گا، وہ جنت میں جائیگا، مؤذن کی فضیلت کا ذکر کرتے ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن سب سے لمبی گردن والے مؤذن ہوں گے، مؤذن کی بخشش کی جاتی ہے اسکی آواز کی درازی تک۔ رحمۃ اللہ الواسعہ میں فضائل اذان اور اجابت مؤذن سے متعلق بہت سی اہم باتیں مذکور ہیں چند کو ہم یہاں ذکر کرتے ہیں۔

فضائل اذان کی بنیادیں: احادیث میں اذان دینے کے جو فضائل وارد ہوئے ہیں ان کی دو بنیادیں ہیں۔

پہلی بنیاد: اذان اسلام کا ایک امتیازی شان ہے۔ اس کی وجہ سے ملک دار الاسلام محسوس ہوتا ہے، حدیث میں مروی ہے کہ نبی کریم

ﷺ صبح صادق کے بعد حملہ کیا کرتے تھے، یعنی شب خون نہیں مارا کرتے تھے، اور صبح کے بعد بھی اذان سنا کرتے تھے، اگر اذان کان میں پڑتی تو حملہ کرنے سے رکا جاتے، یعنی مسلمانوں کو علیحدہ ہونے کا موقعہ دیتے، ورنہ حملہ کرتے۔ (مشکوٰۃ شریف: حدیث نمبر ۶۶۲؛ باب فضل الاذان) پس جو کام اس درجہ اہمیت کا حامل ہو، اس کے فضائل ہونے ہی چاہئیں۔

دوسری بنیاد: اذان نبوت کا ایک اہم شعبہ ہے، نبوت کا کام لوگوں کو دین کی دعوت دینا ہے، اور اذان کے ذریعہ لوگوں کو نماز کی دعوت دی جاتی ہے، جو اسلام کا سب سے بڑا رکن ہے اور عبادت میں مرکزی عبادت ہے، اور اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ پسند اور شیطان کو سب سے زیادہ ناپسند دین کے وہ کام ہیں جن کا فائدہ دوسروں تک پہنچتا ہے اور جن سے اللہ کا بول بالا ہوتا ہے۔

اذان کیہ جواب کی حکمت: اذان کے ذریعہ آنے کی لوگوں کو دعوت دینا ہے، اس بلاوے پر مسجد پہنچنا اجابت فعلی ہے، اور منہ سے اذان کا جواب دینا اجابت قولی ہے اور دونوں ہی مطلوب ہے، اول کی تاکید زیادہ ہے، کیوں کہ اذان سے وہی اصل مقصود ہے، اور ثانی سنت ہے، دونوں طرح سے جواب دینے کا الگ الگ حدیثوں میں حکم دیا گیا ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اذان کی دو حیثیتیں ہیں: ایک یہ کہ وہ جماعت میں آنے کا بلاوا ہے، دوسرے یہ کہ وہ ایمان کی دعوت عام ہے، پہلی حیثیت سے اذان سننے والے ہر مسلمان پر ضروری ہے کہ وہ اذان سنتے ہی نماز میں شرکت کے لئے تیار ہو جائے، اور ایسے وقت مسجد میں پہنچ جائے کہ جماعت میں شریک ہو سکے۔ اور دوسری حیثیت سے ہر مسلمان کو حکم ہے کہ وہ جب اذان سنے تو اپنے ایمان کی تجدید کرے، اور اذان کے ہر کلمہ کا جواب دے، اور اپنے دل اور زبان سے ان باتوں کی تصدیق کرے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۶۰۴ ﴿مؤذن کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۵۴

عن مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ اٰغْنَاؤًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۱۶۷ / ج: ۱، باب فضل الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۸۷.

ترجمہ: حضرت معاویہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا، مؤذن حضرات قیامت کے دن لوگوں میں سب سے زیادہ لمبی گردن والے ہوں گے۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے دن مؤذنوں کا بہت بڑا مقام و مرتبہ ہوگا، اور ان کو اللہ تعالیٰ کا خصوصی قرب میسر ہوگا (۱) بعض لوگوں نے اس کے معنی، "اکثر ہم اعمالاً" بیان کیے ہیں، جیسے "فلان عنق من الخیر" بولا جاتا ہے، (فلاں آدمی اچھائی کا ایک حصہ رکھنے والا ہے) (۲) بعض لوگوں نے "اکثر ہم رجاء" معنی ذکر کئے ہیں؛ کیونکہ جب آدمی کو کسی چیز کے حصول کی امید ہوتی ہے، تو وہ گردن اونچی کر کے اس کی طرف دیکھتا ہے، قیامت کے دن جب لوگ غم اور پریشانی میں مبتلا ہوں گے، تو یہ حضرات مؤذن آرام و راحت کے ساتھ اس بات کے منتظر ہوں گے کہ کب انہیں دخول جنت کا پروانہ ملے۔ (۳) بعض نے "الذنوم من اللہ تعالیٰ" معنی ذکر کئے ہیں، یعنی قیامت کے دن مؤذن کو اللہ تعالیٰ کا قرب میسر ہوگا۔ (۴) بعض لوگ کہتے ہیں کہ اہل عرب اپنے سرداروں کو لمبی گردن والوں سے متصف کرتے تھے، یعنی لمبی گردن سرداری کی علامت سمجھی جاتی تھی، اس لئے اللہ کے نبی نے فرمایا کہ مؤذن لوگ قیامت کے دن لمبی گردن والے یعنی سردار ہوں گے۔ (۵) بعض نے اعتناق بکسر الہمزہ ذکر کیا ہے، جس کے معنی "الاسراع" ہیں، یعنی جنت کی طرف چلنے کے حوالے سے مؤذن لوگ تیز رفتار ہوں گے۔ (۶) چونکہ مؤذن دنیا میں گردن لمبی

کر کے اذان دیتا ہے، اس وجہ سے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کے مراتب بلند کریں گے، اسی کو آپ نے طولی اعناق فرمایا ہے، مزید تحقیق کے لئے مرقات ص: ۱۵۸/۱۵۹ ج: ۱ اردیکھے۔

حدیث نمبر ۶۰۵ ﴿اذان سے شیطان بھاگتا ہے﴾ عالمی حدیث ۶۵۵

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ لَهُ ضُرَاطَ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأَذِينَ فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا ثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّثْوِيبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَنْخُطَرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ اذْكُرْ كَذَا اذْكُرْ كَذَا لِمَ لَمْ يَكُنْ يَذْكُرْ حَتَّى يَظُلَّ الرَّجُلُ لَا يَذْهَبُ حَتَّى يَمْشِيَ مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۸۵ ج: ۱، باب فضل التأذین، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۰۸، مسلم ص: ۱۶۸ ج: ۱، باب فضل الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۸۹۔

خل لغات: ضراط، گوز (آواز کے ساتھ سرین سے نکلنے والی ریح) ضراط (ض) ضراط، گوز مارنا، ثوب، مصدر تشویب، جا کر لوٹنا، بالصلاة نماز کے لیے بلانا، یخطر، خطر (ن) خطورا، سامنے آنا، ذہن میں آنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کے لئے اذان دی جاتی ہے تو شیطان آواز کے ساتھ ریح خارج کرتا ہوا پشت پھیر کر بھاگتا ہے؛ تاکہ اس کو اذان سنائی نہ دے، پھر جب اذان ہو چکتی ہے تو آ جاتا ہے، یہاں تک کہ جب نماز کے لئے تکبیر کہی جاتی ہے، پھر پشت پھیر کر بھاگتا ہے، پھر جب اقامت ہو چکتی ہے تو آ جاتا ہے، یہاں تک کہ آدمی اور اس کے درمیان دوسرا اندازی کرتا ہے، کہ فلاں چیز کو یاد کرو، فلاں بات کو یاد کرو، وہ چیزیں اور وہ باتیں یاد دلاتا ہے، جو نمازی کو یاد نہیں تھیں، حتیٰ کہ نمازی اس بات سے غافل ہو جاتا ہے کہ کتنی رکعت نماز پڑھی۔ (بخاری و مسلم)۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اذان و تکبیر میں اتنی ہیبت رکھی ہے کہ شیطان اس کا تحمل نہیں کر پاتا، چنانچہ جیسے ہی اذان و تکبیر شروع ہوتی ہے، وہ بھاگ کھڑا ہوتا ہے، لیکن نماز میں حاضر ہو کر نمازی کے دل میں دوسو سے پیدا کرتا ہے، اسکے ذہن کو اس اہم عبادت سے ہٹا کر دوسرے خیالات میں مشغول کر دیتا ہے، اس حدیث سے جہاں ایک طرف اذان و اقامت کی اہمیت معلوم ہوتی ہے وہیں یہ بھی معلوم ہوا کہ شیطان جوں ہی موقع پاتا ہے انسان کو نقصان پہنچانے سے باز نہیں رہتا؛ لہذا نمازیوں کو خاص طور پر اپنے اس ازلی دشمن کو پہچانا چاہئے کہ اور اپنی بھرپور قوت صرف کر کے حضور قلب کے ساتھ نماز پڑھنا چاہئے، تاکہ شیطان کا قابو اس پر نہ چل سکے۔

اَذْبَرَ الشَّيْطَانَ ضُرَاطَ، "ضراط" کہتے ہیں مقصد کی راہ سے با آواز بد بودار ہوا کے نکلنے کو، اذان و اقامت کے وقت شیطان ریح خارج کرتا ہے، ریح خارج کرنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ کلمات اذان کان میں نہ پڑیں، یا پھر استہزاء ریح خارج کرتا ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ریح خارج کرنا حقیقتاً ہوتا ہے اور یہ ممکن ہے، کیونکہ وہ بھی جسم رکھتا ہے غذا کھاتا ہے، اور دیگر ضرورتیں بھی پورا کرتا ہے، جیسا کہ بہت ہی احادیث سے ثابت ہے، یا پھر یہ شدت نفرت سے مجاز ہے، یا اس چیز سے کہنا یہ ہے کہ شیطان اپنے نفس کو کسی ایسے چیز میں مشغول کرتا ہے، جس کی وجہ سے وہ اذان نہ سن سکے، اکثر لوگوں نے یہاں پر یہی بات کہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ میں ایسی ہیبت رکھی ہے کہ مارے خوف کے اس کے ریح نکل جاتی ہے۔

حتیٰ اذا قضی التثویب اقبل، تکبیر کے ختم ہوتے ہی شیطان پھر حاضر ہو جاتا ہے نماز میں انسان کے دل میں شیطان طرح

طرح کے خیالات ڈالتا ہے، چونکہ شیطان نماز سے تو روک نہیں پاتا، لہذا اپنی تسلی کے لئے وسوسہ اندازی کا سہارا لیتا ہے، اور اس قدر وسوسہ اندازی کرتا ہے کہ بسا اوقات نمازی کو یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، اور کبھی کبھی نمازی سے اسی غفلت کی بناء پر واجبات تک چھوٹ جاتے ہیں، شیطان اس پر بہت خوش ہوتا ہے، لیکن شریعت نے شیطان کو رسوا کرنے کیلئے یہ تدبیر بتائی کہ سجدہ سہو کر لیا جائے، روایت میں الفاظ ہیں ”کانتا تر غیما للشیطان“ یعنی یہ دو سجدے شیطان کے ناک رگڑنے کا سبب بن جاتے ہیں۔

اشکال: شیطان نماز سے تو نہیں بھاگتا جو کہ اتنی اہم عبادت ہے پھر اذان و اقامت سے کیوں بھاگتا ہے۔

جواب: (۱) علامہ عینی نے فرمایا ہے کہ اذان چونکہ شعار اسلام اور دین کے بنیادی عقائد پر مشتمل ہے، اس کے عظمت کے سبب شیطان بھاگنے پر مجبور ہو جاتا، نیز توحید کے اعلان کے سبب وہ قطعاً مایوس ہو جاتا ہے، (۲) ابن الجوزی نے فرمایا کہ کلمات اذان میں ایک خاص ہیبت ہے جس کی بناء پر شیطان بھاگتا ہے، (۳) بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حدیث میں ہے (اگلی حدیث میں بھی یہ مضمون ہے) کہ مؤذن کی آواز جتنی دور تک بھی جن و انس کے کان میں پڑے گی، سب کے سب گواہی دیں گے، شیطان اس گواہی سے بچنے کے لئے بھاگ کھڑا ہوتا ہے، چونکہ اقرار شہادت کا یہ معاملہ دیگر اعمال میں نہیں ہوتا، اس وجہ سے دیگر اعمال کی انجام دہی کے وقت شیطان نہیں بھاگتا ہے۔ (مستفاد عینی، فتح الباری، مرقات)

حدیث نمبر ۶۰۶: اذان دینے والے کے لئے گواہی دینے کا بیان عالمی حدیث نمبر ۶۵۶

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ جَنَّ وَلَا إِنْسٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ

حوالہ: بخاری ص: ۸۶ ج: ۱، باب رفع الصوت بالنداء، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۰۹

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مؤذن کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے، وہاں تک جو بھی جن انسان یا اور کوئی بھی ہوگا اور اس آواز کو سنے گا تو قیامت کے دن اس مؤذن کے لئے گواہ بنیں گے۔ (بخاری)

یہاں یہ حدیث مختصر منقول ہے بخاری میں مزید الفاظ ہیں، یہ حدیث درحقیقت آپ ﷺ کی حضرت ابوسعید کو نصیحت ہے، آپ ﷺ نے ابوسعید کو جنگل میں بکریاں چراتے ہوئے دیکھ کر فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ جنگل کی فضا تمہیں بہت راس آئی ہے، اور اس میں مصلحت بھی ہے کہ بکریوں کیلئے وہاں آسانی رہتی ہے، اگر جنگل میں رہتے ہوئے نماز کا وقت آجائے تو تم اذان دے لینا، اور اذان دینے میں یہ خیال نہ کرنا کہ یہاں کون ہے، جس کو بلانے کیلئے زور سے پکارا جائے، تم اذان بلند آواز سے ہی دینا، اسمیں بہت فوائد ہیں، جہاں تک تمہاری آواز جاوے گی وہاں تک کے لوگ تمہارے حق میں قیامت کے دن گواہ بن جائیں گے، درحقیقت اس حدیث میں مؤذنین کو رغبت دلائی گئی ہے کہ اذان دیتے وقت اپنی آواز کو ممکنہ حد تک بلند کریں، کیونکہ آواز جتنی بلند ہوگی اتنی ہی دور تک جاوے گی، اور جتنی زیادہ دور تک آواز جاوے گی اتنے ہی زیادہ گواہ قیامت کے دن مؤذنین کے حق میں ہونگے

کلمات حدیث کی تشریح: مدی الصوت، ”مدی“ کے معنی انتہا اور غایت کے ہیں، آواز کی پہنچنے کی انتہا یہ ہے کہ اس کی بھنک لوگوں کے کانوں میں پڑ جائے، اگر یہ کہا جاتا ہے کہ مؤذنین کی اذان جن کو سنائی دے گی وہ گواہی دیں گے، تو اس میں صرف وہی لوگ شامل ہوتے جو اذان کو سنتے۔ لیکن آپ ﷺ نے یہ کہہ کر جس کے کان میں بھنک بھی پڑ جائے وہ بھی گواہی دے گا مفہوم کو وسیع کر دیا ہے، اس میں جو قریب کے انسان و جنات ہیں وہ تو داخل ہیں ہی، وہ انسان و جنات بھی داخل ہو گئے جو دور ہونے کی وجہ سے اذان کی آواز صاف طور سے نہیں سن سکیں گے، صرف اذان کی آواز کی بھنک پڑے گی، لیکن وہ بھی گواہی دیں گے۔

اس کو اسی کو بعض علماء نے مجاز پر محمول کیا ہے کہ زبان حال سے ساری مخلوق ہاری تعالیٰ کے جلال و جمال کی شہادت دیتی ہے، روایات میں اسی کو بیان کیا گیا ہے، لیکن اکثر علماء اس کو ظاہر پر محمول کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ ظاہر پر محمول کرنے میں کسی قسم کی کوئی دشواری نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۶۰۷ ﴿اذان کا جواب دینا چاہیے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۵۷

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ سَلُّوا اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ فَمَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۱۶۶ ر: ۱، باب استحباب القول مثل قول المؤذن، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۸۴۔
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ جب مؤذن کو سنو تو جو مؤذن کہے وہی تم لوگ بھی کہو، پھر مجھ پر درود بھیجو؛ اس لئے کہ جو شخص میرے اوپر ایک درود بھیجتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس درود کی برکت کے ذریعہ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے، اور پھر اللہ تعالیٰ سے میرے لئے وسیلہ طلب کرو، اور وسیلہ جنت میں ایک درجہ ہے، جو اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے صرف ایک بندے کو ملے گا، اور مجھے امید ہے کہ میں ہی وہ بندہ ہوں، تو جس شخص نے میرے لئے وسیلہ طلب کیا، اس کیلئے شفاعت واجب ہوگئی۔ (مسلم)
اس حدیث میں آپ نے تین چیزوں کا حکم کیا ہے (۱) اذان کا قولی جواب دو (۲) میرے اوپر درود بھیجو، آپ پر درود بھیجنے سے بندے کا خود مقام و مرتبہ بڑھتا ہے، اس وجہ سے آپ نے اس کی بہت تاکید فرمائی ہے (۳) میرے لئے وسیلہ کی دعا کر، یعنی جنت کے اس مقام کی دعا کرو، جہاں اللہ تعالیٰ کا اتنا قرب میسر آئے گا، جتنا قرب کسی اور درجے والے کو نصیب نہ ہوگا، آپ ﷺ کو یقیناً یہ جنت کا درجہ نصیب ہوگا؛ لیکن دعا کرانے کا مقصد یہی ہے کہ دعا کے نتیجے میں بندہ کا خود فائدہ ہو جائے، اور وہ آپ کی شفاعت کا مستحق بن جائے۔

خلاصہ حدیث

﴿اذ اسمعتم المؤذن﴾، یعنی جب تم مؤذن کی اذان، یا اس کی آواز سنو، فقولوا مثل ما يقول تو مؤذن کے کلمات نقل کرو، یعنی مؤذن کی اذان کا جواب دو، اجابت کی دو قسمیں ہیں (۱) اجابت فعلی (۲) اجابت قولی، اجابت فعلی تو یہ ہے کہ اذان کے بعد نماز کے لئے مسجد حاضر ہو جائے، یہ لازم اور ضروری ہے، اور اجابت قولی یہ ہے کہ جو کلمات مؤذن کہے، انہیں کو دہرایا جائے، تمام کلمات کو تو بعینہا دوہرایا جائے گا، اور اس میں کسی کا اختلاف بھی نہیں ہے، البتہ جیعلتین کے بارے میں دو قسم کی روایات ہیں، جس کی بناء پر فقہاء کا آپس میں اختلاف بھی ہے، البتہ جیعلتین کے بارے میں دو قسم کی روایات ہیں، جس کی بناء پر فقہاء کا آپس میں اختلاف بھی ہے، روایات میں حی علی الصلاۃ اور حی علی الفلاح کے جواب میں انہیں کلمات کو دہرانا بھی منقول ہے، اور جیعلتین یعنی ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ کہنا بھی منقول ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اہل ظواہر و امام شافعی کے نزدیک جیعلتین کے جواب میں انہیں کلمات کا اعادہ افضل ہے، اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جیعلتین کے جواب میں حوالہ کہنا زیادہ بہتر ہے، امام شافعی وغیرہ حدیث باب ”فقولوا مثل ما يقول المؤذن“ سے استدلال کرتے ہیں۔ اس میں کوئی استثناء نہیں ہے، احناف کی دلیل اگلی حدیث ہے، جس میں استثناء موجود ہے، آپ ﷺ نے ”حی علی الصلاۃ“ کے جواب میں ”لا حول ولا قوۃ“ فرمایا نیز بخاری شریف میں بھی حضرت معاویہ کی حدیث ہے جس میں لا حول کہنے کا ذکر ہے، اس کے علاوہ جب مؤذن ”حی علی الصلاۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ سے لوگوں کو نماز کا میابی کی طرف بلا رہا ہے، اگر لوگ بھی انہیں کلمات کو دہرائیں گے تو یہ

بے معنی بات ہوگی، بلکہ ایک قسم کا استہزاء ہوگا، لہذا یہ الفاظ کہنا چاہئے، بلکہ اس وقت نفس اور شیطان کے دھوکے سے بچنے کے لئے لا حول کہنا ہی مناسب ہے۔ اور جہاں تک حدیث باب ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مجمل ہے اور ہماری حدیث مفسر ہے، لہذا اس پر عمل کیا جائے گا، یا اکثر کے اعتبار سے مثل کہا گیا ہے۔

اور الصلاة خیر من النوم کہنے کے وقت ”صدقت و ہررت وبالحق نطقت“ کہنا چاہئے (تو نے سچ کہا، تو بھلائی والا ہے، اور تیری زبان سے حق بات ادا ہوئی)

ثم صلوا علی: اذان کے بعد میرے اوپر درود بھیجو، صلی اللہ علیہ، اللہ تعالیٰ اس شخص پر جو آپ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے، دس رحمتیں نازل فرماتے ہیں، آپ پر درود بھیجنے کے بہت فضائل آئے ہیں، روایت میں آتا ہے کہ اگر کوئی شخص آپ پر ایک دفعہ درود بھیجتا ہے، تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے تین قسم کی بشارتوں کا اعلان ہے (۱) اللہ کی طرف سے اس پر دس مرتبہ رحمت کی بارش برسائی جائے گی، (۲) اس کے دس گناہ معاف کر دیے جانے کا فیصلہ ہو جائے گا (۳) اس کے لئے دس درجات بلند کئے جانے کا فیصلہ ہوگا، روایت کے الفاظ ہیں ”عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلاة واحدة صلی اللہ علیہ عشر صلوات وحطت عنہ عشر خطیئات ورفعت له عشر درجات“۔ (نسائی)

ثم سلوا اللہ لی الوسيلة، وسیلہ مانگنے کا مطلب یہ ہے کہ درود شریف پڑھنے کے بعد میرے لئے جنت کے سب سے بلند اور اعلیٰ درجہ کے لئے دعا کرو، جنت کے سب سے بلند درجہ کو وسیلہ اس لئے کہتے ہیں کہ اللہ کے بہت قریب پہنچاتا ہے، وسیلہ کے معنی ہی ہیں مقصد تک پہنچانے کا ذریعہ۔

وارجوان اکون، اس سلسلہ میں ذرہ برابر بھی شک نہیں کہ یہ مقام بالیقین آپ کو ملے گا؛ کیونکہ اس درجے کے لائق اور مستحق آپ ہی ہیں۔ اور آپ کا امید کے ساتھ ذکر کرنا، درحقیقت انکساری اور تواضع کے طور پر ہے، حلت علیہ شفاعتی، اس کی شفا فرام لازم ہوگئی، یعنی وہ اس بات کا مستحق ہو گیا کہ اس کی شفا فرام کی جائے اور یہ شفا فرام دعا کے بدلے کے طور پر ہوگی۔

حدیث نمبر ۶۰۸ ﴿اذان کے جواب کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۸۵

وعن عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ أَخَذَ كُمْ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ قَالَ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم ص: ۱۶۷ / ج: ۱، باب استحباب القول مثل قول المؤذن، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۸۵۔ ترجمہ: حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مؤذن جب کہے (کلمات متن میں موجود ہیں یہاں صرف ترجمہ کیا جا رہا ہے) اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، تو تم بھی کہو اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے، پھر جب مؤذن کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، تو تم بھی کہو کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، پھر جب مؤذن کہے نماز کی طرف آؤ تو تم لوگ کہو کہ اللہ کے علاوہ کوئی طاقت و قوت نہیں ہے، پھر جب مؤذن کہے کہ آؤ کامیابی کی طرف تو تم لوگ کہو اللہ کے سوا کوئی طاقت و قوت نہیں ہے پھر جب م۔ ن کہے اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، تو تم بھی کہو کہ اللہ سب سے بڑا ہے،

اللہ سب سے بڑا ہے، پھر جب مؤذن کہے کہ اللہ کے سوائے کوئی معبود نہیں ہے، تو تم بھی کہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، جس نے صدق دل سے یہ بات کہی، وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (مسلم شریف)

اس حدیث میں اذان کا جواب دینے کی اہمیت کا تذکرہ ہے کہ اذان دینا اتنا اہم ہے کہ اگر کوئی صدق دل سے کلمات خلاصہ حدیث اذان کا جواب دے تو اس کو جنت میں داخل مل جائے گا۔

اللہ اکبر، اللہ اکبر، یہ کلمہ اذان میں چار بار کہا جاتا ہے؛ مگر اختصار کے پیش نظر یہاں دو بار ذکر کیا گیا ہے، جیسے کہ شہادتین کا ایک مرتبہ تذکرہ ہے، لا حول ولا قوۃ الا باللہ، اس سے حنفیہ کی تائید ہو

رہی ہے جو کہ اس بات کے قائل ہیں کہ جی علی الصلاۃ اور جی الفلاح کے جواب میں حوالہ کہا جائے گا، من قلبہ دخل الجنة، اس میں دو احتمال ہیں (۱) اس کا تعلق صرف آخری کلمہ اذان لا الہ الا اللہ کے جواب سے ہے، (۲) اس کا تعلق تمام کلمات اذان کے جواب سے ہے، یہی زیادہ قوی احتمال ہے۔ دخل الجنة، جنت میں تو ہر مسلمان جائے گا، مگر کلمات اذان کا جواب دینے والا اگر صدق دل سے جواب دے رہا ہے، تو وہ دخول اولین کا مستحق ہوگا۔

اذان کا ہر شخص کو جواب دینا چاہئے؛ لیکن اگر کسی اہم عمل میں مشغول ہے تو وہ جواب نہ دے، فراغت کے بعد اگر اذان ہوئے زیادہ وقت نہ گزرا ہو تو جواب دے دینا چاہئے۔

حدیث نمبر ۶۰۹ ﴿اذان کے بعد کسی دعا کا عالمی حدیث نمبر ۶۵۹﴾

وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدًا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقامًا محمودًا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة رواه البخاري.

حوالہ: بخاری، ص: ۸۶ ج: ۱، باب الدعاء عند النداء کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۱۴۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اذان سن کر یہ دعا پڑھے (کلمات دعا متن میں دیکھئے) اے اللہ! اے اس کامل دعوت اور ہمیشہ رہنے والی نماز کے پروردگار! محمد ﷺ کو وسیلہ عطا کر، بڑا مرتبہ عنایت فرما، اور ان کو وہ مقام محمود عطا فرما، جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے، تو اس دعا کرنے والے کو قیامت کے دن میری شفاعت نصیب ہوگی۔ (بخاری)

اس حدیث میں اذان کے بعد پڑھی جانے والی دعا کا تذکرہ ہے، اس دعا کو پڑھنے سے دعا پڑھنے والا، آپ کی شفاعت کا مستحق ہو جاتا ہے، یہی وہ دعا ہے جس کا تذکرہ گذشتہ حدیث نمبر ۶۰۶ میں ”سلوا اللہ لی الوسيلة“ سے ہوا ہے، یعنی آپ کے لئے وسیلہ انہیں الفاظ میں طلب کرنا چاہئے۔

ہذه الدعوة التامة، دعوت کے لغوی معنی ہے پکار، یہاں اذان کے وہ کلمات مراد ہیں جن کے ذریعہ سے مسلمانوں کو فریضہ نماز کی جماعت کے ساتھ ادائیگی کے لئے پکارا جاتا ہے، ”التامة“ یہ دعوة کی

صفت ہے کامل و مکمل ہے مطلب یہ ہے کہ وہ اذان جو کاملیت کی شان رکھتی ہے، اس کے کلمات اسلام کے بنیادی عقائد کے جامع ہیں، چونکہ اس میں کوئی تبدیلی ممکن نہیں اور یہ قیامت تک باقی رہنے والی دعوت ہے؛ اس لئے بھی اس کو ”تامة“ کہا گیا ہے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اذان سب سے زیادہ مکمل قول ”لا الہ الا اللہ“ پر مشتمل ہے، اس لئے اس کو تامة کہا گیا ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ اللہ اکبر سے محمد رسول اللہ تک کلمات ”الدعوة التامة“ کا مصداق ہیں، اور جی علی الصلاۃ، وغیرہ ”القائمة“ کا مصداق ہیں، الصلاۃ القائمة، ہمیشہ

قائم رہنے والی نماز مراد یہی نماز ہے جس کے لئے دعوت دی جا رہی ہے، چونکہ اسلام کے بعد کوئی اور دین آنے والا نہیں اور قیامت تک کے مسلمان نماز کو قائم رکھیں گے، اس لئے نماز کو قائم کہا گیا ہے۔ اب محمد بن الوسیلہ، وسیلہ کے لغوی معنی ذریعہ ہیں، یعنی وہ چیز جس کے ذریعہ کسی کا تقرب حاصل کیا جائے، گذشتہ حدیث نمبر ۶۰۶ میں اس بات کی صراحت ہے کہ یہ جنت کا ایک درجہ ہے جو آپ کو ملے گا جو شخص اللہ تعالیٰ سے آپ کے لئے اس درجہ کو طلب کرے گا وہ آپ کی سفارش کا مستحق ہوگا، والفضیلہ، فضیلت کے معنی ہیں زیادتی فضل میں بلند مرتبہ، تمام مخلوق میں آپ کے لئے سب سے بڑے مرتبے کی دعا ہے، فضیلہ ممکن ہے وسیلہ کی طرح کسی درجہ کا نام ہو، فضیلہ کے بعد بعض لوگ والدرجة الرفیعة، کے الفاظ ذکر کرتے ہیں، یہ الفاظ روایات میں منقول نہیں ہیں؛ لیکن اگر کوئی شخص ان کلمات کا اضافہ کرتا ہے تو کوئی حرج نہیں، اس وجہ سے کہ دعائیں تنگی نہیں ہے، حضرت ابن عمرؓ سے تلبیہ کے آخر میں بعض کلمات کا اضافہ منقول ہے وابعثہ مقاماً محموداً، اس سے مراد شفاعت کبریٰ کا مقام ہے، حضور ﷺ امت کی شفاعت کریں گے، روایات میں آتا ہے کہ لوگ تمام پیغمبروں کے پاس جانے کے بعد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں گے، آپ ﷺ اللہ تعالیٰ سے سفارش کریں گے، اور اللہ تعالیٰ سفارش قبول کریں گے۔ الذی وعدہ، وہ مقام محمود جس کا تو نے وعدہ کیا ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی آیت عسیٰ ان یبعثک ربک مقاماً محموداً، میں آپ کو مقام محمود عطا فرمانے کا وعدہ فرمایا ہے۔ حلت لہ شفاعتی، امت کے اسی فائدہ کی بناء پر آپ ﷺ نے وسیلہ کے لئے دعا کرنے کو کہا ہے، یعنی آپ کو وسیلہ ملے گا ہی خواہ کوئی طلب کرے نہ کرے، لیکن جو مقام وسیلہ کی آپ کیلئے دعا کریگا، اسکو آپ کی شفاعت ضرور ملے گی، اسوجہ سے بعض روایات میں ”حلت“ کے بجائے ”وجبت“ کے الفاظ منقول ہیں۔

سوال: جب قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے مقام محمود کا وعدہ فرمایا ہے، تو دعا کرنے کا کیا فائدہ؟

جواب: اس کا جواب گذر چکا ہے کہ دعا کا فائدہ دعا کرنے والوں کے حق میں ظاہر ہوگا، یعنی وہ آپ کی سفارش کے مستحق ہو جائیں گے۔ (مستفاد ایضاً البخاری ص: ۹۳/۹۴ مرقات ص: ۱۶۳/۱۶۴ ج: ۲)

حدیث نمبر ۶۱۰ ﴿اذان ایمان کی علامت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۶۰

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ وَكَانَ يَسْمَعُ الْإِذَانَ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا أَمْسَكَ وَإِلَّا أَغَارَ فَسَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْفِطْرَةِ ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجْتَ مِنَ النَّارِ فَتَطَرُّوا إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ رَاعِي مِعْزَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: ص: ۱۶۶ / ج: ۱، باب الامساك عن الاغارة على قوم في دار الكفر اذا سمع فيهم الاذان، كتاب الصلاة حدیث نمبر ۳۸۲.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ حملہ اس وقت کرتے تھے جب فجر طلوع ہو جاتا، آپ اذان سننے کا انتظار کرتے، اگر اذان سن لیتے تو رک جاتے ورنہ حملہ کر دیتے، ایک آدمی کو سنا جو کہہ رہا تھا، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اس پر آپ نے فرمایا یہ شخص فطرت پر ہے، پھر اس نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ جہنم سے نکل گیا، پھر صحابہ نے اس شخص کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ بکریوں کا چرواہا ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ آپ ﷺ کسی ایسی قوم پر جس کے بارے میں صحیح طور پر معلوم نہ ہوتا کہ آیا یہ کافر قوم ہے یا یہ قوم حلقہ بگوش اسلام ہو چکی ہے، حملہ کا ارادہ کرتے تو صبح تک ٹھہرے رہتے؛ اگر وہاں اذان

ہوتی تو حملہ نہ کرتے، اور اگر اذان فجر نہ ہوتی تو حملہ کر دیتے، اس حدیث سے اذان کی اہمیت و عظمت سمجھ میں آرہی ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے فرمایا کہ اگر کوئی جماعت اذان ترک کر دے، تو اس سے قتال کیا جائے گا، اذان اگرچہ مسنون ہے؛ لیکن شعار اسلام ہونے کی وجہ سے بہت اہمیت کی حامل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یغیر آپ ﷺ فجر طلوع ہونے پر حملہ کرتے تھے، تاکہ بات اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ جس قوم پر حملہ ہو رہا ہے، وہ قوم مسلمان ہے یا کافر قوم ہے، اور یہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”والمغیرات صباحاً“ سے مستفاد ہے، اس موقع پر علامہ طیبیؒ نے کہا ہے کہ مضارع استمرار پر دلالت کرتا ہے، یعنی حضور کی یہ عادت اور ہمیشہ کا معمول تھا کہ آپ صبح ہی حملہ کرتے تھے، اور ”اغارة“ کا مطلب ہے کسی پر غفلت میں چھاپا مارنا، اور یہ رات میں زیادہ مناسب رہتا، ممکن ہے کہ آپ ﷺ کا صبح تک حملے کو موخر کرنا، اذان سننے کی غرض سے ہوا ہو؛ علامہ طیبی کا یہ قول میرک شاہ نے نقل کیا ہے، اس کے بعد نیچے ”وفیہ“ لکھ دیا ہے، یعنی اس میں ستم ہے صاحب مرقات ملا علی قاری فرماتے ہیں ”ولا اعلم مافیہ“ اس میں کیا ستم ہے مجھے معلوم نہیں، ہاں بس اتنی بات کہی جاسکتی ہے کہ استمرار ”کان“ سے مستفاد ہوتا ہے نہ کہ محض مضارع کے صیغے سے، وکان یستمع الاذان، آپ ﷺ اذان سننا چاہتے تھے تاکہ اس کے ذریعہ سے قوم کی حالت معلوم ہو جائے، فان سمع اذاناً، یہاں پر ضمیر کے بجائے لفظ اذان کا اعادہ کیا، مقصد یہ بتانا ہے کہ اذان دین کی علامات میں سے ہے، جو اذان کہتا ہے اس کے ساتھ تعرض درست نہیں۔ امسک، یعنی اذان سننے کے بعد حملہ نہیں کرتے تھے۔ والا اغار، اگر اذان سنائی نہیں دیتی تو حملہ کر دیتے تھے۔

ایک قول ہے کہ آپ کا اذان سننا اور اس کی وجہ سے انتظار کرنا اس وجہ سے ہوتا تھا تاکہ غفلت کی بنا پر کسی مومن پر حملہ نہ ہو جائے، آپ ﷺ کا کفار پر حملہ کرنا بتا رہا ہے کہ اقدامی جہاد جائز ہے، اور کفار کو دعوت دینے یا ڈرانے سے پہلے بھی حملہ کرنا جائز ہے، لیکن پہلے دعوت اسلام دینا مستحب ہے، امام ثوریؒ، ابو حنیفہؒ، شافعیؒ، احمدؒ، کا یہی مذہب ہے، مالکؒ نے دعوت دینے سے پہلے حملہ کرنے سے منع کیا ہے، رجلا یقول اللہ اکبر، آپ ﷺ نے ایک شخص کو اللہ اکبر کہتے سنا تو آپ نے فرمایا یہ فطرت پر ہے، یعنی دین پر ہے، یا سنت پر ہے، یا اسلام پر ہے، اس وجہ سے کہ اللہ اکبر اور اذان مسلمان ہی کہتا ہے، اشہدان لا الہ الا اللہ یعنی توحید کے اقرار و اعتراف کی بناء پر جہنم سے رہائی پائے گا، علامہ طیبیؒ کہتے ہیں کہ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ شخص اپنی فطرت پر باقی ہے اور شرک کے حوالے سے والدین کا اس پر زور نہیں چل پایا ہے۔ (خلاصہ مرقات ص: ۱۶۳/۱۶۴ ج: ۲)

حدیث نمبر ۶۱۱ ﴿گناہوں کی بخشش کا ذریعہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۶۱

وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص: ۱۶۷ / ج: ۱، باب استحباب القول مثل قول المؤذن، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۸۶۔
ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی مؤذن کی اذان سن کر یہ پڑھے ”اشہد ان لا الہ الا الخ“ (دعا کے کلمات متن میں دیکھئے) میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ اور محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اللہ کے رب ہونے پر محمد ﷺ کے رسول ہونے پر اور اسلام کے دین حق ہونے پر راضی ہوں، تو اس شخص کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔ (مسلم)

اس کا حاصل یہ ہے کہ اذان کے بعد اگر کوئی شخص حدیث باب میں موجود کلمات کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و کرم سے معاف فرمادیں گے۔

خلاصہ حدیث

اشھد ان لا الہ الا اللہ، اللہ تعالیٰ تنہا معبود ہیں، لا شریک لہ، اللہ کی ذات و صفات میں کوئی شریک نہیں ہے، و اشھدان محمد اعبده "عبد" کو مقدم کیا تاکہ عبودیت کا اظہار ہو، اور رب العالمین کے حضور تواضع ہو سکے، و رسولہ، اس کا تذکرہ حدیث نعمت کے طور پر کیا ہے، اس سے یہود و نصاریٰ کی تردید ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ آپ ﷺ کو رسول نہیں مانتے ہیں، رضیت باللہ رباً، "رب" تمیز ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے تمام فیصلوں اور تقدیر سے متعلق ہر شئی پر راضی ہوں، و ب محمد رسولاً، یعنی آپ ﷺ پر ان تمام چیزوں کے ساتھ جو آپ دے کر بھیجے گئے صدق دل سے ایمان لایا، و بالاسلام، اسلام کے تمام احکام، و امر و نہی کی اطاعت برضا و رغبت کرتا ہوں۔ (مرقات ص: ۱۶۳ ج: ۱)

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث میں مذکور دعا کب پڑھی جائے، اس سلسلہ میں دو قول ہیں (۱) جب مؤذن اشھدان لا الہ الا اللہ، کہے، تب پڑھی جائے (۲) پوری اذان ہو جانے کے بعد پڑھی جائے؛ تاکہ دوسرے کلمات اذان کا جواب فوت نہ ہو، یہی زیادہ رائج قول ہے، غفر لہ ذنبہ، یعنی جو شخص پوری اذان کا جواب دے، پھر مذکورہ کلمات پڑھے، تو اس کے گناہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۱۲ ﴿اذان واقامت کے درمیان نوافل کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۶۲

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَاةٌ بَيْنَ كُلِّ آذَانَيْنِ صَلَاةٌ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ لِمَنْ شَاءَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص: ۸۷ ج: ۱، باب بین کل اذانین صلاة لمن شاء، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۲۷، مسلم ص: ۱ ج: ۱، باب بین کل اذانین صلاة، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۸۳۸۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مغفلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے، ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے، اور تیسری بار فرمایا جو چاہے اس شخص کے لئے ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اذان اور تکبیر کے درمیان جو وقت ہوتا ہے، وہ بہت قیمتی اور بابرکت وقت ہوتا ہے، اس وقت میں نوافل پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہیے، اس وقت کی افضلیت کے لئے یہی کافی ہے کہ اس وقت جو دعا کی جاتی ہے وہ دعا رد نہیں ہوتی ہے۔

خلاصہ حدیث

بین کل اذانین، یہاں دو اذان سے مراد اذان اور اقامت یعنی تکبیر ہے، اقامت پر اذان کا اطلاق تعلیماً کر دیا ہے، جیسے والدین، قرین وغیرہ چونکہ اقامت بھی دخولِ صلاۃ کے واسطے اطلاع دینا ہے، ایسے ہی اذان دخولِ وقت کے واسطے اطلاع دینا ہے، یا یوں کہئے کہ اذان جس طرح غائبین کے اعلام کیلئے ہے، اقامت حاضرین کیلئے ہے، یہاں آپ ﷺ نے اس جملہ کو دوبار فرمایا، آپ ﷺ کا یہ دوبار فرمانا تاکید کے واسطے تھا، مؤذن نے نماز کے فریضہ کو جماعت سے ادا کرنے کی دعوت دی ہے، کوئی شخص اذان سُنکر مسجد میں آ گیا، اقامت میں ابھی تاخیر ہے، اب اس درمیان وقت میں کیا کرے؟ اگر کوئی شخص ذکر و اذکار میں لگتا ہے، تو ثواب کا مستحق ہے، کوئی خاموش بیٹھا نماز کا انتظار کر رہا ہے، وہ بھی مستحق ثواب ہے، اگر نفل نماز پڑھ رہا ہے تو اسکو بھی ثواب ملیگا، اس حدیث میں اسی بات کو بتانے کیلئے دوبار "بین کل اذانین صلاة" آپ نے فرمایا ہے، اصل میں یہاں غلط فہمی ہو سکتی تھی، کہ نوافل پڑھنے کی موزوں جگہ تو گھر ہے، مسجد میں نوافل نہیں پڑھنا چاہئے، اسلئے صراحت کر دی کہ نوافل کی مسجد میں

کلمات حدیث کی تشریح

اجازت ہے، اور اس پر ثواب بھی ملے گا۔ یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اذان و اقامت کے درمیان فصل ہے اور فصل بھی اسی قدر ہے، کہ اگر کوئی درمیانی وقت میں نماز پڑھنا چاہے تو پڑھ لے، فقہاء کرام نے اس فصل کی وضاحت کی ہے، کسی نے کہا ہے کہ وضو کے بعد چار رکعت کے بقدر فصل ہے، اور کسی نے ایسی دو رکعت کے بقدر جن میں سے ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھی جائیں فصل قرار دیا ہے۔

مغرب کی اذان کے بعد نماز ہے یا نہیں؟

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام صاحبؒ کے نزدیک تمام نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان نماز پڑھنا مسنون ہے؛ لیکن مغرب کی نماز میں اذان و اقامت کے درمیان نماز پڑھنا مسنون نہیں ہے، اور نہ ہی مستحب ہے۔ صاحب درمختار نے کہا ہے کہ حنفیہ کے یہاں مغرب کی اذان و اقامت کے درمیان رکعتیں پڑھنا مکروہ ہے۔ بذل میں حضرت سہارن پوریؒ کا بھی یہی رجحان محسوس ہوتا ہے۔ لیکن شیخ ابن ہمام نے کراہت کی نفی کی ہے، اور اباحت کو ترجیح دی ہے، رائج مذہب یہی ہے، کہ قبل المغرب رکعتیں پڑھنا مستحب تو نہیں، لیکن مباح ضرور ہے، حنفیہ کے یہاں کراہت کا قول زیادہ مشہور ہے، ذیل میں ہم کراہت کے قول کی وجہ لکھیں گے۔

امام صاحبؒ کی دلیل: ”عن حماد قال سألت ابراهم عن الصلاة قبل المغرب فنها نى عنها وقال إن النبى صلى الله عليه وسلم و ابا بكر وعمر لم يصلوها“ (جامع المسانيد ص: ۳۰۳ ج: ۱)

امام احمدؒ کا مذهب: امام احمد و امام اسحقؒ کی طرف بعض لوگوں نے استحباب رکعتیں قبل المغرب کی نسبت کی ہے۔ دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا ”بین کُلِّ اذانین صلاة“ اس حدیث کا عموم بتا رہا ہے کہ ہر نماز کی اذان پر اقامت کے درمیان نفل پڑھنا مستحب ہے۔

جواب: حدیث باب میں موجود آپ کا فرمان اکثری اعتبار سے ہے، یعنی اکثر نمازوں میں اذان و اقامت کے درمیان نماز پڑھنا مسنون ہے، مغرب کی نماز اس سے مستثنیٰ ہے، استثنا کی دلیل یہ روایت ہے ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عند كل اذانین رکعتین ما خلا صلاة المغرب“

حنفیہ کے کراہت کے قول کی وجہ: حنفیہ کے یہاں مغرب کی نماز سے قبل رکعتیں کو مکروہ کا جو قول ہے، اس سے باتو کراہت تنزیہی مراد ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں اگرچہ بذات خود مباح ہیں؛ لیکن اس پر عمل کرنے کی وجہ سے مغرب کی نماز کی تعمیل کا حکم جو کہ کم از کم مسنون ہے فوت ہونے کا اندیشہ ہے، یا پھر یہ مطلب ہے کہ ان دو رکعتوں کو مسنون قرار دینا مکروہ ہے (واللہ اعلم)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۶۱۳ ﴿امام ضامن ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۶۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ اللَّهُمَّ ارْشِدِ الْأَئِمَّةَ وَاعْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَفِي أُخْرَى لَهُ يَلْفُظُ الْمَصَابِيحَ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۶۱/۴ ج: ۲، ابوداؤد ص: ۷۷/ج: ۱، باب ما يجب على المؤذن من تعاهد الوقت، كتاب الصلاة حدیث نمبر ۵۱۷/۵۱۸ ترمذی ص: ۵۱/ج: ۱، باب الامام ضامن والمؤذن مؤتمن، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۲۰۷. الشافعی فی الامام ص: ۸۷/ج: ۱، باب اجتزاء المرء باذن غيره.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، ”امام ضامن ہے اور مؤذن امانت دار ہے، اے اللہ آپ امانوں کی رہنمائی فرمائیے، اور مؤذنین کو بخش دیجئے“ (احمد، ابوداؤد، ترمذی، شافعی) اور شافعی کی ایک دوسری روایت مصابیح کے لفظ کے

مطابق نقل ہوئی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ امام مقتدیوں کی نماز کے صحت و فساد کا ذمہ دار ہے، اسی طرح مؤذن امانت دار ہے، لوگ اذان کے حوالے سے اسی پر اعتماد کر کے نماز کے لئے آتے ہیں، اور روزہ وغیرہ کھولتے ہیں، آپ ﷺ کے اس فرمان کا مقصد یہ ہے کہ امام اور مؤذن دونوں کو اپنی ذمہ داری کی اہمیت کا احساس کر کے خلوص کے ساتھ اپنے فریضے کی ادائیگی کرنا چاہئے، آخر میں آپ نے اول الذکر کے لیے ہدایت اور ثانی الذکر کے لیے مغفرت کی دعا کی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح الامام ضامن، امام ضامن ہے، جس طرح کفالت کی بحث میں مدیون کے قرضہ کی جو شخص ذمہ داری اوڑھ لیتا ہے، اس کو فیل کہا جاتا ہے، اسی طرح امام مقتدیوں کی ذمہ داری اوڑھ لیتا ہے، اس لیے اس کو ضامن کہا جاتا ہے، امام ضامن ہونے کی وجہ سے مقتدیوں کی نماز کے صحت و فساد کا ذمہ دار ہو گیا، یعنی اب امام کی نماز کے صحت و فساد پر مقتدی کی نماز کے صحت و فساد کا دار و مدار ہے، ضامن کی یہ تشریح حنفیہ کے نزدیک ہے۔

شواہد کہتے ہیں کہ ضامن کے معنی چرواہے کے ہیں، یعنی جس طرح بکری چرانے کی یہ ذمہ داری ہے، کہ بکریوں کی دیکھ ریکھ کرے، اسی طرح امام کی ذمہ داری ہے کہ وہ نماز کی رکعت وغیرہ کی تعداد کا خیال رکھے، جہاں تک نماز کے صحت و فساد وغیرہ کا تعلق ہے تو امام اس کا ذمہ دار نہیں، اگر کسی وجہ سے امام کی نماز فاسد ہو گئی، تو اس سے مقتدیوں کی نماز فاسد نہیں ہوگی، چنانچہ علامہ یوسف بنوری نے معارف السنن ص: ۲۳۱ ج: ۱، پر کتاب الام کے حوالے سے امام شافعی کا یہ مذہب لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے حالت جنابت میں امامت کی، بعد میں مقتدیوں کو امام کی جنابت کا علم ہوا تو مقتدیوں کی نماز ہو جائے گی، امام کی نماز نہیں ہوگی حنفیہ کے نزدیک مقتدیوں کی بھی نماز نہیں ہوگی، اس وجہ سے کہ امام ضامن ہے، لہذا اس کی نماز کے فساد سے مقتدیوں کی بھی نماز فاسد ہو جائے گی۔

حدیث باب کا یہ جزء ”الامام ضامن“ کو جوامع الکلم میں سے کہا گیا ہے، چنانچہ معارف السنن میں علامہ بنوری نے فرمایا کہ یہ حدیث بہت سے فقہی مسائل پر مشتمل ہے، چونکہ حنفیہ اور شوافع کے درمیان ضامن کے معنی ہی میں اختلاف ہو گیا ہے، لہذا اس سے نکلنے والے مسائل بھی دونوں کے درمیان مختلف فیہ ہیں۔ آگے اس جزء سے نکلنے والے چار اہم مسائل کا ہم مختصر تذکرہ کرینگے تفصیل اپنے مقام پر آئیگی والمؤذن مؤتمن: ”مؤتمن“ اسم مفعول ہے، مطلب یہ ہے کہ مؤذن پر بھروسہ کیا گیا ہے، لہذا جب اذان کا وقت ہو جائے تو وہ اذان کے ذریعہ لوگوں کو فریضہ نماز باجماعت ادا کرنے کے لئے بلا لے۔ اللهم ارشد الائمہ، ”ارشاد“ کے معنی ہیں، راہ راست دکھانا، آپ نے اماموں کے لئے یہ دعا کی ہے کہ وہ گمراہ نہ ہوں، کیونکہ اگر یہ سیدھے راستے پر چلیں گے تو مقتدی بھی سیدھے راستے پر جائیں گے، واغفر للمؤذنین، آپ نے امام کے حق میں دعا ان کی شان کے مطابق، اور مؤذن کے حق میں دعا ان کی شان کے مطابق فرمائی، مؤذن کے بارے میں آپ نے دعا کی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کی بخشش فرمائے، چونکہ مؤذن اونچی جگہ چڑھ کر اذان دیتا ہے، ممکن ہے کہ بے محل نظر پڑ جائے، یا اس قسم کی کوئی اور کوتاہی سرزد ہو جائے، لہذا آپ نے ان کے لئے مغفرت کی دعا کی۔

”الامام ضامن“ سے نکلنے والے چار اہم مسائل۔

مسئلہ اولی

”قرأت خلف الامام“: اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے سورت کی قرأت نہیں کرے گا، لیکن سورۃ فاتحہ کی قرأت کرے گا یا نہیں؟ اس سلسلہ میں روایات متعارض ہیں، جس کی بنا پر ائمہ کے اقوال کی مختلف ہیں۔

امام ابو حنفیہؒ کا مذہب: امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک مقتدی کے لیے فاتحہ پڑھنا جائز نہیں ہے، بلکہ مکروہ تحریمی ہے، خواہ

جہری نماز ہو یا سری نماز ہو، اور مقتدی خواہ امام کی قرأت سن رہا ہو یا نہ سن رہا ہو۔

دلائل: (۱) واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا (۲) من كان له امام فقرأه الامام له قراءة . ان دونوں دلیلوں سے معلوم ہوا کہ مقتدی فاتحہ نہیں پڑھے گا، اس وجہ سے کہ قرأت کی مطلقاً ممانعت ہے، اور سورہ فاتحہ بھی قرأت میں شامل ہے۔ امام شافعی کا مذہب: امام شافعی کے نزدیک مقتدی کے حق میں بھی سورہ فاتحہ کی قرأت واجب ہے۔

دلیل: لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.

جواب: شروع اسلام میں مقتدی فاتحہ اور سورت سب پڑھتے تھے، اولاً سورت پڑھنے سے منع کیا گیا، اور فاتحہ کا جواز باقی رکھا گیا، پھر جب آیت کریمہ ”واذا قرئ القرآن فاستمعوا له“ نازل ہوئی، تو فاتحہ کا جواز بھی ختم ہو گیا۔ کوئی کہہ سکتا ہے کہ مقتدی کے لئے فاتحہ پڑھنے کے حق میں آیت مذکورہ ناسخ ہے، اس پر کیا دلیل ہے؟ تو اس کا جواب ہے یہ ہے کہ اس کی دلیل بہت سی احادیث ہیں، جن میں سے ہم صرف ایک کا ذکر کرتے ہیں، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ”صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقراً خلفه قوم فنزلت واذا قرئ القرآن فاستمعوا له“ (نبی کریم نے نماز پڑھی تو چند لوگوں نے آپ کے پیچھے قرأت کی، پس آیت کریمہ واذا قرئ القرآن الخ نازل ہوئی) معلوم ہوا کہ اس آیت کے نزول سے قبل فاتحہ پڑھنے کی اجازت تھی، جو کہ اس آیت کے نزول کے بعد منسوخ ہو گئی۔ اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے دیکھئے۔ (معارف السنن ص: ۲۸۲/۲۹۶، روح: ۲۳۳۷/۲۳۳۸، وادارہ کاملہ)

مسئلہ ثانیہ ”اقتداء المفترض خلف المتفل“: امام نقل نماز پڑھ رہا ہے، کوئی شخص اس کی اقتداء میں اپنی فرض نماز ادا کر سکتا ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، اور یہ بھی حدیث باب سے متعلق ہے، کیونکہ اگر امام حنفی کی تشریح کے مطابق ضامن ہے اور وہ نقل پڑھ رہا ہے، تو اس کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتداء صحیح نہیں ہوگی، کیونکہ قاعدہ ہے ”الشیء لا يتضمن ما فوقه“ ذیل میں ہم ائمہ کے مذاہب نقل کرتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک نقل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی نماز جائز نہیں ہے۔

دلیل: حنفیہ کی ایک دلیل تو حدیث باب ہے، اس میں امام کو ضامن کہا گیا ہے، اور قاعدہ ہے ضعیف قوی کی ضمانت نہیں دے سکتا ہے، چونکہ نقل پڑھنے والا ضعیف ہے، لہذا وہ فرض پڑھنے والے کا امام نہیں بن سکتا ہے، دوسری صلاۃ خوف ہے، اگر فرض پڑھنے والے کی نماز نقل پڑھنے والے کے پیچھے ہو جاتی، تو آپ ﷺ پہلے ایک جماعت کو نماز پڑھاتے پھر دوسری جماعت کو نماز پڑھادیتے، ایسا کرنے میں بہت سے منافی صلاۃ امور پیش نہ آتے، حالانکہ آپ نے ایسے نہیں کیا، وجہ یہی ہے کہ ایسا کرنے میں دوسری جماعت کی امامت کے وقت آپ کی نقل نماز ہوتی اور مقتدیوں کی فرض، اور ”اقتداء المفترض خلف المتفل“ جائز نہیں ہے۔

امام شافعی کا مذہب: امام شافعی کے نزدیک مفترض کی اقتداء متقل کے پیچھے جائز ہے۔

دلیل: امام شافعی کی دلیل حدیث معاذ ہے، الفاظ حدیث یہ ہیں ”کان معاذ بن جبل یصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یاتی فیوم قومہ الخ“ (حضرت معاذ بن جبل نبی کریم کے ساتھ نماز پڑھتے تھے، پھر واپس آ کر اپنی قوم کی امامت کرتے تھے)

امام شافعی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ حضرت معاذ نے جب حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ لی، تو انکا فریضہ ادا ہو گیا، اب وہ قوم کو نماز پڑھا رہے ہیں تو انکی نقل نماز ہے اور قوم کی فرض نماز ہے، معلوم ہوا کہ مفترض متقل کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے

جواب: حضرت معاذ حضور ﷺ کے پیچھے کس نیت سے نماز پڑھ رہے تھے، اس کا فقہی علم کسی کو نہیں، اس بات کا بھی احتمال ہے کہ حضرت معاذ حضور کے پیچھے نقل کی نیت سے نماز پڑھ رہے ہوں اور قوم کو بیت فرض پڑھا رہے ہوں، اور یہ صورت مختلف فیہ نہیں ہے، لہذا

شوافع کا اس حدیث سے استدلال درست نہیں، کیونکہ قاعدہ ہے۔ ”اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال“

۲- حضرت معاذ کا عمل اس وقت کا ہے جب تکرار فریضہ جائز تھا، بعد میں تکرار فریضہ کا عمل منسوخ ہو گیا، چنانچہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ ”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ان تصلی فریضۃ فی یوم مرتین“ (طحاوی) آپ ﷺ نے ایک فرض نماز کو ایک دن میں دو مرتبہ (فرض کی نیت سے) پڑھنے سے منع فرمادیا۔

۳- یہ حضرت معاذ کا اپنا فعل تھا، جب حضور ﷺ کو علم ہوا تو آپ ﷺ نے فرمائی ”یا تو میرے ساتھ نماز پڑھو، اور قوم کو نماز نہ پڑھاؤ، یا میرے ساتھ نماز نہ پڑھو، اور قوم کو نماز پڑھاؤ، لیکن نماز میں تخفیف کرو“ یعنی بہت لمبی قرأت نہ کرو، حدیث کے الفاظ یہ ہیں ”اما ان تصلی معی او اما ان تخفف بقومک“ یعنی آپ نے دو چیزوں میں سے اختیارات دے کر ایک پر عمل کرنے اور دوسرے کو ترک کرنے کا حکم دیا۔ اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق اور تفصیل بحث دیکھنے کے لئے رجوع کیجئے۔ (نخب الافکار ص: ۱۵۳/۱۶۰ جلد: ۴)

مسئلہ ثالثہ ”اقتداء المفترض بمفترض آخر“: امام ایک فرض نماز پڑھ رہا ہے، اور مقتدی دوسری فرض نماز پڑھ رہا ہے، مثلاً امام ظہر کی نماز پڑھ رہا ہے اور مقتدی عصر کی نماز کی نیت سے اس کی اقتداء کرتا ہے تو کیا یہ اقتداء صحیح ہے؟ یہ مسئلہ بھی حدیث باب کے جزء ”الامام ضامن“ سے نکلتا ہے۔ اگر حنفیہ کی تشریح کے مطابق ضامن کے معنی لیے جائیں تو اقتداء صحیح نہیں ہوگی، کیونکہ قاعدہ ہے ”الشیء لا یتضمن ما هو فوقہ“ ذیل میں ہم مذاہب نقل کرتے ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اقتداء المفترض بمفترض آخر جائز نہیں، ہدایہ میں ہے ”ولا من یصلی فرضاً خلف من یصلی فرضاً آخر“ (وہ شخص جو فرض پڑھتا ہے اس کے پیچھے وہ شخص جو دوسرا فرض پڑھتا ہے اقتداء نہ کرے)

دلیل: ”یونس بن عبید یقول جاء عباد الناجی الی المسجد فی یوم مطر فوجد ہم یصلون العصر فصلی معهم وهو یظن انها الظهر ولم یکن صلی الظهر فلما صلوا فاذا هی العصر، فاتی الحسن فسأله عن ذالک فامرہ ان یصلیہا جمیعاً“ اس حدیث کا حاصل یہ کہ ایک شخص جماعت کے ساتھ اس گمان سے شریک ہوا کہ لوگ ظہر کی نماز پڑھ رہے ہیں، چنانچہ اس نے ظہر کی نیت سے نماز پڑھی حالانکہ لوگ عصر کی نماز پڑھ رہے تھے، اس شخص نے حضرت حسن سے مسئلہ دریافت کیا تو حضرت حسن نے دونوں نمازیں دوہرانے کا حکم دیا۔ (نخب الافکار ص: ۱۶۸ ج: ۴)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اقتداء المفترض بمفترض آخر درست نہیں، نخب الافکار ہی میں مذکور شخص کے بارے میں یوں مذکور ہے ”یصلی الظهر ثم یصلی العصر“ ارادانہ اذا صلی الظهر وراء من یصلی العصر فإنه یعید الظهر والعصر جمیعاً واللہ اعلم۔ (نخب الافکار ص: ۱۶۹ ج: ۴)

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک اقتداء المفترض بمفترض آخر جائز ہے۔

دلیل: ہدایہ میں امام شافعیؒ کی دلیل ذکر کرتے ہوئے صاحب ہدایہ نے کہا ہے ”وعند الشافعی یصح فی جمیع ذالک لان الاقتداء عنده اداء علی سبیل الموافقة“ امام شافعیؒ کے نزدیک ہر صورت میں اقتداء صحیح ہو جائے گی، کیونکہ ان کے نزدیک اقتداء علی سبیل الموافقة ارکان کے ادا کرنے کا نام ہے، یعنی صرف اعمال میں موافقت ضروری ہے، شرکت فی التحریہ ضروری نہیں، صاحب فتح القدیر نے امام شافعیؒ کی دلیل نقل کرتے ہوئے فرمایا ”اذا ثبت جواز الفرض بالنفل ثبت بالکل“ یعنی جب نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتداء صحیح ہو جاتی ہے تو ایک فرض پڑھنے والے کے پیچھے دوسرے فرض پڑھنے والے کی اقتداء بھی صحیح ہو جائے گی۔

جواب: جو دلیل صاحب ہدایہ نے ذکر کی ہے اسکا جواب تو یہ ہے کہ صرف افعال میں شرکت ضروری نہیں ہے بلکہ تضمن کے معنی بھی ملحوظ رکھنا ضروری ہے جیسا کہ حدیث باب میں آپ کے فرمان ”الامام ضامن“ سے معلوم ہو رہا ہے، اور جہاں تک صاحب فتح القدیر کی دلیل کا جواب ہے تو وہ تو اس بات پر مبنی ہے کہ نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی اقتداء صحیح ہو جائے، اور یہ بھی صحیح نہیں ہے، امام شافعی کی مسئلہ ثانیہ کے تحت اس سلسلہ میں دلیل ذکر کی گئی ہے، انکی دلیل حدیث معاذ ہے جسکا ہم نے جواب وہیں پڑ کر کر دیا ہے۔ دیکھ لیا جائے مسئلہ اربعہ ”امام کی نماز کا فساد مقتدی کی نماز کا فساد ہے“: امام کی نماز کا فساد مقتدی کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ بھی حدیث باب کے اسی جزء ”الامام ضامن“ سے نکلتا ہے، اس وجہ سے کہ اگر امام خفیہ کی تشریح کے مطابق ضامن ہے تو اس کی نماز کے فساد سے مقتدی کی نماز بھی فاسد ہوگی۔

امام ابو حنفیہ کا مذہب: امام صاحب کا مذہب جیسا کہ ابھی ذکر کیا امام کی نماز کا فساد مقتدی کی نماز کو مستلزم ہے۔
دلیل: ابن ماجہ میں حدیث ہے ”کان سهل بن سعد الساعدی یقدم فتيان قومہ یصلون بهم فقیل له تفعل ولك من القدم مالك قال انی سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم یقول الامام ضامن فان احسن فله ولهم وان اساء یعنی فعلیه ولا علیهم“ اس روایت کا ظاہر یہی ہے کہ ضامن کفیل ہی کے معنی میں ہے اس کا تقاضہ یہ ہے کہ امام کی نماز کے فساد سے مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہو جاتی ہے، یہ اور بات ہے کہ اس کا گناہ مقتدیوں کے بجائے خود امام پر ہوتا ہے۔
امام شافعی کا مذہب: امام شافعی کے نزدیک امام کی نماز سے مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوتی ہے، کیونکہ ہر ایک حقیقتاً اپنی الگ نماز پڑھ رہا ہے، کوئی کسی کا ذمہ دار نہیں ہے۔

دلیل: شوافع اپنی دلیل میں قرآن مجید کی آیت پیش کرتے ہیں ”ولا تنزدرو اذرة وزری اخری“
جواب: قرآن مجید کی اس آیت سے زیر بحث مسئلہ پر استدلال درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ یہ آیت گناہ و ثواب سے متعلق ہے، نہ کہ افعال کی صحت و فساد سے۔

(نوٹ:) متن میں مصابیح کے الفاظ کے مطابق امام شافعی کی جس دوسری روایت کا تذکرہ ہے وہ یہ ہے ”الائمة ضمانة والمؤذنون امناء فارشد الله الائمة واغفر للمؤذنین“ حدیث میں جن مسائل سے بحث کی گئی ہے ان کی عمدہ تحقیق دیکھنے کے لئے رجوع کیجئے۔ (نخب الانکار ج: ۳۸)

حدیث نمبر ۶۱۴ ﴿اذان دینے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۶۴

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدَّنَ سَبْعَ بَنِينَ مُحْتَسِبًا كُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ترمذی، ص: ۵۱ ج: ۱، باب فضل الاذان، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۰۶، ابن ماجہ ص: ۵۳ ر باب فضل الاذان وثواب المؤذنین، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۲۷

حل لغت: اَذَّن بالصلاة، نماز کے لئے اذان دینا، تاذیناً واذناً، بہت اعلان کرنا، محاسباً، احتساب بکذا باب افعال سے اکتفاء کرنا، الاجر علی اللہ، اللہ سے ثواب کی امید رکھنا، حَسِبَ (س) جسابا گمان کرنا، کسی چیز کو سمجھنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے سات سال تک ثواب کی نیت سے اذان دی اس کے لئے جہنم کی آگ سے نجات لکھ دی جاتی ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص اخلاص کے ساتھ بغیر کسی لالچ و ریاء کے سات سال تک اذان دے گا اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل سے جہنم سے رہائی کا پروانہ عطا فرمائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح محاسباً اذان دینے کا مقصد حصول ثواب ہو، طلب اجرت نہ ہو، احتساب عمل اس شخص کیلئے بولا جاتا ہے جو لہجہ اللہ کوئی عمل انجام دیتا ہے، حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے ”یا ایہا الناس احتسبوا اعمالکم فانہ من احتسب عملہ کتب لہ اجر عملہ واجر حسبہ“ (مرقات ص: ۶۱ ج: ۲)

کتب لہ براءۃ من النار: جہنم کی آگ سے چھٹکارا پا جائے گا، اس وجہ سے کہ جس نے سات سال تک خلوص دل کے ساتھ اذان دی اس کے ایمان و یقین کی صحت ثابت ہوگئی، کیونکہ لہجہ اللہ اذان پر مواظبت اللہ کے فرماں بردار بندہ کے علاوہ کسی دوسرے شخص سے ممکن ہی نہیں ہے۔ (التعلیق ص: ۲۹۸ ج: ۱)

حدیث نمبر ۶۱۵ تنہا شخص اذان دے کر نماز پڑھے عالمی حدیث نمبر ۶۶۵

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْجَبُ رَبُّكَ مِنْ رَأْيِي غَنِمٍ فِي رَأْسِ شَطِئَةٍ لِلْجَبَلِ يُؤْذِنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّيُ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ انْظُرُوا إِلَى عَبْدِي هَذَا يُؤْذِنُ وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي فَقَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ابو داؤد ص: ۱۷۰ ج: ۱، باب الاذان فی السفر، کتاب صلاة السفر، حدیث نمبر ۱۲۰۳، نسائی ص: ۱۰۸ ج: ۱، باب الاذان لمن یصلی وحده، کتاب الاذان حدیث نمبر ۶۶۵۔
حل لغات: شَطِئَةٌ، ج، شظایا، کرج، چھوٹا ٹکڑا، مراد پہاڑ کی چوٹی ہے۔

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے پروردگار کو وہ بکری کا چراغ والا بہت اچھا لگتا ہے جو پہاڑ کی چٹان کی چوٹی پر اذان دیتا ہے، اور نماز پڑھتا ہے، اللہ عزوجل فرماتے ہیں میرے اس بندہ کو دیکھ اذان دیتا ہے اور نماز پڑھتا ہے، مجھ ہی سے ڈرتا ہے میں نے اپنے بندے کو بخش دیا اور اس کو جنت میں داخل کیا۔ (ابوداؤد و ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آدمی اگر کسی ویران مقام میں ہے، تو اس کو اذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھنا چاہئے، ایسے شخص سے اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتے ہیں، اس کا تذکرہ فرشتوں سے کرتے ہیں اور اس کو معاف کرنے اور جنت میں داخل کرنے کا وعدہ فرماتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح راعی غنم، بکری کا چراغاں، مراد ہر وہ شخص ہے جو گوشہ نشینی اختیار کر کے غیر آباد جگہ پہنچ جاتا ہے، شطیۃ للجبیل، پہاڑ کی چوٹی جو کہ غیر آباد ہے، اگر کوئی شخص غیر آباد جگہ میں اذان دے کر نماز پڑھتا ہے تو وہ بہت عظیم کام کرتا ہے، اسکے عمل میں کسی قسم کی ریا کاری کا شبہ نہیں، اسکی اذان کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ کی جس مخلوق تک بھی اذان کے کلمات کی بھنک پہنچے گی، وہ مخلوق قیامت تک کے دن اذان دینے والے کے حق میں گواہی دے گی، یہ شخص اکیلے ہونے کے باوجود اذان دیکر نماز پڑھ رہا ہے جو عام مسلمانوں کا طریقہ ہے، لہذا اللہ تعالیٰ اسے شخص کو جماعت کا ثواب عطا فرماتے ہیں، روایت میں آتا ہے کہ تنہا اذان دیکر نماز پڑھنے والے کیساتھ فرشتے نماز پڑھتے ہیں، یؤذن اذان سے مراد اذان و اقامت دونوں ہیں، یہیں سے معلوم ہوا کہ جو شخص تنہا نماز پڑھ رہا ہے، اس کیلئے اذان و اقامت دونوں کہنا مستحب ہے، یخاف معنی، یعنی تنہائی میں اذان و اقامت اور نماز کی مواظبت صرف میرے خوف کی وجہ سے ہے، کسی قسم کی ریاء کاری یا لالچ کا اسمیں دخل نہیں ہے، قد غفرت لعبدی، اللہ تعالیٰ ملائکہ

کو جو انسانوں کو گناہ کا پتلا قرار دے چکے تھے، اپنے اس مخلص بندے کو دکھاتے ہیں، تاکہ انکے تعجب میں اضافہ ہو، اسکے بعد فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے اس مخلص بندے کو نہ صرف معاف کر دیا؛ بلکہ اسکو جنت میں بھی داخل کریں گے، اللہ تعالیٰ کا مؤذنوں کو بندہ کہنا، پھر اپنی طرف انکی نسبت کرنا، انکی عظمت میں چار چاند لگانا ہے، کیسے افسوس کی بات ہے کہ آج ہم مؤذن کو حقارت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۱۶ ﴿مؤذن اور امام کی عظمت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۶۶

وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة على كُتبان المسك يوم القيامة عبْد اذى حق الله وحق مولاه ورجل ام قوما وهم به راضون ورجل ينادى بالصَّلوات الخمس كل يوم وليلة رواه الترمذی وقال هذا حديث غریب.

حوالہ: ترمذی ص: ۱۹ / ج: ۲، باب ماجاء فی فضل المملوك الصالح، کتاب البر والصلة، حدیث نمبر ۱۹۸۶
حل لغات: کُتبان، ٹیلے، کُتِبَ (ن) کُتِبَ، جمع ہونا، المسک، مشک، ج مسک، ینادی، مصدر مناداة، مخاطبت سے، پکارتا، یہاں مراد اذان دینا ہے۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن تین (طرح کے) لوگ مشک کے ٹیلوں پر ہوں گے (۱) وہ غلام کہ جس نے اللہ تعالیٰ کا بھی حق ادا کیا اور اپنے آقاؐ کا بھی حق ادا کیا (۲) وہ شخص جو کسی قوم کا امام بنا اور لوگ اس سے راضی رہے، (۳) وہ آدمی جو دن رات کی پانچوں نمازوں کی اذان دیا کرتے تھے۔ (ترمذی) امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تین قسم کے لوگوں کو قیامت کے دن مشک کے ٹیلے عطا فرمائیں گے، اللہ تعالیٰ مذکورہ تین طرح کے لوگوں کو یہ اعزاز اسلئے عطا فرمائیں گے کہ ان تینوں طرح کے لوگوں نے اللہ کیلئے اپنے آپ کو مشقت میں ڈال لیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ ان کی محنتوں کو قبول کر کے ان کی بزرگی کے اظہار کے لئے ان کو مشک کے ٹیلے عطا فرمائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

کُتبان المسک، علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ ان تینوں طرح کے لوگوں کے ثواب کو مشک کے ٹیلوں سے تعبیر کیا ہے، چونکہ ان تینوں طرح لوگوں کے اعمال ان کی ذات تک محدود نہیں رہتے بلکہ ذات سے غیر ذات کی طرف متجاوز ہو جاتے ہیں، اس وجہ سے ان کو یہ مقام ملے گا۔ اذی حق اللہ، یعنی اپنے حقیقی آقاؐ اللہ تعالیٰ کا حق ادا کیا، وحق مولاہ، اور اپنے مجازی آقاؐ جس کا وہ مملوک ہے اس کا بھی حق ادا کیا "عبد" سے عبد مملوک مراد ہے، خواہ مرد ہو یا عورت، ورجل ام قوما، یعنی وہ شخص جو خود اپنی نماز بھی ادا کرتا ہے اور لوگوں کو نماز پڑھاتا بھی ہے، قوم کا تذکرہ تعلیماً ہے، چونکہ عام طور پر چھ لوگ جماعت میں رہتے ہیں، اس وجہ سے قوم کہا، ورنہ اگر کوئی شخص ایک یا دو لوگوں کی امامت کرتا ہے وہ بھی اس ثواب کا مستحق ہے۔ وہم بہ راضون، یعنی امام کے صلاح و تقویٰ اور نماز کو اس کے حق کے مطابق ادا کرنے کی وجہ سے مقتدی اس سے خوش رہے ہوں، مقتدیوں کی رضامندی کی وجہ سے امام کا ثواب بڑھ جاتا ہے، کیونکہ مقتدیوں کی رضامندی امام کے صلاح و تقویٰ کی دلیل ہے، لیکن مقتدیوں میں ان مقتدیوں کا اعتبار ہوگا جو دین دار، دین پسند ہوں، نماز کے احکام سے واقف ہوں۔

سوال: امام کے سلسلہ میں تو یہ کہا کہ مقتدی اس سے خوش رہتے ہوں، مؤذن کے سلسلہ میں یہ بات نہیں کہی، اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: امام کی نماز کے نقص سے مقتدیوں کی نماز میں نقص پیدا ہوتا ہے، اسی طرح امام کی نماز کے کمال سے مقتدیوں کی نماز میں کمال پیدا ہوتا ہے، اذان میں ایسا کچھ نہیں ہے، لہذا امام کے ساتھ مقتدیوں کی رضا کی قید لگی ہے، اور مؤذن کے ساتھ نہیں لگی ہے۔

ورجل ینادی، یہاں مضارع کا صیغہ ذکر کر کے یہ بتایا ہے کہ اذان دینے کی فضیلت اسی وقت ہے جب اس میں استمرار ہو، اسی

وجہ سے اس کو "بالصلوات الخمس" کے ساتھ مقید کیا ہے، اس میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ مؤذن کا مقام و مرتبہ امام سے کم ہے، جیسا کہ مؤذن کا مؤخر کرنا خود اس بات پر غمازی کر رہا ہے۔ (فصل ہرقات ص: ۱۶۸/ج: ۲)

حدیث نمبر ۶۱۷ ﴿مؤذن کے حق میں تمام مخلوقات کا گواہی دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۱۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤَذِّنُ يُغْفَرُ لَهُ مَدَى صَوْتِهِ وَيَشْهَدُ لَهُ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ وَشَاهِدُ الصَّلَاةِ يُكْتَبُ لَهُ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ صَلَاةً وَيُكَفَّرُ عَنْهُ مَا بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ إِلَى قَوْلِهِ كُلُّ رَطْبٍ وَيَابِسٍ وَقَالَ وَلَهُ مِثْلُ أُجْرٍ مَنْ صَلَّى.

حوالہ: مسند احمد، ص: ۴۱۱/ج: ۲، ابوداؤد، ص: ۷۶/ج: ۱، باب رفع الصوت بالاذان، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۵۱۵، ابن ماجہ ص: ۵۳/باب فضل الاذان وثواب المؤذنین، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۲۴، نسائی ص: ۱۰۶/ج: ۱، باب رفع الصوت بالاذان، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۴۴.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "اذان دینے والے کی بخشش کی جاتی ہے، جہاں تک اس کی آواز پہنچتی ہے، اور اس کے حق میں ہر تر اور خشک چیز گواہ بنے گی اور نماز میں آنے والا، اس کے لئے پچیس نمازیں لکھی جاتی ہیں، اور اس کے وہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں جو دو نمازوں کے درمیان کئے ہیں"۔ (احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مؤذن کو اذان دینے میں استطاعت پھر آواز بلند کرنا چاہئے؛ کیونکہ آواز جتنی بلند ہوں گی، اس کے حق میں اتنی ہی فائدہ مند ہوگی، اگر پوری توانائی صرف کر کے اذان دے گا، تو مغفرت بھی مکمل ہوگی اور جس مخلوق تک بھی اذان کی آواز پہنچے گی، وہ مخلوق قیامت کے دن اس کے حق میں گواہ ہوگی؛ مؤذن کو نماز پڑھنے والے کی طرح بھی ثواب ملے گا؛ کیونکہ وہ لوگوں کو نماز کی طرف بلاتا ہے، اور حدیث میں آتا ہے کہ "الدال علی الخیر کفاعلہ"

کلمات حدیث کی تشریح المؤذن یغفر لہ مدی صوته، مؤذن کے اذان کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے، وہاں تک اس کی مغفرت کی جاتی ہے اس جزء کی بہت سی تشریحات کتب حدیث میں منقول ہیں، چند ہم یہاں ذکر کرتے ہیں، (۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ مؤذن کو اپنی آواز ممکنہ حد تک بلند رکھنا چاہئے؛ کیونکہ جتنی بلند آواز ہوگی، اتنی ہی لمبی چوڑی مغفرت ہوگی، یعنی مغفرت نامہ ہوگی، (۲) اگر مؤذن کے گناہوں کو جسم فرض کیا جائے اور وہ اتنی دور تک بھر جائیں، جتنی دور تک اس کی اذان کی آواز جا رہی ہے، تو یہ سب گناہ معاف ہو جائیں گے۔ (۳) جہاں تک اس کی اذان کی آواز جائے گی اس جگہ میں اگر مؤذن نے کوئی گناہ کیا ہوگا تو وہ گناہ معاف ہو جائے گا۔ (۴) جہاں تک اذان کی آواز جائے گی، اس حصہ میں جو لوگ بھی ہو گئے مؤذن کی شفا رکھیں ان کی بخشش کر دی جائے گی۔ (۵) مؤذن کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے وہ جتنی بھی چیزیں ہوتی ہیں، مؤذن کے لئے استغفار کرتی ہیں، یہ تشریح اس وقت ہوگی جب یغفر کو یستغفر کے معنی میں لیا جائے، و طرب، مراد ہر شئی نامی ہے، یعنی ہر بڑھنے والی چیز جیسے انسان، حیوانات، نباتات وغیرہ، یابس، مراد شئی غیر نامی ہے، یعنی ہر وہ چیز جو بڑھنے والی نہ ہو؛ جیسے جمادات وغیرہ، حاصل یہ ہے کہ ہر خشک اور تر یعنی بڑھنے والی اور نہ بڑھنے والی، ہر طرح کی مخلوقات قیامت کے دن مؤذن کے حق میں گواہی دیں گی۔ اللہ تعالیٰ نے کائنات میں سے ہر چیز کو اپنی معرفت کا کچھ نہ کچھ حصہ عطا فرمایا ہے؛ چنانچہ ارشاد ربانی ہے "وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ" (کوئی چیز ایسی نہیں جو تعریف کے ساتھ اللہ کی، پاکی بیان نہ کرتی ہو، لیکن تم لوگ ان کی پاکی بیان کرنے کو سمجھتے نہیں ہو) قیامت کے دن جن و انس کے ساتھ دیگر مخلوقات بھی مؤذن کے حق میں گواہ ہوں گی یہ تمام لوگ مؤذن کے

بارے میں کس چیز کی گواہی دیں گے؟ اسکے ایمان کی گواہی دیں گے، یا اسکے عمل خیر کی، کہ اسنے ان باتوں کا اعلان کر کے لوگوں کو نماز کی طرف بلایا تھا، یہ گواہی حقیقت پر محمول ہے یا مجاز پر؟ حقیقت پر بھی محمول ہو سکتی ہے، اور یہ اس طور پر کہ اللہ تعالیٰ ان چیزوں میں جنہیں گویائی کی طاقت نہیں ہے، اپنے فضل سے گویائی کی طاقت عطا فرمادیں، اسکے بعد وہ چیزیں گواہی دیں، اور انہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت پر یقین رکھنے والے کیلئے چنداں تعجب کی گنجائش نہیں ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ گواہی دینا مجاز پر محمول ہو اور مقصود مبالغہ ہو جیسا کہ ابن ملک نے کہا ہے، و شاهد الصلاة، اسکا عطف کس پر ہے؟ اس بارے میں دو قول ہیں (۱) المؤذن پر ہے، مطلب یہ ہے کہ مؤذن کی مغفرت کی جاتی ہے، اور اس شخص کی مغفرت کی جاتی ہے، جو مؤذن کی اذان سن کر جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کیلئے حاضر ہوتا ہے، اس قول کے قائل علامہ طہی ہیں، (۲) "کل رطب و یابس" پر عطف ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مؤذن کے حق میں ہر خشک و تر چیز گواہی دیگی اور نماز پڑھنے والا بھی گواہی دیگا، چونکہ ہر خشک و تر چیز میں نماز پڑھنے والا بھی شامل ہے، اسلئے کہا جائیگا، کہ یہ عطف الخاص علی العام کے قبیل سے ہے۔ صاحب مرقات کے نزدیک دوسرا قول زیادہ رائج ہے، کتب لہ "لہ" ضمیر اور آگے "عنه" ضمیر دونوں کا مرجع "شاهد الصلاة" بھی بن سکتا ہے اور یہ لفظ زیادہ قریب بھی ہے، اور "المؤذن" بھی بن سکتا ہے، یہ معنی انسب ہے، کیونکہ اصلاً مؤذن ہی کا حدیث میں تذکرہ ہو رہا ہے، یہاں یہ بات کہی گئی ہے کہ نماز میں جماعت کیساتھ شرکت کرنے والے کیلئے پچیس نمازیں لکھی جائیں گی، جب کہ ایک دوسری روایت میں آتا ہے کہ جماعت کیساتھ نماز پڑھنا ستائیس درجہ افضل ہے، روایات میں اختلاف حالات اور مقامات کے اختلاف کی وجہ سے ہے۔ و یکفر عنه، مؤذن کے گناہ صغیرہ جو دو اذانوں کے درمیان ہوئے ہوں اور جماعت کیساتھ نماز پڑھنے والے کے گناہ صغیرہ جو دو نمازوں کے درمیان ہوئے ہوں اذان اور نماز کی وجہ سے معاف ہو جاتے ہیں، ولہ مثل اجر، مؤذن کو اذان دینے کی بنا پر وہ ثواب بھی ملتا ہے، جو نمازیوں کو ملتا ہے؛ کیونکہ مؤذن جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کا سبب بنتا ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ جو نیکی کا ذریعہ بنتا ہے اسکو نیکی انجام دینے والے کے بقدر ثواب ملتا ہے۔ (مرقات ص: ۱۶۸/۱۶۹ ج: ۲، بعد حذف و اضافہ)

حدیث نمبر ۶۱۸ امام کو مقتدیوں کی رعایت کرنا چاہیے عالمی حدیث نمبر ۶۱۸

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْنِي إِمَامَ قَوْمِي قَالَ أَنْتَ إِمَامُهُمْ وَاقْتَدِ بِأَضْعَفِهِمْ وَاتَّخِذْ مُؤَدِّنَا لَا يَأْخُذْ عَلَيَّ أَذَانُهُ أَجْرًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُودَاوُدَ وَالتَّسَنُّيُّ.

حوالہ: مسند احمد ص: ۲۱۷۔ ابوداؤد ص: ۷۹ ج: ۱، باب اخذ الاجر علی التأذین، کتاب الصلاة، حدیث نمبر

۵۳۱، نسائی ص: ۱۰۹ ج: ۱، باب اتخاذ المؤذن الذی لا یأخذ علی اذانه اجرًا، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۷۱۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول! مجھے میری قوم کا امام بنادیتے، آپ ﷺ نے فرمایا تم لوگوں کے امام ہو، تم کمزور لوگوں کی پیروی کرو، اور اس شخص کو مؤذن بناؤ جو اپنی اذان کا معاوضہ نہ لیتا ہو۔ (احمد، ابوداؤد، نسائی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ امام اپنے پیچھے نماز پڑھنے والے ضعیف اور کمزور مقتدیوں کی مکمل رعایت کرنا چاہئے۔ خلاصہ حدیث نماز میں اتنی طویل قراءت ہرگز نہ کرے جس سے مقتدی گھبرا جائیں، اور جماعت میں آنا ہی چھوڑ دیں، نیز اذان کا فریضہ اس شخص کے سپرد کرنا چاہئے، جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے اذان دیتا ہو، جس شخص کا مقصد ہی اذان سے پیسہ کمانا ہو اس کو مؤذن نہ مقرر کرنا چاہئے۔

و عن عثمان بن ابی العاص قال قلت، یہ عثمان بن عامر طاهمی ہیں، وفد ثقیف کے ساتھ تھے۔ کلمات حدیث کی تشریح میں آپ ﷺ کی خدمت میں آئے تھے، ان کو آپ ﷺ نے طائف کا عامل بنا کر بھیجا، انہوں نے

حضور ﷺ سے درخواست کی کہ مجھے میری قوم کا امام بنا دیجئے۔ آپ نے فرمایا، انت امامہم، میں نے تم کو ان کا امام بنا دیا۔

اشکال: آپ ﷺ عہدہ طلب کرنے کو ناپسند کرتے تھے، پھر آپ سے عثمان بن ابوالعاص نے امامت کا عہدہ کیوں طلب کیا؟

جواب: (۱) حضور ﷺ نے عثمان کو طائف کا عامل بنایا، تو گویا خود حضور ﷺ کی جانب سے ان کو عہدہ مل گیا، پھر حضرت عثمان بن ابوالعاصؓ نے آپ ﷺ سے عہدہ نہیں طلب کیا؛ بلکہ نماز پڑھانے کی اجازت طلب کی، جو آپ نے بلا تا مل عطا فرمادی، (۲) اگر کوئی شخص کسی عہدہ کا مستحق ہے اور وہ دینی مصلحت کے پیش نظر اس عہدہ کو طلب کر رہا ہے، تو اس میں کوئی حرج نہیں، جیسے کہ حضرت یوسف نے عزیز مصر سے کہا تھا "اجعلنی علی خزائن الارض انی حفیظ علیم" حضرت عثمان بن ابوالعاصؓ بھی امامت کے مستحق تھے، اور اس میں انہوں نے مصلحت سمجھی؛ لہذا انہوں نے حضور ﷺ سے امامت کرنے کی درخواست کی جو کہ حضور ﷺ نے قبول فرمائی۔

واقف باضعفہم، اس کی دو تشریحیں ہیں (۱) بدنی طاقت کے اعتبار سے کمزور لوگوں کی رعایت کا حکم ہے (۲) بہت زیادہ نیک و فرماں بردار لوگ جو خشوع و خضوع میں بہت بڑھے ہوئے ہوں ان کی تعظیم کا حکم ہے۔

پہلی تشریح کے اعتبار سے مطلب یہ ہے کہ نمازیوں میں جو سب سے ضعیف و کمزور لوگ ہیں، ان کی رعایت کرتے ہوئے نماز پڑھانا چاہئے، نہ بہت زیادہ لمبی نماز پڑھائی جائے اور نہ بہت تیزی سے نماز پڑھائی جائے، اس وجہ سے کہ کمزور آدمی نہ تو بہت دیر قیام کر سکتا ہے اور نہ بہت تیزی سے رکوع و سجدہ کر سکتا ہے، لہذا دونوں چیزوں کو ملحوظ رکھ کر امام کو نماز پڑھانا چاہئے، یا پھر یہ مطلب ہے کہ اپنے مقتدیوں میں ان لوگوں کی تعظیم و تکریم کرو جو بوڑھے ہوں، حدیث میں آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سفید ریش بوڑھے سے شرم کرتے ہیں، اور بوڑھے کی تعظیم گویا اللہ کی تعظیم ہے، لہذا آپ نے حضرت عثمان کو وصیت کر کے یہ بتایا کہ امام ہونے کی وجہ سے تمہارا مرتبہ بلند ہو گیا؛ لیکن تم اس کے باوجود بوڑھوں کی تعظیم کرتے رہنا، اور اگر اضعف کی دوسری تشریح "اکثرہم خشوعاً و تذلاً" لی جائے تو بھی یہی مطلب ہے کہ امام ہونے کے باوجود امامت میں جو پرہیزگار و متقی لوگ ہوں ان کی تعظیم کرتے رہنا۔

حدیث نمبر ۶۱۹ ﴿اذان کے وقت دعا قبول ہوتی ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۶۹

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُولَ عِنْدَ أَذَانِ الْمَغْرِبِ اَللّٰهُمَّ هَذَا اِقْبَالَ لَيْلِكَ وَاِدْبَارُ نَهَارِكَ وَاَصْوَاتُ دُعَاتِكَ فَاعْفِرْ لِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَعِيْنٍ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ

حوالہ: ابو داؤد ص ۷۸-۷۹ ج ۱، باب ما يقول عند اذان المغرب، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۵۳۰۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو سکھایا کہ میں مغرب کی اذان کے وقت یہ دعا پڑھوں، "اللهم الخ" اے اللہ! یہ وقت آپ کی رات کے آنے اور آپ کے دن کے جانے کا ہے اور آپ کو پکارنے والوں کی آوازوں کا ہے، تو آپ مجھ کو بخش دیجئے۔ (ابو داؤد، بیہقی نے دعوات کبیر میں یہ روایت نقل کی ہے)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اذان کے وقت دعا قبول ہوتی ہے، لہذا اذان کے وقت دعا کرنا چاہئے؛ خاص طور سے مغرب کے وقت اذان مکمل ہونے پر مذکورہ بالا دعا کا اہتمام کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح | اللهم هذا، ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ حدیث میں موجود کلمات فجر کی اذان کے بعد بھی تھوڑے سے تغیر کے بعد کہے جائیں، فجر کی اذان کے بعد یوں کہنا چاہئے "هذا اِدْبَارُ لَيْلِكَ وَاِقْبَالَ نَهَارِكَ"۔

اعتراض: حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ یہ امور تو قیفی ہیں ان میں قیاس نہیں چلتا؛ لہذا اذان فجر کے بعد یہ دعا نہ پڑھی جائے۔

جواب: اذان کے بعد دعا مانگنے سے کوئی مانع شرعی موجود نہیں ہے، آدمی اپنے الفاظ سے دعا مانگتا ہے تو بھی کوئی حرج نہیں ہوتا تو ان

الفاظ سے جو کہ الفاظ نبوی ﷺ سے ماخوذ ہیں کیسے حرج ہو سکتا ہے؟۔ (مرقات ص ۱۷۰، ۱۷۱ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۲۰ ﴿کلمات تکبیر کا جواب دینا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۰

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَوْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ بَلَغَ أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ فَلَمَّا أُنْ قَالْ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَذَانَهَا وَقَالَ فِي سَائِرِ الْإِقَامَةِ كُنْخِرْ خِدْيَتِ عَمْرٍ فِي الْأَذَانِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۷۸ ج ۱، با ماقول اذا سمع الاقامة، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۲۸.

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ یا اللہ کے نبی ﷺ کے کسی دوسرے صحابی سے روایت ہے کہ حضرت بلالؓ نے تکبیر کہنا شروع کی چنانچہ جب انہوں نے ”قد قامت الصلوة“ کہا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اقامہا اللہ وادامہا“ (اللہ نماز کو قائم رکھے اور ہمیشہ باقی رکھے) اور آپ نے باقی تکبیر میں اسی طرح الفاظ کہے جس طرح حضرت عمرؓ کی حدیث میں اذان کے متعلق مذکور ہے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب اقامت کہی جائے تو جس طرح اذان سن کر کلمات اذان کا جواب دیا جاتا ہے، اسی طرح اقامت سن کر کلمات اقامت کا بھی جواب دیا جائے، لیکن ”قد قامت الصلوة“ کہتے وقت ”اقامہا اللہ وادامہا“ کہا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح اقامہا اللہ وادامہا آپ ﷺ نے تکبیر کہنے والے کی زبان سے جو کلمات سننے کے مثل خود بھی کہے لیکن ”حی علی الصلوة“ اور ”حی علی الفلاح“ ”قد قامت الصلوة“ کے جواب میں ”اقامہا اللہ وادامہا“ کہا۔ اور ”حی علی الصلوة“ اور ”حی علی الفلاح“ کے جواب میں۔ لا حول ولا قوة الا باللہ کہا۔

سوال: تکبیر کے جواب دینے کے بارے میں ائمہ کیا فرماتے ہیں؟

جواب: امام مالک تکبیر کے جواب دینے کے قائل نہیں ہیں اور وہ حدیث باب کو ضعیف قرار دیتے ہیں، شوافع وحنابلہ تکبیر کا جواب دینے کے قائل ہیں اور حنفیہ کے یہاں دونوں طرح کے اقوال ہیں، البتہ جواب دینا زیادہ بہتر معلوم ہوتا ہے، حدیث باب اگرچہ ضعیف ہے، لیکن فضائل اعمال میں ضعیف پر بھی عمل ہو جاتا ہے۔

سوال: اگر کوئی اقامت کا جواب نہ دے تو وہ کیا کرے؟

جواب: وہ کوئی دعا پڑھے، شامی میں ہے ”ولا بأس ان يشغل بالدعاء“ دعائیں مشغول ہونے میں کوئی حرج نہیں۔

حدیث نمبر ۶۲۱ ﴿اذان و تکبیر کے درمیان کی جانیوالی دعا رد نہیں ہوتی﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۱

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُرَدُّ الدُّعَاءُ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ابو داؤد: ص نمبر ۷۷، ج: ۱، باب ماجاء فی الدعاء بین الاذان والاقامة، كتاب الصلوة، حدیث ۵۲۱،

ترمذی ص ۵۱ ج ۱، باب الدعاء لا يُرَدُّ بین الاذان والاقامة، كتاب الصلوة، حدیث ۲۱۲.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اذان اور تکبیر کے درمیان (جو دعا کی جاتی ہے) وہ دعا رد نہیں کی جاتی۔ (ابوداؤد، ترمذی)

اس حدیث میں بھی آپ ﷺ نے اذان و اقامت کے درمیان دعائے مانگنے پر ابھارا۔ ہے اس مخصوص وقت میں اپنی حاجات کو اللہ تعالیٰ کیسے مانگنا چاہئے، کیونکہ یہ قبولیت کا وقت ہے، اس وقت میں اللہ تعالیٰ بندے کی دعا قبول فرماتے ہیں

کلمات حدیث کی تشریح

لا یورد الدعاء، دعا رد نہیں کی جاتی، یعنی اس وقت میں دعا ضرور قبول ہوتی ہے، بین الاذان والاقامة اسکے دو مطلب ہو سکتے ہیں (۱) اذان کے درمیان دعا رد نہیں ہوتی ہے یعنی ابتداء سے لے کر انتہا اذان تک اسی طرح ابتداء اقامت سے لے کر انتہا اقامت تک جو وقت ہے اس میں دعا رد نہیں ہوتی ہے (۲) ابتداء اذان سے لے کر انتہا اقامت تک پورے وقت میں دعا رد نہیں ہوتی ہے۔ (بذل)

ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے جب صحابہ سے دعا مانگنے کے لئے کہا تو صحابہ نے عرض کیا ”ماذا نقول یا رسول اللہ“ (اے اللہ کے رسول ہم کیا دعا مانگیں؟) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”سلو اللہ العافیۃ فی الدنیا والآخرة“ (دنیا و آخرت دونوں جہاں میں اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرو) (مرفقات: ص: ۱۷۱، ج: ۲)

حدیث نمبر ۶۲۲ ﴿دعا رد نہیں ہوتی﴾ عالمی حدیث ۶۷۴

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَانٌ لَا تُرَدُّ إِنْ أَوْ قَلَّمَا تُرَدُّ نِ الدُّعَاءُ عِنْدَ النَّدَاءِ وَعِنْدَ الْبَاسِ حِينَ يُلْحَمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَفِي رِوَايَةٍ وَتَحْتَ الْمَطَرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَتَحْتَ الْمَطَرِ.

حوالہ: ابوداؤد: ص: ۴۴۴، ج: ۱، باب الدعاء عند اللقاء، کتاب الجہاد، حدیث نمبر ۲۵۴۰، دارمی: ص ۲۹۳ ج: ۱، باب الدعاء عند الاذان، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۱۲۰۰.

حل لغات: يلحم، لِحْم (س) لَحْمًا کسی جگہ پھنس جانا، پیوست ہو جانا، اسی سے المَلْحَمَة ہے گھمسان کی جنگ۔ ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو دعائیں رد نہیں کی جاتی، یا یہ فرمایا دو دعائیں کم رد کی جاتی ہیں، (۱) اذان کی وقت کی دعا، (۲) جنگ کی وقت جب کہ لوگ ایک دوسرے میں گھسے جارہے ہوں اور ایک روایت میں ہے بارش کی وقت کی دعا، اس روایت کو ابوداؤد اور دارمی نے نقل کیا ہے، لیکن دارمی نے ”تحت المطر“ (بارش کے نیچے) الفاظ نقل نہیں کئے ہیں

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ مندرجہ ذیل اوقات میں دعا کا اہتمام کرنا چاہئے، ان اوقات میں خاص طور پر اللہ تعالیٰ دعا قبول فرماتے ہیں وہ اوقات یہ ہیں، (۱) اذان کے شروع ہونے سے لیکر اقامت کے انتہا تک کا وقت (۲) کفار سے جنگ کے وقت (۳) بارش کے نزول کے وقت۔

الباس: جب لڑائی شروع ہو جائے اس وقت مانگی جانے والی دعا قبول ہوتی ہے، آپ جنگ بدر میں مستقل دعا کرتے رہے، حتیٰ کہ جبریل نے آپ ﷺ کو فتح کی بشارت سنائی، تحت المطر، بارش کے نزول کے وقت بارش کے نیچے کھڑے ہو کر مانگی جانے والی دعا بھی رد نہیں ہوتی، بعض روایات سے ثابت ہے کہ جب بارش شروع ہوتی ہے، تو آپ ﷺ اپنے جسم سے کپڑا ہٹا کر تھوڑی دیر کھڑے ہوتے اور بارش کا پانی اپنے اوپر لیتے، کسی صحابی نے اس کی وجہ پوچھی تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ وہ تازہ پانی ہے جو اللہ تعالیٰ کے پاس سے آرہا ہے، ابوداؤد میں ایک روایت ہے جس کے الفاظ یوں ہیں ”سَاعَتَانِ يَفْتَحُ فِيهِمَا أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَقَلَّمَا تُرَدُّ عَلَى دَاعٍ دَعْوَتُهُ عِنْدَ حُضُورِ النَّدَاءِ وَوَقْتُ الْمَطَرِ“ (دو گھنٹیاں ایسی ہیں جن میں آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اور بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ اذان اور بارش کے وقت دعا کرنے والے کی دعا رد ہو) (مرفقات ۱۷۲ ج: ۲)

حدیث نمبر ۶۲۳ ﴿اذان کے جواب دینے والے کا ثواب﴾ عالمی حدیث ۶۷۳

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: جَلَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤَذِّنَ يَفْضُلُونَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قُلَّ كَمَا يَقُولُونَ فَإِذَا انْتَهَيْتَ فَسَلَّ تُعْطَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۷۸ ج ۱، باب ما يقول اذا سمع المؤذن، کتاب الصلوة، حدیث ۵۲۴.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ ایک صحابی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! اذان دینے والے ہم سے بڑے جارہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا مؤذن جو کہتے ہیں تم بھی وہی کہو، اور جب کہہ چکو تو مانگو تم کو دیا جائے گا۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مؤذن کا بہت بڑا مقام و مرتبہ ہے، اگر کوئی اس مقام کو حاصل کرنا چاہتا ہے تو اسکو چاہئے کہ وہ مؤذن کی اذان کا جواب دے، جو کوئی مؤذن کی اذان کا جواب دے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے تو اس کا مقام مؤذن سے بھی بڑھ جائیگا الا یہ کہ مؤذن بھی اذان دینے کے بعد دعا مانگے، ایسی صورت میں دونوں کا مقام بہت بلند ہو جائے گا۔

ان المؤذنین یفضلوننا، مؤذنون کو اذان دینے کی وجہ سے بہت بڑی خصوصیت حاصل ہے، اس لئے وہ مقام و مرتبہ میں ہم سے بڑھے چلے جارہے ہیں قل کما یقولون، مؤذن کے مثل کہو یعنی مؤذن کو جواب دو، اجابت کی دو قسمیں ہیں (۱) اجابت بالاقدام یہ تو بالاتفاق واجب ہے (۲) اجابت بالقول، بعض لوگ اس کے بھی وجوب کے قائل ہیں، لیکن راجح قول استحباب کا ہے؛ اگر اجابت بالقول واجب ہوتا تو آپ ﷺ ایک مؤذن کے اللہ اکبر کہنے پر ”علی الفطرة“ اور شہادتین کہنے پر ”خروج من النار“ نہ فرماتے۔

اشکال: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مؤذن جب حی علی الصلوة اور حی علی الفلاح کہے تو جواب دینے والا بھی انہیں الفاظ کو دہرائے کیونکہ حدیث میں مطلقاً ”قل کما یقولون“ ہے جب کہ ماسبق میں یہ بات گزری کہ حی علی الصلوة اور حی علی الفلاح کے جواب میں لاحول ولا قوۃ الا باللہ کہنا چاہئے۔ دونوں میں تضاد محسوس ہو رہا ہے۔

جواب: اس حدیث میں پوری تفصیل نہیں ہے، دوسری حدیث میں تصریح ہے کہ حی علی الصلوة اور حی علی الفلاح کے جواب میں لاحول ولا قوۃ الا باللہ کہنا چاہئے، لہذا اس حدیث اور اس حدیث جسمیں صراحت ہے، دونوں میں تضاد نہ ہوگا، بلکہ یہ حدیث مجمل ہے جس کے لئے وہ بیان ہے، بعض لوگوں نے یہ بھی کہا کہ دونوں طرح کے کلمات کہے جائیں گے تاکہ دونوں طرح کی روایات پر عمل ہو جائے سوال: خطبہ کے وقت جواز ان دی جاتی ہے اس کا جواب دینا مستحب ہے یا نہیں۔

جواب: بعض لوگوں نے لکھا ہے کہ جواب نہیں دیا جائے گا اور بعض نے کہا ہے کہ جواب دینا مستحب ہے؛ لیکن دل میں۔

فاذا انتهیت، جب اذان کا جواب دے کر فارغ ہو جاؤ تو اللہ تعالیٰ سے جو چاہو دعا مانگو اللہ تعالیٰ تمہاری دعائیں کو قبول فرمائیں گے اور تمہاری حاجات پوری فرمائیں گے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۶۲۴ ﴿شیطان کلمات اذان سے ڈرتا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۴

عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَمِعَ النِّدَاءَ بِالصَّلَاةِ ذَهَبَ حَتَّى يَكُونَ مَكَانَ الرُّوحَاءِ قَالَ الرَّوَّادِيُّ وَالرُّوحَاءُ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى مِثْرَةٍ وَثَلَاثِينَ مِيلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۶۷ ج ۱، باب فضل الاذان، کتاب الصلوة، حدیث ۳۸۸.

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا، بلاشبہ شیطان جب نماز کی اذان سنتا ہے تو وہ راہ فرار اختیار کرتا ہے، یہاں تک کہ وہ ”روحاء“ نامی جگہ تک پہنچ جاتا ہے، راوی کہتے ہیں کہ وہ حدیث میں سے پچیس میل کے فاصلہ پر ہے (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کلمات اذان میں وہ بیت رکھی ہے کہ شیطان اس کا محل نہیں کر پاتا، چنانچہ وہ اذان شروع ہوتے ہی اذان سے بہت دور بھاگتا ہے تاکہ کلمات اذان اس کے کان میں نہ پڑیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

إِنَّ الشَّيْطَانَ، شیطان سے مراد یا تو جنس شیطان ہے یا پھر سب کا مردار الیمس مراد ہے اور یہی زیادہ راجح ہے، اذ اسمع النداء، اذان کی نفرت کی بناء پر بھاگ کھڑا ہوتا ہے، مکان الروحاء، یعنی وہ نماز سے بھاگ جاتا ہے، تقدیر عبارت یوں ہے، شیطان اتنی دور ہو جاتا ہے جتنی دور روحاء نامی جگہ ہے۔ (مرقات ص ۱۷۲ ج ۲)

اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث ۶۰۵ ملاحظہ کیجئے۔

حدیث نمبر ۶۲۵ ﴿حیعلتین کے جواب میں لا حول الخ کما جانے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۷۵

وَعَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ إِنِّي لَبَعْدُ مُعَاوِيَةَ إِذَا دُنَّ مُؤَذِّنُهُ فَقَالَ مُعَاوِيَةُ كَمَا قَالَ مُؤَذِّنُهُ حَتَّىٰ إِذَا قَالَ حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَلَمَّا قَالَ حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَقَالَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ ثُمَّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد ص ۹۱-۹۲ ج ۴.

ترجمہ: حضرت علقمہ بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ میں ایک دن حضرت معاویہؓ کے پاس تھا، اس نے میں ان کے مؤذن نے اذان دینا شروع کی، حضرت معاویہؓ نے مؤذن کے جواب میں وہی کلمات دوہرائے جو مؤذن نے کہے، یہاں تک کہ جب مؤذن نے حی علی الصلوٰۃ کہا تو حضرت معاویہؓ نے ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ“ فرمایا، پھر جب مؤذن نے حی علی الفلاح کہا تو حضرت معاویہؓ نے ”لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم“ فرمایا اور بقیہ کلمات میں حضرت معاویہؓ نے وہی کہا جو مؤذن نے کہا، پھر حضرت معاویہؓ نے کہا ”میں رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کہتے ہوئے سنا۔ (مسند احمد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اذان کا جواب دینا چاہئے اس میں بہت زیادہ ثواب بھی ہے اور یہ اللہ کے نبی ﷺ کی قولی اور عملی دونوں طرح کی احادیث ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

لا حول ولا قوۃ الا باللہ، اس حدیث سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے جواب میں لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہا جائے گا۔

صاحب مرقات نے علامہ طبریؒ کا قول نقل کیا ہے ”العلی العظیم“ کے الفاظ کا اضافہ روایات میں نادر ہے یعنی صرف اس روایت میں یہ الفاظ ہیں، دیگر روایات میں یہ الفاظ نہیں ہیں۔

حدیث نمبر ۶۲۶ ﴿کلمات اذان کہنے والا جنت کا مستحق ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۷۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ بِلَالٌ يُنَادِي فَلَمَّا سَكَتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَقِينًا دَخَلَ الْجَنَّةَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی ص ۱۰۹ ج ۱، باب ثواب ذلك، کتاب الاذان حدیث ۶۷۳.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے، حضرت بلالؓ اذان دینے لگے جب وہ خاموش ہوئے تو حضور ﷺ نے فرمایا جس نے اس طرح کے کلمات دل کے یقین کے ساتھ کہے وہ جنت میں داخل ہو گیا۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اذان کے کلمات بنیادی عقائد پر مشتمل ہیں؛ لہذا جو شخص ان کلمات کو دل کے یقین کے ساتھ ادا کرے گا وہ مسلمان ہو اور مسلمان خواہ عاصی ہی کیوں نہ ہو جنت میں ضرور جائے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح یقیناً، یعنی کلمات اذان کہنے میں غلط ہو، دخل الجنة، جنت میں دخول کا مستحق ہو گیا اور نجات پانے والوں میں شامل ہو گیا، یہیں سے معتزلہ اور خوارج کی تردید ہوتی ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں مرتکب کبیرہ مؤمن نہیں ہے۔ لہذا وہ جنت میں نہیں جائے گا۔

حدیث نمبر ۶۲۷ ﴿آنحضرت اذان کے جواب دیتے تھے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۷

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ الْمُؤَذِّنَ يَتَشَهُدُ قَالَ وَأَنَا وَأَنَا، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۷۸ ج ۱، باب ما يقول اذا سمع المؤذن، کتاب الصلاة، حدیث ۵۲۶.

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ اذان کا جواب دیتے تھے لہذا امت کو بدرجہ اولیٰ اذان کے کلمات کا جواب دینا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح وانا وانا، اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ بھی اپنی رسالت پر شہادت دینے کے مکلف تھے، پہلے ”انا“ کا تعلق اشہد ان لا اله الا الله سے ہے، اور دوسرے ”انا“ کا تعلق محمد رسول الله سے ہے۔

تعارض: ما قبل میں حدیث گزری ”قولوا مثل ما يقول المؤذن“ یعنی جو کلمات مؤذن کہے جواب میں وہی کلمات کہو، جب کہ اس حدیث میں آپ ﷺ شہادتین کے جواب میں ”انا“ ”انا“ پر اکتفا کرتے ہیں، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کے قول و عمل میں تضاد ہے۔
جواب: (۱) یہ واقعہ جو اس حدیث میں ہے وہ ”قولوا مثل ما يقول المؤذن“ سے پہلے کا ہے۔ (۲) آپ ﷺ کا فرمان ”قولوا الخ“ وجوب کے لئے نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۶۲۸ ﴿اذان کے ثواب میں نیکیاں لکھی جاتی ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۲۸

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَدَّكَ ثِنْتَي عَشْرَةَ سَنَةً وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَكُتِبَ لَهُ بِتَأْذِينِهِ فِي كُلِّ يَوْمٍ سِتُّونَ حَسَنَةً وَلِكُلِّ إِقَامَةٍ ثَلَاثُونَ حَسَنَةً رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، باب فضل الاذان، کتاب الاذان، السنۃ فیہ، حدیث ۷۲۸.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے بارہ برس اذان دی، اس کیلئے جنت واجب ہوگئی اور اس کیلئے اسکی اذان کی وجہ سے ہر دن ساٹھ نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اور اس کیلئے اقامت کی وجہ سے تیس نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں اذان و تکبیر کہنے میں سبقت کرنے پر ابھارنا مقصود ہے، دونوں کام حصول ثواب کا ذریعہ اور دخول جنت کا سبب ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح وجبت له الجنة، اللہ تعالیٰ کے اوپر اصلاً کچھ واجب نہیں ہے لیکن اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ ہے کہ حدیث میں مذکور مدت تک اذان دینے والے کو جنت میں داخل فرمائیں گے، اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ پورا ہونا ہی ہے اسوجہ سے آپ ﷺ نے فرمایا کہ جنت اس کے لئے واجب ہے وکتب له بتأذینه، یعنی فقط اذان دینے سے یہ نیکیاں لکھی جائیں گی نہ کہ نماز کو شامل کر کے

وفی کل یوم: مراد یہ ہے کہ ہر اذان پر ساٹھ نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اس پر قرینہ حدیث کے آگے آنے والے الفاظ ”ولکل الامة“ ہیں۔

ثلثون حسنة: تکبیر کا ثواب اذان کے بہ نسبت آدھا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اذان حاضرین اور غائبین دونوں کو آگاہ کرنے کے لئے دی جاتی ہے، جب کہ تکبیر صرف حاضرین کے لئے ہوتی ہے، نیز اذان میں محنت و مشقت زیادہ ہے، اس لئے اذان کا ثواب بھی زیادہ ہے، ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ ثواب اس شخص کے لئے ہے جو اذان و اقامت پر مداومت کرے لیکن یہ بات خلاف ظاہر ہے۔

حدیث نمبر ۶۲۹: اذان کے وقت دعا مانگنے کا حکم عالمی حدیث ۶۷۹

وَعَنْهُ قَالَ كُنَّا نُوْمِرُ بِالْاَدْعَاءِ حِندَ اَذَانِ الْمَغْرِبِ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكُبْرَى.

حوالہ: بیہقی فی الدعوات الکبریٰ.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ہمیں مغرب کی اذان کے وقت دعا مانگنے کا حکم دیا گیا تھا، اس روایت کو بیہقی نے دعوات کبیر میں نقل کیا ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اذان کے وقت دعا قبول ہوتی ہے خاص طور سے مغرب کے وقت، لہذا اس وقت ضرور دعا کرنا چاہئے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

اس وجہ سے کہ اس وقت سورج غروب ہوتا ہے اور رات آتی ہے، اس حدیث میں اسی دعا کی طرف اشارہ ہے جس کا تذکرہ حدیث نمبر ۶۱۹ میں ہوا ہے۔

باب فیہ فصلان

اس باب میں تین کے بجائے صرف دو فصلیں ہیں (۱) فصل اول (۲) فصل ثالث، درمیان کا فصل ثانی نہیں ہے، یہ باب درحقیقت کوئی مستقل باب نہیں ہے بلکہ سابقہ دو ابواب کا تتمہ ہے، چنانچہ صاحب مرقات نے حافظ ابن حجر کے حوالہ سے اس باب کی بابت لکھا ہے ”هَذَا بَابٌ فِي تَتِمَاتٍ لِمَا سَبَقَ فِي الْبَيَاضِ مَا قَبْلَهُ“ یعنی گذشتہ صفحات میں جو دو باب (۱) باب الاذان (۲) باب فضل الاذان و اجابة المؤذن گذرے ہیں انہیں کا تتمہ ہے۔

اس باب میں میری ترتیب کے اعتبار سے نو احادیث ہیں، ان احادیث میں اس بات پر زور ہے کہ نماز پڑھنے سے پہلے اذان و اقامت ضرور کہنا چاہئے، مشکوٰۃ شریف کے بعض بیرونی نسخوں میں اس باب پر ”بَابُ تَاخِيرِ الْاَذَانِ“ کا عنوان لگا ہے، اس عنوان لگانے کی وجہ یہ ہے کہ اس باب میں وہ احادیث بھی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر نماز میں تاخیر ہوگئی حتیٰ کہ نماز قضا ہوگئی اور قضا نماز پڑھی گئی تو اس تاخیر کی وجہ سے ایسا نہیں کیا جائے گا کہ اذان نہ دی جائے، تاخیر ہونے کے باوجود اذان دے کر ہی نماز پڑھی جائے گی، نیز اس باب میں وہ احادیث بھی ہیں جن میں آپ ﷺ نے فجر کی اذان بہت جلد یعنی وقت سے پہلے دینے سے منع کیا ہے، لہذا اس مناسبت سے بھی باب کا نام ”باب تاخیر الاذان“ رکھنا ممکن ہے۔

حدیث نمبر ۶۳۰: طلوع فجر کے بعد اذان فجر ہوگئی عالمی حدیث نمبر ۶۸۰

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ يَلَا يَنَادِي بَلِيلٌ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُنَادِي حَتَّى يُقَالَ لَهُ أَصْبَحْتَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۸۲ ج ۱، باب اذان الاعمی، کتاب الاذان حدیث نمبر ۶۱۷، مسلم ص ۳۴۹ ج ۱، باب بیان ان الدخول فی الصوم کتاب الصیام حدیث ۱۰۹۲.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلالؓ رات کو ہی اذان دے دیتے ہیں لہذا تم لوگ کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ ابن مکتومؓ اذان پکاریں، راوی نے کہا کہ ابن مکتومؓ ناپیدا تھے وہ اس وقت تک کے اذان نہیں دیتے تھے جب تک کہ ان سے یہ نہ کہا جاتا کہ صبح ہو گئی صبح ہو گئی۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص وقت آنے سے پہلے اذان دے دے تو اس کی اذان سن کر کھانے پینے سے رکنا نہیں چاہئے، کیونکہ روزہ رکھنے والے کیلئے صبح صادق سے پہلے تک کھانے پینے کی گنجائش ہے، آپ ﷺ نے اس حدیث میں یہی بات بتائی ہے کہ بلالؓ وقت آنے سے پہلے اذان دے دیتے ہیں اور ابن مکتومؓ وقت آنے پر اذان دیتے ہیں لہذا اذان فجر کے سلسلہ میں ابن مکتومؓ کی ہی اذان معتبر ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح بلالؓ بنا دی، حضرت بلالؓ لوگوں کو تہجد کے لئے بیدار کرنے یا سحری کھانے پر متنبہ کرنے کے لئے طلوع صبح صادق سے پہلے اذان دے دیتے تھے، بنا دی ابن مکتومؓ، حضرت ابن مکتومؓ طلوع فجر کے بعد اذان دیتے تھے، اصبحنا اصبحنا، چونکہ عبد اللہ بن مکتومؓ ناپیدا تھے لہذا جب ان کو دوسرے لوگوں کے ذریعہ یقینی طور پر معلوم ہو جاتا کہ اذان فجر کا وقت ہو گیا ہے تبھی وہ اذان دیتے تھے۔

قبل از وقت اذان کا مسئلہ

اذان کا وقت آنے سے پہلے اذان دینا درست نہیں ہے، البتہ اذان فجر کے بارے میں کچھ اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک دوسری نمازوں کی طرح فجر کی نماز میں بھی وقت آنے سے پہلے اذان دینا جائز نہیں، اگر کسی نے وقت سے پہلے اذان دے دی تو دوبارہ اذان دینا ضروری ہے۔
دلیل: ”اِنَّ بِلَالًا اَذَّنَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَاَمَرَهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يَرْجِعَ فَيُنَادِيَ اِلَّا اِنَّ الْعَبْدَ قَدْ نَامَ“ (ابوداؤد)

انہی ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک فجر کی اذان قبل از وقت جائز ہے، اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔
دلیل: ائمہ ثلاثہ کی دلیل حدیث باب ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلالؓ طلوع فجر سے پہلے ہی اذان دیا کرتے تھے، لہذا اذان فجر قبل از وقت جائز ہے۔

جواب: حضرت بلالؓ کی اذان نماز فجر کے لئے نہیں تھی، بلکہ سحری کی اطلاع دینے کے لئے تھی، چنانچہ حدیث کے الفاظ خود اس بات پر شاہد ہیں کہ حضرت بلالؓ کا فجر کے وقت سے پہلے اذان دینا ماہ رمضان کے ساتھ مخصوص تھا، چنانچہ بخاری کی روایت سے اور زیادہ وضاحت ہوتی ہے، ”لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَوْ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانَ بِلَالٍ مِنْ سُحُورِهِ فَإِنَّهُ يُؤْذِنُ أَوْ يُنَادِي بِلِيلٍ لِيَرْجِعَ فَأَيْمَنُكُمْ وَيُنَبِّئَهُ نَائِمُكُمْ“ (یعنی حضرت بلالؓ کی اذان سن کر سحری کھانے سے نہ روکو، اس لئے کہ بلالؓ کے اذان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جو شخص تم میں سے تہجد پڑھ رہا ہے وہ سحری کھانے کے لئے گھر چلا جائے اور جو سو رہا ہے وہ بیدار ہو جائے)

مذہب حنفیہ کی وجہ ترجیح: مذہب حنفیہ قرآن سے ثابت شدہ قانون کلی کے مطابق ہے، نیز اس مذہب پر عمل کرنے سے تمام روایات پر عمل ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۶۳۱ ﴿بِلَالُ كِي اَذَانَ سَنَ كَرِ سَحَرِي سَيِّئُهُ رَكُوْهُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۸۱

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمْنَعَنَّكُمْ مِنْ

سُحُورُكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا الْفَجْرُ الْمُسْتَبِيلُ وَلَكِنَّ الْفَجْرَ الْمُسْتَطِيرَ فِي الْأَفْقِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلَفْظُهُ لِلتَّعْرِيفِ.

حوالہ: مسلم ص ۳۵۰، باب بیان ان الدخول فی الصوم یحصل بطلوع الفجر، کتاب الصیام، حدیث ۱۰۹۴۔
ترجمہ: حضرت سرہ بن جندبؓ سے روایت، یکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کو بلالؓ کی اذان سحری کھانے سے نہ روکے، اور نہ دراز صبح (صبح کاذب) روکے، لیکن آسمان کے کناروں میں پھیلی ہوئی فجر (صبح صادق) کے بعد رک جاؤ، اسکو مسلم نے نقل کیا ہے الفاظ ترمذی کے ہیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت بلالؓ وقت فجر کی آمد سے پہلے اذان دیتے ہیں، ان کے اذان دینے کا مقصد یہ نہیں ہوتا ہے کہ اذان سن کر روزہ رکھنے والے کھانے پینے سے رک جائیں بلکہ انکے اذان دینے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ جو لوگ سو رہے ہوں وہ نماز تہجد اور سحری کے لئے بیدار ہو جائیں اور جو لوگ مسجد نبوی ﷺ میں تہجد میں مشغول ہوں وہ بھی سحری کھانے کے لئے متنبہ ہو جائیں۔

کلمات حدیث کی تشریح لا یمنعنکم، اصل میں لا یمنعنکم ہے یہ نفی ہے یا پھر نفی ہے، مطلب یہ ہے کہ بلال کی اذان کے بعد بھی تم لوگ سحری کھاتے رہو اس وجہ سے کہ بلال صبح صادق سے پہلے صبح کاذب میں اذان دیتے ہیں اور صبح کاذب میں وقت فجر شروع نہیں ہوتا ہے، صبح کاذب کا مطلب ہے آسمان میں لہائی میں روشنی ہونا، یہ روشنی تھوڑی دیر کے بعد غائب ہو جاتی ہے اسکے کچھ دیر کے بعد فجر صادق طلوع ہوتا ہے۔ (مرقات ص ۱۷۵ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۳۲ ﴿سفر میں بھی اذان دینا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۸۲

وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَابْنُ عَمٍّ لِي، فَقَالَ إِذَا سَافَرْتُمَا فَأَذِّنَا وَأَقِيمَا وَلْيُؤْمِكُمَا أَكْبَرُكُمَا، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۸۸ ج ۱، باب من قال ليوذن في السفر مؤذن واحد، کتاب الاذان، حدیث ۶۸۸، مسلم ج ۱، باب من احق بالامامة، کتاب المساجد، حدیث ۶۷۴۔

ترجمہ: حضرت مالک بن حویرثؓ روایت کرتے ہیں کہ میں اور میرے چچا زاد بھائی دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ ﷺ نے فرمایا جب تم دونوں سفر میں ہو تو اذان دو اور تکبیر کہو اور تم میں سے جو بڑا ہو وہ امامت کرے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اذان و تکبیر کا سفر و حضر ہر جگہ اہتمام کرنا چاہئے اور امام اس کو بنانا چاہئے جو لوگوں میں سب سے زیادہ نیک و صالح ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا سافرتما فأذنا: سفر کرنا تو لوگ ہیں اور اذان و اقامت کی نسبت دونوں طرف ہو رہی ہے اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ سفر میں جتنے لوگ ہوں سب کو اذان کہنا چاہئے، یہ حدیث کا ظاہری مفہوم ہے لیکن منشاء رسول یہ ہے کہ اذان و اقامت کی لیاقت دونوں میں ہے لہذا دونوں میں سے جو کوئی چاہے اس امر کو انجام دے، لیکن امامت کے معاملہ میں اس بات کا لحاظ رہے کہ جو شخص افضل ہو وہ امامت کرے، ولیؤمکمما حضرت حویرثؓ اور ان کے چچا زاد بھائی دونوں علم و تقویٰ میں مساوی ہوں گے، اس وجہ سے آپ ﷺ نے فرمایا جو بڑا ہو وہ امامت کرے۔

حدیث نمبر ۶۳۳ ﴿حضور ﷺ کی طرح نماز پڑھنا چاہئے﴾ عالمی حدیث ۶۸۳

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي وَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ

فَلْيُؤْذِنْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَ لِيُؤْمِكُمْ أَكْبَرُكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ص ۸۸ ج ۱، باب الاذان للمسافر، کتاب الاذان، حدیث ۶۳۱۔

ترجمہ: حضرت مالک بن حویرث سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم لوگ اس طرح نماز پڑھو جس طرح مجھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو اور جب نماز کا وقت آجائے تو چاہئے کہ تم میں سے کوئی شخص اذان دے، پھر تمہاری امامت وہ شخص کرے جو تم میں سب سے بڑا ہو۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز میں پوری کوشش کرنا چاہئے کہ آپ ﷺ کے مشابہ نماز ہو، نیز امام اس کو بنانا چاہئے جو علم اور عمر میں بڑا ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح صلوا اکمار ایتمونہ: یعنی شرائط و ارکان کی رعایت اسی طرح کرو جس طرح میں کرتا ہوں، لیو مکم اکبر کم، جو بڑا ہو اس کو امام مقرر کرنا چاہئے، بڑائی سے مراد فضیلت ہے، علم و تقویٰ میں اگر کوئی بڑا ہے ہے تو اس کو امام بنایا جائے گا، اگر دو لوگ یا چند لوگ ایسے ہوں جو علم و فضل میں برابر ہوں تو جو عمر میں بڑا ہوگا اس کو امام بنایا جائے گا۔

حدیث نمبر ۶۳۴ ﴿قضا نماز کے لئے اذان کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۸۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَفَلَ مِنْ غَزْوَةٍ غَيْرَ سَارَ لَيْلَةً حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْكَرَى عَرَسَ وَقَالَ لِبِلَالٍ إِكْلًا لَنَا الْيَلِ فَصَلِّ بِلَالٌ مَا قُدِّرَ لَهُ وَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ فَلَمَّا تَقَارَبَ الْفَجْرُ اسْتَنَدَ بِلَالٌ إِلَى رَاحِلَتِهِ مُوَجَّهَ الْفَجْرِ فَغَلَبَتْ بِلَالًا عَيْنَاهُ وَهُوَ مُسْتَبَدٌّ إِلَى رَاحِلَتِهِ فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِلَالٌ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى ضَرَبَتْهُمْ الشَّمْسُ فَكَانَ أَوَّلَهُمْ اسْتِيقَاطًا فَفَزِعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْ بِلَالُ فَقَالَ بِلَالٌ أَخَذَ بِنَفْسِي الَّذِي أَخَذَ بِنَفْسِكَ قَالَ اقْتَادُوا فَاقْتَادُوا رَوَّاحِلَهُمْ شَيْئًا ثُمَّ تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ بِلَالًا فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى بِهِمُ الصُّبْحَ فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ قَالَ مَنْ نَسِيَ الصَّلَاةَ فَلْيَصِلْهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي رواه مسلم.

حل لغات: قَفَلَ (ض) قَفُولًا، من السفر ونحوه، لوثًا، واپس ہونا، الکرى اوگھ، نیند، ج اکراء۔

إِكْلًا امر حاضر ہے، کلا (ف) کلا، اللہ فلاناً، اللہ تعالیٰ کا کسی کی حفاظت کرنا، یہاں آپ نے رات کی حفاظت کرنے کا حکم دیا ہے، یعنی ایسا نہ ہو کہ سونے کی حالت میں فجر کا وقت نکل جائے۔

حوالہ: مسلم ص ۲۳۸ ج ۱، باب قضاء صلاة الفائتة، کتاب المساجد، حدیث ۶۸۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب خیبر سے واپس ہوئے تو رات بھر چلتے رہے، جب آپ کو اوگھ آگئی تو آپ ﷺ اترے، اور حضرت بلالؓ سے کہا کہ ہماری رات کی حفاظت کرنا، حضرت بلالؓ نے جتنی ان کے لئے مقدر کی گئی تھی نماز پڑھی، اور رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ سو گئے جب فجر نزدیک ہوئی تو حضرت بلالؓ نے فجر کی طرف منہ کر کے اپنی سواری کے ساتھ ٹیک لگالی، حضرت بلالؓ پر نیند غالب آگئی دراصل ایک وہ اپنی سواری کے ساتھ ٹیک لگائے ہوئے تھے نہ رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے اور نہ بلالؓ بیدار ہوئے اور نہ ہی آپ کے اصحاب میں سے کوئی بیدار ہوا، یہاں تک کہ ان کو دھوپ پہنچی تو سب سے پہلے حضور ﷺ بیدار ہوئے، آپ ﷺ گھبرا گئے اور کہا اے بلال! تجھے کیا ہوا؟ حضرت بلالؓ نے جواب دیا جس چیز نے آپ پر غلبہ کیا اسی چیز نے میرے اوپر بھی غلبہ

پالیا، آپ نے فرمایا اپنے اونٹوں کو آگے بڑھا دو تو صحابہؓ نے اپنی سواریوں کو آگے بڑھا لیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے وضو کیا اور بلالؓ کو حکم دیا تو انہوں نے نماز کے لئے تکبیر کہی، پھر آپ ﷺ نے صحابہ کو فجر کی نماز پڑھائی، جب نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”جو شخص نماز بھول جائے تو جب یاد آئے اس وقت اس کو پڑھ لے“ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ نماز مجھے یاد کرنے کے لئے قائم کرو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر نماز کسی وجہ سے فوت ہو جائے تو جوں ہی یاد آئے فوراً پڑھ لینا چاہئے، اگر وقت مکروہ میں یاد آئی ہے تو اتنی دیر ٹھہرا رہنا چاہئے کہ وقت مکروہ گزر جائے، قضا نماز میں بھی اذان و اقامت کا اہتمام کرنا چاہئے

کلمات حدیث کی تشریح من غزوة خيبر: محرم الحرام ۷ھ میں غزوہ خیبر واقع ہوا، آپ ﷺ نے خیبر کا محاصرہ کر لیا اور یہ محاصرہ دس روز سے کچھ زائد دن قائم رہا پھر اللہ تعالیٰ نے فتح عطا فرمائی، اسناد بلال الی راحلہ،

حضرت بلالؓ پر رات جاگنے اور نماز کی کثرت سے ادا سنگی کی بناء پر کچھ ضعف لاحق ہو گیا چنانچہ انہوں نے سواری پر ٹیک لگالی، پھر ان پر نیند طاری ہو گئی، اور وہ حضور ﷺ کو فجر کی نماز کے لئے بیدار نہ کر سکے، فکان رسول اللہ ﷺ اولہم استيقاضاً، سب سے پہلے حضورؐ بیدار ہوئے علامہ طیبیؒ فرماتے ہیں کہ لوگوں کے بیدار ہونے سے پہلے حضور ﷺ کے بیدار ہونے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ”نفوس زکیہ“ پر وقتی طور پر بشری پردے پڑ جاتے ہیں لیکن وہ پردے بہت جلد زائل ہو جاتے ہیں اور جو نفس جتنا پاک باز ہوتا ہے اس پر سے اتنی ہی جلدی پردے زائل ہو جاتے ہیں۔ (مواقات ص ۱۷۷ ج ۲)

فقال ای بلال: یہاں عتاب محذوف ہے یعنی کیوں سو گئے اے بلال؟ ہماری نماز چھوٹ گئی۔ فقال بلال، حضرت بلالؓ نے معذرت کرتے ہوئے حضور ﷺ سے بتایا کہ میرا سونا بلا اختیار تھا، جان بوجھ کر میں نہیں سویا، افتادوا، حضور ﷺ نے اس جگہ نماز نہیں پڑھی بلکہ اس جگہ سے آگے بڑھنے کا حکم دیا اور آگے جا کر نماز پڑھی۔

حضور ﷺ نے نماز کیوں نہیں پڑھی؟

آپ ﷺ نے بیدار ہونے کے بعد اسی وقت اسی مخصوص جگہ میں نماز کیوں نہیں پڑھی اس سلسلہ میں ائمہ کے جوابات مختلف ہیں۔ ائمہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ وہ جگہ آپ ﷺ کو شیطان کی وادی معلوم ہوئی، لہذا آپ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ اس شیطان کے اثرات والی جگہ سے نکل چلو دوسری جگہ چل کر نماز پڑھیں گے۔

اجناف کا مذہب: وہ وقت مکروہ تھا اس لئے حضور ﷺ نے اس وقت میں نماز نہیں پڑھی۔

ائمہ ثلاثہ کا جواب: شیطان تو ہر جگہ ساتھ رہتا ہے حتیٰ کہ عین نماز میں بھی ساتھ رہتا ہے اس لئے اصل علت وقت مکروہ کا ہونا ہی ہے اور اسی علت کی بناء پر آپ ﷺ نے اس وقت نماز نہیں پڑھی۔

وامر بلال: حضرت بلالؓ کو حضور ﷺ نے حکم دیا: چنانچہ انہوں نے اقامت کہی اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ قضا نماز کے لئے اذان نہیں ہے۔

قضا نماز کے لئے اذان ہے یا نہیں

امام مالکؒ کا مذہب: امام مالکؒ کے نزدیک قضا نماز کے لئے صرف اقامت ہے اذان نہیں ہے۔

دلیل: امام مالکؒ کی دلیل حدیث باب ہے اس میں اقامت کا تذکرہ ہے، اذان کا تذکرہ نہیں ہے۔

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک قضا نماز کے لئے اذان و اقامت دونوں ہیں۔

دلیل: (۱) إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِلَالًا بِالْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ (۲) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ فَلْيُصَلِّهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا

فِي وَفَّيْهَا، ان دودلیلوں کے علاوہ اور بہت سی دلیلیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان بھی قضا نماز میں ہوگی، نیز عقل کا بھی یہی قضا ہے اس وجہ سے کہ اذان واقامت نماز کی سنتیں ہیں نہ کہ وقت کی، پھر وقت کے فوت ہونے سے اذان بھی فوت ہو جائے صحیح نہیں۔
من نسی الصلوۃ فليصلها: اگر کوئی نماز پڑھنا بھول جائے تو اس کو چاہئے کہ جب یاد آجائے پڑھ لے۔

اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنے کا مسئلہ

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک اوقات ثلاثہ مکروہہ میں نماز پڑھنا جائز ہے۔
دلیل: جمہور کی دلیل حدیث باب ہے ”فليصلها اذا ذكرها“ اس کا عموم بتا رہا ہے کہ اگر اوقات مکروہہ میں نماز یاد آئی تو بھی پڑھی جائیگی۔
احناف کا مذہب: احناف کے نزدیک اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔
دلیل: ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ“ اس کے علاوہ بہت سے دلائل ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے۔

جواب: ہمارے دلائل محرم ہیں اور جمہور کے دلائل میح ہیں اور محرم و میح میں جب تعارض ہو تو محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔
اشکال: حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے ”تَنَامُ عَيْنَايَ وَالْقَلْبُ يَقْظَانُ“ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی آنکھیں سوتی ہیں اور دل بیدار رہتا ہے، پھر یہ کیسے ہو گیا کہ فجر کا وقت نکل گیا اور آپ ﷺ سمجھ نہیں سکے؟

جواب: (۱) طلوع شمس کا ادراک حیات سے ہوتا ہے یعنی اس کو آنکھ سے دیکھ کر سمجھا جاتا ہے دل سے نہیں اور چونکہ آپ ﷺ کی آنکھیں سورتی تھیں اس لئے آپ کو وقت کی اطلاع نہیں ہو سکی۔ (۲) قلب کی بیداری سے مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ کو نیند کی حالت میں اگر حدیث پیش آتا تو اس کا احساس ہو جاتا تھا، لہذا آپ کی نیند ناقض وضو نہیں تھی، طلوع شمس وغیرہ کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

حدیث نمبر ۶۳۵ ﴿تکبیر میں مقتدیوں کا کھڑا ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۸۵

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقِيَمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي قَدْ خَرَجْتُ مُتَّفَقًا عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۸۸ ج ۱، باب متى يقوم الناس اذا راو الامام عند الاقامة، کتاب الاذان، حدیث ۶۳۷،

مسلم شریف ص ۲۳۰ ج ۱، باب متى يقوم الناس للصلاة، کتاب المساجد، حدیث ۶۰۴.

ترجمہ: حضرت قتادہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تکبیر کہی جائے تو نہ کھڑے ہو، یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو کہ میں حجرے سے نکل آیا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مقتدیوں کو نماز کے لئے اس وقت کھڑا ہونا چاہئے جب امام کو آمادہ دیکھ لیں اور اگر امام پہلے سے مسجد میں موجود ہے تو جب امام کو اپنی جگہ سے اٹھتے دیکھ لیں تو کھڑے ہو جائیں۔

خلاصہ حدیث

اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا: آپ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ بلال اقامت شروع کریں تو کھڑے ہونے کی ضرورت نہیں مجھے دیکھ لو اگر میں حجرہ سے باہر نکل آیا ہوں تو کھڑے ہو جاؤ۔

کلمات حدیث کی تشریح

استاذ محترم حضرت مولانا ریاست علی صاحب نے آپ کے اس فرمان کی وجہ یہ لکھی ہے کہ حضرت بلالؓ تکبیر کہنے میں جلدی کرتے تھے حضور کا حجرہ مسجد نبوی سے بالکل متصل تھا، حضرت بلالؓ آپ ﷺ کے حجرہ کی طرف رخ کر کے بیٹھے رہتے اور جب یہ محسوس کرتے کہ پیغمبر علیہ السلام تشریف لارہے ہیں تو فوراً تکبیر شروع کر دیتے، تکبیر شروع کرنے پر لوگ کھڑے ہو جاتے، لیکن ایسا بھی ممکن ہے کہ

حضرت بلالؓ کو غلط فہمی ہو جائے مثلاً حجرہ مبارک کا پردہ ہوا سے مل گیا حضرت بلالؓ سمجھیں کہ پردہ اٹھا ہے اور آپ تشریف لارہے ہیں، کبھی ایسا بھی ہوا کہ آپ ﷺ نے آنے کا ارادہ کیا حضرت بلالؓ کو آہٹ محسوس ہوئی لیکن آپ ﷺ کو کوئی بات یاد آگئی اور آپ ﷺ واپس ہو گئے، اس لئے آپ نے ان چیزوں کا سدباب فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ بلالؓ کی تکبیر پر کھڑے ہونے کی ضرورت نہیں جب تک مجھے نہ دیکھ لو، مجھے دیکھنے کے بعد ہی کھڑے ہو۔ (ایضاح البخاری ص ۱۲۷-۱۲۸ ج ۴)

مقتدی کب کھڑے ہوں؟

آج کل جو صورت ہمارے دیار میں رائج ہے کہ امام مصلیٰ پر آتا ہے تب تکبیر شروع ہوتی ہے، ایسی صورت میں مستحب یہ ہے کہ مقتدی تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑے ہو جائیں اور صفیں درست کر لیں، اگر تکبیر شروع ہوتے ہی نہیں کھڑے ہوں گے تو صفوں کی درنگی نہیں ہو پائے گی اگر امام تکبیر کے بعد اور تحریمہ سے پہلے صفیں درست کرنے کی طرف توجہ دیتا ہے تو یہ طریقہ بھی حضور ﷺ سے ثابت ہے، کیونکہ پیغمبر علیہ السلام سے صفوں کی درنگی کیلئے تکبیر کے بعد توقف منقول ہے، لیکن آپ ﷺ کا عام طریقہ یہی تھا کہ صفوں کی درنگی کا اہتمام تکبیر ختم ہونے سے پہلے فرمالیتے اور تکبیر کے اختتام کے مابعد تکبیر تحریمہ کہتے۔

امام شافعیؒ سے مقتدی کے قیام کے لئے تکبیر سے فراغت کے بعد کا قول منقول ہے امام مالک سے ”قد قامت الصلوة پر کھڑا ہونا منقول ہے، اسی طرح امام ابوحنیفہؒ سے حی علی الصلوة پر کھڑے ہونے کا قول منقول ہے، لیکن ان تمام اقوال کا حاصل مقتدی کے قیام کی آخری حد ذکر کرنا ہے، یعنی اس کے بعد تاخیر کی گنجائش قطعاً نہیں ہے اور جہاں تک تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑے ہونیکا مسئلہ ہے تو اس میں سب کا اتفاق ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ یہ زیادہ بہتر ہے۔

حنفیہ کے قول ”حی علی الصلوة“ پر کھڑے ہونے کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ طحاویؒ فرماتے ہیں ”وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ اخْتِزَازٌ عَنِ التَّأَخِيرِ لَا التَّقْدِيمِ حَتَّىٰ لَوْ قَامَ أَوَّلُ الْإِقَامَةِ لَا بَأْسَ“ (طحاوی علی الدر المختار ص ۲۲۵ ج ۱)

ظاہر یہ ہے کہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ کھڑے ہونے میں تاخیر نہ کرے، یہ مطلب نہیں ہے کہ حی علی الصلوة سے پہلے کھڑا نہ ہو، چنانچہ تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑے ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حاصل یہ ہے کہ یہ مسئلہ آداب صلوة سے متعلق ہے اور اس میں توسع ہے لیکن کچھ لوگوں نے اس مسئلہ میں کم علمی کی وجہ سے تنگی پیدا کر دی ہے چنانچہ وہ اپنے عمل سے ظاہر کرتے ہیں کہ حی علی الصلوة ہی پر کھڑا ہونا واجب ہے اس سے پہلے کھڑا ہونا درست نہیں، اور اس میں اتنا تشدد برتتے ہیں کہ اگر اقامت کے دوران بھی آتے ہیں تو کھڑے نہیں رہتے بلکہ نماز پڑھنے کی جگہ پر بیٹھ جاتے ہیں اور حی علی الصلوة پر کھڑے ہوتے ہیں۔

یہ طریقہ خلاف سنت ہے اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو ہدایت نصیب عطا فرمائے۔

حدیث نمبر ۶۳۶ ﴿نماز میں دوڑتے ہوئے شامل نہ ہونا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۸۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَأْتَوْهَا تَسْعَوْنَ وَآتَوْهَا تَمْشُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَإِنْ أَحْذَكُمْ إِذَا كَانَ يَغْمِذُ إِلَى الصَّلَاةِ فَهَوَ فِي الصَّلَاةِ.

حوالہ: بخاری: ص: نمبر ۱۲۴ ج ۱، باب المشي الى الجمعة، كتاب الجمعة، حديث ۹۰۸، مسلم ص

۲۳۰ ج ۱، استحباب اتيان الصلوة بوقار و سكينة، كتاب المساجد، حديث ۶۰۲.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو نماز کے لئے دوڑتے ہوئے مت آؤ، بلکہ چلتے ہوئے آؤ، اور تمہارے اوپر سکون و اطمینان اختیار کرنا لازم ہے تو جو نماز تم امام کے ساتھ پاؤ اس کو پڑھ لو اور جو نماز چھوٹ جائے اس کو پورا کرو۔ (بخاری و مسلم) مسلم کی ایک دوسری روایت میں ہے بلاشبہ تم میں سے کوئی شخص جب نماز کا ارادہ کرتا ہے تو وہ نماز میں شامل سمجھا جاتا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں بھاگتے ہوئے آ کر شرکت نہ کرنا چاہئے بلکہ سکون و اطمینان سے آ کر نماز میں شامل ہونا چاہئے اگر کسی وجہ سے نماز کا کوئی حصہ چھوٹ بھی گیا تو اس کو مکمل جماعت میں شرکت کا ثواب ملے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح إذا أقیمت الصلوٰۃ فلا تاتوها تسعون: یعنی جب نماز کھڑی ہو جائے تو دوڑتے ہوئے نہ آؤ، یہاں سعی سے منع کیا گیا ہے، سعی کی دو قسمیں ہیں (۱) دوڑتے اور لپکتے ہوئے آنا یہ مکروہ ہے۔

(۲) اطمینان و سکون کے ساتھ چلتے ہوئے آنا یہ مستحب ہے یہاں جس سعی سے منع کیا گیا ہے وہ دوڑنا اور لپکنا ہے اور قرآن کریم کی جن آیات میں سعی کا حکم ہے مثلاً ”فاسعوا الی ذکر اللہ“ وہاں دوسرے معنی مراد ہیں جیسے کہ علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں ذکر کیا ہے قرآن کریم میں اذان سنتے ہی جس سعی کا حکم دیا ہے وہ حدیث میں مذکور سعی کے علاوہ ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ آیت میں مذکور سعی کی تفسیر ”مشی“ یعنی چلنے کی گئی ہے اور حدیث میں مذکور سعی کی تشریح ”عدو“ یعنی دوڑنے سے کی گئی ہے اور دوڑنا چلنے کے مقابل میں ہوتا ہے، اسی بناء پر حدیث میں کہا گیا ہے دوڑتے ہوئے نہ آؤ البتہ چلتے ہوئے آؤ۔ (فتح الباری ص ۱۸ ج ۳)

سوال: اگر کوئی شخص تکبیر ادا کی میں شرکت کرنا چاہتا ہے اور بغیر دوڑے فوت ہونے کا خطرہ ہے تو وہ کیا کرے؟

جواب: ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ ایسا شخص دوڑ سکتا ہے کیونکہ حضرت عمر فاروقؓ سے منقول ہے ”قَدْ غَمَرَ سَمِعَ السَّقَالَةَ بِالْبَقِيعِ فَاسْرَعَ إِلَى الْمَسْجِدِ“ حضرت عمرؓ ایک دن بقیع میں تھے کہ وہیں انہوں نے تکبیر کی آواز سنی وہ لپک کر مسجد پہنچے جب کہ بعض دیگر لوگوں نے حدیث کے باب کے پیش نظر یہی موقف اختیار کیا ہے کہ ایسے شخص کو اطمینان سے چلتے ہوئے آنا چاہئے، اگرچہ تکبیر تحریمہ فوت ہو جائے، وقار کے ساتھ چلتے ہوئے آ کر نماز میں شامل ہونے کی وجہ سے اگر تکبیر تحریمہ بھی فوت ہوگئی تو بھی تکبیر تحریمہ میں شرکت کا ثواب ملے گا لیکن یہ اس صورت میں ہے جبکہ اتفاقاً نماز میں تاخیر ہوگئی ہو، اگر کسی نے دیدہ و دانستہ تاخیر کی ہے تو اس تکبیر تحریمہ میں شامل نہ ہونے کی صورت میں ثواب سے محرومی ہوگی۔ (مرقات ص ۱۸ ج ۲)

نماز کا اصل حق تو یہ ہے کہ آدمی پہلے سے نماز کیلئے تیار رہے اور تکبیر تحریمہ سے قبل ہی صف میں موجود رہے، تاکہ نماز کے آداب کی رعایت کرتے ہوئے تکبیر تحریمہ میں شامل ہو سکے۔

إذا كان يعمد الی الصلوٰۃ، نمازی جب نماز کا ارادہ کرتا ہے اسی وقت سے حکم اور ثواب کے اعتبار سے نماز میں شامل مانا جاتا ہے۔

وهذا الباب خال عن الفصل الثانی

اس باب میں دوسری فصل نہیں ہے۔ صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ صاحب مصابح کو سنن میں اس فصل کے مناسب درجہ حسن کی روایات نہیں ملیں، اس لئے فصل ثانی قائم نہیں کیا۔ (مرقات: ص : ۱۸۰ ج : ۲)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۶۳۷ ﴿فَوْتَ شَدَّ نَمَازَکِی قِضَا لَازِمٌ هَیْ﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۸۷

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ عَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً بِطَرِيقِ مَكَّةَ وَوَكَّلَ بِلَالًا أَنْ يَرْقِظَهُمْ

لِلصَّلَاةِ فَرَقَدَ بِلَالٌ وَرَقَتُوا حَتَّى اسْتَقْبَطُوا وَقَدْ طَلَعَتِ عَلَيْهِمُ الشَّمْسُ فَاسْتَقْبَطَ الْقَوْمُ فَقَدْ فَرَعُوا
فَأَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرْكَبُوا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي وَقَالَ إِنَّ هَذَا وَادٍ بِهِ
شَيْطَانٌ فَرَكِبُوا حَتَّى خَرَجُوا مِنْ ذَلِكَ الْوَادِي ثُمَّ أَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْزِلُوا وَأَنْ
يَتَوَضَّأُوا وَأَمَرَ بِلَالًا أَنْ يَنَادِيَ لِلصَّلَاةِ أَوْ يُقِيمَ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ ثُمَّ انْصَرَفَ
وَقَدْ رَأَى مِنْ فَرَعِهِمْ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَبَضَ أَرْوَاحَنَا وَلَوْ شَاءَ لَرَدَّهَا إِلَيْنَا فِي حِينٍ غَيْرِ هَذَا فَإِذَا
رَقَدَ أَحَدُكُمْ عَنِ الصَّلَاةِ أَوْ نَسِيَهَا ثُمَّ فَرَعَ إِلَيْهَا فَلْيُصَلِّهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيهَا فِي وَقْتِهَا ثُمَّ انْتَفَتَّ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ فَقَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ أَتَى بِلَالًا وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فَاضْجَعَهُ ثُمَّ لَمْ
يَزَلْ يُهْدِنُهُ كَمَا يُهْدِي الصَّبِيَّ حَتَّى نَامَ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِلَالًا فَآخَبَ بِلَالٌ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ الَّذِي أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَشْهَدُ
أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا.

حوالہ: موطا امام مالک ص ۵، باب النوم عن الصلوٰۃ، کتاب وقوت الصلوٰۃ، حدیث ۲۶.

ترجمہ: حضرت زید بن اسلم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات سفر مکہ کے دوران آرام کرنے کے لئے اترے اور حضرت بلالؓ نماز کے وقت لوگوں کو بیدار کرنے کے لئے مقرر فرمادیا، حضرت بلالؓ کی بھی آنکھ لگ گئی اور لوگ سو چکے تھے، یہاں تک کہ جب دھوپ نکل آئی تو لوگ جاگ گئے پھر لوگ جاگتے ہی گھبرا گئے ان کو رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ اپنی سواریوں پر بیٹھ کر اس وادی سے نکل جائیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ وادی ایسی ہے جس پر شیطان کا تسلط ہے، تو لوگ سواریوں پر سوار ہو کر اس وادی سے نکل گئے پھر رسول اللہ ﷺ نے سواریوں سے اترنے اور وضو کرنے کا حکم دیا اور حضرت بلالؓ کو اذان دینے اور اقامت کہنے کا حکم دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی، پھر رسول اللہ ﷺ نے نماز سے فراغت کے بعد لوگوں کو گھبرایا ہوا دیکھا تو کہا اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے ہماری رخصت قبض کر لی تھیں اگر وہ چاہتا تو ہماری طرف اس وقت سے پہلے واپس کر دیتا پس اگر تم میں سے کوئی شخص نماز کے وقت سوتا رہ جائے یا نماز پڑھنا بھول جائے پھر نماز کی طرف سبقت کرے، تو اسکو چاہئے کہ وہ اس نماز کو اسی طرح پڑھے جیسے کہ اس کو وقت میں پڑھتا تھا، پھر رسول اللہ ﷺ ابو بکر صدیقؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا بلاشبہ شیطان بلال کے پاس اس حال میں آیا کہ بلال کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہے تھے، پھر اس نے بلالؓ سے ٹیک لگوائی پھر برابر ان کو تھکاتا رہا جیسے بچے کو تھکا جاتا ہے یہاں تک کہ بلالؓ سو گئے پھر رسول اللہ ﷺ نے بلال کو بلایا تو بلالؓ نے رسول اللہ ﷺ کو اسی کے مثل بتایا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر صدیقؓ کو بتایا تھا تو اس پر ابو بکر صدیقؓ بول اٹھے میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب کے سو جانے کی وجہ سے فجر کی نماز فوت ہو گئی جب بیدار ہوئے کچھ دور جا کر قضا نماز پڑھی معلوم ہوا کہ اگر نماز فوت ہو جائے تو اس کی قضا لازم ہے۔

بطریق مکہ: یہ لفظ اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ حدیث نمبر ۶۳۴ کے تحت جو واقعہ مذکور ہوا وہ اس کے علاوہ ہے اس وجہ سے کہ وہ واقعہ خیبر اور مدینہ کے درمیان پیش آیا تھا اور یہ واقعہ مکہ اور مدینہ کے درمیان پیش آیا۔

وکل بلالاً: بلالؓ کو لوگوں کو بیدار کرنے کے لئے اس وجہ سے مقرر کیا تھا کہ مؤذن وقت کا زیادہ بہتر طور پر خیال رکھتا ہے۔
فرقد بلالاً: بلالؓ کافی دیر تک جاگتے رہے لیکن پھر ان پر بھی نیند طاری ہو گئی، اور قعدوا، نبی پاک ﷺ اور ان کے اصحاب بلال کے

بھروسہ پر سوتے رہے، ان ینادی للمصلوۃ اوقیم، اس جگہ ”او“ واؤ کے معنی میں ہے یعنی اذان و اقامت دونوں کو جمع کرینا حکم دیا ہے اسکی تائید ابوداؤد کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بلالاً بالاذان والاقامة“ فلیصلھا کما کان یصلیھا، اس سے معلوم ہوا کہ جہری نماز کی قضا میں بھی تلاوت جہری ہوگی اور سری نماز کی قضا میں تلاوت آہستہ ہوگی۔ ان الشیطان اتی بلالاً، شیطان بلالؓ کے پاس آیا اور اس نے حضرت بلالؓ کی اونٹ پر ٹیک لگوا دی جس کی بناء پر حضرت بلالؓ سو گئے۔

یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ سب لوگوں کے سونے رہنے اور اس کی وجہ سے نماز کے فوت ہو جانے کے بارے میں ان حضرات نے پہلے تو غفلت طاری کرنے کی نسبت اللہ کی طرف کی، جو یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری روحوں کو قبض کر لیا تھا، یعنی ہمارے اوپر سخت نیند مسلط کر دی تھی، لیکن بعد میں آنحضرت ﷺ نے اس غفلت طاری کرنے کی نسبت شیطان کی طرف کی یعنی یوں فرمایا کہ شیطان نے آکر بلالؓ پر ایسا اثر کیا کہ انہوں نے ٹیک لگائی اور پھر تھپک تھپک کر انکو سلا دیا تو یہ تعارض کیسا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں باتوں کے درمیان درحقیقت تعارض کوئی نہیں ہے بلکہ یہ خلق افعال کا مسئلہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی مرضی ہوئی کہ سب لوگوں پر غفلت کی نیند طاری ہو جائے تو اس نے شیطان کو قادر کر دیا وہ تھپکنے وغیرہ کے ذریعہ وہ اسباب مہیا کر دے جو نیند اور غفلت طاری کر دیتے ہیں اسی چیز کو آنحضرت ﷺ نے الگ الگ انداز میں ظاہر فرمایا ہے۔ (مظاہر حق ص ۵۹۳ ج ۱)

حدیث نمبر ۶۳۸ مؤذن مسلمانوں کی نماز روزہ کا ذمہ دار ہے عالمی حدیث نمبر ۶۸۸

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَلَتَانِ مُعَلَّقَتَانِ فِي أَعْنَاقِ الْمُؤَذِّنِينَ لِلْمُسْلِمِينَ صِيَامُهُمْ وَصَلَاتُهُمْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ابن ماجہ ص ۵۲، باب الاذان والسنة فيه، کتاب سنة الاذان، حدیث ۷۱۲.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں کی دو چیزیں مؤذن کی گردنوں میں لٹکی ہوئی ہیں اور وہ مسلمانوں کے روزہ اور ان کی نمازیں ہیں۔ (ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دو اہم عبادتوں یعنی روزہ اور نماز کی ذمہ داری مؤذن کی کاندھوں پر ہے، عام طور پر لوگ سحری کھانے میں اسی وقت ہاتھ روکتے ہیں جب مؤذن کی اذان سنتے ہیں اسی طرح مؤذن کی اذان سن کر افطار کرتے ہیں۔ نماز میں بھی لوگ مؤذن کی اذان سن کر ہی مسجد میں آتے ہیں، لہذا مؤذن کو اپنی اس ذمہ داری کا خاص خیال رکھ کر وقت پر اذان دینے کا اہتمام کرنا چاہئے، مؤذن کی غفلت سے لوگوں کی نمازوں اور روزوں کے فساد کا خطرہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فی اعناق المؤذنین: مؤذن کی ذمہ دو چیزیں ثابت ہیں، معلقتان، ”خصلتان“ کی صفت ہے صیامهم و صلاتهم یہ ”خصلتان“ کا بیان ہے یا بدل ہے یعنی جو دو خصلتیں مؤذن کے ذمہ لازم ہیں۔ وہ روزہ اور نماز ہیں۔ ان دونوں فرائض کا وقت پر ادا ہونا مؤذن کی اذان پر موقوف ہے۔

باب المساجد ومواضع الصلاة

مسجدوں اور نماز کی جگہوں کا بیان: اس باب میں مساجد کی اہمیت و عظمت سے متعلق احادیث ہیں جو کام مسجد میں ممنوع ہیں اور مسجد کی حرمت کے منافی ہیں اجمالاً ان کا تذکرہ بھی ہے، یوں تو روئے زمین پر ہر جگہ نماز پڑھی جاسکتی ہے، لیکن خارجی اسباب کی وجہ سے چند جگہوں پر نماز پڑھنا ممنوع ہے، اس باب کے تحت حدیث میں ان کا بھی ذکر ہے۔

مساجد کی فضیلت: مساجد سے متعلق باب کے تحت بہت سی احادیث ہیں ان کے علاوہ ایک حدیث یہ بھی ہے ”الْمَسَاجِدُ

سُوقٍ مِنْ سُوقِ الْآخِرَةِ مِنْ دَخَلَهَا كَانَ جَنَفَ اللَّهُ الْخ (مسجدیں آخرت کے بازاروں میں سے بازار ہیں جو شخص مسجد میں داخل ہو گیا وہ اللہ کا مہمان ہے) اس کی مہمانی مغفرت ہے اور اس کیلئے تحفہ تقسیم و تکریم ہے، مساجد کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا ”تَلْعَبُ الْأَرْضُ كُلَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا الْمَسَاجِدَ فَإِنَّهَا يَنْصُصُ بِغُضِّهَا إِلَى بَعْضٍ“ (قیامت کے دن ساری زمینیں چلی جائیں گی سوائے مساجد کے کہ وہ سب آپس میں مل جائیں گی اور ایک جگہ جمع ہو جائیں گی)۔

مساجد سے متعلق چند مسائل

کوئی کافر مسجد کا متولی اور منتظم نہیں ہو سکتا ہے، البتہ تعمیر مسجد میں غیر مسلم سے بھی کام لیا جاسکتا ہے اگر کوئی غیر مسلم مسجد میں چندہ دے تو اگر کسی دینی یا دنیوی نقصان یا اس کے احسان جملانے کا خطرہ نہ ہو تو لیا جاسکتا ہے۔

مساجد میں سب سے زیادہ ثواب بیت اللہ میں نماز پڑھنے کا ہے پھر مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ میں، پھر شہر کی جامع مسجد میں پھر محلہ کی مسجد میں اس کی تفصیل آگے آرہی ہے، لیکن یہاں یہ سمجھ لینا چاہئے کہ محلہ والوں کے لئے اپنے محلہ میں نماز پڑھنا چاہئے، محلہ کی مسجد چھوڑ کر جامع مسجد نہ جانا چاہئے اسی طرح اپنے گھر سے جو مسجد قریب ہو اس میں نماز پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔

مسجد میں اشعار پڑھنا، گم شدہ چیز تلاش کرنا، خرید و فروخت کرنا جنازہ کی نماز پڑھنا، بدبودار چیز کا استعمال کر کے آنا یہ سب درست نہیں ہیں، مسجد آنے اور جانے کے حوالے سے باب کے تحت جو احادیث آرہی ہیں ان میں دعائیں مذکور ہیں ان دعاؤں کا ضرور اہتمام کرنا چاہئے۔ بقیہ مباحث باب کے تحت دیکھئے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۶۳۹ ﴿خانہ کعبہ مسلمانوں کا قبلہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۸۹

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ دَعَا فِي نَوَاحِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ رَكَعَتَيْنِ فِي قُبْلِ الْكَعْبَةِ وَقَالَ هَذِهِ الْقِبْلَةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْهُ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ.

حوالہ: بخاری ص ۵۷ ج ۱، باب قول الله عز وجل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى، كتاب الصلوة، حديث

۳۹۸، مسلم ص ۴۲۹ ج ۱، باب استحباب دخول الكعبة للحاج وغيره الخ كتاب الحج، حديث ۱۳۳۰.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی پاک ﷺ جب خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو اس کے تمام کونوں میں دعا کی اور خانہ کعبہ میں نماز پڑھی یہاں تک کہ اس سے نکل آئے، جب خانہ کعبہ کے باہر آگئے تو خانہ کعبہ کے سامنے دو رکعت نماز پڑھی اور فرمایا یہ قبلہ ہے (بخاری، مسلم نے اس روایت کو اسامہ بن زید سے نقل کیا ہے)۔

اس حدیث کا ظاہری مطلب یہ ہے کہ آپ نے خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھی۔ مسلمانوں کا قبلہ کعبہ ہے کعبہ کی سمت کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا فرض ہے، قیامت تک یہی قبلہ رہے گا اب کبھی قبلہ بدلے گا نہیں۔

دخل النبی ﷺ البیت، بیت سے مراد خانہ کعبہ ہے یہ تمام مساجد سے زیادہ افضل ہے اور ایک قول ہے کہ یہ اللہ کے عرش سے بھی زیادہ افضل ہے، ولم یصل، آپ ﷺ نے خانہ کعبہ میں نماز نہیں پڑھی۔

تعارض: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے خانہ کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی جبکہ اگلی حدیث عبد اللہ بن عمر کی ہے اس میں الفاظ ہیں ”ثم صلی“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے خانہ کعبہ میں نماز پڑھی؛ بظاہر دونوں حدیثوں میں تعارض معلوم ہو رہا ہے۔

دفع تعارض: (۱) عبد اللہ بن عمر کی حدیث مثبت ہے اور حدیث باب نائی ہے، لہذا حدیث مثبت کو ترجیح دی جائے گی۔

(۲) حدیث باب کے راوی میں یہاں ابن عباس کا ذکر ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس روایت کو حضور ﷺ سے حضرت اسامہ بن زید نے روایت کیا ہے اور اسامہ بن زید سے حضرت ابن عباس نے روایت کیا ہے؛ مسلم شریف میں ”عن ابن عباس عن اسامة بن زيد“ کی صراحت بھی ہے، اصل میں آپ ﷺ نے حضرت اسامہ کو خانہ کعبہ میں داخل ہونے کے بعد پانی لانے کے لئے بھیجا تھا تا کہ دیواروں پر بنی ہوئی تصویروں کو دھو کر صاف کر دیا جائے، ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے اسی عرصہ میں نماز پڑھی ہو اور اسامہ بن زید نے علم نہ ہونے کی وجہ سے کہا ہو کہ حضور ﷺ نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی، اور ابن عباسؓ نے اسامہ کا واسطہ حذف کر کے کہا کہ حضور ﷺ نے خانہ کعبہ میں نماز پڑھی۔ (مرقات ص ۱۸۴ ج ۲)

بیت اللہ کے اندر نماز پڑھنے کا مسئلہ

بیت اللہ کے اندر نفل نماز پڑھنے میں تو امت کا اتفاق ہے، البتہ فرض نماز پڑھنے کے حوالے سے اختلاف منقول ہے۔

امام مالک و احمد کا مذهب: مالکیہ و حنابلہ کے یہاں خانہ کعبہ کے اندر فرض نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

دلیل: قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ“ (اپنے چہرے کو خانہ کعبہ کی طرف پھیر لو) معلوم ہوا کہ خانہ کعبہ کا استقبال فرض ہے اور خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے میں اگر ایک جہت سے استقبال ہے تو دوسری جہت سے استدبار بھی ہے، نیز حدیث سے ثابت بھی نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے خانہ کعبہ میں کوئی فرض نماز پڑھی ہو، نفل نماز پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے، لیکن فرض کو نفل پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ جو گنجائش نفل میں ہے وہ فرض میں نہیں ہے مثلاً نفل نماز بغیر کسی عذر کے بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور فرض نماز بیٹھ کر بلا عذر پڑھنا جائز نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذهب: امام صاحب کے نزدیک خانہ کعبہ میں نفل کی طرح فرض نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔

دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”أَنْ طَهَّرْ بَيْتِي لِلطَّيِّفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّجُوعِ السُّجُودِ“ آیت میں اعتکاف کرنے والوں اور نماز پڑھنے والوں کے لئے بیت اللہ کو پاک رکھنے کا حکم ہے یہ آیت اپنے اطلاق و عموم کی وجہ سے فرائض و نوافل سب نمازوں کو شامل ہے، لہذا بیت اللہ کے اندر فرض نماز پڑھنا بھی جائز ہے۔

مالک کی دلیل کا جواب: نماز کی صحت کے لئے قبلہ کا استقبال شرط ہے، استقبال قبلہ میں استیجاب شرط نہیں ہے، لہذا اگر کوئی خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھ رہا ہے تو قبلہ کا استقبال کر رہا ہے اور قرآن مجید کی آیت ”فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ“ پر عمل کر رہا ہے۔

امام مالک کی طرف سے یہ بات بھی کہی گئی ہے کہ فرض کو نفل پر قیاس نہیں کیا جائے گا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم قیاس کی بناء پر بیت اللہ میں فرض نماز پڑھنے کی اجازت نہیں دیتے ہیں بلکہ قرآن مجید کی مذکورہ آیت ”ان طهر بیتی الخ“ سے استدلال کر کے خانہ کعبہ میں فرض نماز پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں۔ (مستفاد التعليق الصبیح ص ۳۰۶ ج ۱)

حنفیہ کا مذهب: کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنے میں بے ادبی ہے لہذا نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر کسی نے نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی یعنی نماز پڑھنا کراہت کے ساتھ جائز ہے۔

شوافع کا مذهب: شوافع کے نزدیک کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہے کیوں کہ بیت اللہ کا استقبال نہیں ہو پاتا ہے، البتہ اگر سامنے سترہ ہو تو پھر ان کے نزدیک نماز درست ہے، کیوں کہ اس صورت میں بیت اللہ کے ساتھ تعلق ہو جاتا ہے۔

جواب: احناف کی طرف سے جواب یہ ہے کہ قبلہ آسمان تک ساری فضا ہے، لہذا بلا سترہ بھی کراہت کیساتھ نماز درست ہے۔

حدیث نمبر ۶۴۰ خانہ کعبہ کے اندر آپ ﷺ کا نماز پڑھنا عالمی حدیث ۶۹۱
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْكَعْبَةَ هُوَ وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ
بْنُ طَلْحَةَ الْحَجَبِيُّ وَبِلَالٌ بْنُ رِبَاعٍ فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَتَ فِيهَا فَسَأَلَتْ بِلَالًا حِينَ خَرَجَ مَاذَا صَنَعَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ وَعُمُودَيْنِ عَنْ يَمِينِهِ وَثَلَاثَةَ أَعْمِدَةٍ
وَرَأَاهُ وَكَانَ النَّبِيُّ يُؤَمِّدُ عَلَى سِتَّةِ أَعْمِدَةٍ ثُمَّ صَلَّى مُتَّفِقًا عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری: ص: ۷۲، باب الصلوة بین السواری فی غیر جماعۃ حدیث ۵۰۵، مسلم شریف ص ۴۲۸،
باب استحباب دخول الکعبۃ، کتاب الحج، حدیث ۱۳۲۹ .

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خانہ کعبہ میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے ساتھ اسامہ بن زید، بلال
اور عثمان بن طلحہ تھے، پھر عثمان بن طلحہ نے اندر سے دروازہ بند کر دیا، آپ ﷺ کعبہ کے اندر کچھ دیر ٹھہرے رہے، پھر جب آپ
ﷺ باہر نکلے تو میں نے حضرت بلالؓ سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ نے کعبہ کے اندر کیا کام کیا؟ تو انہوں نے بتلادیا کہ آپ ﷺ نے ایک
ستون اپنی بائیں جانب رکھا اور دو ستون اپنی دائیں جانب رکھا، اور تین ستونوں کو اپنے پیچھے کی جانب رکھا اور اس زمانہ میں بیت اللہ میں
چھ ستون تھے، پھر آپ ﷺ نے نماز پڑھی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں دو باتیں معلوم ہوئی ہیں (۱) رسول اللہ ﷺ نے خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھی (۲) آپ ﷺ نے
ستونوں کے درمیان نماز پڑھی، معلوم ہوا کہ خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنا جائز ہے، اسی طرح ستونوں کے درمیان بھی
نماز پڑھنا جائز ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح
فَأَغْلَقَهَا عَلَيْهِ وَمَكَتَ فِيهَا، آپ کے بیت اللہ میں داخل ہونے کے بعد عثمان بن طلحہؓ نے بیت اللہ
کے دروازہ کو بند کر دیا تاکہ دوسرے لوگ اندر نہ آسکیں، اور زیادہ بھیڑ بھاڑ نہ ہو، بیت اللہ میں داخل
ہونے کے بعد کچھ دیر تک آپ وہاں ٹھہرے رہے۔

فَقَالَ جَعَلَ عُمُودًا عَنْ يَسَارِهِ، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے، جبکہ
اسکے علاوہ روایات ہیں جن میں ستونوں کے درمیان نماز پڑھنے کی ممانعت ثابت ہے، مثلاً ابن ماجہ میں روایت ہے ”عن معاوية بن قرة
عن ابيه قال كنا ننهي أن نَصِفَ بَيْنَ السَّوَارِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ“ وَنُطْرِدُ عَنْهَا طَرْدًا“ (ابن ماجہ ص ۷۰)
معاویہ بن قرہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ستونوں کے درمیان صف بنانے سے منع کرتے
تھے اور سختی کے ساتھ اس کام سے روکتے تھے، اسی تعارض کو دور کرتے ہوئے امام بخاری نے حدیث باب کو جس باب کے تحت نقل کیا ہے
اسی باب میں ”غیر جماعۃ“ کی قید لگا دی ہے، یعنی ستونوں کے درمیان جماعت سے نماز پڑھنا درست نہیں ہے، البتہ اگر کوئی مفرد
ستونوں کے درمیان نماز پڑھ رہا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے، معلوم ہوا ممانعت کا تعلق جماعت سے ہے اور جواز کا تعلق انفرادی حالت
میں ہے، ستونوں کے درمیان نماز پڑھنے کی یہ توجیہ امام بخاری سے منقول ہے اس مسئلہ سے متعلق دیگر مباحث کے لئے دیکھئے۔

(عمدة القاری ص ۲۸۶ ج ۴)

حدیث نمبر ۶۴۱ مسجد نبوی کی فضیلت عالمی حدیث نمبر ۶۹۲
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ

فیما سواہ الا المسجد الحرام متفق علیہ۔

حوالہ: بخاری ص ۱۵۹، باب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکہ والمدينة، حدیث ۱۱۹۰، مسلم ص ۴۴۶، باب فضل الصلوٰۃ بمسجد مکہ والمدينة، کتاب الحج حدیث ۱۳۹۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری اس مسجد میں ایک نماز پڑھنا دوسری مسجدوں میں ہزار نماز پڑھنے سے بہتر ہے، سوائے مسجد حرام کے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ نماز کا سب سے زیادہ ثواب مسجد نبوی میں ملتا ہے، البتہ اس حکم سے مسجد حرام مستثنیٰ ہے، دوسری مسجدوں میں ایک ہزار نماز پڑھنے سے جو ثواب ملتا ہے، مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھنے سے ملتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: صلاة فی مسجدی هذا، آپ ﷺ نے یہاں اسم یعنی ”مسجدی“ اور اشارہ یعنی ”هذا“ دونوں کو جمع کر کے فرمایا کہ میری اس مسجد میں ایک نماز پڑھنا دوسری مسجدوں میں ہزار نماز پڑھنے سے بہتر

ہے، اسم اور اشارہ دونوں کے جمع ہونے کی وجہ سے علماء میں کچھ اختلاف ہو گیا ہے، اشارہ سے تو یہ سمجھ میں آتا ہے کہ یہ فضیلت اس خطہ ارضی کیلئے مخصوص ہے جو آپ کے دور میں موجود تھا اور جس کی طرف آپ ﷺ نے اشارہ کیا ہے، ایسی صورت میں آپ ﷺ کے بعد جس حصہ کی تعمیر ہوئی اس میں نماز پڑھنے کا یہ ثواب نہ ہوگا، اور اسم یعنی ”مسجدی“ سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ فضیلت اس تمام خطہ ارضی کیلئے ہے جس پر مسجد نبوی کا اطلاق ہوتا ہے، علامہ نوویؒ نے اشارہ کو اغلب کہا ہے اسلئے ان کی رائے یہ ہے کہ یہ فضیلت صرف اسی خطہ کے ساتھ مخصوص ہے جس کو آپ ﷺ کے زمانہ میں مسجد کہا جاتا تھا، بعد کے اضافے اس میں شامل نہیں ہیں اور حنفیہ نے اسم کو اغلب قرار دیا ہے، لہذا بعد کے اضافات کے ساتھ جن حصوں پر بھی مسجد نبوی کا اطلاق ہوتا ہے وہ سب حصے اس فضیلت میں شامل ہوں گے۔

تعارض: اس حدیث میں مسجد نبوی کے سلسلہ میں ”خیر من الف صلوٰۃ“ کا ذکر ہے اور ابن ماجہ میں ”خمسین الف“ کا ذکر ہے دونوں میں بظاہر تعارض نظر آ رہا ہے۔

جواب: (۱) رسول اللہ ﷺ کو پہلے ہزار درجہ فضیلت کی وحی آئی، پھر پچاس ہزار درجہ فضیلت کی وحی آئی، (۲) عدد میں مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں ہوتا کہ ایک کے ذکر کرنے سے دوسرے کی نفی ہو جائے، لہذا کوئی تعارض نہیں، بعض لوگوں نے یہ بھی جواب دیا ہے کہ اخلاص کے اعتبار سے تفاوت کی وجہ سے ثواب میں بھی تفاوت ہو جاتا ہے۔

الا المسجد الحرام: مسجد نبوی ساری مسجدوں سے ایک ہزار درجہ افضل ہے لیکن اس سے مسجد حرام مستثنیٰ ہے، مسجد حرام کے استثناء کا کیا مطلب ہے؟ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ استثناء کا مطلب یہ ہے کہ مسجد نبوی مسجد حرام سے ایک ہزار درجہ افضل نہیں ہے بلکہ ایک ہزار درجہ سے کم افضل ہے، یعنی سو دو درجہ افضل ہے، امام مالکؒ اس سلسلہ میں بہت سی دلیلیں دیتے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ مسجد نبوی حضور ﷺ کی جائے صلوٰۃ ہے اور اس کی تعمیر آپ ﷺ نے فرمائی ہے؛ جب کہ مسجد حرام حضرت ابراہیمؑ کی جائے صلوٰۃ ہے اور انہیں کی تعمیر کردہ ہے، اور حضور ﷺ کی جائے صلوٰۃ اور ابراہیمؑ کی جائے صلوٰۃ میں ان فضیلت حضور کی ہی جائے صلوٰۃ کو ہوئی۔ جمہور کہتے ہیں کہ مسجد نبوی دوسری مسجدوں سے افضل ہے، مسجد حرام سے افضل نہیں ہے، استثنیٰ کا یہ مطلب ہے۔

جمہور دلائل دیتے ہیں ان میں سے ایک قرآن مجید کی آیت ہے ”اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ الْاَيَةُ“ اس آیت میں مسجد حرام کی مختلف اعتبار سے ان فضیلت ثابت کی گئی ہے اور جہاں تک امام مالکؒ کے دلائل ہیں ان سے مسجد نبوی کی جزوی فضیلت ثابت ہوتی ہے کُل اعتبار سے مسجد حرام ہی افضل ہے۔

حدیث نمبر ۶۴۲ ﴿تین مسجودوں میں نماز کی فضیلت﴾ عالمی حدیث ۶۹۳

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۵۸ ج ۱، باب فضل الصلوٰۃ فی مسجد مکہ والمدینۃ، کتاب التہجد، حدیث ۱۱۹۰،

مسلم شریف ص ۴۳۳ ج ۱، باب سفر المرأة مع محرم الى حج وغيره، حدیث ۸۲۷، کتاب الحج.

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ بالا تین مساجد بہت مقدس ہیں، لہذا ان مقامات کی زیارت سے برکت حاصل ہونے کا عقیدہ رکھتے ہوئے ان کی طرف سفر کرنا نہ صرف جائز بلکہ مستحب و مستحسن ہے، ان تین مساجد کے علاوہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کی غرض سے سفر کر کے جاننا درست نہیں کسی اور دینی یا دنیوی غرض سے سفر کرنا ممنوع نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح لا تشد الرحال، ”شد“ کے معنی باندھنا اور ”رحال“ کے معنی کجاوہ، مطلب یہ ہے کہ کجاوے نہ باندھو اور کجاوے سفر کے وقت باندھے جاتے ہیں، حاصل یہ نکلا کہ تین مساجد کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف سفر نہ کرو ان تین مسجدوں کی عظمت کا تقاضہ ہے کہ ان کی طرف بالقصد سفر کر کے جایا جاسکتا ہے۔

سوال: روضہ اطہر کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جمہور کے نزدیک روضہ اطہر کی زیارت کے لئے سفر کرنا نہ صرف جائز ہے بلکہ مستحب ہے، حدیث ابن عمر ہے ”مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي“ علامہ ابن تیمیہ اور غیر مقلدین حدیث باب کے عموم سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ روضہ اطہر کی زیارت کے لئے بھی سفر کرنا جائز نہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث باب میں جو حصر ہے وہ حصر اضافی ہے، یعنی مساجد کے اعتبار سے ہے، تین مسجدوں کے علاوہ کسی اور مسجد کی طرف سفر کر کے نماز کے لئے جانا یہ بے فائدہ ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ کسی اور غرض سے کسی جگہ جانا ممنوع ہے، چنانچہ ایک حدیث ہے جس میں ”لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَى مَسْجِدٍ“ کی صراحت موجود ہے۔

سوال: زیارت قبور کے لئے سفر جائز ہے یا نہیں؟

جواب: اولیاء کرام کی قبروں کی زیارت کے لئے سفر کرنا بھی جائز ہے، امام غزالی فرماتے ہیں جس طرح حالت حیات میں اولیاء اور صلحا کی زیارت کے لئے سفر جائز ہے اسی طرح مرنے کے بعد ان کے مقابر کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز ہے۔ (احیاء العلوم)

حدیث نمبر ۶۴۳ ﴿آپ کی قبر اور منبر کے درمیان کسی جگہ جنت کا ٹکڑا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۹۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْبَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمِنْبَرِي عَلَى حَوْضِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری: ص: ۱۵۹ ج ۱، باب فضل ما بين القبر والمنبر، کتاب التہجد حدیث ۱۱۹۶، مسلم شریف

ص ۴۴۶ ج ۱، باب ما بين القبر والمنبر روضة من رياض الجنة، حدیث ۱۳۹۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان جو جگہ ہے وہ جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری ہے اور میرا منبر میرے حوض کے اوپر ہے۔ (بخاری و مسلم)

کلمات حدیث کی تشریح ما بین بیتی و منبری ”بیت“ سے مراد آپ ﷺ کی رہائش گاہ ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ بیت سے مراد قبر مبارک ہے، کیونکہ ایک دوسری حدیث کے الفاظ یوں ہیں ”ما بین قبری و منبری الخ“

دونوں اقوال میں کوئی تضاد نہیں ہے اس وجہ سے کہ آپ کی قبر بھی آپ کی رہائش گاہ ہی ہے ”روضة من ریاض الجنة“ آپ کی رہائش گاہ اور منبر کے درمیان کی جگہ جنت کے کیاریوں میں سے ایک کیاری ہے اس جزاء کو بعض لوگ حقیقت پر محمول کرتے ہیں اور بعض لوگ تاویل کرتے ہیں جو لوگ تاویل کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ حدیث کے اس جزاء کا مطلب یہ ہے کہ اس جگہ میں عبادت کرنا جنت میں دخول کا سبب ہے اسی وجہ سے اس کو جنت کا ایک ٹکرا کہا گیا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں ہے ”الْجَنَّةُ تَحْتَ ظِلِّ السُّيُوفِ“ (جنت ٹکواروں کے سایہ میں ہے) یعنی جہاد جنت میں دخول کا سبب ہے اسی طرح ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”فَإِنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ رِجْلَيْهَا“ (جنت ماں کے قدموں کے تحت ہے) یعنی ماں کی خدمت دخول جنت کا سبب ہے۔

جو لوگ حدیث کے اس جزاء کو حقیقت پر محمول کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ یہ جگہ بعینہ جنت کی کیاریوں میں سے ایک کیاری ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے مسجد نبوی میں اتارا ہے اور جس طرح حجر اسود اور مقام ابراہیم جنت کے پتھر ہیں اور جب قیامت قائم ہوگی تو یہ دوبارہ جنت میں چلے جائیں گے اسی طرح یہ جگہ بھی فنا ہوگی بلکہ یہ بھی جنت میں منتقل ہو جائے گی۔

اشکال: اگر زمین کا یہ حصہ جنت کا ٹکڑا ہے تو جنت کی خصوصیت ہے کہ اس میں بھوک پیاس کا احساس نہیں ہوتا ہے تو اس جگہ بھوک و پیاس اور دیگر حوائج کا تقاضہ کیوں ہوتا ہے۔

جواب: دنیا میں آنے کے بعد اس جگہ کے اندر جنت کے خصائص کامل طریقہ پر باقی نہیں ہیں، جیسا کہ حجر اسود کے خصائص دنیا میں آنے کے بعد ختم ہو گئے، حدیث میں آتا ہے کہ حجر اسود اور مقام ابراہیم دونوں جنت کے یا قوت ہیں اگر ان کے نور کو ختم نہ کیا جاتا تو ان سے مشرق و مغرب سب منور ہو جاتا؛ ایک دوسری حدیث میں روایت ہے کہ حجر اسود یا قوت تھا اللہ تعالیٰ نے اس کی سفیدی کو سیاہی سے بدل دیا تاکہ لوگ دنیا میں جنت کی زینت کا مشاہدہ نہ کر سکیں اور ان کا ایمان بالغیب باقی رہے۔

ومنبہ علی حوضی، اس جزاء کے بھی دو مفہوم ہیں (۱) حقیقت پر محمول کیا جائے تو مطلب یہ ہے کہ منبر کو قیامت کے دن حوض کوثر پر رکھا جائے گا اور اس منبر پر آپ ﷺ تشریف فرما ہوں گے (۲) تاویل کی جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ منبر نبوی کے پاس عبادت کا التزام حوض کوثر سے سیرابی کا سبب ہے۔

حدیث نمبر ۶۴۴ ﴿مسجد قبلی کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۹۵

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءٍ كُلَّ سَبْتٍ مَا شَاءَ وَرَأَيْتُ فَيُصَلِّي فِيهِ رَكَعَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری شریف ص ۱۵۹، باب مسجد قباء، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۱۹۳، مسلم شریف ص ۴۴۸ ج ۱، باب فضل مسجد قباء، کتاب الحج حدیث ۱۳۹۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ہر شنبہ کے دن پیدل یا سوار ہو کر مسجد قبا تشریف لاتے تھے، پھر اس میں دو رکعت نماز ادا فرماتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ ہر شنبہ کو مسجد قبا میں نفل نماز کی ادائیگی کے لئے تشریف لے جاتے تھے، مسجد قبا میں نماز پڑھنے کی احادیث میں بہت فضیلت آئی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ”قبا“ مدینہ سے تین میل دوری پر ایک آبادی کا نام ہے، ماشاء وراکبا، آپ ﷺ مسجد قبا میں پیدل تشریف لاتے تھے اور کبھی کبھی سوار ہو کر بھی آتے تھے، فیصلی فیہ رکعتان، تحیۃ المسجد یا اور کوئی دو

رکعت نفل نماز ادا فرماتے تھے ایک حدیث میں ہے کہ مسجد قبا میں نماز پڑھنے کا ثواب عمرہ کے ثواب کے برابر ہے۔
آپ ﷺ شنبہ کے دن مسجد قبا تشریف لے جاتے تھے، صاحب مرقاۃ فرماتے ہیں کہ یہیں سے معلوم ہوا کہ مسلمان کی زیارت کے لئے شنبہ کے دن حاضر ہونا سنت ہے۔ (مرقاۃ ص ۱۹۲ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۴۵ ﴿مسجد اللہ کی پسندیدہ جگہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۹۶
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا وَأَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا. رواه مسلم.

حوالہ: مسلم شریف ص ۲۳۶ ج ۱، باب فضل الجلوس فی مصلاہ بعد الصبح وفضل المساجد، کتاب المساجد حدیث ۶۷۱.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کے نزدیک شہروں کی سب سے محبوب جگہیں مساجد ہیں اور اللہ کے نزدیک شہروں کی سب سے زیادہ ناپسندیدہ جگہیں وہاں کے بازار ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مساجد اللہ کی عبادت کی جگہیں ہیں اس وجہ سے یہ اللہ کو بے حد محبوب ہے اور جو لوگ یہاں رہتے ہیں وہ لوگ اللہ کے نزدیک پسندیدہ لوگ ہیں اسکے بالمقابل بازار اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں انتہائی ناپسندیدہ جگہ ہے، جو لوگ بے مصرف یہاں وقت گزاری کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو پسند نہیں فرماتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح
احب البلاد، ”بلاد“ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں انسان سکونت اختیار کرتا ہے، محبت اور بغض سے مراد یہ ہے کہ مساجد والوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا معاملہ کرتا ہے اور بازار والوں کے ساتھ اس کے برعکس معاملہ کرتا ہے۔

اور یہ اکثری معاملہ ہے ورنہ اگر کوئی شخص مسجد میں بیٹھ کر غیبت کرتا ہے تو وہ اللہ کی نگاہ میں بغوض ہے اسی طرح اگر کوئی شخص حلال روزی کی تلاش میں بازار کا رخ کرتا ہے تو وہ اللہ کے یہاں بغوض نہیں بلکہ محبوب ہے، اسی وجہ سے آپ ﷺ کا فرمان ہے ”كُنْ مِمَّنْ يَكُونُ فِي السُّوقِ وَقَلْبُهُ مُعَلِّقٌ فِي الْمَسْجِدِ“ یعنی اس شخص کی طرح ہو جاؤ جو بازار میں رہتا ہے لیکن اس کا دل مسجد میں انکار ہوتا ہے اس کے برعکس نہ ہونا چاہئے، کہ آدمی مسجد میں رہے اور دل بازار میں لگا رہے اور جو شخص جسم اور دل دونوں کے ساتھ مسجد میں حاضر ہو تو یہ شخص کامل ترین ہے۔ (تلخیص مرقاۃ ص ۱۹۲ ج ۱)

سوال: شہروں میں بت کدہ شراب خانے وغیرہ بھی ہوتے ہیں ان کو ناپسندیدہ جگہ قرار نہیں دیا، بازار کو ناپسندیدہ جگہ قرار دیا۔
جواب: بازار کا بنانا مباح اور جائز ہے جبکہ بت کدہ اور شراب خانہ بنانا حرام ہے، یہاں جن جگہوں کا بنانا مباح ہے ان کے اعتبار سے سب سے زیادہ ناپسندیدہ جگہ بازار کو قرار دیا ہے۔

حدیث نمبر ۶۴۶ ﴿اللہ کے لئے مسجد بنانے کا ثواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۶۹۷
وَعَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ مَثَقُ عَلَيْهِ.
حوالہ: بخاری ص ۶۴ ج ۱، باب من بنی مسجدًا، کتاب الصلاة، حدیث ۴۵۰، مسلم ۲۰۱ ج ۱، باب فضل بناء المساجد، کتاب المساجد حدیث ۶۷۱.

ترجمہ: حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ کے لئے مسجد بناتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں

گھرباتا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص خالص اللہ کی رضا جوئی کے لئے مسجد بناتا ہے، نام و نمود مقصود نہیں ہوتا ہے ایسے شخص کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں گھرباتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح مَنْ بَنَى لِلَّهِ مسجد کی تعمیر کا جو ثواب ہے وہ اسی وقت ہے جب نیت خالص ہو، اگر شہرت اور ریاکاری کی غرض سے مسجد بنائی گئی ہے تو ثواب نہیں ملے گا، محدثین لکھتے ہیں کہ جو شخص مسجد پر اپنا نام کندہ کراتا ہے تو اس بات کی علامت ہوگی کہ اس نے مسجد اللہ کی رضا جوئی کے لئے نہیں بنائی ہے، مسجداً مکرہ لائے ہیں یہ تکلیل کے لئے ہے، یعنی چھوٹی سی چھوٹی مسجد اخلاص کے ساتھ بنائی گئی ہے تو اس پر ثواب ملے گا، بنی اللہ لہ بیتاً یہاں ”بیتا“ کی تینوں تکثیر کے لئے ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا“ جس طرح دنیا کے تمام گھروں میں سب سے عمدہ گھر مسجد ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ جنت کے تمام گھروں میں مسجد بنانے والے کا سب سے عمدہ گھر بنائیں گے۔ (مرفاۃ ص ۱۹۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۴۷ مسجد آنے والوں کا مقام و مرتبہ عالمی حدیث نمبر ۶۹۸

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نَزْلَهُ مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا غَدَا أَوْ رَاحَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری شریف ص ۹۱ ج ۱، فضل من خرج الى المسجد ومن راح، کتاب الاذان، حدیث ۶۶۲، مسلم ص ۲۳۵ ج ۱، باب فضل الصلاة المكتوبة، حدیث ۶۶۵ کتاب المساجد.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ مسجد اللہ کا گھر ہے، اور مسجد میں آنے والے اللہ کا مہمان ہیں، ہر شریف آدمی اپنے مہمان کی قدر کرتا ہے، اللہ تعالیٰ تو اکرم الاکرمین ہیں وہ اپنے مہمانوں کی قدر کیوں نہ کریں گے، اللہ تعالیٰ اپنے مہمانوں کی میزبانی فرماتے ہیں لیکن یہ دنیا دار کھلم ہے اس وجہ سے اللہ تعالیٰ کے انعامات مسجد میں آنے والوں کو آخرت میں ملیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح مَنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ او رَاح ”غدا“ کے معنی صبح کے وقت آنا، اور ”راح“ کے معنی شام کے وقت آنا، یہاں صبح و شام کا ذکر ہے، لیکن مراد مستقل آمد و رفت ہے، یعنی جو شخص مسجد میں مستقل آمد و رفت رکھتا ہے اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ یہ کرم کا معاملہ فرماتے ہیں، جیسے قرآن کریم میں جنت میں روزی ملنے کا تذکرہ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ”لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا“ آیت میں اللہ جنت کو صبح و شام رزق دینے کا ذکر ہے، لیکن مراد یہ ہے کہ ان کو مستقل روزی مہیا رہے گی۔ (التعلیق الصبیح ص ۲۰۹ ج ۱)

حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً مسجد میں آنے والے کو یہ سعادت حاصل ہوگی لیکن مقصد حدیث یہ ہے کہ عبادت کی غرض سے مسجد آنے والے کو یہ شرف حاصل ہوگا کہ وہ اللہ کا مہمان ہوگا۔ (فتح الباری ص ۳۹ ج ۳)

نزلہ: نون اور زاد دونوں کے ضم کے ساتھ وہ مکان جو مہمان کے ٹھہرانے کے لئے تیار کیا جائے، اگر زاد کے سکون کے ساتھ پڑھیں تو جو چیز بھی مہمان کے لئے تیار کی جائے ”نزل“ کہلائے گی، پہلے معنی مراد لیں تو ”من الجنة“ کا من جعیش کے لئے ہوگا اور اگر دوسرے معنی مراد لئے جائیں تو من بیان ہے۔ (مرفاۃ ص ۱۹۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۴۸ مسجد آنے کے لئے چلنے کا ثواب عالمی حدیث نمبر ۶۹۹

وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْبَرُ النَّاسِ أَجْرًا فِي الصَّلَاةِ أَيْعُنُهُمْ فَأَبْعَدُهُمْ

مَمْشَى وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ حَتَّى يُصَلِّيَهَا مَعَ الْإِمَامِ أَعْظَمُ أَجْرًا مِنَ الَّذِي يُصَلِّي ثُمَّ يَنْتَظِرُ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۹۰، باب فضل صلاة الفجر فی جماعة، کتاب الاذان، حدیث ۶۵۱، مسلم ۲۳۵ ج ۱، باب فضل صلاة المكتوبة فی جماعة، کتاب المساجد، حدیث ۶۶۲.

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”لوگوں میں نماز کے اجر کا سب سے زیادہ مستحق وہ شخص ہے جو سب سے زیادہ دور ہو پھر جو سب سے زیادہ دور سے چل کر آئے اور جو شخص نماز کے انتظار میں رہتا ہے تاکہ اس کو امام کے ساتھ پڑھے وہ ثواب میں اس شخص سے بڑھا ہوا ہے جو نماز پڑھ کر سوجاتا ہے۔“ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص نماز کیلئے جتنی زیادہ دور سے مسجد آئے گا، اس کو اتنا ہی زیادہ ثواب ملے گا اسکا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ قریب کی مسجد چھوڑ کر دور جایا جائے؛ بلکہ اگر گھر سے قریب مسجد ہے تو اسی میں نماز پڑھنا افضل ہے؛ اس حدیث میں درحقیقت ان لوگوں کو تسلی دی گئی ہے جن کے گھر مسجد سے دور ہوں اور وہ دور دراز کی مسافت طے کر کے مسجد آتے ہوں۔ اسی طرح وہ شخص بھی اجر کثیر کا مستحق ہے جو جماعت کے انتظار میں جاگتا رہتا ہے اور جماعت سے نماز پڑھتی کر سوتا ہے۔

اعظم الناس اجرا، جتنا زیادہ دور گھر ہوگا اور جتنی کلفت برداشت کریگا، اتنا ہی ثواب میں اضافہ ہوگا، ابوداؤد شریف ص ۸۲ پر ”باب ماجاء فی فضل الممشی الی الصلوة“ کے تحت ایک روایت ہے جسکا

خلاصہ یہ ہے کہ ایک صحابی بہت دور سے مسجد آ کر پابندی کیساتھ جماعت سے نماز پڑھا کرتے تھے، حضرت ابی بن کعب فرماتے ہیں کہ میں نے انے کہا کہ ایک گدھا خرید لیجئے انہوں نے کہا کہ میں اسکو پسند نہیں کرتا کہ میرا گھر مسجد نبویؐ سے قریب ہو جائے، جب یہ خبر حضور ﷺ کو پہونچی تو انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں چاہتا ہوں کہ میرا مسجد میں جانا اور لو مناسب عبادت میں لکھا جائے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”أَعْطَاكَ اللَّهُ ذَلِكَ كُلَّهُ وَالَّذِي يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ“ جو شخص نماز پڑھ کر سوجاتا ہے اسکے مقابلہ میں اس شخص کا ثواب بہت زیادہ ہے جو پہلے سے نماز کا انتظار کر رہا ہے، یا ایک نماز کی ادائیگی کے بعد دوسری نماز کے انتظار میں بیٹھا ہے

حدیث نمبر ۶۴۹ ﴿مسجد کی طرف چل کر جانے کا ثواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۰۰

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَلَّتِ الْبَقَاعُ حَوْلَ الْمَسْجِدِ فَأَرَادَ بَنُو سَلَمَةَ أَنْ يَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمْ بَلَّغْنِي أَنْكُمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَنْتَقِلُوا قُرْبَ الْمَسْجِدِ قَالُوا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَرَدْنَا ذَلِكَ فَقَالَ يَا بَنِي سَلَمَةَ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ أَثَارُكُمْ دِيَارُكُمْ تُكْتَبُ أَثَارُكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۳۵ ج ۱، باب فضل كثرة الخطا الى المسجد، حدیث ۶۶۵.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ مسجد نبویؐ کے آس پاس کچھ مکان خالی ہوئے، تو بنو سلمہ نے مسجد کے قریب منتقل ہونا چاہا، اس کی اطلاع نبی پاک ﷺ کو ہوئی تو آپ ﷺ نے ان لوگوں سے فرمایا مجھے معلوم ہوا کہ تم لوگ مسجد کے قریب منتقل ہونا چاہتے ہو، بنو سلمہ نے کہا ہاں اے اللہ کے رسول! ہم نے یہی ارادہ کیا ہے اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اے بنو سلمہ تم اپنے گھروں میں ہی رہو، تمہارے قدموں کے نشان لکھے جاتے ہیں، تم اپنے گھروں ہی میں رہو تمہارے قدموں کے نشان لکھے جاتے ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ مسجد تک آنے میں آدمی جتنے قدم بھی چلتا ہے تو ہر قدم پر نیکی لکھی جاتی ہے، اس لئے دور سے مسجد آنا یہ قریب سے مسجد آنے سے ثواب میں بڑھا ہوا ہے۔

خلت البقاع حول المسجد، مسجد نبویؐ کے آس پاس کچھ مکانات یکینوں کے انتقال مکانی یا وفات کی وجہ سے خالی ہو گئے، بنو سلمہ، انصار مدینہ کے خاندان کا نام ہے ان لوگوں کے مکان مسجد

نبوی سے دور تھے، رات کی تاریکی، بارش بوندی اور سخت سردی میں ان کو مسجد آنے میں کافی مشقت اٹھانا پڑتی تھی لہذا ان میں سے کچھ لوگوں نے چاہا کہ مسجد نبوی کے پاس جو مکانات خالی ہو گئے ہیں ان میں سکونت اختیار کر لی جائے۔

فبلغ ذالک، بنو سلمہ کے انتقال مکانی کے ازدراہ کی خبر بذریعہ وحی یا کسی کے خبر دینے سے آپ ﷺ کو ہوئی، آپ ﷺ نے اس بات کو ناپسند کیا کہ مدینہ کے اطراف خالی ہو جائیں، چنانچہ بنو سلمہ کو نقل مکانی سے باز رکھنے کے لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم دور سے مسجد آتے ہو اس میں تمہارے لئے بہت بڑا اجر ہے مسجد آنے کے لئے جو قدم بھی اٹھاتا ہے وہ نیکی شمار ہوتا ہے، لہذا جتنے زیادہ قدم ہوں گے اتنی زیادہ نیکیاں نامہ اعمال میں لکھی جائیں گی۔

حدیث نمبر ۶۵۰ عرش کا سایہ پانے والے عالمی حدیث نمبر ۷۰۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ إِمَامٌ عَادِلٌ وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَتَوَدَّ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ.

حوالہ: بخاری ص ۹۱ ج ۱، باب من جلس في المسجد ينتظر الصلوة، کتاب الاذان، حدیث ۶۶۰، مسلم ص ۳۳۱ ج ۱، باب فضل اخفاء الصدقة، کتاب الزکوۃ، حدیث ۱۰۳۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سات طرح کے لوگ ایسے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ اس دن اپنے سایہ میں رکھے گا جس دن خدا کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا (۱) انصاف کرنے والا امام (۲) وہ جوان جو اللہ کی عبادت کرتے ہوئے پروان چڑھا (۳) وہ شخص جو مسجد سے باہر آتا ہے تو جب تک مسجد میں واپس نہیں چلا جاتا اس کا دل مسجد میں انکار رہتا ہے (۴) وہ دو انسان جنہوں نے اللہ کے لئے ایک دوسرے سے محبت کی اللہ ہی کے نام پر جمع ہوئے اللہ ہی کے نام پر علیحدہ ہوئے (۵) وہ شخص جو اللہ کو تنہائی میں یاد کرتا ہے اور اس کی آنکھیں بہہ پڑتی ہیں (۶) وہ شخص جس کو کسی مرتبہ اور حسن والی عورت نے بلایا تو اس نے یہ کہہ کر اپنے کو گناہ سے بچالیا کہ میں خدا سے ڈرتا ہوں (۷) وہ شخص کہ جس نے اللہ کے لئے کچھ صدقہ دیا تو اس کو اتنا پوشیدہ رکھا کہ اس کا بایاں ہاتھ بھی نہیں جان پایا جو داہنے ہاتھ نے خرچ کیا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے دن جب سورج قریب آجائیگا، لوگ اسکی تمازت کیوجہ سے بے چین ہونگے اسوقت اللہ تبارک و تعالیٰ سات طرح کے لوگوں پر فضل فرما کر انکو اپنا سایہ عطا فرمائینگے۔ انہیں اس سایہ میں راحت نصیب ہوگی اور ان کی بے چینی زائل ہو جائے گی، وہ سات طرح کے لوگ کون ہیں؟ تفصیل کے لئے تشریحی کلمات دیکھئے۔

کلمات حدیث کی تشریح سب سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ثواب مذکور کے ساتھ سات لوگ مخصوص ہیں؛ علامہ کرمانی نے ان سات لوگوں کے ثواب مذکور کے ساتھ خاص ہونے کی وجہ بیان کی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ طاعت یا توبہ بندہ اور رب کے درمیان ہوگی، یا بندہ اور مخلوق کے درمیان ہوگی، اگر بندہ اور رب کے درمیان ہے تو یا تو زبان سے ہوگی اور وہ ذکر ہے، (اسیکا بیان ورجل ذکر اللہ میں ہے) یا دل سے ہوگی اور وہ مسجد میں دل کا معلق رہنا ہے (اسیکا بیان ورجل قلبہ الخ میں ہے) یا بدن سے ہوگی اور وہ عبادت پر پردریش پانا ہے (اسیکا ذکر وشاب نشا الخ میں ہے) اگر طاعت بندہ اور مخلوق کے درمیان ہے تو یا وہ بالکل عام ہوگی اور یہی عدالت ہے (اور اسیکا ذکر امام عادل میں ہے) یا دل کیساتھ خاص ہوگی اور وہ محبت ہے (اسی کے ذکر ورجلان

تحابا الخ میں ہے) یا مال کیساتھ خاص ہوگی اور وہ صدقہ ہے (اسی کا ذکر ورجل تصدق الخ میں ہے) یا بدن کے ساتھ خاص ہوگی اور وہ عفت اور پاک دامنی ہے (اسی کا ذکر ورجل دعتہ امرأۃ الخ میں ہے) ان سات لوگوں کو علامہ ابو شامہؒ نے یوں نظم کیا ہے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ الْمُصْطَفَىٰ إِنَّ سَبْعَةَ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ الْكَرِيمُ بِظِلِّهِ
مُحِبٌّ غَفِيفٌ نَاشِئٌ مُتَصَدِّقٌ وَبَاكٍ مُصَلٍّ وَالْإِمَامُ بِعَدْلِهِ

(فتح الباری ص ۳۲ ج ۲)

اس حدیث میں سات کا عدد مذکور ہے؛ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ صبر کے لئے نہیں ہے، ان کے علاوہ بھی لوگ ہیں جن کے لئے خدا کے سایہ میں رہنے کی فضیلت مذکور ہے، مسلم شریف میں حدیث ہے ”مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ لَهُ أَظْلَهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ“ جو شخص قرض دار کو مہلت دے گا یا قرض کو بالکل معاف کر دے، تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو اپنے سایہ میں اس دن جگہ عنایت فرمائیں گے جس دن اس کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا۔

حافظ ابن حجرؒ نے خدا کے زیر سایہ رہنے والوں کو شمار کرایا تو دس سے بھی زائد نکلے؛ فتح الباری میں یہ شعر نقل کیا ہے۔

وَرَدَ سَبْعَةٌ: إِطْلَالُ غَايٍ وَعَوْنُهُ وَإِنْظَارُ ذِي عُسْرٍ وَتَخْفِيفُ حَمَلِهِ
وَارْقَادُ ذِي غُرْمٍ وَعَوْنُ مُكَاتِبٍ وَتَاجِرُ صَدَقٍ فِي الْمَقَالِ وَفِعْلِهِ

حافظ نے اس شعر کو نقل کرنے کے بعد جن لوگوں کا اس میں تذکرہ کیا ہے ان سے متعلق احادیث کے حوالے بھی نقل کئے ہیں،

تحقیق کے لئے دیکھئے۔ (فتح الباری ص ۳۳ ج ۲)

اشکال: حدیث میں ”اظله الله في ظله“ کے الفاظ ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کا سایہ ہے، حالانکہ یہ بات محقق ہے کہ سایہ جسم کا ہوتا ہے اور باری تعالیٰ جسم سے منزہ ہیں، پھر اللہ تعالیٰ کے سایہ میں ہونے کا کیا معنی ہے؟

جواب: اس اشکال کے دو جواب مشہور ہیں (۱) اللہ کی طرف سایہ کی نسبت اضافت ملک ہے جیسے کعبۃ اللہ میں ہے اور مراد یہ ہے کہ اس دن جو بھی سایہ ہوگا وہ خدا کی طرف سے ہوگا، اگرچہ قیامت کے دن ساری چیزیں اللہ کی ملکیت میں ہوں گی؛ لیکن خصوصیت سے سایہ کی نسبت اپنی طرف کرنا سایہ کے امتیاز کو ذکر کرنے کے مقصد سے ہے، جیسے تمام مساجد اللہ کی ملکیت اور اللہ کے گھر ہیں، لیکن اس کے باوجود بیت اللہ کہا جاتا ہے یہ کعبہ کے شرف کو ظاہر کرنے کے لئے ہوتا ہے (۲) ”ظله“ سے مراد اللہ کے عرش کا سایہ ہے بعض روایات میں اسناد حسن کے ساتھ ”سبعة يظلهم الله في ظل عرشه“ کے الفاظ منقول ہیں، یہی زیادہ رائج قول بھی ہے۔

(فتح الباری ص ۳۳، ۳۴ ج ۲)

اشکال: عرش تو خدا کی عظیم ترین مخلوق ہے وہ ہر چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہے پھر اس کے سایہ سے کچھ ہی لوگ کیوں مستفید ہوں گے؟

جواب: اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا مظاہرہ فرمائے گا، وہ جن لوگوں کو عرش کے سایہ سے فیض یاب فرمائے گا وہی فیض یاب ہوں گے اور جن لوگوں کو نہیں چاہے گا وہ عرش کے سایہ سے محروم رہیں گے۔

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ”ظل“ کے حقیقی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ معنی مجازی مراد ہیں مطلب یہ ہے کہ سات طرح کے لوگ اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور پناہ میں ہوں گے، میدان محشر کی تمازت سے بے چین نہ ہوں گے۔

امام عادل: سایہ میں رہنے والے سات لوگوں میں سب سے پہلے امام عادل کا ذکر ہے، امام عادل کا سب سے پہلے تذکرہ اس وجہ سے کیا کہ اس کا نفع بہت عام ہوتا ہے حافظ ابن حجرؒ کے مطابق ”عادل“ کی سب سے بہترین تفسیر یہ ہے کہ وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کے حکم کی

حدیث نمبر ۶۵۱ ﴿جماعت سے نماز پڑھنے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۰۰۲

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْجَمَاعَةِ تَضَعُفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ وَفِي سُوْقِهِ خَمْسًا وَعِشْرِينَ ضِعْفًا وَذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ لَمْ يَخْطُ خُطْوَةً إِلَّا رُفِعَتْ لَهُ بِهَا دَرَجَةٌ وَحُطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ فَإِذَا صَلَّى لَمْ تَزَلِ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَيْهِ مَا دَامَ فِي مُصَلَاةٍ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ وَلَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا انتَظَرَ الصَّلَاةَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَتْ الصَّلَاةُ تَحْبِسُهُ وَزَادَ فِي دُعَاءِ الْمَلَائِكَةِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ تَبَّ عَلَيْهِ مَا لَمْ يُؤْذِ فِيهِ مَا لَمْ يُحْدِثْ فِيهِ مَقْفَقٌ عَلَيْهِ .

حوالہ: بخاری ص ۸۹ ج ۱، باب فضل صلوٰۃ الجماعة، کتاب الاذان حدیث ۶۴۷، مسلم ص ۲۳۴، باب فضل صلوٰۃ الجماعة وانتظار الصلاة، کتاب المساجد، حدیث ۶۴۹.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز انسان کے اپنے گھر کی یا اپنے بازار کی نماز سے پچیس گنا زیادہ ثواب رکھتی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا پھر وہ مسجد کی طرف چلا اور صرف نماز پڑھنے کے ارادہ سے چلا ہو تو کوئی قدم نہیں اٹھاتا مگر اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے ایک درجہ بلند کر دیتا ہے اور ایک گناہ معاف کر دیتا ہے، پھر جب وہ نماز پڑھتا ہے جب تک وہ اپنی نماز کی جگہ رہتا ہے فرشتے برابر اس کے لئے دعا کرتے رہتے ہیں اے اللہ اس پر رحمت نازل فرما، اور تم میں کا کوئی بھی جب تک نماز کی انتظار میں رہتا ہے تب تک برابر نماز ہی کی حالت میں شمار ہوتا ہے، ایک روایت میں ہے کہ جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور نماز نے اس کو روک رکھا، نیز ایک روایت میں فرشتوں کی دعا اس اضافہ کے ساتھ منقول ہے، اے اللہ اس کی مغفرت فرما، اے اللہ اس کی توبہ قبول کر لے، جب تک یہ کسی کو تکلیف نہ پہنچائے، جب تک اس جگہ میں اس کا وضو نہ ٹوٹے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں تین چیزیں خاص طور پر ذکر کی گئی ہیں (۱) مسجد میں جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کا اجر تھا نماز پڑھنے کے مقابلہ میں بہت بڑھا ہوا ہے لہذا نماز کی پابندی لازمی شئی سمجھنا چاہئے (۲) مسجد میں آنے کیلئے جو مسافت طے کرتا ہے تو اس راہ میں اٹھنے والا ہر قدم عند اللہ اس کے مقام و مرتبہ کو بڑھانے والا ہوتا ہے (۳) نماز کے انتظار میں بیٹھنا بہت بڑی سعادت ہے، جو لوگ نماز کے انتظار میں بیٹھتے ہیں تو وہ عند اللہ نماز کی حالت میں رہتے ہیں اور فرشتے ان کے حق میں دعا گورہتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

صلاۃ الرجل فی الجماعة، نماز کا پچیس درجہ ثواب اس وقت ملتا ہے جب کہ نماز کو جماعت کے ساتھ مسجد میں پڑھا جائے۔

تعارض: اس حدیث سے جماعت کے ساتھ نماز کی فضیلت پچیس درجہ معلوم ہوتی ہے جب کہ بخاری شریف میں اسی باب کے تحت روایت ہے ”صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَذِّ بِسَبْعٍ وَعِشْرَيْنَ دَرَجَةً“ دونوں طرح کی احادیث میں بظاہر تعارض ہے۔ دفع تعارض: حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ اسی سلسلہ میں اختلاف ہے کہ ان دونوں میں کون رائج ہے؟ ایک قول یہ ہے کہ ”خمس“ والی روایت رائج ہے اس وجہ سے کہ اس کو روایت کرنے والے زیادہ لوگ ہیں، جب کہ ایک دوسرا قول ہے کہ ”سبع“ والی روایت رائج ہے، اس وجہ سے کہ اس کے رواۃ وصف عدالت اور حفظ میں زیادہ بڑھے ہوئے ہیں۔

حافظ نے دونوں روایتوں میں تطبیق کی بھی چند شکلیں ذکر کی ہیں (۱) قلیل کا ذکر کثیر کے منافی نہیں (۲) عدد کا مفہوم معتبر نہیں ہے صرف کثرت مراد ہے (۳) ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو پہلے جماعت کی نماز پچیس درجہ افضل ہونا بتایا ہو، پھر سائیس درجہ افضل ہونے

کی اطلاع دی ہو (۴) ممکن ہے کہ مسجد کے قرب اور بعد کی بناء پر فرق ہو (۵) نمازیوں کے احوال کے اعتبار سے بھی فرق ہو سکتا ہے (۶) نماز کی قلت و کثرت کے اعتبار سے بھی فرق ممکن ہے (۷) نماز کے انتظار کرنے اور نہ کرنے کے اعتبار سے بھی فرق ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ بھی چند وجوہات حافظؒ نے ذکر کی ہیں۔ (دیکھئے: فتح الباری ص ۱۵ ج ۳)

جماعت کے ثواب کی حکمت: جماعت سے نماز پڑھنے کا ثواب بچیس یا ستائیس کیوں ہے؟

ابن حجرؒ نے فتح الباری میں درجات فضیلت کے اسباب (یعنی جن کی بنا پر جماعت کی نماز کا ثواب ۲۵ یا ۲۷ گنا بڑھ جاتا ہے) یہ ذکر کئے ہیں۔

(۱) جماعت میں شرکت کرتے ہوئے مؤذن کی اذان کا جواب دینا (۲) اول وقت میں نماز کے لئے مسجد آنا (۳) مسجد کا راستہ سکون و اطمینان کے ساتھ طے کرنا (۴) مسجد میں دعا پڑھ کر داخل ہونا (۵) مسجد میں داخل ہونے کے بعد تحیۃ المسجد کی نماز پڑھنا (۶) جماعت کا انتظار کرنا (۷) ملائکہ کی دعا کا مستحق بننا (۸) ملائکہ کی شہادت کا حاصل ہونا (۹) اقامت کا جواب دینا (۱۰) اقامت کے وقت شیطان کے راہ فرار اختیار کرنے کی وجہ سے شیطان کے شر سے محفوظ رہنا (۱۱) امام کی تکبیر تحریرہ کے انتظار میں کھڑے رہنا یا تحریرہ منعقد ہو چکی ہے تو جس حالت میں ابام کو پائے اس میں شرکت کرنا (۱۲) تکبیر تحریرہ میں شرکت کرنا (۱۳) صف بنانا اور درمیان میں جگہ نہ چھوڑنا (۱۴) امام کے سمع اللہ لمن حمدہ کا جواب دینا (۱۵) نماز میں عام طور سے سہو سے محفوظ رہنا اور اگر امام کو سہو ہو جائے تو اس کو لقمہ دینا (۱۶) خشوع کا حاصل ہونا (۱۷) عموماً اپنی بیعت کو درست رکھنا (۱۸) نماز میں ملائکہ کے اجتماع کا پایا جانا (۱۹) تجوید قرآن کا عادی ہونا (یہ شوافع کے اعتبار سے ہے، حنفیہ کے یہاں قرآن سن کر یہ ثواب حاصل ہوگا) (۲۰) شعرا اسلام کا اظہار (۲۱) عبادت کیلئے جمع ہو کر شیطان کو ذلیل کرنا (۲۲) نفاق سے محفوظ رہنا، نیز دوسروں کو ترک صلوة کی بدگمانی میں مبتلا ہونے سے محفوظ رکھنا (۲۳) امام کے سلام کا جواب دینا (۲۴) دعاؤں کو وغیرہ میں اجتماع کی برکت سے مستفید ہونا (۲۵) پڑوسیوں اور دوستوں کے درمیان محبت کو قائم کرنا اور ایک دوسرے کے احوال کی خبر گیری کرنا۔ یہ وہ بچیس اسباب ہیں جو پانچوں نمازوں میں جماعت کیساتھ نماز کی ادائیگی میں حاصل ہوتے ہیں، ان بچیس اسباب کے علاوہ دو سبب جہری نمازوں کے ساتھ خاص ہیں (۱) امام کی جہری قرأت کے وقت قرآن مجید سننے کا ثواب (۲) امام کیساتھ آمین کہنے کا ثواب، یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ جس روایت میں ستائیس درجہ ثواب مذکور ہے وہ روایت جہری نماز کیساتھ خاص ہے۔ یہاں پر حافظ کی بات پوری ہوگئی، فتح الباری میں حاشیہ پر یہ بات لکھی ہے کہ حافظ کا ستائیس درجہ والی روایت کو جہری نماز کیساتھ خاص کرنا محل نظر ہے، اس وجہ سے کہ حدیث کا عموم بتا رہا ہے کہ مذکور ثواب پانچوں نمازوں میں جماعت کیساتھ شرکت سے حاصل ہوتا ہے اور اسی وجہ میں جماعت میں حاضر ہونے والے کیلئے فضل ربانی کی زیادتی بھی ہے۔ (فتح الباری ص ۱۷ ج ۳)

ثواب مضاعف ہونے کی وجہ: اس عنوان کے تحت استاد محترم حضرت مولانا ریاست علی صاحب مدظلہ العالی نے بڑی قیمتی بحث فرمائی ہے، مناسب معلوم ہوتا ہے بعینہ حضرت کی عبارت نقل کر دوں۔

روایت میں آیا ہے کہ مسجد شرعی میں نماز باجماعت کا اجر بچیس گنا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ گھر سے وضو کر کے جانے پر ہر قدم جہاں سیناں اور رفح درجات کا ذریعہ بنتا ہے اور مسجد میں رہنا نماز میں شرکت کے مترادف اور فرشتوں کی دعاؤں کا سبب ہے اس لئے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ثواب کے اضافہ میں مسجد کی جماعت اصل موثر ہے یا یہ بیان کردہ اسباب؟ بعض حضرات نے اس روایت کے ساتھ یہ سوال پیدا کیا اور پھر یہ کہا کہ جب روایت میں ثواب کے اضافہ کے لئے ان اسباب کو بیان کیا گیا ہے تو یہ وہ مضبوط علت ہے جسے اصطلاح میں علت منصوصہ کہتے ہیں اور اس سے صرف نظر کر کے حکم لگانا درست نہیں، اسلئے جس جماعت کی شرکت میں مذکورہ بالا چیزوں

کی رعایت کی گئی ہو کہ گھر سے وضو کر کے چلے مسجد جا کر انتظار کرے، نماز سے فراغت کے بعد بیٹھا رہے اس پر یہ ثواب مرتب ہوتا چاہئے، لیکن متعدد روایات میں انفرادی نماز کے مقابلہ پر جماعت کی نماز کا یہ ثواب ان اسباب کے بغیر مذکور ہے، خود بخاری میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت میں پچیس گنا اور حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت میں ستائیس گنا ثواب کا ذکر ہے۔

”وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةُ الْفَذِّ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ ذَرْجَةً“ (حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جماعت کی نماز منفرد کی نماز پر پچیس گنا فضیلت رکھتی ہے) (بخاری شریف ص ۸۹ ج ۱)

اس لئے ان حضرات کی رائے یہ ہے کہ اس مطلق روایت کو بھی مقید کر دیا جائے، لیکن یہ رائے معقولی نہیں ہے، ہم یہ سمجھ رہے ہیں کہ جماعت ہی اجر کے اضافہ میں اصل موثر ہے اور جن روایت میں انفرادی نماز کے مقابلہ پر جماعت کی نماز کی فضیلت بلا کسی قید کے ذکر کی گئی ہے وہی اصل ہیں، اور جن روایت میں اجر کے اضافہ کے لئے ان اسباب کو شمار کیا گیا ہے ان کا مفہوم یہ ہے کہ مقصود لذتہ نماز باجماعت ہے اور اس پر ثواب پچیس گنا کر دیا جاتا ہے اور اس اجر و ثواب کی وجہ سمجھنا چاہو تو اس پر غور کر لو کہ پروردگار نے اس اہم عبادت کیلئے جانے والے کے ہر قدم پر نیکی مرحمت کی ہے، انتظار کو نماز میں شمار فرمایا ہے، فرشتوں کی دعا کا مستحق گردانا ہے تو جس چیز کے متعلقات کی یہ شان ہے، خود اس چیز کے ثواب کا کیا درجہ ہوگا گویا ہمارے نزدیک یہ بیان کردہ اسباب اضافہ اجر کی علت مخصوصہ نہیں ہیں، بلکہ اضافہ اجر کی وضاحت ہیں کہ یہ اتنی اہم عبادت ہے کہ اس کے متعلقات کو بھی خداوند رحمن و رحیم نے ترقی درجات و درجات، مغفرت و ذنوب وغیرہ کا ذریعہ بنا دیا ہے، جیسے مثلاً جہاد کے بارے میں ہے کہ اصل جہاد تو اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے کفار کے مقابل ہونا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کے متعلقات پر بھی ثواب کا وعدہ فرمایا ہے کہ مجاہد جب گھر سے نکلتا ہے تا واپسی اس کو فی سبیل اللہ شریا جاتا ہے اور قدم قدم پر حط سنیات اور رفع درجات کی بشارت دی جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۶۵۲ ﴿مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۰۳
وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۴۸ ج ۱، باب ما يقول اذا دخل المسجد، کتاب صلوٰۃ المسافرين، حدیث ۷۱۳۔
ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اس کو چاہئے کہ یہ دعا پڑھے ”اللہم افتح الخ“ (اے اللہ اپنی رحمت کے دروازے کھول دے) اور جب مسجد سے نکلے تو یہ دعا پڑھے ”اللہم انی الخ“ (اے اللہ میں تجھ سے تیرے فضل مانگتا ہوں)۔ (مسلم شریف)
خلاصہ حدیث: اس حدیث میں مسجد میں داخل ہونے اور مسجد سے نکلنے کی دعا مذکور ہے ان دعاؤں کو مسجد میں داخل ہوتے وقت اور نکلنے وقت پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح: اللہم افتح لی: مسجد میں داخل ہونے کے وقت رحمت کو اور نکلنے کے وقت فضل کو طلب کیا گیا ہے اس میں حکمت یہ ہے کہ جب آدمی مسجد میں داخل ہو گیا تو اب وہ ان اعمال میں مشغول ہوگا جو ثواب اور جنت کے حصول کا ذریعہ ہیں، اس وجہ سے رحمت کو طلب کیا گیا ہے اور جب آدمی باہر نکلتا ہے تو کسب معاش میں مشغول ہوتا ہے اس لئے باہر نکلنے کے وقت فضل کو طلب کیا ہے۔ ایک روایت میں آتا ہے کہ آدمی جب مسجد میں داخل ہو تو نبی پاک پر درود بھیجے اور یہ دعا پڑھے

”اللَّهُمَّ اجْزِنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ“

مرقات میں یہ روایت بھی منقول ہے کہ تم میں سے جس کوئی شخص مسجد سے نکلنے کا ارادہ کرتا ہے تو ابلیس کا لشکر اسکو گھیر لیتا ہے اور اسکے ارد گرد ایسے جمع ہو جاتا ہے جیسے کہ شہد کی ٹھیاں اپنی ملکہ کے ارد گرد اکٹارتی ہیں، لہذا جب تم میں سے کوئی شخص مسجد سے نکلنے کیلئے دروازہ پر کھڑا ہو تو یہ دعا پڑھے ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ ابْلِيسَ وَجُنُودِهِ“ جو کوئی یہ دعا پڑھ لیتا ہے وہ ابلیس کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے

حدیث نمبر ۶۵۳ تحیۃ المسجد کا بیان عالمی حدیث نمبر ۷۰۴

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ (متفق علیہ)

حوالہ: بخاری ص ۶۳ ج ۱، باب اذا دخل المسجد فليركع ركعتين، كتاب الصلوة، حدیث ۴۴۴، مسلم

شریف ۲۴۸ ج ۱، باب استحباب تحية المسجد بركعتين، كتاب صلاة المسافرين، حدیث ۴۱۴.

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو اس کو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا چاہئے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں تحیۃ المسجد پڑھنے پر ابھارا گیا ہے، یعنی جو شخص مسجد میں داخل ہو تو اگر وقت مکروہ نہیں ہے تو اس کو دو رکعت نماز پڑھنا چاہئے یہ دو رکعت نماز تحیۃ المسجد کہلاتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا دخل احدكم المسجد فليركع: حافظ ابن حجرؒ نے اس حدیث کا شان و رد نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ ابو قتادہؓ مسجد میں آئے تو دیکھا کہ نبی کریم ﷺ اپنے اصحاب کیساتھ مسجد میں بیٹھے ہیں، ابو قتادہؓ بھی ان کے ساتھ بیٹھ گئے، آپ نے فرمایا ابو قتادہؓ تم نے ایک نماز کیوں نہیں پڑھی؟ ابو قتادہؓ نے جواب دیا میں نے آپ کو اور حضرات صحابہ کو دیکھا کہ بیٹھے ہیں تو میں بھی بیٹھ گیا، آپ نے فرمایا ”فَإِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يَرْكَعَ رَكَعَتَيْنِ“ (تم میں سے جب کوئی مسجد میں آئے تو جب تک دو رکعت نماز نہ پڑھ لے بیٹھے نہیں)۔

ایک دوسری روایت کے الفاظ ہیں ”أَعْطُوا الْمَسَاجِدَ حَقَّهَا قَبْلَ لَهْ وَمَا حَقَّهَا قَالَ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ“ (آپ نے فرمایا مساجد کو ان کا حق دو، پوچھا گیا مساجد کا کیا حق ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز مساجد کا حق ہے)

(فتح الباری ص ۹۶ ج ۲)

تحیۃ المسجد واجب ہے یا مستحب

تحیۃ المسجد واجب ہے یا مستحب اس سلسلہ میں کچھ اختلاف منقول ہے

جمہور کا مذہب: جمہور علمائے نزدیک تحیۃ المسجد کی نماز مستحب ہے۔

دلائل: (۱) ”كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُونَ الْمَسْجِدَ ثُمَّ يَخْرُجُونَ وَلَا يُصَلُّونَ“ (اصحاب نبی ﷺ مسجد میں داخل ہوتے اور بغیر نماز پڑھے نکلتے تھے) اگر تحیۃ المسجد واجب ہوتی تو صحابہ نماز تحیۃ المسجد پر سوا غلبت کرتے۔

(۲) آپ نے ایک شخص کو لوگوں کی گردنوں کے اوپر سے گزرتے دیکھا تو اس سے فرمایا ”اجْلِسْ فَقَدْ أَذَيْتَ“ (بیٹھ جاؤ تم نے لوگوں کو تکلیف میں مبتلا کر دیا) اگر تحیۃ المسجد کی نماز واجب ہوتی تو آپ ان کو بیٹھنے کیلئے نہ کہتے بلکہ تحیۃ المسجد کی نماز پڑھنے کا حکم فرماتے۔

ظواہر کا مذہب: ظواہر تحیۃ المسجد کی نماز کو واجب قرار دیتے ہیں۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے کہتے ہیں کہ حدیث باب میں تحیۃ المسجد کی نماز پڑھنے کا امر ہے اور امر واجب کیلئے ہوتا ہے۔

جواب: حدیث باب میں مذکور امر وجوب کے لئے نہیں ہے؛ بلکہ استحباب کے لئے ہے اور اس پر قرینہ مذکورہ بالا دلائل ہیں؛ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ امر وجوب کے لئے نہیں ہے۔

قَبْلَ أَنْ يُجْلَسَ: تحیۃ المسجد کی نماز مسجد میں داخل ہونے کے بعد بیٹھنے سے پہلے ادا کرنا چاہئے اور یہی مستحب ہے لیکن اُرکُوْی بیٹھ گیا اور اس کے بعد تحیۃ المسجد ادا کی تو بھی ادا ہو جائے گی۔

حضرات شوافع فرماتے ہیں اگر کوئی مسجد میں داخل ہونے کے بعد بیٹھ گیا تو اس نے تحیۃ المسجد کا وقت فوت کر دیا، اب تحیۃ المسجد کی نماز ادا کرنے کی گنجائش نہیں ہے؛ کیونکہ حدیث میں ”قَبْلَ أَنْ يُجْلَسَ“ کی قید ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ وقت مستحب کے بیان کے لئے قید ہے، بیٹھنے سے تحیۃ المسجد فوت نہیں ہوتی ہے، حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ ”إِنَّهُ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَرَكُنْتَ رَكْعَتَيْنِ، قَالَ لَا ثُمَّ قَالَ قُمْ فَارْكَعْهَا. (عمدة القاری ص ۲۰۲ ج ۴)

حضرت ابو ذرؓ مسجد میں داخل ہوئے تو انہوں نے آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے دو رکعت تحیۃ المسجد ادا کر لی؟ ابو ذرؓ نے جواب دیا نہیں، آپ نے فرمایا کھڑے ہو اور دو رکعت تحیۃ المسجد ادا کرو، معلوم ہوا مسجد میں داخل ہونے کے بعد اُرکُوْی بیٹھ گیا پھر بھی تحیۃ المسجد ادا کر سکتا ہے۔

حدیث نمبر ۶۵۴ سفر سے واپسی پر مسجد آنا مستحب ہے: عالمی حدیث نمبر ۷۰۵
وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدُمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا تَهَارَأَفَى الضُّحَىٰ فَإِذَا قَدِمَ بِدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّىٰ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ مُتَقَوِّ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۴۳۴ ج ۱، باب الصلوة اذا قدم من سفر، کتاب الجہاد، حدیث ۳۰۸۸، مسلم ص ۲۴۸ باب استحباب الرکعتین فی المسجد لمن قدم من سفر اولی قلمومہ، کتاب المسافرین، حدیث ۷۱۶۔
ترجمہ: حضرت کعب بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کا یہ معمول تھا کہ جب بھی سفر سے واپس آتے تو دن میں چاشت کے وقت آتے، آتے ہی سب سے پہلے مسجد جاتے وہاں دو رکعت نماز پڑھتے پھر مسجد میں کچھ دیر بیٹھتے۔ (بخاری: مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ جب سفر سے واپس آتے تو مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ کر کچھ دیر مسجد میں تشریف رکھتے، تاکہ جو لوگ آپ کیساتھ سفر میں نہیں گئے تھے ان میں سے اگر کوئی ملاقات کرنا چاہے تو مسجد میں آکر ملاقات کر لے، حدیث باب سے معلوم ہوا کہ مسافر کے لئے مستحب ہے کہ جب وہ سفر سے لوٹے تو پہلے جا کر دو رکعت نماز ادا کرے اور کچھ دیر مسجد میں بیٹھا رہے اس کے بعد اپنے گھر جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا یقدم من سفر الا نهارا فی الضحیٰ: ضحیٰ اس وقت کو کہتے ہیں جب سورج اچھی طرح روشن ہو جاتا ہے اس وقت آپ ﷺ کے تشریف لانے میں حکمت یہ تھی کہ اس وقت آپ ﷺ سے ملاقات کرنے کے لئے آنے والے کی وجہ سے آپ ﷺ کے اصحاب کو آنے میں کسی دشواری کا سامنا نہیں ہوتا تھا، دن سونے اور آرام کا ہوتا ہے، شام کی لوگ رات کے کھانے پینے کے اسباب مہیا کرنے میں مشغول ہوتے ہیں، اور رات کے وقت کی آمد و رفت میں مشقت ہوتی ہے اس لئے سب سے پہلے مناسب وقت چاشت کا وقت ہوتا ہے، لہذا آپ اسی وقت سفر سے تشریف لاتے تھے۔ (موفات ص ۱۹۹ ج ۲)

ثم جلس فیہ: آپ نماز پڑھ کر مسجد میں کچھ دیر بیٹھے تھے تاکہ ملاقاتی آسانی سے ملاقات کر لیں، اس سے آپ کی مخلوق کے حق میں مشقت و محبت ظاہر ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۶۵۵ ﴿مَسْجِدٌ مِّمَّنْ كَمُ شَدَّهٖ جِيزُوْنَ كَيْفَ اَعْلَانِ كَيْفَ مَسَانَعَتُہٗ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۰۶
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ
لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تَبْنِ لِهَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم: ص: ۲۱۰ ج ۱ باب النہی عن نشد الضالۃ فی المسجد، کتاب المساجد حدیث ۵۶۸ .

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص مسجد میں کسی کو سنے کہ وہ اپنی کسی کھوئی ہوئی چیز کو پوچھ رہا ہے تو سننے والے شخص کو چاہئے کہ یوں کہے کہ اللہ کرے تیری وہ چیز نہ ملے، اسلئے کہ مسجدیں ان کاموں کیلئے نہیں بنائی گئی ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ مسجد میں کوئی بھی ایسا کام نہ کرنا چاہئے جو مسجد کی بنا کے خلاف ہو، مسجد کی تعمیر کا مقصد نماز کی ادائیگی، قرآن مجید کی تلاوت اور اللہ کا ذکر وغیرہ ہے، لہذا مسجد میں گم شدہ چیزوں کا اعلان کرنا یا اس قسم کے دوسرے امور انجام دینا درست نہیں ہے، آپ ﷺ نے ایسے کام کو کرنے والوں کو پسند نہیں فرمایا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: ینشد ضالۃ فی المسجد: اگر کوئی شخص زور زور سے پکار کر اپنی گم شدہ چیز کا اعلان کر رہا ہے اور گھوم رہا ہے تو اس کے جواب میں کہنا چاہئے کہ خدا کرے تمہاری کھوئی ہوئی چیز نہ ملے، اعلان کرنے والے شخص نے مسجد کے آداب کا خیال نہیں رکھا، اور اپنی آواز بلند کر کے نمازیوں، تلاوت کرنے والوں اور محققین کی عبادت میں خلل ڈال دیا اور ان کے انہماک کو ختم کر دیا، فان المساجد، یہاں سے آپ ﷺ اس حکم کی علت بیان فرما رہے ہیں، لم تبني لهذا، مساجد گم شدہ چیزوں کے تلاش کرنے یا اس قسم کے دوسرے امور انجام دینے کی غرض سے نہیں بنائی گئی ہیں، امام مالکؒ نے تو مسجد میں علمی گفتگو کرنے کو بھی مکروہ قرار دیا ہے البتہ امام ابو حنیفہؒ مسجد میں علمی گفتگو کے جواز کے قائل ہیں، اس وجہ سے کہ یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کی لوگوں کو ضرورت ہے اور مسجد میں مجمع زیادہ ہوتا ہے، لہذا علمی گفتگو سے مسجد میں نہیں روکا جائے گا۔

مسلم شریف میں روایت ہے کہ ایک شخص نے مسجد میں اعلان کرتے ہوئے کہا کہ سرخ اونٹ کو کس نے بلالیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کرے تو نہ پائے۔ صاحب مرقات نے اسی موقع پر یہ روایت نقل کی ہے ”إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَتَّاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا لَا أَرْبَحَ اللَّهُ تِجَارَتَكَ وَإِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَنْشُدُ فِيهِ ضَالَّةً فَقُولُوا لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ“ (جب تم کسی شخص کو مسجد میں خرید و فروخت کرتے دیکھو تو کہو اللہ تمہاری تجارت میں نفع نہ دے اور جب تم مسجد میں کسی شخص کو گم شدہ چیز کا اعلان کرتے سنو تو کہو اللہ کرے تمہاری چیز تمہیں واپس نہ ملے)

مسجد میں مسائل کو صدقہ دینے کا مسئلہ

اسلاف میں یہ بات مختلف فیہ رہی ہے کہ سائل کو مسجد میں صدقہ دینا چاہئے یا نہیں؟ بعض لوگ اس حدیث اور کچھ دیگر آثار کی بنا پر کہتے ہیں کہ مسجد میں سائل کو نہ دینا چاہئے، اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ سائل کو مسجد میں دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

متکلمین کی دلیل: قائلین جن میں ابن حجر بھی ہیں وہ یہ حدیث پیش کرتے ہیں ”هَلْ أَخْلَعْتُمْ أَطْعَمَ الْيَوْمَ مَسْكِينًا فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا أَنَا بِسَائِلٍ فَوَجَدْتُ كِسْرَةَ خُبْزٍ فِي يَدِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ فَأَخَذْتُهَا فَدَفَعْتُهَا إِلَيْهِ“ (کیا تم میں سے کسی نے آج مسکین کو کھانا کھلایا، ابو بکر کہتے ہیں کہ میں مسجد میں داخل ہوا تو اچانک میں نے ایک مسکین کو دیکھا، میں نے عبد الرحمن کے ہاتھ میں روٹی کا ایک ٹکڑا پایا تو میں نے ان سے لیکر اس مسکین کو دیا) یہ حدیث متاری ہے کہ مسکین کو مسجد میں صدقہ دینا جائز ہے۔

متکرمین کی دلیل: بعض وہ اسلاف جو صدقہ نہ دینے کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ ”يُنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَيْقُمَ بَعْضُ

اللّٰهُ فَيَقُومُ سُؤَالَ الْمَسْجِدِ“ (قیامت کے دن پکارا جائے گا کہ اللہ کو غصہ دلانے والے کھڑے ہو جائیں تو مسجد میں مانگنے والے کھڑے ہوں گے) معلوم ہوا کہ مسجد میں مانگنا درست نہیں اور مانگنا درست نہیں تو دینا درست نہیں، کیونکہ اس میں ایک ممنوع فعل پر مد کرنا ہے، بعض لوگوں نے یہ تفصیل کی ہے کہ جو لوگوں کے سامنے سے گزرے یا کسی اور طریقہ سے تکلیف پہنچائے اس کو دینا مکروہ ہے اس لئے کہ اس میں ممنوع فعل پر اعانت ہے اور جو لوگوں کو اس قسم کی تکلیف نہ دے اس کو دینا جائز ہے، اس وجہ سے کہ دور نبوت میں بھی لوگ مسجد میں سوال کرتے تھے، حتیٰ کہ مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے حالت رکوع میں اپنی انگلی صدقہ کر دی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح اپنے اس قول میں فرمائی ”يُؤْتُوْنَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ“ (وہ لوگ رکوع کی حالت میں زکوٰۃ ادا کرتے ہیں)۔

صاحب مرقات نے یہ روایت نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ حدیث اور آیت میں اس بات کی کوئی صراحت نہیں ہے کہ حضرت علیؑ نے مسجد میں سائل کو انگلی عطا فرمائی تھی۔ (مرقات ص ۲۲۰ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۵۶ ﴿بَدْبُو دَارِ چِمِز کھا کر مسجد آنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۰۷

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ الْمُتَنَبِّئَةِ فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَعَادَى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ الْإِنْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۱۸ ج ۱، باب ماجاء فی الثوم النبی والبصل والکراث، کتاب الاذان حدیث ۸۵۵، مسلم ص ۲۰۹ ج ۱، باب نہی من اکل ثوماً او بصلاً او کراثاً او نحوھا، کتاب المساجد حدیث ۵۶۴۔
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اس بدبودار درخت سے کھائے وہ مسجد میں ہرگز نہ آئے، اس لئے کہ فرشتوں کو بھی ان چیزوں سے تکلیف ہوتی ہے جن چیزوں سے انسان کو تکلیف ہوتی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ فرشتوں کو بدبودار چیزوں سے شدید تکلیف ہوتی ہے اس لئے نمازیوں کو مسجد میں بدبودار چیز کھا کر یا بدبودار چیز پہن کر ہرگز نہ آنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح الشجرة المنتنة، لہسن، پیاز وغیرہ مراد ہیں ان کو کھا کر مسجد میں نہ آنا چاہئے، اگر کسی نے یہ چیزیں نماز سے پہلے کھائیں ہیں تو منہ اچھی طرح دھو کر بدبو زائل کر لے پھر مسجد آئے۔

فلا یقربن مسجدنا: ممانعت کا تعلق تمام مساجد سے ہے مسجد نبوی کے ساتھ خاص نہیں ہے یہاں اضافت یا تو ملک کی وجہ سے ہے یا پھر عبارت مقدر ہے یعنی مسجد اہل اس کی وجہ یہ ہے کہ علت ممانعت مشترک ہے اور وہ فرشتوں کا اذیت میں مبتلا ہونا ہے ایک روایت میں تو ”فَلَا يَأْتِيَنَّ الْمَسَاجِدَ“ کے الفاظ بھی مروی ہیں، لہذا اس میں ان لوگوں کی تردید ہے جو اس حکم کو مسجد نبوی کے ساتھ خاص قرار دیتے ہیں۔ (مرقات ص ۲۲۰ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۵۷ ﴿مَسْجِدٌ مِّمَّنْ تَهْوِكُنَا گناہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۰۸

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبِزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۵۹ ج ۱، باب كفارة البزاق في المسجد، کتاب الصلوة، حدیث ۴۱۵، مسلم ص ۲۶۰ ج ۱، باب النهی عن البصاق في المسجد، کتاب المساجد، حدیث ۵۵۲۔

حل لغات: البزاق تھوک۔ بزق بزقاً (ن) تھوکنا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسجد میں تھوکنا گناہ ہے اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس تھوک کو دفن کر دیا

جائے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مسجد میں کسی بھی قسم کی گندگی پھیلانا جائز نہیں، اگر کسی نے مسجد میں تھوکا تو وہ گناہ کا مرتکب ہوا، اگر اتفاقاً یا مجبوری کی بناء پر یہ حرکت سرزد ہوگئی تو تھوک صاف کر دینا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح البزاق فی المسجد خطیئة: امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ مسجد میں مطلقاً تھوکنا گناہ ہے، اگر کوئی مجبوری سے تو کسی کپڑے میں تھوک کر اس کو مل دے، فکفار تھا دفنھا، اگر حالت اضطرار میں مسجد میں تھوک دیا تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ زمین اگر کچی ہے یا ریتیلی ہے تو تھوک کو زمین میں دبا دے یعنی تھوک پر ریت یا کنکرہ وغیرہ ڈال دے لیکن اگر فرش پختہ ہو تو تھوک کو صاف کرے۔

حدیث نمبر ۶۵۸ ﴿بِرِّیْ اَعْمَالِ مِیْنِ سِیْ مَسْجِدِ مِیْنِ بِلْغَمِ کَا تَهْوُکِنَا هِیْ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۰۹
وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَيَّ أَعْمَالُ أُمَّتِي حَسَنُهَا وَسَيِّئُهَا فَوَجَدْتُ مَحَاسِنَ أَعْمَالِهَا إِلَّا ذِي يُمَاطُ عَنِ الطَّرِيقِ وَوَجَدْتُ فِي مَسَاوِي أَعْمَالِهَا النَّخَاعَةَ تَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ لَا تُدْفَنُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۰۷ ج ۱، باب النهی عن البصاق فی المسجد، کتاب المساجد، حدیث ۵۵۴۔
حل لغات: یماط، مضارع مجہول ہے۔ اماط، اماطة دور کرنا، ہٹانا، النخاعة، بلغم تھوک، انتخع فلان، بلغم نکلتا۔
ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے سامنے میری امت کے اچھے اور برے اعمال پیش کئے گئے تو میں نے اسکے اچھے اعمال میں راستہ سے تکلیف دہ چیزوں کا ہٹا دینا پایا اور اسکے برے اعمال میں یہ پایا کہ مسجد میں بلغم تھوکا پھر اسکو دفن نہیں کیا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں لوگوں کے دو طرح کے اعمال کا ذکر ہے ایک اچھا فعل ہے، یعنی راستہ سے تکلیف دہ چیز کا ہٹانا، لہذا اسکا اہتمام کرنا چاہئے، اور دوسرا قبیح فعل ہے یعنی مسجد میں تھوکنا اور پھر اسکی صفائی کا لحاظ نہ رکھنا، اس سے بچنا چاہئے

کلمات حدیث کی تشریح عرضت علی اعمال امتی، یعنی وہ اعمال پیش کئے گئے جن کا تعلق جوارج سے ہے۔

فی محاسن اعمالها الاذی، اچھے کاموں میں راستے سے تکلیف دہ چیز کے ہٹانے کا ذکر ہے، یہ بہت بڑی نیکی ہے، اس کو ایمان کا ایک شعبہ قرار دیا گیا ہے، مساوی اعمالها، برے اعمال میں مسجد میں تھوکنا اور پھر اس کو صاف نہ کرنے کا تذکرہ ہے اس کی قباحت بالکل ظاہر ہے، کیونکہ ایسا کرنے سے نمازیوں کے ساتھ فرشتوں کو تکلیف ہوتی ہے اور اللہ کے گھر کی بے حرمتی بھی ہے۔

حدیث نمبر ۶۵۹ ﴿نَمَازُکِیْ دَوْرَانِ تَهْوُکِنِیْ کَا بَیَانِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۱۱۔۷۱۰
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقْ أَمَامَهُ فَإِنَّمَا يَنَاجِي اللَّهَ مَا دَامَ مُصَلًّا وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنَّ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ فَيَدْفِنُهَا وَفِي رِوَايَةِ أَبِي نَعِيمٍ تَحْتَ قَدَمِهِ الْيُسْرَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۵۹ ج ۱، باب دفن النخاعة فی المسجد، کتاب الصلوة، حدیث ۴۱۶، مسلم ص ۲۰۷ ج ۱، باب النهی عن البصاق فی المسجد، کتاب المساجد، حدیث ۵۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جب کوئی شخص نماز کے لئے کھڑا ہو تو وہ اپنے سامنے نہ تھو کے، اسلئے کہ جب تک وہ اپنی جائے نماز پر رہتا ہے اللہ سے سرگوشی کی حالت میں رہتا ہے اور نہ اپنی دائیں جانب تھو کے کیونکہ اس کی دائیں طرف فرشتہ ہوتا ہے، چاہئے کہ اپنی بائیں طرف یا پاؤں کے نیچے تھو کے پھر اس کو دفن کر دے۔ حضرت ابوسعید کی روایت میں یوں ہے کہ ”نحت قدمہ الخ“ یعنی اپنے بائیں پیر کے نیچے تھو کے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہ بات مذکور ہے کہ اگر نماز کی حالت میں مجبوراً تھو کنا پڑے تو بائیں طرف تھو کا جائے یا قدموں تلے تھو کا جائے، دائیں طرف یا سامنے کی جانب تھو کئے سے اجتناب کیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح فانما یناجی اللہ: نماز میں بندہ اپنے رب کے بہت قریب ہوتا ہے، اور وہ سرگوشی کی حالت میں ہوتا ہے، لہذا ادب کا تقاضا یہ ہے کہ اگر تھو کئے کی ضرورت پڑ بھی جائے تو سامنے نہ تھو کے، سامنے کی جانب تھو کئے سے منع کرنا قبلہ کی تعظیم کی وجہ سے بھی ہے اور دائیں طرف بھی نہ تھو کے کیونکہ دائیں طرف وہ خاص فرشتہ ہوتا ہے جو نماز کے وقت آتا ہے۔ مجبوری میں بائیں طرف بھی تھو کئے کی گنجائش نکل سکتی ہے، لیکن بائیں طرف تھو کئے سے بھی گریز کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۶۶۰ ﴿قَبْرُونَ كَوْ سَجْدَه كَاه بَنَانِي كِي مَمَانَعَتِي﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۱۲
وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي مَوْضِعِهِ الَّذِي لَمْ يَقُمْ مِنْهُ لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ مَفْتَقَ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۶۶۹ ج ۲، باب مرض النبی ﷺ ووفاته، کتاب المغازی، حدیث ۴۴۴۳، مسلم ص ۲۰۱ ج ۱، باب النهی عن بناء المساجد علی القبور، حدیث ۵۳۲، کتاب المساجد۔

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے اپنے اس مرض کی حالت میں جس سے آپ کو شفا نہیں ہوئی فرمایا اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے، انہوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کو مرض الموت میں یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں میرے اس دنیا سے رخصت ہونے کے بعد میری امت کے لوگ بھی میری قبر کی عبادت نہ کرنے لگیں، جیسے کہ یہود و نصاریٰ نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کی عبادت کا رواج ڈال لیا تھا، لہذا آپ ﷺ نے اس فعل کی حرمت دلوں میں بیٹھانے کے لئے یہود و نصاریٰ پر لعنت فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح فی موضعه، مراد مرض الموت ہے، اتخذوا قبور انبیائہم مساجد، صاحب مرقات نے قبور انبیاء علیہم السلام کو سجدہ گاہ بنانے کے دو مطلب ذکر کئے ہیں، (۱) انبیاء کرام کی قبروں کو عبادت کرتے تھے یہ شرک جلی ہے اس وجہ سے آپ ﷺ نے یہود و نصاریٰ پر لعنت کر کے اپنی امت کو اس سے منع فرمایا ہے۔

(۲) انبیاء کرام کی قبروں پر عبادت گاہ بناتے تھے، اور مقصد یہ ہوتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے ساتھ انبیاء کرام کی تعظیم بھی ہو جائے اس صورت میں شرک خفی ہے، اس وجہ سے آپ ﷺ نے امت کو اس سے منع فرمایا ہے۔

قبرستان میں نماز پڑھنے کا مسئلہ

اس حدیث کے تحت محدثین یہ بحث کرتے ہیں کہ قبرستان میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں کچھ اختلاف ہے۔

جمہور کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، سفیان ثوریؒ، امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ قبرستان میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن کراہت کے ساتھ جائز ہے۔

دلیل: حدیث ہے ”جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا“ معلوم ہوا کہ زمین اگر پاک ہے تو کوئی بھی ہونماز کی ادائیگی درست ہے اور جہاں منہ کیا گیا ہے اس کی علت یہود و نصاریٰ کی مشابہت ہے، اگر علت نہیں پائی جا رہی ہے تو ممانعت بھی ختم ہو جائے گی۔

امام احمد کا مذہب: امام احمد فرماتے ہیں کہ قبرستان میں نماز ادا کرنا درست نہیں ہے۔

دلیل: حدیث ہے ”الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةُ“ یہاں قبرستان کو مسجد سے الگ کیا گیا ہے، معلوم ہوا کہ قبرستان میں نماز کی ادائیگی درست نہیں ہے۔

جواب: حدیث بالا سے کراہت ثابت ہوتی ہے حرمت ثابت نہیں ہوتی ہے، اور کراہت کے ہم بھی قائل ہیں۔

حدیث نمبر ۶۶۱ ﴿قَبْرِ كَوْسَجِدْه كَاه مَت بِنَاؤُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۱۳

وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا وَانْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ إِلَّا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ إِنِّي أَنهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم: ص: ۲۰۱ ج ۱، باب النہی عن بناء المساجد علی القبور، کتاب المساجد.

ترجمہ: حضرت جندبؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کو میں نے سنا کہ آپ ﷺ فرما رہے ہیں خوب اچھی طرح سن لو! جو لوگ تم سے پہلے تھے وہ اپنے نبیوں اور نیک لوگوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیتے تھے، خوب اچھی طرح سن لو! تم لوگ قبروں کو سجدہ گاہ مت بنانا، میں تم لوگوں کو اس سے منع کرتا ہوں۔ (مسلم)

اس حدیث میں بھی آپ ﷺ نے یہود و نصاریٰ کے اس قبیح فعل کا تذکرہ کیا، یکہ وہ اپنے نبیوں اور ولیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیتے تھے پھر آپ ﷺ نے اپنی امت کو اس شرک کا نہ کام سے منع فرمایا۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ یہود و نصاریٰ مراد ہیں یا پھر یہ عام ہے یعنی جو بھی لوگ تم سے پہلے تھے، وَصَالِحِيهِمْ یعنی اپنے علماء و مشائخ کی قبروں کو سجدہ گاہ بنانے تھے، سجدہ گاہ بنانے کے دو معنی ہیں ماقبل کی حدیث میں دونوں معنی مذکور ہیں۔

حدیث نمبر ۶۶۲ ﴿نَفَلَ نِمَازَ گھر میں پڑھنا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۱۴

وَعَنْ بِنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوا فِي بُيُوتِكُمْ مِنْ صَلَاتِكُمْ وَلَا تَتَّخِذُوهَا قُبُورًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۶۲ ج ۱، باب کراهة الصلوة فی المقابر، کتاب الصلوة، حدیث ۴۳۲، مسلم ص

۶۶۵ ج ۱، باب استحباب صلاة النافلة فی بیتہ وجوازها فی المسجد، کتاب صلاة المسافرين، حدیث ۷۷۷.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنی نمازوں میں سے کچھ اپنے گھروں میں پڑھا کر، اور اپنے گھروں کو قبرستان مت بناؤ۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں دو باتیں مذکور ہیں (۱) نماز کا کچھ حصہ گھر میں ادا کرنا چاہئے، یعنی فرض نماز مسجد میں ادا کرنا چاہئے اور نفل نماز کو گھر میں پڑھنے کا اہتمام کرنا چاہئے (۲) گھروں میں مردوں کو دفن کر کے قبرستان نہ بنانا چاہئے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

اجعلوا فی بیوتکم من صلاتکم، یہاں ”صلاة“ سے پہلے ”من“ لا کر یہ بتانا مقصود ہے کہ گھر میں کچھ نمازیں ادا کرنا چاہئے، فرائض مسجد میں ادا کرنا چاہئے، البتہ نفل گھر میں پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔

ولا تتخذوها قبورا، اس جز کے دو مطلب ہو سکتے ہیں (۱) قبرستان میں مردے نماز نہیں پڑھتے ہیں لہذا اگر تم بھی گھروں میں کوئی نماز نہیں پڑھو گے تو وہ مانند قبرستان کے ہو جائیں گے، اس لئے بالکل گھر میں نماز ترک کر کے گھروں کو قبرستان مت بناؤ، اس میں اس بات کی طرف بھی لطیف اشارہ ہے کہ قبرستان میں نماز نہ پڑھنا چاہئے، قبرستان میں نماز پڑھنا حنفیہ کے یہاں کراہت کے ساتھ جائز ہے، اختلاف مع دلائل حدیث ۳۶۰ دیکھئے۔

(۲) گھروں میں مردوں کو دفن نہ کرو اسوجہ سے کہ اگر گھر میں مردے دفن کرو گے تو پھر گھر میں بلا کراہت نماز پڑھنے کی گنجائش ختم ہو جائیگی، جبکہ گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم دیا جا رہا ہے اس توجیہ سے بھی یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ قبرستان میں نماز نہ پڑھنا چاہئے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۶۶۳ ﴿مَدِينَةُ وَالْوَنُّ كَا قِبْلَةٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۱۵

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ رَوَاهُ ترمذی.

حوالہ: ترمذی ص ۷۹ ج ۱، باب ما جاء ان ما بين المشرق والمغرب قبله، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۳۴۴.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قبلہ مشرق و مغرب کے درمیان ہے۔ (ترمذی)۔

خلاصہ حدیث: آپ ﷺ نے مدینہ منورہ میں رہنے والوں کے اعتبار سے یہ بات فرمائی ہے کہ تمہارا قبلہ مشرق و مغرب کے مابین ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: مابین المشرق و المغرب، اس حدیث کی توجیہ صاحب مرقات نے علامہ طیبیؒ کے حوالہ سے یہ نقل کیا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ یہاں قبلہ سے مراد اہل مدینہ کا قبلہ ہے، کیونکہ اہل مدینہ کا قبلہ مشرق و مغرب کے درمیان جانب جنوب میں واقع ہے، البتہ مغرب کی جانب کچھ مائل ضرور ہے اسکی تائید رسول اللہ ﷺ کے اس فرمان سے ہوتی ہے "لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا لِغَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا" (مرقات ص ۲۰۳ ج ۲)

مقصد حدیث یہ ہے کہ عین کعبہ کا استقبال ضروری نہیں ہے، صرف جہت کعبہ کا استقبال کافی ہے، اس حدیث کے تحت حضرت مفتی سعید صاحب پالن پوری نے دوران درس جو بات فرمائی تھی اس کو بھی یہاں نقل کرنا مفید معلوم ہوتا ہے "سب سے پہلے یہ بات ذہن میں رہے کہ یہ مدینہ والوں کا قبلہ ہے، مدینہ سے قبلہ جنوب کی طرف ہے، اب حضور ﷺ کا یہ فرمان کہ مشرق و مغرب کے درمیان قبلہ ہے اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں (۱) مشرق سے کمان لیا اور مغرب تک لے گئے، درمیان میں جنوب پڑا یہی قبلہ ہے، (۲) حقیقی قبلہ سے کچھ انحراف ہو گیا تو بھی معاف ہے، حقیقی قبلہ سے اگر ۳۵ ڈگری انحراف ہو تو یہ معاف ہے اس سے زیادہ انحراف ہونے کی صورت میں نماز نہ ہوگی۔

حدیث نمبر ۶۶۴ ﴿مَسْجِدُ بَنَانٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۱۶

وَعَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ خَرَجْنَا وَقَبَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَايَعَنَاهُ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَ أَخْبَرَنَا أَن بَارِضًا بَيْعَةً لَنَا فَاسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ طَهُورِهِ فَدَعَا بِنَاءٍ فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّمْ ثُمَّ صَبَّ لَنَا فِي إِدَاوَةٍ وَأَمَرَنَا فَقَالَ أَخْرُجُوا فَإِذَا آتَيْتُمْ بَارِضَكُمْ فَانْكَسِرُوا بَيْنَكُمْ وَانْضَحُوا مَكَانَهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوا مَسْجِدًا قُلْنَا إِنَّ الْبَلَدَ بَعِيدٌ وَالْحَرُّ شَدِيدٌ وَالْمَاءُ يَنْشَفُ فَقَالَ مَبْدُوءٌ مِنَ الْمَاءِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا طَيِّبًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی ص ۱۱۴ ج ۱، باب اتخاذ البيع مساجد، کتاب المساجد حدیث ۷۷۰.

ترجمہ: حضرت طلح بن علیؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک وفد کی شکل میں حاضر ہوئے ہم نے آپ سے

بیعت کی اور آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اور ہم نے آپ کو بتایا کہ ہماری زمین پر ایک گرجا گھر ہے، پھر ہم نے آپ ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا، چنانچہ آپ ﷺ نے پانی منگایا اور وضو کیا اور کھلی کی اور اس کھلی کا پانی ہمارے برتن میں ڈال دیا، پھر ہمیں حکم دیتے ہوئے کہا کہ تم لوگ جاؤ اور جب اپنی سرزمین پر پہنچو تو اپنے گرجا کو توڑ دو اور اس جگہ یہ پانی چھڑک دو اور پھر وہیں پر ایک مسجد بنا لو ہم نے عرض کیا کہ شہر یہاں سے دور ہے، گرمی سخت پڑ رہی ہے یہ پانی تو خشک ہو جائے گا آپ ﷺ نے فرمایا اس ٹیک اور پانی کا اضافہ کر لینا، بلاشبہ اس سے برکت میں اضافہ ہو جائے گا۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں نجد کے ایک وفد کے آنے کا ذکر ہے اس سے بیعت ہونے کے بعد اپنے یہاں ایک گرجا ہونے کا تذکرہ کیا اور آپ سے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا، آپ ﷺ نے پانی عطا کیا اور فرمایا گرجا منہدم کر کے اس جگہ مسجد تعمیر کر لو اور یہ پانی اس جگہ چھڑک دو تاکہ بت پرستی کے اثرات زائل ہو جائیں۔

کلمات حدیث کی تشریح فبايعناه وفد نے توحید و رسالت اور اطاعت و فرمانبرداری پر بیعت کی، ووصلينا معه، حضور کے ساتھ ایک نماز یا چند نمازیں پڑھیں، و اخبرنا ان بارضنا ببيعة، نصاریٰ کے عبادت خانہ (گرجا) کو "بیعة" کہا جاتا ہے، حضرت طلحہؓ نے حضور ﷺ کو اپنے دیار میں گرجا ہونے کی اطلاع دی اور اس کو ختم کرنے کا ارادہ ظاہر کیا، فاستوحيناه من فضله، حضور ﷺ سے درخواست کی کہ وضو کا بچا ہوا پانی عطا فرمادیں، حضور ﷺ نے ان کی درخواست سے زیادہ ان کو عطا کیا؛ چنانچہ آپ ﷺ نے ان کے برتن میں کھلی فرمائی تاکہ ان کے پانی میں برکت کے اثرات بڑھ جائیں، فاكسروا بيعتكم، یعنی اپنے وطن پہنچنے کے بعد بیعة کے محراب بدل دو اور اس کو کعبہ کی طرف منتقل کر دو، ایک قول ہے کہ آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد تھا کہ گرجا توڑ دو۔ مدوه من الماء، وفد والوں نے جب یہ بات رکھی کہ جس پانی میں آپ ﷺ نے کھلی فرمائی ہے وہ بہت تھوڑا ہے، گرمی کی شدت کی بناء پر یہ پانی ہمارے ملک پہنچنے سے پہلے ہی سوکھ کر ختم ہو جائے گا آپ ﷺ نے فرمایا اگر تمہیں یہ اندیشہ ہے تو اس میں دوسرا پانی ملا لیتا ایسا کرنے سے پانی کی برکت ختم نہ ہوگی، بلکہ جو پانی ڈالو گے وہ بھی بابرکت ہو جائے گا حاصل یہ ہے کہ پانی کے اضافہ سے برکت میں اضافہ ہوگا کوئی کمی نہیں ہوگی۔

حدیث نمبر ۶۶۵ ﴿مسجد کو صاف ستھرا رکھنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۱۷

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَاءَ الْمَسْجِدِ فِي الدُّورِ وَإِنْ يُنْظَفَ وَيُطَيَّبَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۴۴ ج ۱، باب اتخاذ المساجد فی الدور، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۴۵۵، ترمذی ص ۱۳۰ ج ۱، باب ما ذکر فی تطیب المساجد، ابواب السفر، حدیث ۴۹۶، ابن ماجہ ص ۵۵ باب تطہیر المساجد و تطیبها، کتاب المساجد حدیث ۷۵۸.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مہلوں میں مسجد بنانے اور اس کو صاف ستھرا اور خوشبودار رکھنے کا حکم دیا، (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ مسجد کی تعمیر کے ساتھ اس کی صفائی کی جانب خصوصی توجہ رکھنی چاہئے، کیونکہ مسجد میں انسانوں کیساتھ فرشتے جیسی پاکیزہ مخلوق کی بھی آمد و رفت رہتی ہے، گندگی اور بدبو سے ان کو سخت تکلیف ہوتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ببناء المساجد فی الدور، دور دار کی جمع ہے اس کے معنی گھر کے تو بہت مشہور ہیں ایک دوسرے معنی آتے ہیں محلہ و قبیلہ کے، یہاں دوسرے معنی مراد ہیں، مطلب یہ ہے کہ محلہ میں مسجد ہونا چاہئے، تاکہ

لوگ اپنے اپنے مقام پر نماز پڑھ لیں، اگر ہر محلہ میں مسجد نہ ہوگی تو لوگ دور دراز سے نماز پڑھنے دوسرے محلوں میں نہیں آئیں گے، ایسی صورت میں جماعت فوت ہونے کا اندیشہ قوی ہے، حضور ﷺ کے زمانے میں مدینہ منورہ میں کئی مسجدیں تھیں، اور اگر دار سے پہلے معنی گھر مراد لیں تو مطلب یہ ہے کہ ہر گھر میں عبادت کیلئے ایک مخصوص جگہ ہونا چاہئے اس صورت میں مسجد سے شرعی مسجد مراد ہوگی، وان بنظف، مسجد کو کڑا کر کٹ اور گندگی سے پاک و صاف رکھنا چاہئے، ویطیب، مسجد میں خوشبو وغیرہ کا چھڑکاؤ بھی کبھی کبھی کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۶۶۶ مسجد کو بلند و بالا تعمیر کرنے کا مسئلہ عالمی حدیث نمبر ۷۱۸
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَمَرْتُ بِتَشْيِيدِ الْمَسَاجِدِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتَزَخَّرَ قَتْنُهَا كَمَا زَخَّرَ قَتْنُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۶۴ ج ۶، باب فی بناء المسجد، کتاب الصلاة حدیث ۴۴۸.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ کو مسجدوں کے بلند و پختہ تعمیر کرنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تم لوگ بھی مسجد کو ایسے مزین کرو گے جیسے کہ یہود و نصاریٰ نے مزین کیا۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مسجدوں کو حد سے زیادہ آراستہ و پیراستہ کرنا، سونے چاندی سے طمع کرنا شریعت کی نگاہ میں پسندیدہ نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ما امرت بتشيد المساجد، "تشيد" کے دو معنی ہیں (۱) مکان کی عمارت کو بلند کرنا (۲) عمارت کو چوڑے سے پختہ بنانا، علامہ نوویؒ کی صراحت کے مطابق پہلے معنی زیادہ مشہور ہیں آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ حکم نہیں دیا گیا ہے کہ میں مسجد کو بلند و بالا بناؤں۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَتَزَخَّرَ قَتْنُهَا، یہ جملہ حضرت ابن عباسؓ کا ہے، لہذا یہ حدیث موقوف ہے، لیکن حکم میں مرفوع ہے اس وجہ سے کہ یہ اخبار بالغیب کے قبیل سے ہے جو رسول اللہ ﷺ کا منصب ہے، "زخرف" کے اصلاً معنی ہیں سونے کا پانی پھیرنا، بعد میں یہ لفظ مطلقاً تزئین کاری کے لئے استعمال ہونے لگا، حضرت ابن عباسؓ یہ پیشین گوئی فرما رہے ہیں کہ جس طرح سے یہود و نصاریٰ اپنے معابد آراستہ و پیراستہ کرتے ہیں، بعد کے مسلمان بھی اسی طرح کریں گے۔

مساجد کی تزئین کا حکم: مسجد کی اس طرح تزئین کرنا کہ نمازی کا دھیان نماز سے ہٹ کر اس کی تزئین کی طرف چلا جائے بالاتفاق مکروہ ہے، اسی طرح فخر و غرور کے طور پر مسجد کی تزئین بھی مکروہ ہے، اگر مسجد کی تعظیم پیش نظر ہے تو مسجد کو پختہ بنانا اور اس کو آراستہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، چونکہ اس زمانہ میں لوگ اپنے گھروں کو عالی شان بناتے ہیں ایسے میں اگر مساجد میں کسی بھی قسم کی تزئین کاری نہ کی جائے تو ممکن ہے کہ لوگ مساجد کو حقارت کی نگاہ سے دیکھیں، اس وجہ سے ایک حد تک تزئین کاری کی اجازت دی گئی ہے، لیکن مساجد کے محراب کو متعش نہ کرنا چاہئے کیونکہ یہ سامنے ہوتے ہیں اگر یہ متعش ہوں گے تو نمازی کے خشوع و خضوع میں فرق آئے گا، مسجد کے آراستہ کرنے کا ثبوت حضرت عثمان غنیؓ کے عمل سے بھی ملتا ہے، حضرت عثمان غنیؓ نے اپنے دور میں مسجد نبویؐ کی جدید تعمیر کروائی تھی انہوں نے اس کو چوڑے سے پختہ کروایا تھا، متعش پتھر لگوائے تھے اور چھت میں ساکھو کی لکڑی کا استعمال کیا گیا تھا لہذا اگر مقصود بالذات تزئین کاری نہ ہو بلکہ مسجد کی تعظیم اور اس کی چنگی پیش نظر ہو تو تزئین میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت عثمان غنیؓ خلفاء راشدین میں سے ہیں، ان کی سنتوں کو اپنانے کا حضور ﷺ نے حکم دیا ہے، فرمان نبیؐ ہے "عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ" اور جہاں تک حضور کے فرمان "ما امرت بتشيد المساجد" کا تعلق ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ مجھے وجوبی طور پر

مسجد کے پختہ بنانے کا حکم نہیں دیا گیا اور مسجد کے پختہ بنانے کے وجوب کے ہم بھی قائل نہیں، ہم تو صرف بلا کراہت کے جائز ہونے کے قائل ہیں اور حضرت ابن عباسؓ کے قول ”لتزخر فتنها“ کا مطلب یہ ہے کہ بعد والے ایسی تزئین کاری کریں گے جس کا مقصد فخر و غرور اور بڑائی کا اظہار ہوگا اور یہ ایسی تزئین ہوگی جو نمازیوں کی توجہ نماز سے ہٹا کر تزئین کاری کی طرف متوجہ کر دے گی اس قسم کی تزئین کاری سے ہم بھی منع کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۶۷ ﴿مَسْجِدُونَ كُنْ تَعْمِيرٍ بِرَفْعٍ كُنْ مَمْنَعَةٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۱۹

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَبَاهَى النَّاسُ فِي الْمَسَاجِدِ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ، وَالدَّارِمِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۶۴ ج ۱، باب فی بناء المسجد، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۴۴۹ نسائی ص ۱۱۲ ج ۱، باب المباحات فی المسجد، کتاب المساجد حدیث ۶۸۸، ابن ماجہ ص ۵۴ باب تشیید المساجد، کتاب المساجد حدیث ۷۳۹، دارمی ص ۳۸۳ ج ۱، باب فی تزویق المساجد، کتاب الصلوٰۃ حدیث ۱۴۰۸۔
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے علامات میں سے یہ بھی ہے کہ لوگ مساجد کے سلسلہ میں فخر کریں گے۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قرب قیامت سے پہلے لوگ داد و دھنش حاصل کرنے کے جذبہ سے بلند و بالا آراستہ و پیراستہ مساجد تعمیر کریں گے، تعمیر مسجد سے ان کا مقصد رضاء الہی نہیں ہوگا بلکہ مقصد فخر و غرور ہوگا۔

خلاصہ حدیث

ان من اشراط الساعة، قیامت سے پہلے یہ بات پیش آئے گی کہ لوگ اپنی اپنی مساجد کی تعمیر کو فخر کے طور پر ذکر کریں گے کہ ہماری مسجد پورے ملک اور پورے شہر میں سب سے اچھی ہے ایک مطلب یہ بھی ذکر کیا جاتا ہے کہ لوگ مساجد میں بیٹھ کر فخر و غرور کی باتیں کریں گے حالانکہ فخر و غرور یوں ہی حرام ہے اس پر مستزاد یہ کہ اس شنیع فعل کو اللہ کے گھر میں بیٹھ کر انجام دیں گے۔ (اعاذنا اللہ منہ)

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۶۶۸ ﴿مَسْجِدٌ كُنْ صَفَائِي سَتَهْرَانِي كَا جَرٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۲۰

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ عَلَى أَجُورِ أُمَّتِي حَتَّى الْقَذَاءُ يُخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ وَ عُرِضَتْ عَلَى ذُنُوبِ أُمَّتِي فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَعْظَمَ مِنْ سُورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْ يَنْهَى رَجُلًا ثُمَّ نَسِيَهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ دَاوُدَ.

حوالہ: ترمذی ص ۱۱۹ ج ۲، کتاب فضائل القرآن، حدیث ۲۹۱۴، ابوداؤد ص ۶۶ ج ۱، باب فی کنس المسجد، کتاب الصلوٰۃ حدیث ۴۴۱۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری امت کے ثواب مجھے دکھائے گئے یہاں تک کہ وہ کوڑا کرکٹ بھی دکھایا گیا جس کو آدمی مسجد سے باہر نکالتا ہے اور میری امت کے گناہ بھی دکھائے گئے تو میں نے اس سے بڑا کوئی گناہ نہیں دیکھا کہ ایک شخص نے قرآن کریم کی کوئی سورت یا آیت یاد کی پھر اس کو بھول گیا۔ (ترمذی، ابوداؤد)

اس حدیث میں امت کے اچھے عمل اور ایک برے عمل کا تذکرہ ہے، اچھا عمل تو مسجد کی صفائی ستھرائی کا خیال رکھنا ہے جو یہ کام کرنا ہے اجر عظیم کا مستحق ہوتا ہے اور برا فعل قرآن کریم یا اس کا کچھ حصہ یاد کر کے بھول جانا ہے جو شخص

خلاصہ حدیث

لا پر ادبی کے نتیجے میں قرآن بھولے گا سخت گناہ گار ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح عرضت علی اجور امتی، امت کے اچھے اور برے اعمال رسول اللہ ﷺ کو دکھائے گئے، غالب یہ ہے کہ یہ دکھانا لیلۃ المعراج میں ہوا تھا، اجور امتی، یعنی امت کے اعمال کا ثواب دکھایا گیا، حتی القذا مسجد کی صفائی ستھرائی کرنے میں جو گرد آٹکھ میں چلا گیا جو گندگی جسم پر لگی، اس کا ثواب بھی ملے گا، فلم اری ذنباً، یعنی نسیان کی وجہ سے جو گناہ شمار ہوتے ہیں ان میں سب سے بڑا گناہ قرآن کریم کا بھلا دینا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ صغیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ قرآن کریم کا بھول جانا ہے لیکن یہ تشریح اس وقت ہے جب قرآن کریم کی عظمت میں کوئی فرق نہ آیا ہو اگر استخفافاً فراموش کر دیا ہے تب تو یہ گناہ کبیرہ بلکہ اشد کبائر میں سے ہوگا۔

اشکال: نسیان تو معاف ہے جیسا کہ حدیث میں ہے ”عَفِيَ عَنِ أُمَّتِي الْخَطَا وَالنِّسْيَانُ“ پھر حدیث باب میں نسیان کو گناہ کیوں قرار دیا گیا ہے؟

جواب: یہاں مراد یہ ہے کہ کسی شخص نے جان بوجھ کر قرآن کریم کو چھوڑ دیا ہے جس کے نتیجے میں بھول گیا تو ایسا بھولنا چونکہ اختیار سے ہے اس وجہ سے اس کو گناہ قرار دیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۶۶۹ ﴿تَارِكِي مِيقَاتِ مَسْجِدِ آتِيهِ وَالْوَلُونَ كَيْفَ لِنُفَعِ بَشَارَتِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۲۱-۷۲۲ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَشِّرِ الْمَشَائِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ النَّامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ، وَرَوَاهُ بْنُ مَاجَةَ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَأَنَسٍ.

حوالہ: ترمذی ص ۵۳ ج ۱، باب فضل العشاء والفجر فی الجماعة، کتاب الصلوٰۃ حدیث ۲۲۳، ابو داؤد ص ۸۳ ج ۱، باب ماجاء فی المشی الی الصلوٰۃ فی الظلام، کتاب الصلاة حدیث ۵۶۱، ابن ماجہ ص ۵۶، باب المشی الی الصلاة، کتاب المساجد والجماعات.

ترجمہ: حضرت بريدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تاریکی میں چل کر مسجد آنے والوں کو یہ خوشخبری سنا دو کہ انہیں نور کامل ملے گا (ترمذی، ابو داؤد) اور ابن ماجہ نے اس حدیث کو حضرت سہل بن سعد اور حضرت انس سے روایت کیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں مسجد آنے والوں کو خوشخبری سننے کا تذکرہ ہے کہ وہ لوگ جو تاریکی میں دشواریاں اٹھا کر مسجد آتے ہیں قیامت کے دن اللہ ان کو اپنے فضل سے نور کامل سے نوازے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح بشر المشائین، ممکن ہے کہ یہ حکم اللہ تعالیٰ کی جانب سے رسول اللہ ﷺ کو ملا ہو اگر ایسا ہے تو پھر یہ حدیث قدسی ہوگی (العرف الشذی) تاریکی میں مسجد کی طرف آنی والوں کو نور کامل کی بشارت ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اعمال کی جزا میں کچھ نہ کچھ مناسبت ضرور ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر تاریکی میں چلنے والوں کو اللہ تعالیٰ قیامت میں نور کامل سے نوازے گا، یہ درحقیقت قرآن کریم کی آیت ”نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتَيْنَا لَكَ نُورًا“ کی طرف اشارہ ہے (قیامت کے دن ایمان والوں کا نور ان کے آگے ان کے دایرے دوڑ رہا ہوگا اور وہ یوں دعاگوں ہوں گے اے ہمارے رب اس نور کو ہمارے لئے کامل فرما دیجئے) یعنی آخر تک رکھئے۔

حدیث نمبر ۶۷۰ ﴿مَسْجِدُ كَا خِيَالِ رَكْعَتَا إِيْمَانٍ كِي دَلِيلِ هِي﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۲۳ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ

فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ .

حوالہ: ترمذی ص ۹۰ ج ۲، باب ما جاء في حرمة الصلاة، کتاب الایمان حدیث ۲۶۱۷، ابن ماجہ ص ۵۸، باب لزوم المساجد وانتظار الصلوة، کتاب المساجد حدیث ۸۰۲، دارمی ص ۳۰۲ ج ۱، باب المحافظة على الصلوة، کتاب الصلاة حدیث ۱۲۲۳.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم کسی شخص کو مسجد کا بہت خیال کرتے ہوئے دیکھو تو اس کے ایمان کی گواہی دو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ الْخ“ مسجدوں کو تو وہی شخص آباد کرتا ہے جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان لایا۔ (ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص مسجد کی دیکھ ریکھ کرتا ہے اس کی صفائی ستھرائی کا خیال رکھتا ہے اس میں عبادت اور ذکر کا اہتمام کرتا ہے تو ایسا شخص سچا مومن ہے اس کے مومن ہونے کی گواہی دینا چاہئے۔

خلاصہ حدیث

یتعاهد المسجد "تعاهد" کے دو معنی ہیں، مسجد کی خدمت اور اس کی تعمیر کرنا (۲) نماز و جماعت قائم کرنے کے لئے مسجد آنا، یہی دوسرے معنی تعاهد کے حقیقی ہے تعمیر ظاہری شکل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اشکال: اس حدیث میں مذکورہ بالا وصف کے حامل شخص کے بارے میں ایمان کی گواہی دینے کا حکم ہے، جبکہ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے ایک انصاری بچہ کے انتقال پر کہا ”طُوبَى لِعُصْفُورٍ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ“ مبارک ہو کہ تو جنت کی چڑیوں میں سے ایک چڑیا ہے، تو آپ ﷺ نے اس قول کو ناپسند کیا اور اس سے منع فرمایا، دونوں میں بظاہر متعارض محسوس ہو رہا ہے۔

جواب: حضرت عائشہؓ کو یقینی طور پر اس بچے کے حوالہ سے جنت میں جانے کا گمان رکھنے سے منع کیا تھا اور یہاں ظن غالب کے طور پر ایمان کی گواہی دی جائے گی، قطعی اور یقینی گواہی نہیں دی جائے گی، لہذا دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ (مرقات ص ۲۰۷ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۷۱ ﴿مَسْجِدٌ مِیْنِ بَیْتِہُمَا بَہْتٌ اَجْرًا سَبَبٌ ہِیْ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۲۴

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ مَطْعُونٍ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ائْذَانُ لَنَا فِي الْإِخْتِصَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ خَصَصِيَ وَلَا اخْتَصَصِيَ إِنْ خِصَّصْنَا أُمَّتِي فَقَالَ ائْذَانُ لَنَا فِي السِّيَاحَةِ فَقَالَ إِنْ سِيَاحَةً أُمَّتِي الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ ائْذَانُ لَنَا فِي التَّرْهَبِ فَقَالَ إِنْ تَرَهَّبْنَا أُمَّتِي الْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ انْتِظَارَ الصَّلَاةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ.

حوالہ: شرح السنہ ص ۳۷۰ ج ۲، باب فضل القعود في المسجد، کتاب الصلوة، حدیث ۴۸۴.

ترجمہ: حضرت عثمان بن مظعونؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول! مجھے خُصی ہونے کی اجازت دیجئے، اللہ کے نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے کسی کو خُصی کیا یا خود خُصی ہوا تو وہ ہم میں سے نہیں ہے، میری امت کا خُصی ہونا یہ ہے کہ روزہ رکھا جائے، پھر حضرت عثمانؓ نے عرض کیا کہ ہم کو سیاحت کی اجازت دیدیجئے، اللہ کے نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کی سیاحت اللہ کی راہ میں جہاد کرنا ہے، پھر حضرت عثمانؓ نے عرض کیا کہ ہم کو رہبانیت اختیار کرنے کی اجازت دے دیجئے اللہ کے نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت کی رہبانیت مساجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرنا ہے۔ (شرح السنہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں صحابی رسول حضرت عثمانؓ نے آپ ﷺ سے تین چیزوں کی اجازت مانگی ہے آپ ﷺ نے ان تین چیزوں کی اجازت تو نہیں دی البتہ انکو ایسی متبادل چیزیں بتادی جیسے انکو وہ فوائد حاصل ہو سکتے ہیں جن

فوائد کو حاصل کرنے کیلئے انہوں نے اجازت مانگی تھی۔ خُصی ہونے کی اجازت چاہی تھی تاکہ زنا سے مکمل طور پر محفوظ رہیں، آپ ﷺ نے خُصی ہونے سے منع فرمادیا لیکن زنا سے بچنے کیلئے نسخہ بتا دیا کہ روزہ رکھو بے فائدہ ملکوں میں پھرنے سے روک دیا لیکن اعلاء کلمۃ اللہ کی خاطر جہاد کی غرض سے ملکوں میں پھرنے کی اجازت دے دی، اسی طرح دنیا سے کنارہ کش ہو کر اور جائز خواہشات سے منہ موڑ کر رہبانیت اختیار کرنے سے تو منع کیا لیکن جو چیز رہبانیت سے حاصل کرنا چاہ رہے تھے وہ چیز بہتر طریقہ سے حاصل کرنے کیلئے یہ نسخہ بتا دیا کہ مسجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرو اور اپنے رب کی طرف متوجہ رہو اور اپنے آپ کی طرف متوجہ رہو یہ رہبانیت سے افضل عمل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

عثمان بن مظعون، رسول اللہ ﷺ کے رضاعی بھائی ہیں قال، ان کو اصحاب صفہ کی جماعت نے رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیجا تھا تاکہ یہ آپ ﷺ سے ان کے لئے خُصی ہونے کی اجازت حاصل کر لیں کیونکہ ان کو عورتوں کی خواہش ہوتی تھی اور شادی وغیرہ کرنا ان کے بس میں تھا نہیں، یَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّكَ لَنَافِي الْاِخْتِصَاءِ اے اللہ کے رسول ہمیں خُصی نکالنے کی اجازت عطا فرما دیجئے تاکہ ہم سے شہوت زائل ہو جائے یہی شہوت ہے جو آدمیوں کو بہت سی بھلائیوں سے روک دیتی ہے اور بہت سی پریشانیوں اور تکلیفوں سے دو چار کرتی ہے، یہی وجہ ہے کہ کہا گیا ہے، ”ضَاغُ الْعِلْمِ فِي اخْتِصَاءِ النِّسَاءِ“ عورتوں کی رانوں میں علم ضائع ہو گیا، یعنی جو شخص عورتوں کے چکر میں پڑ گیا علم سے اس کی شناسائی ختم سمجھو۔ لیس منا، یعنی جو شخص خود خُصی ہو یا اس نے دوسروں کو خُصی کیا ہو ہم میں سے نہیں ہے یعنی وہ ہمارے طریقہ کو اختیار کرنے اور ہماری راہ کی پیروی کرنے والا نہیں ہے، اسی حکم میں دائمی طور پر نسل کشی والی دواؤں کو کھانا اور کھلانا بھی ہے، یعنی یہ بھی حرام ہے، ان خصاء امتی، جو شخص اپنی شہوت کو توڑنا چاہے وہ روزہ رکھے، یہ بہت عمدہ علاج ہے اس صورت میں انسان اپنے آپ کو عذاب میں مبتلا نہیں کرتا اور رضاء الہی کا سبب بھی ہے اسی معنی میں یہ حدیث بھی ہے، ”يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ“ اے جوانوں کی جماعت تم میں سے جو لوگ شادی کی طاقت رکھتے ہیں وہ شادی کر لیں اور جو طاقت نہیں رکھتے ہیں، وہ روزہ رکھیں اس وجہ سے کہ روزہ شہوت کو ختم کرنے والا ہے۔ ائذن لنا فی السباحة، حضرت عثمان بن مظعون نے سیاحت کی اجازت مانگی ”سیاحت“ کہتے ہیں کہ شہروں کو چھوڑ کر نکل جانا، بنی اسرائیل کے عابدین ایسا کرتے تھے، تحصیل علوم یا بزرگان دین کی زیارت کی غرض سے سیاحت کرنے میں کوئی حرج نہیں، بلکہ مستحب ہے اور مستحسن ہے، لیکن سب سے افضل سیاحت جہاد کی غرض سے ہوتی ہے اسی کا حدیث میں ذکر ہے، یہ ایسی عبادت ہے جو نفس کے لئے دشوار بھی ہے اور اس کا فائدہ بھی بہت دور رس ہے، جہاد میں جہاد اصغر و اکبر دونوں شامل ہیں، ائذن لنا فی الترهيب، یعنی لوگوں سے کنارہ کشی ہو کر پہاڑوں وغیرہ پر چلے جانا جیسا کہ بنی اسرائیل کے عابدین کرتے تھے ”رہب“ کے اصل معنی تو ڈرنے کے ہیں؛ مقصد یہ ہے کہ دنیوی سارے علوم سے الگ ہو کر خلوت اختیار کرنا جائز امور سے بھی منہ موڑ کر نفس کو شدید مشقت میں ڈالنا۔

بنی اسرائیل کے راہب تو اپنے کو خُصی کر کے گلے میں طوق ڈالے رہتے تھے ہماری شریعت میں ان چیزوں کی گنجائش نہیں ہے اسی وجہ سے آپ نے فرمایا کہ میری امت کی رہبانیت تو مساجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرنا ہے یہ چیز فضائل کے اضافہ کے ساتھ، ترہب کے فوائد بھی کو شامل ہے۔ (مستفاد مرقات ص ۲۰۸ ج ۲)

حیث نمبر ۶۷۲ ﴿جماعت میں شریک ہونے کیلئے پیدل چل کر آنیکی فضیلت﴾ علمی حیث نمبر ۷۲۶، ۷۲۵

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَائِشٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ قَالَ فِيمَا يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ أَنْتَ أَعْلَمُ قَالَ فَوَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَتِفَيَّ فَوَجَدْتُ بَرْدَهَا بَيْنَ لَدَيَّ

فَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَتَلَا وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَلِلترمذی نحوه عَنْهُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَزَادَ فِيهِ قَالَ يَا مُحَمَّدُ هَلْ تُدْرِي لِيَوْمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ نَعَمْ فِي الْكُفَّارَاتِ وَالْكَفَّارَاتِ الْمَكْتُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَالْمَشْيِ عَلَى الْأَقْدَامِ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَابْتِلَاغِ الْوُضُوعِ فِي الْمَكَارِهِ وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ عَاشَ بِخَيْرٍ وَمَاتَ بِخَيْرٍ وَكَانَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَيْوَمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ وَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِذَا صَلَّيْتُ فَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ فَإِذَا أَرَدْتُ بِعِبَادِكَ فِتْنَةً فَأَقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ قَالَ وَاللَّزَجَاتِ إِفْشَاءَ السَّلَامِ وَاطْعَامِ الطَّعَامِ وَالصَّلَاةِ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ يَوْمَ وَلَفْظُ هَذَا الْحَدِيثِ كَمَا فِي الْمَصَابِيحِ لَمْ أَجِدْهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِلَّا فِي شَرْحِ السُّنَنِ.

حوالہ: دارمی: ص: ۱۷۰ ج ۲، باب فی رؤیة الرب تعالیٰ فی النوم، کتاب الرؤیا، حدیث ۱۲۴۹، ترمذی ص ۱۵۹ ج ۲، باب ومن سورة "ص" کتاب تفسیر القرآن.

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عائشؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کو نہایت اچھی صورت میں دیکھا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور پر والے کس چیز میں جھگڑا کرتے ہیں میں نے کہا آپ زیادہ بہتر جانتے ہیں، آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنا ہاتھ میرے دونوں کندھوں کے درمیان رکھا، میں نے اس کی ٹھنڈک اپنے سینے میں پائی، پھر میں آسمان و زمین میں جو کچھ ہے اس سے واقف ہو گیا اس کے بعد اللہ کے نبی ﷺ نے یہ آیت تلاوت کی "وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ" اسی طرح ہم نے ابراہیم کو آسمان و زمین کے تصرفات دکھائے تاکہ وہ خوب یقین کرنے والے ہو جائیں۔ دارمی نے اس روایت کو بطریق ارسال نقل کیا ہے، ترمذی نے بھی حضرت عبدالرحمن بن عائشؓ سے بھی تقریباً یہی الفاظ نقل کیا، اور ابن عباس و معاذ بن جبلؓ سے بھی روایت نقل کی ہے اس میں یہ الفاظ زائد ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے محمد ﷺ کی آپ کو معلوم ہے کہ اوپر والے کس چیز میں جھگڑا کرتے ہیں میں نے کہا جی ہاں وہ کفارات کے بارے میں جھگڑا کرتے ہیں اور کفارات میں نماز کے بعد مسجد میں ٹھہرنا ہے، جماعت میں شریک ہونے والے کیلئے پیدل آنا ہے، ناگواری کی حالت میں وضو کو مکمل کرنا ہے جس نے یہ کام کیا وہ بھلائی پر جئے گا اور بھلائی پر مرے گا، اور گناہوں سے ایسا صاف ہو جائے گا جیسے کہ اس کی ماں نے اس کو آج ہی جنا، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد! جب آپ نماز سے فارغ ہو جایا کریں تو یہ دعا پڑھیں "اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْخَيْرَ" (اے اللہ میں بھلائیاں کرنے اور برائیاں ترک کرنے اور مسکینوں سے محبت کرنے کا آپ سے سوال کرتا ہوں اور جب آپ اپنے بندوں کو کسی فتنہ میں مبتلا کرنا چاہیں تو مجھے فتنوں سے بچا کر مجھے اپنے پاس بلا لیجئے گا) پھر فرمایا وہ اعمال کہ جن کے ذریعہ سے درجات بڑھ جاتے ہیں یہ ہیں، سلام کو پھیلانا، مسکین کو کھانا کھلانا، اور رات کو اس وقت نماز پڑھنا جب کہ لوگ سو رہے ہوں، حدیث کے یہ الفاظ جیسے کہ مصابیح میں ہیں میں نے عبدالرحمن کی روایت سے شرح السنہ کے سوا کسی اور کتاب میں نہیں پایا۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں مندرجہ ذیل چند باتوں کا خصوصیت سے بیان ہے (۱) آپ نے اللہ تعالیٰ کا دیدار فرمایا، دیدار فرمانے کی کیفیت کا ہمیں علم نہیں بس ایمان لانا ضروری ہے (۲) اللہ تعالیٰ نے اپنی خصوصی توجہ فرمائی تو آپ کیلئے معارف کے بہت سے دروازے کھل گئے (۳) بعض ایسے نیک کام کا تذکرہ ہے جن سے گناہ معاف ہوتے ہیں اور فرشتے اللہ تعالیٰ کے دربار میں انکو لیجانے کیلئے ایک دوسرے پر سبقت کرتے ہیں (۴) اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی محمد ﷺ کو نماز سے فارغ ہونے کے بعد ایک دعا کی تلقین فرمائی ہے جس کے الفاظ متن میں اور ترجمہ ماقبل میں گزر چکا ہے (۵) تین ایسے کاموں کا تذکرہ ہے جن سے انسان کا مقام و مرتبہ بلند ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

رأیت ربی عزوجل فی احسن صورة، نبی پاک ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا ہے یا تو خواب میں دیکھنا مراد ہے، اگر خواب میں دیکھنا مراد ہے تو اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔

”عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ اخْتَبَسَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْغَدَاةِ حَتَّى كَاذِبَ الشَّمْسُ تَطْلُعُ فَلَمَّا صَلَّى الْغَدَاةَ قَالَ إِنِّي صَلَّيْتُ اللَّيْلَ مَا قَضَى رَبِّي وَوَضَعْتُ جَنْبِي فِي الْمَسْجِدِ فَأَتَانِي رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ“ اور اگر بیداری میں دیکھنا مراد ہے تو اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس کو امام احمد بن حنبل نے روایت کیا ہے ”فَنَعَسْتُ فِي صَلَاتِي حَتَّى اسْتَيْقَظْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي عَزَّوَجَلَّ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ“ سلف صالحین کی اس جیسی احادیث کے بارے میں یہ رائے ہے کہ ان کے ظاہر پر ایمان لایا جائے اور ان کی کیفیت کی تحقیق میں پڑنے سے بچا جائے۔

فی احسن صورة، اس کے دو مفہوم ہیں (۱) اللہ تعالیٰ سے متعلق ہے، تو اللہ تعالیٰ کی صفت و شان کو بتانا مقصود ہے، (۲) آپ ﷺ سے متعلق ہے اس صورت میں آپ ﷺ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جب میں نے اللہ تعالیٰ کی زیارت کی اس وقت میں بہت اچھی حالت میں تھا، فیما یختصم الملاء الاعلیٰ، فرشتے ایک دوسرے سے اس طرح بات کرتے ہیں جیسے دو فریق کسی مسئلہ میں بحث و تکرار کرتے ہیں اسی جھگڑا سے تعبیر کیا ہے، فوضع کفہ بین کفہ ین کفہ، اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں کندھوں کے درمیان اپنی ہتھیلی رکھی اس پر بھی ایمان لایا جائے گا اس کی کیفیت کی تحقیق میں نہیں پڑ جائے گا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ مجازی معنی مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے اوپر لطف و عنایت کی مزید بارش کی، فوجدت بزدها بین ثلثینی یہ بھی کنا یہ ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب خصوصی کرم فرمایا تو اس کے اثر سے میرے علم و معارف کے دروازے کھل گئے، نعم فی الکفارات، یعنی جن چیزوں کو فرشتے اللہ تعالیٰ کے دربار میں پیش کرنے کے لئے ایک دوسرے پر سبقت لے جاتے ہیں وہ اعمال ہیں جو گناہوں کا کفارہ بن جاتے ہیں یعنی جن سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اس کے بعد ان تین اعمال کا تذکرہ کیا ہے جو گناہوں کے لئے کفارہ بنتے ہیں (۱) نماز کے بعد دوسری نماز کے انتظار میں مسجد میں بیٹھنا یا اعتکاف کی نیت سے بیٹھنا، یا مخلوق سے بچ کر اللہ کی یاد میں لگنے کے ارادہ سے بیٹھنا (۲) جماعت کی ادائیگی کے لئے تواضع و انکساری کی بناء پر پیدل آنا (۳) جاڑے کی شدت یا کسی اور بنا پر وضو کرنے کا جی نہیں چاہ رہا ہے اس کے باوجود مکمل طور سے وضو کرنا، وکان من خطیئة، مذکورہ بالا اوصاف کا حامل شخص گناہ صغیرہ سے مکمل طور سے پاک و صاف ہو جاتا ہے، قال والدرجات، تین چیزوں کا ذکر ہے جن کے اختیار سے آدمی عند اللہ وعند الناس محبوب و مقبول ہو جاتا ہے، (۱) آشنا و نا آشنا ہر طرح کے مسلمان کو سلام کرنا (۲) خاص و عام ہر طرح کی مخلوق کو کھانا کھانا (۳) جب لوگ نیند کے مزے لے رہے ہوں اس وقت ریا کاری و شہرت کی آمیزش سے پاک صاف نماز پڑھنا۔

حدیث نمبر ۶۷۳ تین لوگوں کا اللہ ضامن ہے عالمی حدیث نمبر ۷۲۷

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ كُلُّهُمْ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ رَجُلٌ خَرَجَ غَارِبًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُ فَيَدْخِلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يَرُدَّهُ بِمَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ وَ رَجُلٌ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ وَ رَجُلٌ دَخَلَ بَيْتَهُ بِسَلَامٍ فَهُوَ ضَامِنٌ عَلَى اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد شریف ص ۳۳۷ ج ۱، باب فی رکوب البحر و الغزو، کتاب الجہاد، حدیث ۲۴۹۴،

ترجمہ: حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین شخص ایسے ہیں کہ اللہ نے ان میں سے ہر ایک کا ذمہ لیا ہے (۱) وہ شخص جو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کے ارادہ سے نکلا تو اس کے سلسلہ میں اللہ کی ذمہ داری ہے کہ اس کو یا تو وفات دیکر جنت میں

داخل فرمائیں گے یا پھر اجر و ثواب کے ساتھ یا مال غنیمت کے ساتھ اس کو لوٹائیں گے (۲) وہ شخص جو مسجد کی طرف چلا اس کی ذمہ داری اللہ پر ہے (۳) وہ شخص جو سلام کے ساتھ اپنے گھر میں داخل ہوا اس کی ذمہ داری بھی اللہ پر ہے۔ (ابوداؤد شریف)۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ تین طرح کے لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں تکلیفوں اور پریشانیوں کا شکار ہونے سے محفوظ کر دیا ہے وہ تین لوگ یہی ہیں (۱) مجاہد (۲) مسجد میں پابندی سے حاضر ہونے والا (۳) جو شخص سلام کر کے اپنے گھر میں داخل ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ثلاثة کلہم ضامن علی اللہ، تین طرح کے لوگ ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کی اللہ حفاظت کرتا ہے ضامن مضمون کے معنی میں ہے یا ضمان کے معنی میں ہے ہر رجل خروج غازیاء، جہاد میں جو نکلے گا تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی جانب سے وہ دو میں سے کسی ایک بات کی ذمہ داری ہے (۱) یا تو اس کی روح قبض ہوگی، خواہ موت کے ذریعہ سے ہو یا قتل کے ذریعہ سے ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ اس کو جنت عطا فرمائے گا (۲) یا وہ گھر واپس ہوگا اور اللہ کا وعدہ ہے کہ خالی ہاتھ گھر واپس نہیں آئے گا، یا مال غنیمت لے کر آئے گا یا اجر و ثواب کا مستحق ہو کر آئے گا، ورجل راح الی المسجد، جو شخص پابندی کے ساتھ مسجد آتا جاتا رہتا ہے وہ بھی اللہ کے زیر ضمان ہے اس کے لئے اللہ کا وعدہ ہے کہ اس کو اجر و ثواب عنایت فرماتے رہیں گے اور مرنے کے بعد جنت عطا فرمائیں گے، ورجل دخل بیتہ بسلام، جو شخص اپنے گھر میں سلام کے ساتھ داخل ہوتا ہے وہ بھی اللہ کے زیر ضمان ہے، سلام کے ساتھ گھر میں داخل ہونے کے دو معنی ہیں (۱) جب گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کرے، قرآن کریم میں اس کی تعلیم یوں ہے "فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ" اور دوسری جگہ ارشاد ہے "أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ" ایک موقع پر آپ ﷺ نے حضرت انسؓ سے فرمایا "إِذَا دَخَلْتَ عَلَىٰ أَهْلِكَ فَسَلِّمْ بَرَكَةً عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِكَ" اگر کوئی قرآن و حدیث کے اس تعلیم پر عمل کرتا ہے تو اللہ کا وعدہ ہے کہ اس کے گھر میں خیر و برکت نازل فرمائے گا (۲) سلام کے ساتھ گھر میں داخل ہونے کے دوسرے معنی یہ ہیں کہ فتنہ و فساد کے وقت برے لوگوں کی صحبت سے بچ کر امن و عافیت کے ساتھ میں سکونت اختیار کرے جو شخص ایسے کرے گا اللہ کا یہ وعدہ ہے کہ اس کو فتنوں سے محفوظ رکھے گا۔

حدیث نمبر ۶۷۴ ﴿مسجد جانے سے پہلے وضو کر لینا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۲۸
وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ مُنْتَظَرًا إِلَى صَلَاةٍ مَّكْتُوبَةٍ فَأَجَرَهُ كَأَجْرِ الْحَاجِّ الْمُحْرِمِ وَمَنْ خَرَجَ إِلَى تَسْبِيحِ الضُّحَى لَا يُنْصِبُهُ إِلَّا إِيَّاهُ فَأَجَرَهُ كَأَجْرِ الْمُعْتَمِرِ وَصَلَاةٌ عَلَى الْإِمْرِ صَلَاةٌ لَا لَفْوَ بَيْنَهُمَا كِتَابٌ فِي عِلْمَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: مسند احمد ص ۲۶۸ ج ۵، ابو داؤد ص ۸۲ ج ۱، باب ما جاء في فضل المشي الى الصلاة، كتاب الصلوة، حدیث ۵۵۸۔

ترجمہ: حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے گھر سے وضو کر کے فرض نماز کے لئے نکلتا ہے تو اس کو ایسے ہی ثواب ملتا ہے جس طرح احرام باندھ کر حج کرنے والے کو ثواب ملتا ہے اور جو شخص چاشت کی نفل نماز پڑھنے کے لئے نکلا اور اس کو نماز ہی کی وجہ سے کوئی تکلیف پہنچی تو اس کا ثواب عمرہ کرنے والے کے ثواب کی طرح ہے اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز اس طور پر پڑھنا کہ ان دونوں کے درمیان کوئی لغو کام نہ ہوا ہو ایسا عمل ہے جو علمین میں لکھا جاتا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے جب تک حج و عمرہ کرنے والے گھر واپس نہیں آجاتے اس وقت تک ان کے ہر قدم پر ثواب لکھا جاتا ہے اسی طرح جو شخص گھر سے وضو کر کے نماز پڑھنے کے لئے جاتا ہے یا چاشت کی نماز پڑھنے کیلئے

جاتا ہے اور اس کو کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو ایسے لوگوں کے لئے بھی ہر قدم پر اس وقت تک ثواب لکھا جاتا ہے جب تک کہ وہ گھر واپس نہیں آجاتے، اسی طرح اگر کوئی شخص دو نمازوں کے بیچ میں کسی قسم کی لغو بات نہیں کرتا ہے تو وہ بہت افضل عمل ہے اس کی بنا پر یہ شخص بہت بڑے اجر و ثواب کا مستحق بنتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من خرج من بیتہ متطہراً، نماز پڑھنے کے ارادہ سے جو شخص گھر سے نکلتا ہے اس کو حج کرنے والے کی طرح اجر ملتا ہے اس سے دو باتیں معلوم ہوئیں (۱) نماز کیلئے گھر ہی سے وضو کر کے جانا افضل ہے (۲) مذکورہ بالا شخص کو حج کرنے والے کے برابر ثواب ملتا ہے اس کی ایک توجیہ تو خلاصہ حدیث کے تحت گزر چکی ہے دوسری توجیہ یہ ہے کہ ایسے شخص کو اجر مضاعف جو کہ فضل خداوندی سے ملتا ہے حج کے اجر حقیقی کے برابر ہوتا ہے۔

ومن خرج الی تسبیح، اس سے چاشت کی نماز کی فضیلت ثابت ہوتی ہے اس کا ثواب عمرہ کے برابر ہے، یہاں بھی وہی توجیہ ہے جو ماقبل میں گزر چکی ہے، فرض نماز پڑھنے والے کو حج کا ثواب اور چاشت کی نماز جو کہ نفل یا سنت ہے اس کے پڑھنے والے کو عمر کا ثواب ملنے کا تذکرہ ہے۔

جو نسبت فرض نماز اور چاشت نماز کے درمیان ہے وہی نسبت عمرہ اور حج کے درمیان ہے حاصل یہ نکلا کہ عمرہ سنت ہے، و صلاة علی اثر صلاة، ایک نماز کے بعد دوسری نماز اس طرح ادا کی گئی کہ اس کے درمیان کوئی نفل یا بات نہیں کی تو ایسی نماز اللہ تعالیٰ کے یہاں بے حد مقبول ہے، علین سے مراد اعمال خیر کا رجسٹر ہے جس میں صلحا و اتقیا کے اعمال لکھے جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۷۵ مسجد میں جنت کے باغ ہیں عالمی حدیث نمبر ۷۲۹

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَرْتُمْ بِرِیَاضِ الْجَنَّةِ فَارْتَعُوا قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رِیَاضُ الْجَنَّةِ قَالَ الْمَسَاجِدُ قِيلَ وَمَا الرَّتْعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۱۹۱ ج ۲، باب کتاب الدعوات، حدیث ۳۵۰۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم جب جنت کے باغوں سے گذرا کرو تو میوے کھایا کرو پوچھا گیا اے اللہ کے رسول جنت کے باغ کیا ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا مسجدیں، پوچھا گیا اے اللہ کے رسول میوے کھانا کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر (پڑھنا) ترمذی۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مساجد میں عبادت کرنے سے جنت کے باغات حاصل ہوتے ہیں اور جو شخص مسجد میں داخل ہو یا اس کے پاس سے گزرے تو اس کو کثرت سے ذکر کرنا چاہئے اس سے اجر عظیم کا مستحق ہوگا، باغات سے پھل کھانے کا حاصل یہی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا مررتم: جب تم مسجد کے پاس سے گذرو تو خاموشی کے ساتھ مت گذرو بلکہ ذکر کرتے ہوئے گذرو، ذکر عام ہے خواہ دل سے ہو یا زبان سے اور اگر کوئی شخص دونوں کو جمع کر لے تو یہ نور علی نور ہے۔

ما ریاض الجنة، آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ جنت کے باغات کیا ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا مساجد جنت کے باغات ہیں، ایک روایت میں اسی سوال کے جواب میں آپ ﷺ نے فرمایا ”حَلَقُ الذَّكْرِ“، یعنی ذکر کے حلقے جنت کے باغات ہیں، دونوں میں کوئی منافات نہیں کیونکہ ذکر کے حلقے مسجد میں بھی لگتے ہیں لہذا حدیث باب خاص ہوگی اور حَلَقُ الذَّكْرِ والی حدیث عام ہوگی،

وما للربع، ”ربع“ کا حقیقی مفہوم ہے باغ سے میوے اور پھل وغیرہ کھانا، حدیث میں ”ربع“ کے مفہوم کو وسعت عطا کی گئی ہے چنانچہ یہاں اجر جمیل اور ثواب عظیم کا حاصل کرنے کے معنی ہیں، مساجد کا ربع ذکر اللہ ہے اسی وجہ سے علماء نے لکھا ہے کہ جو شخص وقت مکروہ میں مسجد آئے اور وہ حدیث میں مذکور کلمات پڑھے تو اس کو تحیۃ المسجد کا ثواب ملے گا یہیں یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ ”ربع“ مذکورہ کلمات میں منحصر نہیں ہے چنانچہ ایک موقع پر آپ ﷺ سے پوچھا گیا ”وَمَا لِإِذْبَاعٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ آپ ﷺ نے فرمایا ”الدُّعَاءُ وَالرُّغْبَةُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ“ (مرقات ص ۲۱۴ ج ۱)

حدیث نمبر ۶۷۶ ﴿مسجد میں اچھی نیت سے جانا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۳۰
وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَتَى الْمَسْجِدَ لَشَيْ فَهُوَ حَظُّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۶۸ ج ۱، باب فی فضل القعود فی المسجد، کتاب الصلاة، حدیث ۴۷۲.
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص مسجد میں جس غرض سے آئے گا اس کو اسی کے مطابق حصہ ملے گا۔ (ابو داؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد میں نماز پڑھنے، ذکر واذکار کرنے یا کسی اور دینی غرض سے آئے گا تو اس کو ثواب ملے گا اور کوئی شخص اپنی کسی دنیوی غرض سے آئے گا تو اس کو بجائے ثواب کے گناہ ملے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح
من اتی المسجد لشی فہو حظہ، جو شخص مسجد میں کسی دینی غرض سے آئے گا تو جتنی دیر عبادت کریگا اس کا ثواب تو اس کو ملے گا ہی اس کے علاوہ جتنی دیر عبادت نہیں کریگا، صرف مسجد میں ٹھہرا رہے گا تو یہ بھی اجر و ثواب کا باعث ہوگا اس کے علاوہ اگر کوئی شخص دوستوں سے بات چیت کرنے کی غرض سے یا کسی اور دنیوی کام کے لئے مسجد آتا ہے تو چونکہ مسجد ان کاموں کیلئے تعمیر نہیں ہوتی ہے اس وجہ سے ایسے امور مسجد میں انجام دینا گناہ ہے تو جتنی دیر وہ شخص مسجد میں اپنا دنیوی کام کرے گا اس وقت تک گناہ عمل کی وجہ سے ملے گا اور جتنی دیر اس غرض سے قیام رہے گا اس کا گناہ بھی لکھا جائے گا گویا اس حدیث میں مسجد آنے والے کو صحیح نیت پر ابھارنا مقصود ہے، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ہے ”وَأِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى“۔

حدیث نمبر ۶۷۷ ﴿مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت آپکی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۳۱

وَعَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْحُسَيْنِ عَنْ جَدَّتِهَا فَاطِمَةَ الْكُبْرَى قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَإِذَا خَرَجَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رَوَايَتِهِمَا قَالَتْ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَكَذَا إِذَا خَرَجَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ بَدَلُ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّمَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ الْحُسَيْنِ لَمْ تُدْرِكْ فَاطِمَةَ الْكُبْرَى.

حوالہ: ترمذی ص ۷۱ ج ۱، باب ما یقول عند دخول المسجد، کتاب الصلاة، حدیث ۳۱۴، مسند احمد ص ۲۸۲ ج ۶، ابن ماجہ ص ۵۶ باب الدعاء عند دخول المسجد، کتاب المساجد حدیث ۷۷۹.

ترجمہ: حضرت فاطمہ بنت حسینؓ اپنی دادی فاطمہ کبریٰؓ سے روایت کرتی ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تھے تو کہتے تھے ”صل علی محمد و مسلم“ (محمد پر درود و سلام ہو) اور کہتے ”رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک“ (میرے رب میرے گناہوں کو بخش دیجئے اور میرے لئے اپنے رحمت کے دروازے کھول دیجئے) اور مسجد سے باہر نکلتے تو

کہتے ”صلی علی محمد وسلم“ اے اللہ محمد ﷺ پر درود سلام ہو اور کہتے رب اغفر لی الخ“ اے اللہ میرے گناہوں کو بخش دیجئے اور میرے لئے اپنے فضل کے دروازے کھول دیجئے۔ (ترمذی احمد ابن ماجہ) اور ترمذی، ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت فاطمہ نے بیان کیا جب آپ مسجد میں داخل ہوتے اور اسی طرح جب نکلتے تو کہتے ”بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ“ (اللہ کے نام کے ساتھ اور سلامتی ہو اللہ کے رسول پر) ”صلی علی محمد وسلم کی جگہ پر“ ترمذی نے کہا اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے۔ فاطمہ بنت حسین نے فاطمہ کبریٰ کا زمانہ نہیں پایا۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تھے اور نکلتے تھے تو درود پڑھتے اور درود میں امت کو تعلیم دینے کی غرض سے اپنا نام لیتے تھے تاکہ لوگ سیکھ لیں اسی طرح مسجد میں آتے اور جاتے درود پڑھتے۔

خلاصہ حدیث

اذا دخل المسجد صلی علی محمد، آپ ﷺ درود و سلام کے وقت اپنا نام لیتے تھے درود کے معنی ہیں بے پایاں رحمت اور سلام کے معنی سلامتی کے ہیں اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ

کلمات حدیث کی تشریح

ﷺ مسجد میں داخل ہونے کے بعد درود بھیجتے تھے اپنے اوپر نام لیکر درود بھیجنے کی حکمت امت کو تعلیم دینا تو ہے ہی اسی کیساتھ یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ حضور کو خود درود و سلام کے ذریعہ اپنی تعظیم کرنا ویسا ہی حکم ملا تھا، جیسا کہ دیگر مسلمانوں کیلئے یہ حکم ہے۔ وقال رب: گذشتہ روایت میں ”اللہم“ کے الفاظ میں دونوں طرح کا دعا کرنا مسنون ہے۔ آپ ﷺ نے مسجد میں داخل ہونے کے وقت رحمت کا اور نکلتے کے وقت فضل کا سوال کیا ہے، حضرت شاہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغہ میں اسکی توجیہ یہ ذکر کی ہے، کہ رحمت سے مراد اخروی نعمت ہے اور فضل سے مراد دنیوی نعمت ہے، یعنی رزق ہے، صاحب مرقات اسی حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ جب انسان مسجد میں داخل ہوتا ہے تو وہ عبادت کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور عبادت سے اللہ کی رحمت حاصل ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ“ لہذا اسی رحمت کو حاصل کرنے کی دعا کی جارہی ہے اور جب آدمی مسجد سے باہر نکلتا ہے تو دنیوی امور میں مشغول ہوتا ہے اس وجہ سے نکلتے وقت فضل یعنی رزق کی دعا کی جارہی ہے، فاطمہ بنت حسین نے فاطمہ کبریٰ بنت رسول اللہ ﷺ کا زمانہ نہیں پایا ہے کیونکہ فاطمہ کبریٰ کا انتقال حضرت حسن کے بچپن میں ان کی شادی سے پہلے ہی ہو گیا تھا تو فاطمہ صغریٰ کی فاطمہ کبریٰ سے ملاقات کا کوئی سوال ہی نہیں اور جب ملاقات ممکن نہیں تو ان سے روایت سننا بھی ممکن نہیں لہذا کہا جائیگا یہ حدیث منقطع ہے دونوں کے بیچ کاراوی موجود نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۶۷۸ ﴿مسجد میں اشعار پڑھنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۳۲

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَنَاسُلِ الْأَشْعَارِ فِي الْمَسْجِدِ وَعَنْ الْبَيْعِ وَالْإِشْتِرَاءِ فِيهِ وَأَنْ يَتَخَلَّقَ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۴۵ ج ۱، باب التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة، حدیث ۱۰۸۹، ترمذی ص ۷۳ ج ۱،

باب كراهية البيع والشراء وانشاد الضالة والشعر في المسجد، كتاب الصلاة، حدیث ۳۲۲.

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں اشعار پڑھنے اور اس میں خرید و فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے اور اس بات سے بھی منع فرمایا ہے کہ جمعہ کے دن لوگ جمعہ کی نماز سے پہلے مسجد میں دائرہ بنا کر بیٹھیں۔ (ابوداؤد، ترمذی)

اس حدیث میں آپ ﷺ نے چند باتوں سے منع فرمایا ہے (۱) مسجد میں مشاعرہ کرنا، بیت بازی کرنا یا لغو اشعار پڑھنا ممنوع ہے، (۲) مسجد میں خرید و فروخت کرنا اسی طرح دوسرے دنیوی امور انجام دینا منع ہے (۳) مسجد میں

خلاصہ حدیث

جمعہ سے قبل دائرہ بنا کر بیٹھنا ممنوع ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تناشد الاشعار: رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں اشعار پڑھنے سے منع فرمایا ہے، یہ حدیث اس حدیث کے معارض معلوم ہوتی ہے جس میں حضرت حسانؓ کا آپ ﷺ کی موجودگی میں اشعار پڑھنا منقول ہے، چنانچہ ترمذی میں حضرت عائشہؓ سے روایت منقول ہے ”كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصِبُ لِحَسَّانٍ مَنِيرًا فِي الْمَسْجِدِ فَيَقُومُ عَلَيْهِ وَيَهْجُو الْكُفَّارَ“ (رسول اللہ ﷺ نے مسجد نبوی میں حضرت حسانؓ کے لئے منبر بنایا تھا جس پر کھڑے ہو کر حضرت حسانؓ اپنے اشعار کے ذریعہ کفار کی ہجو کرتے تھے) آپ ﷺ حضرت حسانؓ کے اشعار سن کر خوش ہوتے تھے کیونکہ اس میں دشمنان دین کا مذکور جواب ہوتا تھا اور آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جبریل حضرت حسانؓ کے اشعار سن کر ان کی تائید کرتے ہیں۔

نسائی میں روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کا گذر مسجد نبوی کے پاس سے ہوا انہوں نے حضرت حسانؓ کو مسجد میں اشعار پڑھتے سنا تو ان پر خفگی کی نگاہ ڈالی، حضرت حسانؓ نے فرمایا ”قَدْ أَتَشَذْتُ وَفِيهِ خَيْرٌ مِنْكَ“ میں اشعار مسجد میں اس ذات کی موجودگی میں پڑھتا تھا جو آپ سے بہتر تھی، (حضور ﷺ کی موجودگی میں اشعار پڑھتا تھا) حضرت عمرؓ ابو ہریرہؓ کی طرف متوجہ ہوئے اور ان سے دریافت کیا کہ کیا آپؐ نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ”أَجِبْ عَنِّي أَلَيْسَ بِرُوحِ الْقُدُسِ“ حضرت ابو ہریرہؓ نے جواب دیا ”أَلَيْسَ نَعَمْ“ ان روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں اشعار پڑھنا درست ہے جب کہ حدیث باب میں ممانعت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں طرح کی روایات میں کوئی تعارض نہیں ہے اس وجہ سے کہ اگر شعر حمد و ثناء سے متعلق ہے تو اس کا مسجد میں پڑھنا نہ صرف جائز بلکہ مستحسن ہے اور اگر اشعار لغو کلام پر مشتمل ہیں تو ان کا پڑھنا ممنوع ہے اس کی وضاحت ”التعليق الصريح“ میں یوں ہے کہ وہ اشعار جو فخر و غرور اور استلذ از نفس سے متعلق ہیں ان کا مسجد میں پڑھنا مذموم ہے اور جو اشعار حق اور اہل حق کی تعریف اور باطل و اہل باطل کی مذمت سے متعلق ہوں تو ان کو پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (التعليق الصريح ص ۲۲۳ ج ۱)۔

عمدة القاری میں ہے ”إِنَّ شِعْرَ الْحَقِّ لَا يَحْرُمُ فِي الْمَسْجِدِ“ (حق سے متعلق اشعار کا مسجد میں پڑھنا حرام نہیں ہے)

(عمدة القاری ص ۴۰۴ ج ۲)

ومن البيع والاشتراء، مسجد کی تعمیر کا مقصد نماز، تلاوت، ذکر و اذکار میں لگنا ہے، لہذا مسجد میں خرید و فروخت کرنا مسجد کی تعمیر کے مقصد کے خلاف ہے، لہذا مسجد میں ان امور کا انجام دینا مکروہ ہے جو شخص مسجد میں معکف ہے اس کے لئے مسجد میں بیٹھ کر خرید و فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن یہ جب ہے جبکہ بیع مسجد میں نہ لائی جائے۔ ”جَوَزَ الْفُقَهَاءُ الْبَيْعَ وَالشِّرَاءَ فِي الْمَسْجِدِ لِلْمُعْتَكِفِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَحْضُرَ الْمَبِيعَ“ (معارف السنن ص ۲۱۳ ج ۲)۔

امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ممانعت نفس بیع و شراء میں نہیں ہے بلکہ کثرت بیع و شراء میں ہے اگر ایک دو آدمی نے کوئی چیز خرید لیا تو کوئی حرج نہیں اسی طرح ایک دو آدمی نے کوئی دوسرا کام مسجد میں کر لیا تو بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے، حضرت علیؓ سے مسجد میں بیٹھ کر اپنا جوتا درست کرنا ثابت ہے اور اس کا علم حضور ﷺ کو بھی تھا چنانچہ ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”وَلَيْكُنْهُ خَاصِصُ النَّعْلِ فِي الْمَسْجِدِ“ لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ نے منع نہیں فرمایا ہے، معلوم ہوا کہ نفس عمل مسجد میں ممنوع نہیں، کثرت عمل ممنوع ہے، ”وَإِنْ يَتَحَلَّقُ النَّاسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ“ جمعہ کے دن نماز جمعہ سے پہلے حلقہ لگا کر بیٹھنا ہی مکروہ ہوگا جب کہ بعض دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ علیؓ کی علت خطبہ میں رکاوٹ کا پیدا ہونا ہے ایسی صورت میں نہیں صرف خطبہ کیساتھ مخصوص ہوگی اور یہی زیادہ بہتر ہے اور

اگر لوگوں کو حلقہ لگا کر بیٹھنے کی اجازت دیدی جائے تو اس سے قطع منوف لازم آئے گا "قبل الصلاة" کی قید سے معلوم ہوا کہ جمعہ کی نماز کے بعد حلقہ لگا کر بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح "یوم جمعہ" کی قید سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے علاوہ دوسرے ایام میں حلقہ لگایا جاسکتا ہے اس موقع پر بھی امام طحاوی فرماتے ہیں، نفس حلقہ لگانے کی ممانعت نہیں ہے بلکہ کثرت سے حلقہ لگانے کی ممانعت ہے۔

حدیث نمبر ۶۷۹ ﴿مسجد میں خرید و فروخت کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۳۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَتَّاعُ فِي الْمَسْجِدِ فَقُولُوا لَا أَرْبَحَ اللَّهُ بِجَارَتِكَ وَإِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَنْشُدُ فِيهِ ضَالَّةً فَقُولُوا لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۲۴۶ ج ۲، باب ما جاء في حرمة الصلاة، کتاب الایمان، حدیث ۳۶۱۷، دارمی ص ۲۰۲ ج ۱، باب المحافظة على الصلاة، حدیث ۲۲۲۳.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم کسی شخص کو مسجد میں بیچتے یا خریدتے دیکھو تو یوں کہو اللہ تعالیٰ تمہاری تجارت میں نفع ندے اور جب تم کسی شخص کو مسجد میں گم شدہ چیز کا اعلان کرتے دیکھو تو یوں کہو اللہ کرے تمہاری چیز تم کو نہ ملے۔

(ترمذی، دارمی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مسجد کی تعمیر کی جو غرض و غایت ہے اسکے خلاف امور مسجد میں انجام دینا ممنوع ہے، مسجد میں خرید و فروخت، گم شدہ چیزوں کے اعلانات وغیرہ یہ سب ایسے امور ہیں جنکو مسجد میں انجام دینا درست نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث

اذا رأيت من يبيع، مسجد میں خرید و فروخت ممنوع ہے اس کی صراحت گذشتہ حدیث میں کر دی گئی ہے دیکھ لیا جائے اور اسی قسم کا مضمون حدیث ۶۷۸ کے تحت بھی گذر چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح

واذا رأيت من ينشد فيه ضالة "انشاد ضالة" یعنی گم شدہ چیزوں کا اعلان بھی ممنوع ہے، علامہ انور شاہ کشمیری نے فرمایا کہ گم شدہ چیزوں کے اعلان کی دو صورتیں ہیں (۱) کوئی چیز گم باہر ہوئی لیکن مسجد میں مجمع کی کثرت کی بنا پر مسجد میں اعلان کرتا ہے تو یہ بہت فبیح و شنیع فعل ہے، (۲) مسجد میں کوئی چیز گم ہوئی اسی کا اعلان بغیر شور و شغب کے کرتا ہے تو یہ جائز ہے۔

سوال: لاؤڈ اسپیکر سے اعلان کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

جواب: لاؤڈ اسپیکر اور اس کا ہارن اگر دونوں باہر ہیں تو اعلان کرنا درست ہے اور اگر ان میں سے کوئی ایک چیز اندر ہے تو پھر درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۶۸۰ ﴿مسجد میں حدود قائم کرنا ممنوع ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۳۵، ۷۳۴

وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسْتَقَادَ فِي الْمَسْجِدِ وَأَنْ يُنْشَدَ فِيهِ الْأَشْعَارُ وَأَنْ تُقَامَ فِيهِ الْحُدُودُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي سُنَنِهِ وَصَاحِبُ جَامِعِ الْأَصُولِ فِيهِ عَنْ حَكِيمِ الْمَصَابِيحِ عَنْ جَابِرٍ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۶۱۷ ج ۲، باب إقامة الحد في المساجد، کتاب الحدود، حدیث ۴۴۹۰، مصابیح السنة ص ۲۹۷ ج ۱، باب المساجد وموضع الصلاة، کتاب الصلاة حدیث ۵۲۰.

ترجمہ: حضرت حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد میں قصاص لینے، اشعار پڑھنے اور اس میں حدود قائم کرنے سے منع فرمایا ہے، ابو داؤد نے اس کو اپنی سنن میں نقل کیا، صاحب جامع الاصول نے بھی اپنی کتاب میں حکیم ہی سے روایت کیا ہے اور مصابیح میں یہ روایت حضرت جابر سے قول ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں تین طرح کے امور مسجد میں انجام دینے کی ممانعت ہے (۱) کسی شخص کو مسجد میں قصاصاً قتل کرنا (۲) مسجد میں مذموم اشعار پڑھنا (۳) کسی بھی قسم کی حد مسجد میں قائم کرنا یہ سب امور ممنوع ہیں چونکہ ان امور کو مسجد میں انجام دینے میں ایک طرح سے مسجد کی حرمت پامال ہوتی ہے نیز مسجد کی تعمیر بھی ان امور کو انجام دینے کی غرض سے نہیں ہوئی، لہذا ان امور کا مسجد میں انجام دینا ممنوع ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ان يستقادی المسجد، قاتل کو مقتول کے بدلہ میں نہیں قتل کیا جائیگا اسکی ممانعت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ خون وغیرہ سے مسجد ملوث ہو جائیگی، ابن حجر کہتے ہیں کہ مسجد میں قصاصاً کسی کو قتل کرنا یوں بھی مکروہ ہے اگرچہ مسجد خون وغیرہ سے ملوث نہ ہو، ان ینشد فیہ الاشعار: مسجد میں برے اشعار پڑھنا مکروہ ہے جبکہ حق سے متعلق اشعار پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس کی تفصیل حدیث ۶۷۸ کے تحت گذر چکی ہے۔

وان تقام فیہ الحدود، مسجد میں ہر طرح کی حدود قائم کرنا مکروہ ہے، خواہ بندوں کے حقوق سے متعلق معاملات پر ہو یا اللہ تعالیٰ کے حق سے متعلق کسی معاملہ پر ہو اور یہ تعیم بعد التخصیص کے قبیل سے ہے، پہلے قصاص کا ذکر ہو چکا ہے وہ خاص ہے، یہاں اب تمام حدود کی ممانعت بھی کردی، شرح السنۃ میں روایت ہے کہ حضرت عمرؓ جس پر مسجد میں حد لازم کرتے تو حد قائم کرنے کے لئے اس کو مسجد سے باہر کر دیتے تھے اور اسی طرح حضرت علیؓ بھی کرتے تھے۔ (مرقات ص ۲۱۷ ج ۱)

حدیث نمبر ۶۸۱ ﴿لَیْسَ وَیَیَازُکْہَا کَرْمَ مَسْجِدٍ مِّمَّنْ اَنَیْہِ کِی مَمَانَعَتِہٖ﴾ عالمی حدیث ۷۳۶

وَعَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ يَعْنِي الْبَصَلِ وَالثُّومَ وَقَالَ مَنْ أَكَلَهُمَا فَلَا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا وَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ لَا بُدَّ أَكْلِهِمَا فَاِمْتُواهُمَا طَبْخًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۵۳۶ ج ۲، باب فی اکل الثوم، کتاب الاطعمة حدیث ۳۸۲۷.

ترجمہ: حضرت معاویہ بن قرہؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے ان دو درختوں یعنی پیاز و لہسن سے منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ جو ان دونوں کو کھائے وہ ہماری مسجدوں کے قریب نہ آئے، آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا اگر ان دونوں کا کھانا تمہارے لئے ضروری ہے تو ان کو پکا کر ان کی بوز ائل کرلو۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ کچی پیاز اور لہسن نہ کھانا چاہئے، کیونکہ ان کے کھانے کے بعد منہ سے بد بو آتی ہے اگر کوئی ان چیزوں کو کھائے تو جب تک منہ سے بد بو زائل نہ کر لے مسجد نہ آئے کیونکہ اگر بد بو کے ساتھ مسجد آئے گا تو اس سے نمازیوں اور فرشتوں کو تکلیف ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح

نہی عن ہاتین الشجرتین، ان دونوں درختوں سے منع کیا یا تو پیاز اور لہسن ذہن میں لوگوں کے موجود تھے اس وجہ سے اشارہ کیا یا پھر یہ دونوں چیزیں اس مجلس میں موجود تھیں لہذا اشارہ حسیہ کر کے منع کیا، من اکلہما، جو ان دونوں چیزوں کو کھائے اور وہ ہماری امت کی مسجد میں نہ آئے اسی حکم میں مولیٰ وغیرہ بھی شامل ہیں اگر کسی شخص نے منہ کو اچھی طرح صاف کر لیا اور بد بو زائل ہو گئی تو پھر مسجد آنے میں کوئی حرج نہیں، وان کنتم لا بُدَّ اکلہما یعنی اگر ان چیزوں کو کھانا ضروری ہو کسی سخت ضرورت کی بناء پر یا شدید خواہش کی بنا پر تو ان چیزوں کو خوب پکا کر ان کی بوز ائل کر کے کھانا چاہئے۔

حدیث نمبر ۶۸۲ ﴿قَبْرِ سِتَانٍ اَوْ حَمَامٍ مِّمَّنْ نَمَازُہُمْ یُزْہِنِہٖ کِی مَمَانَعَتِہٖ﴾ عالمی حدیث ۷۳۷

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْمَقْبَرَةُ وَالْحَمَامُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۷۲ ج ۱، باب الارض کلها مسجد الا المقبرة والحمام، کتاب الصلاة، حدیث ۳۱۷، ابو داؤد ص ۷۰ ج ۱، باب فی المواضع التي لا تجوز فيها الصلاة، کتاب الصلاة حدیث ۴۹۲، دارمی ص ۳۷۵ ج ۱، باب الارض کلها طهور ما خلا المقبرة والحمام، کتاب الصلاة، حدیث ۱۳۹۰۔
توجہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ساری زمین سوائے قبرستان اور حمام کے مسجد ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ دو جگہوں کو چھوڑ کر ساری جگہوں میں نماز پڑھنا درست ہے اس حدیث میں جن دو جگہوں کا استثناء ہے وہ قبرستان اور حمام ہیں، اگلی حدیث میں سات جگہوں کا استثناء ہے، تفصیل اگلی حدیث کے تحت ملاحظہ کیجئے۔

کلمات حدیث کی تشریح الارض کلها مسجد، ساری زمین میں بلا کراہت کے سجدہ کرنا جائز ہے۔

الا المقبرة، قبرستان میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے شارح میہ نے کہا ہے ”قادی“ میں ہے کہ قبرستان میں اس وقت نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے جب کہ قبرستان میں کوئی جگہ نماز کی ادائیگی کے لئے تیار کی گئی ہو، اور اس میں کوئی قبر نہ ہو قبرستان میں نماز پڑھنے کی ممانعت اور اس حوالہ سے ائمہ کا اختلاف مع دلائل مختصر حدیث ۶۶۰ کے تحت ذکر کیا گیا ہے، دیکھ لیا جائے۔
قبرستان میں نماز کی ممانعت کی وجہ: حضرت شاہ صاحبؒ نے حجۃ اللہ البالغہ میں جو اسکی حکمت لکھی ہے وہ اتنی بہتر ہے کہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان ہی کی عبارت نقل کر دوں ”وَفِي الْمَقْبَرَةِ الْإِحْتِرَازُ عَنْ أَنْ يُتَّخَذَ قُبُورُ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ مَسَاجِدَ، بَأَنْ يُسَجَّدَ لَهَا، كَالْأَوْثَانِ وَهُوَ الشِّرْكَ الْجَلِيّ، أَوْ يُتَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ بِالصَّلَاةِ فِي تِلْكَ الْمَقَابِرِ، وَهُوَ الشِّرْكَ الْخَفِيّ، وَهَذَا مَفْهُومُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ”لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى اتَّخَلُّوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ، وَنَظِيرُهُ: نَهَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي وَقْتِ الطُّلُوعِ وَالْإِسْتَوَاءِ وَالْغُرُوبِ لِأَنَّ الْكُفَّارَ يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ حِينَئِذٍ“
یعنی قبرستان میں نماز پڑھنے سے روکنے کی وجہ دراصل شرک کے خفیہ دروازہ کو بند کرنا ہے، اور شریعت کی اصطلاح میں یہ سد ذرائع کے قبیل سے ہے کیوں کہ جس طرح بتوں کو سامنے رکھ کر ان کی عبادت کی جاتی ہے، اسی طرح علماء و بزرگوں کی قبروں کو بھی مسجد بنا کر عبادت کی جائے تو یہ شرک جلی ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کیا جائے ان مقابر میں نماز ادا کر کے تو یہ شرک خفی ہے اور یہی مفہوم آپ ﷺ کے فرمان کا کہ اللہ نے یہود و نصاریٰ کو اپنی رحمت سے دور کر دیا انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد بنا لیا ہے اور اس کی نظیر آپ کا یہ فرمان ہے، طلوع شمس استواء شمس اور غروب شمس کے وقت نماز کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت سورج کو سجدہ کرنے کا شائبہ ہے، والحمام، حمام میں یعنی غسل خانہ میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

حمام میں نماز کی ممانعت کی وجہ: شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ ”وَفِي الْحَمَّامِ أَنَّهُ مَحَلٌّ لِنِكَشَافِ الْعَوْرَاتِ وَمِطْنَةِ الْأَزْدِحَامِ فَيَشْغَلُهُ ذَلِكَ عَنِ الْمُنَاجَاةِ بِحُضُورِ الْقَلْبِ“ حمام میں نماز پڑھنا اسی لئے ممنوع ہے کہ یہ ستروں کے کھولنے کی جگہ ہے اور یہاں بھیڑ بھاڑ بہت رہتی ہے یہ چیز حضور قلب کے ساتھ اللہ سے سرگوشی سے غافل کر دیں گی۔

حدیث نمبر ۶۸۳ سات جگہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۷۳۸
وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُصَلَّى فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ فِي الْمَرْبَلَةِ وَالْمَجْزَرَةِ وَالْمَقْبَرَةِ وَقَارِعَةِ الطَّرِيقِ وَفِي الْحَمَّامِ وَفِي مَعَاطِنِ الْإِبِلِ وَفَوْقَ ظَهْرِ بَيْتِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ۔

حوالہ: ترمذی ص ۸۱ ج ۱، باب کراہیۃ ما یصلی الیہ ولیہ کتاب الصلاة، حدیث ۳۴۶، ابن ماجہ ص ۵۴

باب المواضع التي تكره فيها الصلاة، كتاب المساجد حديث ۷۴۶.

حل لغات: المذبلة، کوڑی، وہ جگہ ہے جہاں غلاظت اور کوڑا ڈالا جائے، جمع مزابل ذبل (ن) ذبلًا، الزرع، کھیتی میں کھاد ڈالنا، المجزر مذبح (ذبح خانہ) مجازر جزر (ن) جزر الشئ کاٹنا، قارعة الطريق وسط راہ، معاطن معطن کی جمع ہے، سیراب ہو کر اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سات جگہوں میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے (۱) کوڑے خانہ میں (۲) ذبح خانہ میں (۳) قبرستان میں (۴) بیچ راستہ میں (۵) غسل خانہ میں (۶) اونٹوں کے باڑے میں (۷) خانہ کعبہ کی چھت پر۔

رسول اللہ ﷺ کے امتیازات میں سے ایک امتیاز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ساری زمین کو آپ ﷺ کے لئے نماز پڑھنے کی جگہ بنائی ہے، اس حدیث میں سات جگہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے یہ نہیں بغیرہ ہے، یعنی ممانعت دیگر عوارض کی بنا پر ہے۔

سات جگہوں میں دو جگہوں (۱) قبرستان (۲) حمام کا تذکرہ گذشتہ حدیث میں ہے ان کی وضاحت وہیں کر دی گئی ہے بقیہ پانچ چیزوں کی وضاحت یہاں کی جاتی ہے۔

المذبلة: جہاں گوبر اور اسی طری کی دیگر نجاست ڈالی جاتی ہوں، وہاں نماز پڑھنا منع ہے، المجزرۃ، مذبح، یعنی جہاں جانور ذبح کئے جاتے ہیں وہاں بھی نماز پڑھنا ممنوع ہے ان دونوں جگہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں ناپاک جگہیں ہیں اور نماز پڑھنے کے لئے خوب پاک و صاف جگہ ہونا چاہئے۔

والمقبرة: قبرستان میں نماز پڑھنا ممنوع ہے اس کی وجہ گذشتہ حدیث میں دیکھیں، وقارعة الطريق، بیچ راستہ میں نماز پڑھنا ممنوع ہے اس کی وجہ یہ ہے ہر راہ پر نماز پڑھنے کی صورت میں گزرنے والوں کو تنگی میں مبتلا کرتا ہے، خود نماز پڑھنے والے کا دل ادھر ادھر بھٹکے گا اس کے علاوہ بیچ راستہ پر درندہ اور جانور وغیرہ آتے جاتے رہتے ہیں، وفي الحمام، غسل خانہ میں نماز پڑھنے کی کراہت کی وجہ گذشتہ حدیث میں گذر چکی ہے، وفي معاطن الابل، اونٹوں کے تھان میں بھی نماز پڑھنا مکروہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں بھی نجاست رہتی ہے اس کی مویہ مسلم شریف کی حدیث ہے ”نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ فِي مَبَارِكِ الْاِبِلِ“۔

اگر اونٹوں کے باڑے میں بغیر مصلیٰ بچھائے کسی نے نماز ادا کر لی تو نماز باطل ہوگئی اور اگر مصلیٰ بچھا کر نماز ادا کی تو بھی نماز مکروہ ہے کیونکہ اونٹوں کے باڑے میں بہت سخت بدبو رہتی ہے۔ (مرفات ص ۲۱۸ ج ۲)

وفوق ظہر بیت اللہ، بیت اللہ کی چھت پر بھی نماز مکروہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اسمیں بیت اللہ کی تعظیم میں کمی ہے، جب تک کوئی اہم ضرورت پیش نہ آجائے کعبہ کی چھت پر نہ چڑھنا چاہئے اس جز کے حوالہ سے مختصر اختلاف ائمہ حدیث ۶۳۹ کے تحت گذر چکا ہے دیکھ لیجئے

حدیث نمبر ۶۸۴ اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۷۳۹ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا فِي مَرَابِضِ الْغَنَمِ وَلَا تَصَلُّوا فِي أَعْطَانِ الْاِبِلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۸۱ ج ۱، باب الصلاة في مرابض او اعطان الابل، كتاب الصلاة، حديث ۳۴۸.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بکریوں کے تھان میں تم نماز پڑھ سکتے ہو لیکن اونٹوں کے تھان میں نماز مت پڑھو۔ (ترمذی) اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ مسکین ہوتی ہیں ان سے نمازی کو تکلیف پہونچنے کا اندیشہ نہیں ہے، اس کے برخلاف اونٹوں سے تکلیف پہونچنے کا اندیشہ رہتا ہے

لہذا اونٹوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح موابض الغنم، ”موابض“ بکریوں کے باڑے کو کہتے ہیں کیونکہ بکریوں کے بدکنے اور بھاگنے کا خوف نہیں ہے اور ان کے رہنے کی جگہوں پر نجاست بھی کم ہوتی ہے لہذا بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔

علامہ ابن حزم کا قول فتح الباری میں ہے کہ جب مسجدیں زیادہ نہیں بنی تھیں اس وقت ”موابض غنم“ میں نماز پڑھنے کی اجازت تھی۔ (فتح الباری)

زیادہ بہتر یہی ہے کہ اس جگہ بھی نماز پڑھنے سے بچا جائے، ولا تصلوا فی اعطان الابل، اونٹوں کے باڑے میں نجاست بھی زیادہ ہوتی ہے اور یہ شریر جانور ہے، بھاگنے اور بدکنے کی وجہ سے نماز میں خلل بھی ڈالے گا اس وجہ سے یہاں نماز پڑھنا ممنوع قرار دیا ہے اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث ۱۸۴ صفحہ ۳۲۸ ج ۱ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۶۸۵ قبروں پر چراغاں کی ممانعت عالمی حدیث ۷۴۰

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَائِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَخِدِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالسُّرُجَ رَاوَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۷۲: ج ۱، باب کراہیۃ ان یتخذ علی القبور مسجداً، کتاب الصلاة حدیث ۳۲۰، ابو داؤد ص ۴۶۱ ج ۱، باب فی زیارة النساء علی القبور، کتاب الجنائز، حدیث ۳۲۳۶، نسائی ص ۲۸۷ ج ۱، باب التغلیظ فی اتخاذ السرج علی القبور، کتاب الجنائز، حدیث ۲۰۴۲.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کی زیارت کرنے والی عورتوں پر اور قبروں کو سجدہ گاہ بنانے والے پر اور قبروں پر چراغ روشن کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں تین طرح کے لوگوں پر سخت لعنت کی گئی ہے (۱) قبروں کی زیارت کو جانے والی عورتیں ان پر اللہ کی سخت لعنت ہوتی ہے (۲) جو لوگ قبروں کو سجدہ گاہ بناتے ہیں تو زیادہ شرک جلی میں مبتلا ہیں، یا پھر شرک خفی میں مبتلا ہیں اس بناء پر اللہ تعالیٰ کی ان پر لعنت ہوتی ہے (۳) جو لوگ قبروں پر چراغاں کرتے ہیں وہ بے مقصد اسراف کرتے ہیں اس بنا پر ان پر بھی اللہ کی لعنت ہوتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لعن رسول اللہ ﷺ زائرات القبور، بعض لوگ کہتے ہیں کہ شروع اسلام میں آپ ﷺ نے زیارت قبور سے منع فرمایا تھا اور اس منع کا تعلق مردوں اور عورتوں دونوں سے تھا، پھر جب امت کے

دلوں میں تو حید کا عقیدہ مکمل طور سے رائج ہو گیا اور شرک کی نفرت دلوں میں بیٹھ گئی، تو آپ ﷺ نے اپنے اس فرمان کے ذریعہ ممانعت ختم فرمادی، نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَرَّوْزَهَا اب جب ممانعت ختم ہوئی تو مردوں اور عورتوں کے حق میں ختم ہو گئی اور حدیث باب سے عورتوں کے حق میں جو ممانعت سمجھ میں آرہی ہے وہ ممانعت رخصت سے پہلے کی ہے، یہ قول بعض لوگوں کا ہے جو درست رائے ہے وہ یہ ہے کہ عورتوں کے حق میں ممانعت ابھی بھی ہے، رخصت کا تعلق صرف مردوں سے ہے عورتوں کے حق میں رخصت نہیں ہے، اور عورتوں کی زیارت قبور سے اس وجہ سے منع کیا کہ ان کے اندر صبر کا مادہ کم ہوتا ہے وہ جب قبروں کو دیکھیں گی تو کثرت جزع و فزع کریں گی، اسلئے منع ہی فرمادیا، لیکن اس حکم سے رسول اللہ ﷺ کی قبر مستثنیٰ ہے آپ کی قبر کی زیارت مردوں اور عورتوں دونوں کیلئے اجر و ثواب کا باعث ہے۔

حضرت سہارنپوریؒ نے بذل میں عورتوں کے قبرستان جا کر قبروں کی زیارت کے مباح ہونے کے قول ہی کو ترجیح دی ہے لیکن اس شرط کے ساتھ کہ وہ وہاں جا کر جزع و فزع نہ کریں اور پردہ وغیرہ کا معقول انتظام ہو، نیز شوہر کی اجازت بھی حاصل ہو۔ والمتخذین علیہا المساجد، قبروں پر مساجد بنانے کا مطلب یہ ہے کہ قبرستان میں نماز ادا کی جائے آپ نے قبرستان میں نماز پڑھنے والے پر لعنت فرمائی ہے اس مسئلہ کی توضیح حدیث ۸۶۲ و ۶۶۰ کے تحت کر دی گئی ہے۔

السرچ: قبروں پر چراغاں روشن کرنے میں ایک تو اسراف ہے دوسری آگ جہنم کے آثار میں سے ہے، اس وجہ سے اس سے احتراز کرنا چاہئے، اس کے علاوہ اس صورت میں بھی ایک قبور کی تعظیم ہے، لہذا جس طرح قبروں پر نماز پڑھنے سے اس وجہ سے روکا گیا کہ اس تعظیم کی وجہ سے شرک کا شائبہ ہوتا ہے اسی طرح یہاں بھی لعنت کر کے قبروں کی بے جا تعظیم کرنے سے منع فرمایا ہے۔

(مسند مرقاۃ ص ۲۱۹ ج ۲)

اگر قبرستان میں آنے جانے والوں کی سہولت کی غرض سے روشن کیا گیا ہے اور اس میں اسراف بھی نہ ہو تو چراغ روشن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۶۸۶ (اسب اسے بہترین جگہیں مساجد ہیں) عالمی حدیث نمبر ۷۶۱

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ إِنَّ جَبْرًا مِنَ الْيَهُودِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْبَقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَتَ عَنْهُ وَقَالَ أَسْكُتْ حَتَّى يَجِيءَ جَبْرِئِيلُ فَسَكَتَ وَجَاءَ جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جَبْرِئِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي ذُنُوتُ مِنَ اللَّهِ ذُنُوبًا مَا ذُنُوتُ مِنْهُ قَطُّ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ يَا جَبْرِئِيلُ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ فَقَالَ شَرُّ الْبَقَاعِ أَسْوَأُهَا وَخَيْرُ الْبَقَاعِ مَسَاجِدُهَا رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانَ فِي صَحِيحِهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ.

ترجمہ: حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ ایک یہودی عالم نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ سب سے بہترین جگہ کون ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں جبرئیل کے آنے تک خاموش ہی ہوں گا، چنانچہ آپ خاموش ہی رہے، اور جبرئیل آگئے تو آپ نے جبرئیل سے پوچھا، حضرت جبرئیل نے کہا اس بارے میں جس سے آپ پوچھ رہے ہیں وہ پوچھنے والے سے زیادہ نہیں جانتا ہے، لیکن میں اپنے رب بزرگ برتر سے سوال کروں گا، پھر جبرئیل نے کہا اے محمد ﷺ بے شک میں اللہ تعالیٰ سے اتنا قریب ہوا جتنا میں کبھی بھی قریب نہیں ہوا، آپ نے پوچھا اے جبرئیل آپ کتنا قریب ہوئے، حضرت جبرئیل نے کہا میرے اور پروردگار کے درمیان نور کے ستر ہزار حجاب رہ گئے تھے اس وقت اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سب سے بدترین جگہیں بازار ہیں اور سب سے بہترین جگہیں مساجد ہیں اس روایت کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں ابن عمرؓ سے نقل کیا ہے۔

اس حدیث سے دو باتیں سمجھ میں آتی ہیں (۱) جت تک کوئی مسئلہ اچھی طرح معلوم نہ ہو جواب نہ دینا چاہئے جس چیز کے بابت سوال کیا گیا ہے پوری طرح واقفیت نہ ہونے کی صورت میں اس شخص سے دریافت کر لینا چاہئے جو اس بارے میں زیادہ جاننے والا ہے اسکے بعد جواب دینا چاہئے، (۲) روئے زمین پر سب سے بہترین جگہ مساجد ہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے گھر ہے اور روئے زمین پر سب سے بدترین جگہ بازار ہیں کیونکہ بازار شیاطین کے اڈے ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح ای البقاع خیر، یعنی لوگوں کے جمع ہونے والی جگہوں میں سب سے زیادہ خیر والی جگہ کون ہے؟

قال اسکت، آپ ﷺ نے دل میں کہا کہ میں جبرئیل کے آنے تک خاموش رہوں گا یا پھر زبان سے کہا کہ میں خاموش رہوں گا

صاحب مرقاۃ کے مطابق دوسرے معنی زیادہ رائج ہیں اور علامہ طبری نے پہلے معنی ذکر کئے ہیں، حتیٰ یجیء جبرئیل، آپ ﷺ نے اجتہاد کرنے میں جلدی نہیں کی اور یہی رسول اللہ ﷺ اور جبرئیل کی سنت ہے کہ جب تک سخت ضرورت نہ ہو اجتہاد نہیں فرماتے تھے، ماالمسنول عنها، اس مسئلہ کے بارے میں مجھے آپ سے زیادہ علم نہیں ہے، اسی قسم کی عبارت حدیث جبرئیل کے تحت گزر چکی ہے، تبارک و تعالیٰ، یہاں اللہ تعالیٰ کی دو صفتیں مذکور ہیں پہلی صفت صفات ثبوتیہ کے اثبات کے لئے ہے اور دوسری صفت صفات سلبیہ کی نفی کے لئے ہے، ثم قال جبرئیل، جبرئیل نے اس مسئلہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے دریافت کیا پھر آپ سے آکر بتایا، مادنون منه قط، حضرت جبرئیل کہتے ہیں کہ میں آج اللہ تعالیٰ سے جتنا قریب ہوا اتنا قریب کبھی نہیں ہوا، اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرئیل کو اتنا قرب آپ کی تعظیم کی وجہ سے بخشا کیونکہ محبت کرنے والا اپنے محبوب کی خاطر محبوب کے قاصد کا بھی احترام کرتا ہے، یا پھر اس وجہ سے تقرب بخشا کہ جبرئیل اللہ تعالیٰ کے پاس طلب علم کی خاطر گئے تھے اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے جو اللہ تعالیٰ سے ایک باشت قریب ہوتا ہے اللہ اس سے ایک ہاتھ قریب ہوتے ہیں۔ (مرقاۃ ص ۲۲۰ ج ۱)

اس توجیہ سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ فرشتوں کے علم اور تقرب الہی میں اضافہ ہوتا رہتا ہے، وکیف کان یا جبرئیل، آپ ﷺ نے حضرت جبرئیل سے دریافت کیا ابے جبرئیل تم اللہ تعالیٰ سے کتنا قریب ہوئے، قال بینی و بینہ سبعون الف حجاب من نور، حضرت جبرئیل نے بتایا کہ آج میں اللہ تعالیٰ سے اتنا قریب ہو گیا ہوں کہ میرے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان صرف ستر ہزار حجابات رہ گئے، یہ حجابات مخلوق کے اعتبار سے ہیں کیونکہ مخلوق کے اوپر جسمانی وغیرہ کے اعتبار سے حجابات پڑے ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ حجاب میں نہیں ہیں، فقال، اللہ تعالیٰ نے فرمایا شو البقاع سب سے بدترین جگہیں بازار ہیں اسوجہ سے کہ یہ غفلت اور معصیت کی جگہیں ہیں اور یہاں شیطان اپنا اڈہ جمائے رہتا ہے و خیر البقاع سب سے بہترین جگہ مساجد ہیں کیونکہ یہ اللہ کے گھر ہیں اطاعت کی جگہ ہیں، سوال صرف خیر کی جگہ کے بارے میں تھا لیکن جواب میں بری جگہ کا بھی ذکر کیا گیا کیونکہ اشیاء اپنے اضرار کے ذکر سے خوب اچھی طرح واضح ہو جاتی ہیں۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۶۸۷ نیک کام کی غرض سے مسجد آنیوالے کا ثواب عالمی حدیث نمبر ۷۴۲

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَاءَ مَسْجِدِي هَذَا لَمْ يَأْتِ إِلَّا بِخَيْرٍ يَعْلَمُهُ أَوْ يُعَلِّمُهُ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ جَاءَ لِغَيْرِ ذَلِكَ فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ الرَّجُلِ يَنْظُرُ إِلَى مَتَاعٍ غَيْرِهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

حوالہ: ابن ماجہ ص ۲۰ باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم، مقدمہ، حدیث ۲۲۷، بیہقی فی شعب

الایمان، ص ۲۶۳ ج ۲، باب فی طلب العلم حدیث ۱۶۹۸.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص میری مسجد میں آیا اور صرف نیک کام کے لئے آیا کہ اس کو سکھائے یا سکھائے تو وہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کے مرتبہ میں ہے اور جو شخص نیک کام کے علاوہ لے آیا تو وہ اس شخص کے مرتبہ میں ہے جو اپنے علاوہ شخص کے سامان کو دیکھتا ہے۔ (ابن ماجہ، بیہقی فی شعب الایمان)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مسجد میں تعلیم و تعلم کی غرض سے آنا بہت اچھا عمل ہے اور اس کا ثواب ایسا ہی ہے جیسا کہ جہاد کا ثواب ہے اور مسجد میں دنیوی امور کی انجام دہی کی غرض سے آنا بہت برا عمل ہے ایسا کرنے والا اس شخص کے مانند ہے جو دوسرے کے مالوں پر بری نظر رکھتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

من جاء مسجدي هذا، مسجد نبوی مراد ہے اور اس حکم میں دوسری مسجد بھی شامل ہیں لم بات الا بخیر، یعنی تعلیم و تعلم کی غرض سے آنا، یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ مسجد میں درس و تدریس جائز ہے، اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے، فهو بمنزلة المجاهد فی سبیل اللہ، مسجد میں تعلیم و تعلم کی غرض سے آنے والا ثواب میں مجاہد کے مانند ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کا مقصد اعلاء کلمۃ اللہ ہے اور یہ دونوں فرض عین ہیں اور کبھی دونوں فرض کفایہ ہو جاتے ہیں اور ان دونوں میں سے ہر ایک کا نفع عام مسلمانوں تک متحدی ہوتا ہے۔ (مرقات ص ۲۲۱ ج ۲)

ومن جاء لغير ذلك، جو شخص تعلیم و تعلم کے علاوہ کسی غرض سے آیا تعلیم و تعلم کے حکم میں نماز اور اعتکاف، زیارت سب شامل ہیں، حاصل یہ ہے کہ جو شخص ان مذکورہ بالا امور کے علاوہ اپنی کسی دنیوی غرض سے مسجد آیا، فهو بمنزلة الرجل ينظر الى متاع غيره، یعنی یہ شخص اس چیز سے محروم ہے جس سے لوگ دنیا میں نفع اٹھاتے ہیں (وہ علم و عمل ہے) اور آخرت میں بڑے درجات کے مستحق ہوتے ہیں۔ نماز اور تعلیم و تعلم کے علاوہ کسی غرض سے آنے والے کو اس شخص کے ساتھ تشبیہ دی ہے جو دوسرے کے مال کو تکتا ہے اس تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح دوسرے کے مال کو دیکھنا ممنوع ہے اسی طرح جن اغراض کے لئے مسجد تعمیر ہوئی ہے ان اغراض کے علاوہ کسی غرض سے مسجد آنا ممنوع ہے تو محض غیر کے مال کو دیکھنے کا ممنوع ہونا محل نظر ہے (مرقات ص ۲۲۲ ج ۱) ممکن ہے کہ علامہ طبری کا مقصد غیر کے مال کو دیکھنے کی ممانعت سے یہ ہو کہ بری نظر سے اور موقع ملتے ہی اڑا لینے کی غرض سے دیکھنا ممنوع ہے ایسی صورت میں واقعی یہ دیکھنا ممنوع ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ (ابن علی)

حدیث نمبر ۶۸۸ مسجد میں دنیوی باتیں کرنی والوں کیساتھ بیٹھنے کی ممانعت

عالمی حدیث نمبر ۷۴۲

وَعَنْ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ حَدِيثُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ فِي أَمْرِ دُنْيَا هُمْ فَلَا تَجَالِسُوهُمْ فَلَيْسَ لِلَّهِ فِيهِمْ حَاجَةٌ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

ترجمہ: حضرت حسن بصریؒ بطریق ارسال نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ لوگ اپنی مسجدوں میں اپنی دنیوی معاملات سے متعلق باتیں کریں گے تو تم لوگ ان کے ساتھ مت بیٹھنا اللہ تعالیٰ کو ایسے لوگوں کی ضرورت نہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مسجد میں اپنی دنیوی بات چیت کی غرض سے نہ بیٹھنا چاہئے، اگر کچھ لوگ اس قبیح فعل میں مبتلا ہوں تو ان کے ساتھ ہرگز نہ بیٹھنا چاہئے، ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کے نافرمان ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ ان کو سخت

خلاصہ حدیث

ناپسند فرماتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

یكون حديثهم، یعنی ایک زمانہ آئے گا جب لوگ اپنی دنیوی بات چیت مسجد میں بیٹھ کر کریں گے، اور چون کہ مسجد کی تعمیر دنیوی کاموں کے لئے ہوئی نہیں لہذا اس میں دنیوی بات چیت ممنوع ہے، علامہ ابن ہام نے لکھا ہے کہ عام جگہوں میں جو کلام مباح ہے وہ بھی مسجد میں مکروہ ہے اور یہ نیکیوں کو کھاجاتا ہے، فلا تجالسوهم، جو لوگ مسجد میں دنیوی بات چیت میں مشغول ہوں ان کو بات چیت میں حصہ لینا تو ممنوع ہے ہی ان کے ساتھ بیٹھا بھی منع ہے اور بیٹھنے کی ممانعت کے دو مطلب ہو سکتے ہیں (۱) ایسے لوگوں کے ساتھ کسی بھی جگہ نہ بیٹھنا چاہئے، (۲) ایسے لوگوں کے ساتھ مسجد میں نہ بیٹھنا چاہئے، فلیس للہ حاجة، اس جز کے چند معنی ممکن ہیں، (۱) اللہ تعالیٰ کو ایسے لوگوں کے مسجد آنے اور اس میں عبادت کرنے کی بھی کوئی پرواہ نہیں ہے اس معنی کے اعتبار سے یہ کتنا یہ ہے عدم قبولیت سے یعنی ایسے لوگوں کے اعمال حسنہ بھی اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتے ہیں

(۲) اللہ تعالیٰ ان سے بے زار ہے اور یہ لوگ اللہ کی پناہ اور اس کے عہد سے خارج ہیں، اس توجیہ کے اعتبار سے اس میں ان لوگوں کے لئے بہت بڑی دھمکی ہے کیونکہ انہوں نے بہت بڑا ظلم کیا ہے کیونکہ مسجد کی تعمیر کی غرض اس میں عبادت کرنا ہے اور انہوں نے اس کو دوسرے اغراض سے استعمال کیا ہے اور ظلم نام ہی ہے ”وَضَعُ الشَّيْءُ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ“ صاحب مرقات ان دونوں توجہات کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ میں کہتا ہوں کہ یہاں عبارت مقدر ہے، عبارت یوں ہے ”فَلَيْسَ لِأَهْلِ اللَّهِ فِي مَجَالِسَتِهِمْ حَاجَةٌ، يَعْنِي أَهْلُ اللَّهِ كَوَانِ كِي مَجْلِسُوں كِي كُوئی ضرورت نہیں ہے۔ (مرقات ص ۲۲۲ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۸۹ ﴿مَسْجِدٌ مِّمَّنْ زُورَ سَعَىٰ بَوَالِغِهِ كَيْ مَسْجِدِهِمْ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۶۶

وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ نَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَحَصْبَنِي رَجُلٌ فَنَظَرْتُ فَإِذَا هُوَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ أَذْهَبُ فَأَتِيَنِي بِهَذَيْنِ فَبَجْتُهُ بِهِمَا فَقَالَ مِمَّنْ أَنْتُمْ أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتُمْ قَالَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ لَا وَجَعْتُكُمَا تَرْفَعَانِ أَصْوَاتَكُمْ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۶۷ ج ۱، باب رفع الصوت في المسجد، كتاب الصلاة حدیث ۴۷۰.

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید سے روایت ہے کہ میں مسجد میں سو رہا تھا کہ کسی نے مجھے کنکری ماری تو میں نے دیکھا کہ وہ عمر بن خطابؓ ہیں، انہوں نے مجھ سے کہا جاؤ اور میرے پاس ان دو آدمیوں کو لاؤ میں ان دونوں کو لے آیا حضرت عمرؓ نے ان دونوں سے پوچھا تم دونوں کن میں سے ہو یا یہ کہا کہ تم دونوں کہاں سے آئے ہو ان دونوں نے کہا کہ ہم طائف والوں میں سے ہیں، حضرت عمرؓ نے کہا اگر تم لوگ مدینہ والوں میں سے ہوتے تو میں رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں تمہاری آواز بلند کر نیکی وجہ سے تم کو سزا دیتا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مسجد میں زور زور سے باتیں کرنا یہ مسجد کی حرمت اور اس کے تقدس کے منافی عمل ہے اگرچہ علمی گفتگو ہی کیوں نہ کی جائے، فی نفسہ مسجد میں علمی گفتگو نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے لیکن اس انداز میں بات چیت کرنا کہ لوگ سمجھیں جھگڑا ہو رہا ہے وہ درست نہیں، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ جو شخص مسافر ہو یا مسئلہ سے پوری طرح واقفیت نہ رکھتا ہو اس کے ساتھ حتی الامکان غور و فکر کا معاملہ کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح کت نائما، صاحب مشکوٰۃ نے یہاں ”نائما“ کا لفظ ذکر کیا ہے لیکن یہ روایت مشکوٰۃ میں بخاری سے لی گئی ہے جیسا کہ ”رواہ البخاری“ کے الفاظ بتا رہے ہیں اور بخاری کا جو نسخہ اور شروحات ہمارے پاس ہیں انہیں قائما کے الفاظ ہیں اس اعتبار سے اس کا مطلب یہ ہے کہ سائب بن یزید مسجد نبوی میں کھڑے تھے تو حضرت عمرؓ نے ان پر ایک کنکری پھینکی۔

سوال: حضرت عمرؓ نے سائب بن یزید کو کنکری پھینک کر کیوں متوجہ کیا؟

جواب: چونکہ سائب بن یزید حضرت عمرؓ سے دور تھے اور حضرت عمرؓ مسجد نبوی میں بلند آواز سے پکارنا درست نہیں سمجھتے تھے اس وجہ سے کنکری مار کر متوجہ کیا اور اگر مشکوٰۃ کے نسخہ کا اعتبار کر کے حدیث کے الفاظ ”نائما“ ہی مراد لئے جائیں تو مطلب یہ ہے کہ حضرت سائب بن یزید مسجد نبوی میں سو رہے تھے حضرت عمرؓ نے کنکری مار کر ان کو بیدار کیا۔

سوال: مسجد میں سونا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: کوئی مصلحت یا مجبوری ہو تو مسجد میں سونے کی اجازت ہے، بخاری نے ایک باب قائم کیا ہے ”باب نوم الرجال في المسجد“ انہیں تین احادیث ذکر کئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں سونا جا سکتا ہے، ان تین احادیث میں سے ایک حدیث ذکر کرنا یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے، ”أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ شَابٌّ أَغْرَبَ لِأَهْلٍ لَهُ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ (حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ مسجد میں اس وقت سویا کرتے تھے جب کہ وہ جوان غیر شادی شدہ تھے)۔
اس حدیث سے مسجد میں سونے کا جواز معلوم ہوتا ہے لیکن بلا وجہ مسجد میں سونے سے گریز کرنا چاہئے کیونکہ مسجد کی تعمیر اس مقصد سے نہیں ہوئی ہے کہ اس میں سویا جائے، ممن انتما، دو لوگ مسجد میں زور زور سے بول رہے تھے حضرت عمران کو پہچانتے نہیں تھے اس لئے ان کو بلا کر ان سے پوچھا کہ تم لوگ کہاں کے رہنے والے ہو اور تمہارا تعلق کس قبیلہ سے ہے؟ انہوں نے بتایا کہ ہم طائف کے رہنے والے ہیں حضرت عمرؓ نے یہ سن کر کہ یہ پردیسی ہیں ان کے ساتھ زنی کی اور ان سے کہا کہ اگر تم مدینہ کے رہنے والے ہوتے اور مسجد نبوی میں زور زور سے بولتے تو میں تم کو سخت سزا دیتا۔

حضرت عمرؓ مسجد نبوی میں زور زور سے بولنے کو سخت ناپسند فرماتے تھے، ان کے پیش نظر یہ آیت تھی ”لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ“ (اپنی آواز کو پیغمبر کی آواز پر بلند مت کرو اور نہ ان کے سامنے اس طرح زور سے بولو جیسے کہ آپس میں بولتے ہو) آپ ﷺ کی زندگی میں بھی یہی حکم تھا اور آپ ﷺ کی وفات کے بعد بھی یہی حکم ہے کیونکہ آپ ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں حضرت عمرؓ نے اسی طرف اشارہ کر کے ان دونوں مسافروں سے کہا تھا کہ یہ بڑی بے ادبی کی بات ہے کہ تم لوگ مسجد نبوی میں زور زور سے بول رہے ہو۔

حدیث نمبر ۶۹۰ ﴿مسجد میں فضول باتوں کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۴۵

وَعَنْ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَنَى عُمَرُ رَحْبَةً فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ تُسَمَّى الْبُطَيْخَاءَ وَقَالَ مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَلْغَطَ أَوْ يُنْشِدَ شِعْرًا أَوْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ الرَّحْبَةِ رَوَاهُ فِي الْمَوْطَأِ.

حوالہ: موطا امام مالک ص ۶۲ باب جامع الصلاة، کتاب قصر الصلاة في السفر، حدیث ۹۳۔

ترجمہ: حضرت امام مالکؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے مسجد کے ایک کنارے چبوترہ بنوایا تھا جس کو بطیخا کہا جاتا تھا اور حضرت عمرؓ نے حکم دے رکھا تھے کہ جو شخص فضول باتیں کرنا چاہتا ہو یا شعر گوئی کرنا چاہتا ہو، یا اپنی آواز بلند کرنا چاہتا ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ اس چبوترہ پر چلا جائے۔ (موطا امام مالک)

اس حدیث سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مسجد کے اندر فضول گوئی، بیت بازی اور بلند آواز سے کسی بھی موضوع پر گفت و شنید درست نہیں ہے اولاً تو ان امور سے ہمہ وقت گریز کرنا چاہئے اور اگر ان میں سے کوئی کام کرنا ہی ہے تو مسجد میں طبعی نہ کیا جائے بلکہ مسجد سے باہر نکل کر اس کو انجام دیا جائے۔

مسجد سے متصل ہو یا مسجد سے متصل ہو، من کان یريد ان یلغط، جو شخص لالینی باتیں کرنا چاہتا ہو، اوینشد شعرا یا مساجد میں اشعار پڑھنا چاہتا ہو مسجد میں لائے سیدھے اشعار پڑھنا بالکل جائز نہیں، اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث ۶۷۸ دیکھئے، مسجد میں جائز امور سے متعلق گفتگو بھی زور زور سے نہ کرنا چاہئے اور خاص طور سے مسجد نبوی میں تو بالکل نہ کرنا چاہئے، کیونکہ وہاں کی گفتگو حضور بھی سنتے ہیں اور اس سے حضور ﷺ کو تکلیف ہوتی ہے۔

فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ الرَّحْبَةِ، یہ مقصد نہیں ہے کہ ان امور کا مسجد سے باہر انجام دینا درست بہت اچھا عمل ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ مسجد سے باہر ان امور پر اتنا مواخذہ نہ ہوگا جتنا مسجد کے اندر ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۶۹۱ ﴿قبلہ کی جانب تھوکنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۴۶

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَقَّ ذَالِكَ عَلَيْهِ حَتَّى رُئِيَ فِي وَجْهِهِ قَالَ فَحَكَّهُ بِيَدِهِ فَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا يُنَاجِي رَبَّهُ وَإِنَّ رَبَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَبْزُقَنَّ

أَخَذَكُمْ قَبْلَ قَبْلِهِ وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِأْسِهِ فَبَصَّقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ لَقَالَ أَوْ يَفْعَلُ هَكَذَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۵۸ ج ۱، باب حك البزاق باليد من المسجد، كتاب الصلاة، حديث ۴۰۵.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے قبلہ کی طرف بلغم پڑا ہوا دیکھا تو آپ ﷺ پر یہ بات بہت گراں گزری یہاں تک کہ آپ ﷺ کے چہرہ پر ناگواری کے اثرات ظاہر ہو گئے، چنانچہ آپ ﷺ اٹھے اور اس بلغم کو خود ہی کھرج کر صاف کیا، پھر کہا کہ تم میں سے جب کوئی نماز کیلئے کھڑا ہوتا ہے تو اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے اور بلاشبہ اس وقت اس کے اور اس کے قبلہ کے درمیان ہوتا ہے تو تم میں سے کوئی شخص ہرگز قبلہ کی جانب نہ تھو کے، بلکہ اپنی بائیں طرف تھو کے یا اپنے قدموں تلے تھو کے، پھر آپ ﷺ نے اپنی چادر کا کونا لیا اور اس میں تھوکا اور پھر اس کونے کے حصہ کو ایک دوسرے سے رگڑ کر اسکو صاف کیا اور فرمایا یا اس طرح کر لے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نمازی کو حالت نماز میں اگر تھوکنے کی سخت ضرورت پیش آجائے تو قبلہ کی طرف اور دائیں طرف تھوکنے سے گریز کرنا چاہئے، بائیں طرف اپنے قدموں پر تھوکرنا چاہئے اور سب سے بہتر یہ ہے کہ اپنے کپڑے کے کونے پر تھو کے۔

کلمات حدیث کی تشریح: ارأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم نخامة فی القبلة، آپ ﷺ نے دیکھا کہ قبلہ کی طرف کی دیوار پر بلغم پڑا ہے، بلغم وغیرہ کو دیکھ کر آدمی کو گھن آتی ہے ان چیزوں کو طبیعت سلیم پسند نہیں کرتی ہے، لہذا آپ کو اس چیز سے سخت تکلیف ہوئی، حتیٰ دنی فی وجہہ، آپ کو اس قدر ناگواری ہوئی کہ چہرہ مبارک سے اس کے اثرات ظاہر ہونے لگے، فحکہ بیدہ، آپ ﷺ نے خود ہی کھرج کر صاف کیا، دوسری روایت میں اس کی صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے کسی نوک دار چیز سے کھرچا تھا؛ لہذا اس روایت میں آنے والے کلمے ”بیدہ“ کے معنی واضح ہو گئے کہ اپنے ہاتھ سے بلغم صاف کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ حقیقتاً آپ نے اس بلغم کو چھوا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے خود ہی کسی چیز سے کھرج کر بلغم کو صاف کیا، فانما یناجی ربہ، جو شخص نماز پڑھ رہا ہوتا ہے گویا وہ اپنے رب سے مناجات کر رہا ہوتا ہے ایسی صورت میں اس کے لئے قبلہ کی سمت تھوکرنا درست نہیں ہے، کیونکہ اگرچہ اللہ تعالیٰ سمت سے منزہ ہے لیکن نمازی نے اللہ تعالیٰ سے مناجات کے لئے جب قبلہ کا رخ کر لیا تو اس رخ کے احترام کے پیش نظر اس جانب تھوکرنا منع ہے، ولکن عن یسارہ، اگر مجبوریوں کی بنا پر تھوکرنا پڑے تو بائیں طرف تھو کے اور اگر بائیں طرف بھی نمازی کھڑے ہوں تو اپنے قدموں تلے تھوکرنا چاہئے، ثم اخذ طرف رِأْسِهِ، اس کا مطلب یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے کپڑے کے کونے پر تھوکا پھر اس کو ملا اور یہ بتایا کہ قدموں تلے تھوکنے کا موقع نہ ہو تو کپڑے میں تھوک کر مل دینا چاہئے۔ امام نووی فرماتے ہیں کہ بائیں طرف یا قدموں تلے تھوکنے کا حکم اس وقت ہے جب مسجد میں نہ ہو اور جب مسجد میں ہو تو صرف اپنے کپڑے پر تھوکنے کی اجازت ہے۔ (مرقات ص ۲۲۴ ج ۲)

حدیث نمبر ۶۹۲ ﴿قبلہ کی طرف تھوکرنا گناہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۴۷

وَعَرِ السَّائِبُ بْنُ خَلَادٍ وَهُوَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَمَّ قَوْمًا فَبَصَّقَ فِي الْقِبْلَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقَوْمِهِ جِئْنَا فَرَّغَ لَا يُصَلِّي لَكُمْ فَإِذَا بَعْدَ ذَلِكَ أَنْ يُصَلِّيَ لَهُمْ فَمَنْعُوهُ فَأَخْبَرُوهُ بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ وَحَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّكَ قَدْ أَذَيْتَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۶۹، باب فی کراهیة البزاق فی المسجد، کتاب الصلاة حدیث ۴۸۱.

ترجمہ: حضرت سائب بن خلاد جو کہ رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی ہیں روایت کرتے ہیں کہ ایک صاحب نے ایک قوم کو نماز پڑھائی انہوں نے قبلہ کی جانب تھوک دیا، رسول اللہ ﷺ نے ان کی قوم سے کہا کہ یہ شخص تم کو آئندہ نماز نہ پڑھائے، پھر اس کے بعد ان صاحب نے لوگوں کو نماز پڑھانا چاہا تو لوگوں نے ان کو روک دیا اور ان کو رسول اللہ ﷺ کے فرمان کی اطلاع دی، ان صاحب نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا ہاں راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال یہ ہے کہ آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا کہ تم نے اللہ اور اس کے رسول کو تکلیف دی ہے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قبلہ کی طرف تھوکنا ممنوع ہے اور جو یہ کام کرے وہ مقتدی بننے کے لائق نہیں، آپ نے ایک صاحب کو اسی فعل کے ارتکاب کی وجہ سے نماز پڑھانے سے روک دیا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح وہو رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم، سائب بن خلاد کے بارے میں کہا جا رہا ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے ہیں، اس بات کے کہنے کی کیا وجہ ہے؟ سائب بن خلاد

مشہور صحابہ میں سے نہیں ہیں اس وجہ سے یہ بات کہی گئی یا پھر اس وجہ سے یہ بات کہی گئی کہ ان کا صحابی ہونا مختلف فیہ ہے۔ (مرقات)
ان رجلا ام قوما، یعنی ایک شخص نے لوگوں کو جماعت سے نماز پڑھائی، فبصق فی القبلة، جہت قبلہ میں اس نے تھوک دیا، فقال آپ ﷺ نے جب اس شخص کے قبلہ کے احترام نہ کرنے کو دیکھا تو فرمایا، لا یصلی لکم، یہ شخص آئندہ تم لوگوں کو نماز نہ پڑھائے، اس وجہ سے کہ ان کے اندر امام بننے کی صلاحیت نہیں ہے، فمنعوه، ان صاحب نے جب دوبارہ نماز پڑھانے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے ان کو نماز پڑھانے سے روک دیا تو ان صاحب نے اس کی وجہ دریافت کی، فاخبروه، تو لوگوں نے سارا واقعہ بیان کیا، فذکر، تو ان صاحب نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا اور بتایا کہ قوم نے مجھے امامت سے روک دیا ہے، نعم، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں میں نے ان کو حکم دیا تھا کہ تم کو امام نہ بنائیں، اِنَّكَ قَدْ اَذَيْتَ، تم نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی ہے اور اس میں سخت دھمکی پوشیدہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْخُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِیْنًا" اللہ تعالیٰ کو ایذا پہنچانے کا ذکر تبرک کی وجہ سے ہے، یا تو اس بات کو بیان کرنے کیلئے ہے کہ جس چیز سے حضور ﷺ نے منع فرمایا تو آپ ﷺ کے منع کرنے کے باوجود آپ ﷺ کی مخالفت کرنا یہ اللہ تعالیٰ کو ایذا پہنچانے کے منزلیہ میں ہے۔ (مرقات ص ۲۲۵ ج ۲)

نوٹ: (۱) صاحب مرقات نے یہاں مذکورہ آیت نقل فرمائی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ آیت میں جو ملعون فی الدنیا والآخرۃ قرار دیا گیا ہے وہ کافر کو قرار دیا گیا ہے کیونکہ وہ جان بوجھ کر اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کر کے ان کو تکلیف پہنچاتا ہے اور یہاں پر بلا قصد انجانے میں ایسا فعل سرزد ہو گیا ہے جس سے اللہ و رسول کو تکلیف پہنچی ہے، لہذا یہ شخص ملعون فی الدنیا والآخرۃ نہیں ہے۔

(۲) صاحب مرقات نے سائب بن خلاد کے بارے میں کہا کہ یہ غیر مشہور صحابی یا مختلف فیہ صحابی ہیں لیکن میں نے کہیں پڑھا ہے کہ سائب بن خلاد غزوہ بدر کے شرکاء میں سے ہیں اور غزوہ بدر کے شرکاء میں سے کسی کے بارے میں غیر معروف یا مختلف فیہ صحابی ہونے کا حکم لگانا مکمل نظر ہے۔ (امین علی)

حدیث نمبر ۶۹۳ نماز کے بعد مسجد میں بیٹھنے کی فضیلت عالمی حدیث نمبر ۷۴۸

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ احْتَبَسَ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ غَدَاةٍ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى كِدْنَا نَرَأَى عَيْنَ الشَّمْسِ فَخَرَجَ سَرِيعًا فَنُوبَ بِالصَّلَاةِ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَجَوَّزَ

فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ دَعَا بِصُورَتِهِ فَقَالَ لَنَا عَلَى مَصَافِكُمْ كَمَا أَنْتُمْ ثُمَّ انْقَلَبَ إِلَيْنَا ثُمَّ قَالَ أَمَا إِنِّي سَأَخَذُكُمْ مَا خَسِبَنِي عَنْكُمْ الْقَدَاةُ إِنِّي قُمْتُ مِنَ اللَّيْلِ قَتَوُصَاتٍ وَصَلَّيْتُ مَا قَدَّرَ لِي فَتَنَعَسْتُ فِي صَلَاتِي حَتَّى اسْتَقْلْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَيْتَكَ رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ لَا أَدْرِي قَالَهَا ثَلَاثًا قَالَ فَرَأَيْتَهُ وَضَعَ كَفَّهُ بَيْنَ كَبْفَيْ حَتَّى وَجَدْتُ بَرْدًا نَامِلَهُ بَيْنَ ثَدْيَيْ فَتَجَلَّى لِي كُلُّ شَيْءٍ وَعَرَفْتُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ قُلْتُ لَيْتَكَ يَا رَبِّ قَالَ فِيمَ يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَى قُلْتُ فِي الْكُفَّارَاتِ قَالَ وَمَا هُنَّ قُلْتُ مَشَى الْأَقْدَامُ إِلَى الْجَمَاعَاتِ وَالْجُلُوسُ فِي الْمَسَاجِدِ بَعْدَ الصَّلَوَاتِ وَاسْبَاغُ الْوُضُوءِ حِينَ الْكُرْبَاهَاتِ قَالَ ثُمَّ فِيمَ قُلْتُ فِي الدَّرَجَاتِ قَالَ وَمَا هُمْ قُلْتُ إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَلَيْنَ الْكَلَامِ وَالصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ فَقَالَ سَلْ قَالَ قُلْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ وَأَنْ تَغْفِرَ لِي وَتَرْحَمَنِي وَإِذَا أَرَذْتُ فِتْنَةً فِي قَوْمٍ فَتَوَقَّنِي غَيْرَ مَفْتُونٍ وَأَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ يَحُبُّكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يَقْرِبُنِي إِلَى حُبِّكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا حَقٌّ فَأَدْرُسُوهَا ثُمَّ عَلِمُوا هَارَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَسَأَلْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ فَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ

حوالہ: مسند احمد ص ۲۴۳ ج ۵، باب ومن سورة ص، کتاب تفسیر القرآن، حدیث ۳۲۳۵

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ کو فجر کی نماز کے لئے ہماری امامت کرنے کی غرض سے آنے میں اتنی دیر ہو گئی کہ سورج کی ٹکیا ہماری نگاہوں کے سامنے آنے ہی والی تھی اتنے میں آپ ﷺ جلدی سے باہر نکلے، پھر نماز کے لئے تکبیرت کہی گئی اور رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور اپنی نماز میں اختصار کیا، آپ نے جب سلام پھیرا تو بلند آواز سے پکارا اور ہم سے کہا تم لوگ اپنی صفوں میں ایسے ہی بیٹھے رہو جیسے کہ ابھی بیٹھے ہو، پھر ہم لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا سنو میں تمہیں وہ بات بتاتا ہوں جس کی وجہ سے آج صبح تمہارے پاس آنے میں مجھ کو دیر ہو گئی، بلاشبہ تہجد کی نماز کے لئے رات میں اٹھا پھر میں نے وضو کیا اور جتنی میرے لئے نماز مقدر تھیں میں نے پڑھی پھر مجھے نماز ہی میں ادگھ آئی یہاں تک میں بوجھل ہو گیا پس اچانک میں نے اپنے بزرگ و برتر رب کو بہترین صورت میں دیکھا رب نے مجھ سے کہا اے محمد! میں نے کہا حاضر ہوں اے میرے رب! رب نے کہا ملائکہ مقررین کس بارے میں جھگڑا کرتے ہیں میں نے کہا مجھے نہیں معلوم، پروردگار نے یہ بات تین مرتبہ فرمائی آپ نے فرمایا میں نے پروردگار کو دیکھا کہ اس نے اپنی ہتھیلی میرے دونوں مونڈھوں کے درمیان رکھ دی یہاں تک کہ میں نے پروردگار کی انگلیوں کی ٹھنڈک اپنی چھاتی میں محسوس کی چنانچہ ہر چیز میرے لئے روشن ہو گئی اور میں نے سب کچھ جان لیا پھر اللہ تعالیٰ نے کہا اے محمد! میں نے کہا حاضر ہوں اے میرے رب! اللہ تعالیٰ نے پوچھا مقرب فرشتے کس چیز میں جھگڑتے ہیں میں نے کہا کفار کے بارے میں فرمایا وہ کیا ہیں میں نے کہا جماعت میں شریک ہونے کے لئے پیدل چل کر آنا، نماز کے بعد مسجد میں بیٹھنا، ناگواری کے وقت وضو کا مکمل کرنا، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور کس چیز میں جھگڑتے ہیں، میں نے کہا درجہ کے بارے میں فرمایا وہ کیا ہیں؟ میں نے کہا مسکین کو کھانا کھانا، نرم بات کرنا اور رات میں اس وقت نماز پڑھنا جب لوگ سو رہے ہوں، پھر اللہ تعالیٰ نے کہا مانگ لو! آپ ﷺ کہتے ہیں کہ میں نے یوں مانگا اے اللہ میں آپ ﷺ سے نیکیاں کرنے اور برائیاں چھوڑنے اور مسکینوں کو دوست رکھنے کی توفیق مانگتا ہوں اور یہ کہ مجھ کو بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور اس بات کا سوال کرتا ہوں کہ جب کسی قوم کو فتنہ میں مبتلا کرنے کا ارادہ ہو تو مجھ کو بچا کر وفات دے دیجئے اور میں آپ سے آپ کی محبت مانگتا ہوں اور اس کی محبت مانگتا ہوں جو آپ سے محبت کرتا ہے اور اس عمل کی محبت مانگتا ہوں جو آپ کی محبت کو قریب کرتا ہے، اس کے بعد رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا یہ خواب بالکل سچا ہے تم لوگ اس سے بیکھو اور دوسروں کو بھی اس کی تعلیم دو (احمد، ترمذی) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور میں نے محمد ابن اسماعیل سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا یہ حدیث صحیح ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اللہ نے آپ پر خصوصی تجلیات فرمائیں۔ تو آپ ﷺ پر علوم و معارف کے دروازے کھل گئے، تقریباً اسی مضمون کی حدیث ۶۷۲ ماقبل میں گزر چکی ہے خلاصہ حدیث وہاں دیکھ لیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح فخرج سریعاً، نماز فجر میں آپ کو نکلنے میں تاخیر ہوگئی اس وجہ سے جب آپ باہر نکلے تو تیزی سے مصلیٰ کی طرف بڑھے تاکہ سورج نکلنے سے پہلے نماز فجر پڑھا دیں، یوتجوز فی الصلاة، یعنی آپ نے خلاف عادت فجر کی نماز وقت کی قلت کی بنا پر مختصر اُڑھائی، فتجلی لی کل شیء ہر چیز آپ کے لئے ظاہر ہوگئی یہاں کل سے مراد عموم حقیقی نہیں ہے بلکہ عرفی ہے اور اس سے کثرت مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بہت کثیر علم عطا فرمایا، اس کی نظیر قرآن مجید ہے، اجعل علی کل جبل کلماً، یاخذ کل سفینة غضباً، یہاں بھی کل سے مراد کثرت ہے، یا پھر ”کل شئی“ سے مراد اشیاء موجودہ ہیں نہ کہ جمیع ماکان و یکون۔

جیسا کہ ابھی ذکر کیا گیا کہ اس مضمون کی حدیث ۶۷۲ گزر چکی ہے مزید تحقیق کے لئے وہیں دیکھ لیا جائے، اس حدیث سے یہ بات ضرور صراحتاً معلوم ہوگئی کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا تھا اور حالت خواب ہی میں سوال و جواب ہوئے تھے۔

حدیث نمبر ۶۹۴ ﴿شیطان کے شر سے محفوظ رہنے کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۴۹
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ قَالَ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ قَالَ الشَّيْطَانُ حَفِظَ مِنِّي سَائِرَ الْيَوْمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۶۷ ج ۱، باب فیما یقولہ الرجل عند دخوله المسجد کتاب الصلاة، حدیث ۴۶۶
ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں داخل ہوتے وقت یوں فرماتے تھے ”اعوذ باللہ العظیم الخ“ میں پناہ لیتا ہوں اللہ کی جو بڑا ہے اور اس کی بزرگ و برتر ذات کی اور اس کی قدیم سلطنت کی شیطان مردود سے، آپ نے فرمایا جب مسجد میں داخل ہونے والا شخص یہ دعا پڑھ لیتا ہے تو شیطان کہتا ہے کہ یہ شخص سارے دن کے لئے مجھ سے محفوظ ہو گیا۔

خلاصہ حدیث مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے لئے آپ سے مختلف اوراد متقول ہیں ان ہی اوراد میں سے ایک ورد یہ بھی ہے جس کا تذکرہ حدیث باب میں ہے جو شخص اس دعا کو مسجد میں داخل ہونے سے پہلے پڑھ لیتا ہے وہ شیطان کے شر و وقتن سے محفوظ ہو جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح قال الشیطان حفظ منی سائر الیوم، جب کوئی شخص مسجد میں داخل ہونے سے پہلے حدیث میں مذکور دعا پڑھ لیتا ہے تو شیطان کا اس پر کوئی بس نہیں چلتا ہے اور وہ خود کہتا ہے یہ شخص سارے دن کے لئے مجھ سے محفوظ ہو گیا۔

حدیث نمبر ۷۹۵ ﴿قبر کو سجدہ گاہ بنانے سے اللہ کا غضب نازل ہوتا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۵۰
وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلَ قَبْرِي وَثَنًا يُعْبَدُ اِشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اِتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ رَوَاهُ مَالِكٌ مُرْسَلًا.

حوالہ: مؤطا امام مالک ص ۶۰، باب جامع الصلاة، کتاب قصر الصلاة فی السفر حدیث ۸۵۔
توجہ: حضرت عطاء بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری قبر کو بت مت بنانا کہ لوگ اس کی عبادت کریں اس قوم پر اللہ سخت غضب ہوا جس نے اپنے انبیاء کے قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا اس روایت کو امام مالک نے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قبروں سے ایسی عقیدت رکھنا جیسے کہ مشرک بتوں سے رکھتے ہیں درحقیقت شرک ہے اللہ کے نبی ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے خاص طور پر دعا کی ہے کہ اے اللہ میری قبر کو ایسا نہ بنادیتے گا کہ لوگ اسکی پوجا کریں۔

کلمات حدیث کی تشریح اللھم لا تجعل قبری وثناً، اے اللہ میری قبر کی لوگ ایسی تعظیم نہ کریں جیسی مشرک بتوں کی تعظیم کرتے ہیں، اشتد غضب اللہ، یہ جملہ مستافہ ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے نبی نے جو دعا کی ہے وہ امت پر شفقت کرتے ہوئے کی ہے تاکہ جس لعنت میں اہل کتاب گرفتار ہوئے اس امت کے لوگ اس لعنت میں گرفتار نہ ہوں اہل کتاب اپنے انبیاء کی قبروں کو سجدہ گاہ بنانے کی بنا پر ملعون ہو گئے۔

مختلف احادیث میں قبروں کی بے جا تعظیم سے بچنے کا مسئلہ گزر چکا ہے، جس طرح قبروں کی بجا تعظیم جائز نہیں ہے اسی طرح قبروں کی توہین بھی درست نہیں ہے، چنانچہ حدیث ہے، نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْضَضَ الْقَبْرُ وَأَنْ يُسْنَى عَلَيْهِ وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ "رسول اللہ ﷺ نے قبر کو پختہ بنانے، قبر پر عمارت بنانے، اور قبر پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے، معلوم ہوا کہ قبر پر بیٹھ کر اسکی توہین کرنا بھی ممنوع ہے، جن احادیث میں بجا تعظیم سے منع کیا گیا ہے انکو اور ان احادیث کو جن میں قبروں کی توہین سے بچنے کیلئے کہا ہے دونوں کو مد نظر رکھ کر حضرت مفتی سعید احمد صاحب پالپوریؒ نے، رحمۃ اللہ الواسعہ میں جو قیمتی بحث نقل کی ہے اسکو نقل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے قیور کے معاملہ میں لوگ افراط و تفریط میں مبتلا ہیں، مذکورہ احادیث میں اعتدال قائم رکھنے کی ہدایت ہے۔

افراط: یہ ہے کہ قبریں اونچی کی جائیں، قبریں پختہ بنائی جائیں، قبروں پر روضہ بنایا جائے ان کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی جائے ان پر کتبہ لگایا جائے، ان پر پھول اور چادر ڈالی جائے اور ان پر چراغاں کیا جائے یہ سب افعال شرک سے نزدیک کرنے والے ہیں اور قبروں کو سجدہ کرنا ان کا طواف کرنا صاحب قبر سے مرادیں مانگنا قبروں پر پھول چڑھانا عین شرکیہ افعال ہیں۔

اور تفریط: یہ ہے کہ ان کو روندنا جائے ان پر چلا جائے ان پر بیٹھا جائے اور ان پر قضاء حاجت کی جائے وغیرہ، اور اعتدال یہ ہے کہ دل میں قبور کی قدر و منزلت ہو اور وہ معاملہ کیا جائے جو سنت سے ثابت ہے، یعنی قبروں کی زیارت کے لئے جانا اور ان کے پاس کھڑے ہو کر ایصال ثواب اور مغفرت کرنا۔ علامہ ابن الہمام فتح القدیر ص: ۱۰۲ ج: ۲ میں تحریر فرماتے ہیں "وَالْمَحْمُودُ مِنَ السُّنَّةِ نَيْسُ الْأَزْيَارِ تَهَا وَالِدُعَاءِ عِنْدَهَا قَائِمًا، كَمَا كَانَ يَفْعَلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخُرُوجِ إِلَى الْبَقِيعِ الْخ" اور قبروں پر بیٹھنے کی جو ممانعت کی گئی ہے اس کے دو مطلب بیان کئے گئے ہیں، ایک مجاور بن کر بیٹھنا اس صورت میں یہ حکم باب افراط سے ہے، دوسرا قبروں پر آرام کرنے کے لئے بیٹھنا اس صورت میں یہ حکم باب تفریط سے ہے یعنی اکرام میت کے خلاف ہے، اور قبور کی اہانت اس لئے ممنوع ہے کہ اس سے قبور کی قدر و منزلت دل سے ختم ہو جائے گی اور لوگ قبروں کی زیارت کے لئے جانا چھوڑ دیں گے حالانکہ زیارت قبور مامور بہ ہے، اس میں مردوں اور زندوں دونوں ہی کا فائدہ ہے، اور حد سے زیادہ تعظیم اسلئے جائز نہیں کہ وہ شرک تک پہنچاتی ہے جب لوگ قبروں کی تعظیم میں مبالغہ کرتے ہیں اور ناجائز طریقوں سے تعظیم بجالاتے ہیں تو وہ قبروں کی پرستش کا ذریعہ بن جاتی ہے اور دین میں تحریف درآتی ہے، اہل کتاب نے اپنا دین اسی راہ سے بگاڑ لیا تھا، حدیث میں ہے "یہود و نصاریٰ پر خدا کی پھنکار ہے انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنالیا (رحمۃ اللہ الواسعہ ص ۶۸۵ ج ۳)

حدیث نمبر ۶۹۶ ﴿آپ کو نفل نماز باغات میں پڑھنا پسند تھا﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۵۱
وَعَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَحِبُّ الصَّلَاةَ فِي الْحَيْطَانِ قَالَ بَعْضُ رَوَاتِهِ
يَعْنِي الْبَسَاتِينَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي جَعْفَرٍ وَقَدْ
ضَعَّفَهُ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَغَيْرُهُ.

حوالہ: ترمذی ص ۷۷۷ ج ۱، باب ماجاء فی الصلاة فی الحيطان، کتاب الصلاة، حدیث ۳۳۴.
ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کو باغات میں نماز پڑھنا پسند تھا، بعض راویوں نے کہا ہے کہ ”حيطان“
سے مراد باغات ہیں، (ترمذی) ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث غریب ہے اس کو ہم نے صرف حسن ابن ابوجعفر کی روایت سے جانا ہے، اور
ان کو یحییٰ بن سعید وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ کو نفل نماز باغات میں پڑھنے میں بڑا لطف آتا تھا کیونکہ وہاں بہت سکون ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح يستحب الصلاة فی الحيطان: یعنی آپ ﷺ دیوار کے پہلو میں نماز پڑھتے تھے تاکہ کوئی گزرنے
والا سامنے سے نہ گزرے، اور ذہن ادھر ادھر نہ بھٹکے ”حيطان“ کے معنی باغ کے آتے ہیں، مطلب یہ
ہے کہ آپ باغ میں نماز پڑھنا پسند فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۶۹۷ ﴿مساجد کے ثواب میں فرق ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۵۲
وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ بِصَلَاةٍ وَصَلَاةُ فِي
مَسْجِدِ الْقِبْلَةِ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ صَلَاةً وَصَلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يَجْمَعُ فِيهِ بِخَمْسٍ مِائَةِ صَلَاةٍ
وَصَلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةٍ وَصَلَاةُ فِي مَسْجِدِي بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةٍ وَصَلَاةُ
فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.
حوالہ: ابن ماجہ ص ۱۰۲، باب ما جاء فی الصلاة فی المسجد الجامع، کتاب اقامة الصلاة والسنة فیها،
حدیث ۱۴۱۳.

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آدمی نے اپنے گھر میں جو نماز پڑھی وہ ایک نماز شمار
ہوتی ہے اور محلہ کی مسجد میں پڑھی ہوئی اس کی نماز پچیس نمازوں کے برابر ہے اور اس کی اس مسجد میں پڑھی ہوئی نماز جس میں جمع ہوتا ہے
پانچ سو نمازوں کے برابر ہے اور اس کی مسجد اقصیٰ کی نماز پچاس ہزار نمازوں کے برابر ہے اور اس کی میری مسجد میں پڑھی ہوئی نماز پچاس
ہزار نمازوں کے برابر ہے اور اس کی مسجد حرام میں پڑھی ہوئی نماز ایک لاکھ نمازوں کے برابر ہے۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہ بات بتائی گئی ہے کہ جو نماز گھر میں پڑھی گئی اس پر ایک نماز کا ثواب ملتا ہے محلہ کی مسجد میں اگر نماز ادا
کی گئی ہے تو اس پر پچیس نمازوں کا ثواب ملتا ہے اگر جامع مسجد میں نماز پڑھی تو پانچ سو نمازوں کا ثواب ملتا ہے، اور اگر
مسجد اقصیٰ یا مسجد نبوی میں نماز پڑھی تو پچاس ہزار نمازوں کا ثواب ملتا ہے اور اگر مسجد حرام میں نماز پڑھی تو ایک لاکھ نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح صلاة الرجل فی بیتہ: نفل کے علاوہ نماز مراد ہے اس وجہ سے کہ نفل کو گھر میں پڑھنا افضل ہے آپ
ﷺ کا فرمان ہے ”أَفْضَلُ صَلَاةٍ الْمَرَأَتِي بَيْتِهَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ“ گھر میں نماز پڑھنے والے کو ایف
نماز کا ثواب ملتا ہے، یہاں اجر مہا عاف کا اعتبار نہیں کیا ہے اس وجہ سے کہ وہ تو دس سے لے کر سات سو یا اس سے بھی زائد ہوتا ہے

”وصلاته فی مسجدی بنخمسین الف صلاة“ مسجد نبوی میں ایک نماز کا ثواب پچاس ہزار نمازوں کے ثواب کے برابر ہے۔
اشکال: حدیث ۶۳۱ کے تحت یہ بات گذری کہ مسجد نبوی میں نماز کا ثواب ایک ہزار کے برابر ہے یہاں پچاس ہزار کے برابر کہا ہے تو ایسا کیوں؟

جواب: (۱) اس حدیث میں صرف ہزار کا تذکرہ نہیں ہے، بلکہ ”خیر من الف صلاة“ کے الفاظ ہیں، یعنی ایک ہزار سے بھی زائد اور اس زائد کی تحدید یہاں پچاس ہزار سے کر دی ہے۔

(۲) آپ کو پہلے یہ علم دیا گیا کہ مسجد نبوی میں ایک ہزار نماز کا ثواب ملتا ہے پھر یہ علم دیا گیا کہ پچاس ہزار نمازوں کا ثواب ملتا ہے۔

حدیث نمبر ۶۹۸ (مسند ابی یوسف) عالمی حدیث نمبر ۷۵۳

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ مَسْجِدٍ وَضَعَ فِي الْأَرْضِ أَوَّلُ قَالَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى قُلْتُ كَمْ بَيْنَهُمَا قَالَ أَرْبَعُونَ عَامًا ثُمَّ الْأَرْضُ لَكَ مَسْجِدٌ فَحَيْثُ مَا ذَرَكْتَكَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۷۷۷ ج ۱، باب کتاب الانبیاء حدیث ۳۳۶۶، مسلم شریف ص: ۱۹۹ ج ۱، کتاب المساجد و مواضع الصلاة حدیث ۵۲۰.

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول زمین پر سب سے پہلی مسجد کون سی بنائی گئی، آپ ﷺ نے فرمایا مسجد حرام، میں نے کہا اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا مسجد اقصیٰ، پھر میں نے پوچھا ان دونوں کے درمیان کتنی مدت کا فرق تھا، آپ ﷺ نے فرمایا چالیس سال کا، اس کے بعد فرمایا اب تو ساری زمین تمہارے لئے مسجد ہے جہاں وقت ہو جائے وہیں نماز پڑھ لو۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ سب سے پہلی مسجد مسجد حرام ہے اور دوسری مسجد، مسجد اقصیٰ اور ان دونوں کی تعمیر کے مابین چالیس سال کا وقفہ ہے، اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ اللہ نے اپنے حبیب ﷺ کیلئے ساری زمین کو مسجد بنا دیا ہے۔ اور آپ کے واسطے سے امت کو بھی یہ سہولت حاصل ہوئی کہ روئے زمین پر جہاں چاہے نماز پڑھ لے، بعض جگہوں پر نماز پڑھنے کی ممانعت ہے وہ نئی لذت نہیں ہے بلکہ نئی لغو ہے یعنی کسی خارجی عارض کی بنا پر ان جگہوں پر نماز پڑھنے سے منع کر دیا گیا، تفصیل کے لئے حدیث دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح المسجد الحرام: بناء کعبہ حضرت ابراہیمؑ کے ہاتھوں ہوئی ہے، اور بناء مسجد اقصیٰ حضرت سلیمان کے ہاتھوں ہوئی اور ان دونوں میں مقدم حضرت ابراہیمؑ ہیں ان دونوں کے تعمیر میں چالیس سال کا فاصلہ ہے۔
اشکال: حضرت ابراہیمؑ کے درمیان اور حضرت سلیمان کے درمیان میں ایک ہزار سال کا فاصلہ ہے تو پھر یہ کہنا کیسے درست ہے کہ مسجد اقصیٰ اور مسجد حرام کی تعمیر میں چالیس سال کا فاصلہ ہے؟

جواب: (۱) ملا علی قاریؒ نے حافظ ابن حجر کے حوالہ سے یہ جواب نقل کیا ہے کہ کعبہ کی بنا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کی اور مسجد اقصیٰ کو حضرت یعقوبؑ نے بنایا ہے، حضرت سلیمانؑ مجد و بناء ہیں سو کس نہیں ہے اور یہ ممکن بھی ہے کیونکہ حضرت یعقوبؑ حضرت ابراہیم کے پوتے ہیں۔ (مرقات ص ۲۲۹ ج ۲)

(۲) یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت آدم نے کعبہ کی تعمیر کی اور حضرت آدم کی کسی اولاد نے بیت المقدس کو تعمیر کیا اور ان دونوں کے درمیان چالیس سال کا فاصلہ ہے۔

باب الست

استحباب لباس کا بیان

اس باب میں صاحب مشکوٰۃ نے وہ احادیث ذکر کی ہیں جو ستر پوشی کے احکام و مسائل سے متعلق ہیں نیز ان احادیث کو بھی نقل کیا ہے جن میں ان لباسوں کا ذکر ہے جن کو پہن کر آپ ﷺ اور حضرات صحابہ نے نماز پڑھی۔

ستر پوشی نماز کی ایک بے حد اہم شرط ہے اور ستر عورت یعنی لباس پہننا لازم اور ضروری ہے، لباس پر قدرت کے باوجود بغیر لباس کے نماز پڑھنے سے نماز ادا نہیں ہوتی، ستر عورت کے واجب ہونے کی دلیل قرآن مجید کی آیت ہے ”خَلَدُوا زِيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ“ (ہر مسجد میں حاضری کے وقت اپنی زینت اپنے ساتھ رکھ لو)۔

لباس کی حدود: لباس کی دو حدیں ہیں (۱) واجب (۲) مستحب، لباس کی حدود واجب دونوں شرمگاہیں ہیں، یہ دونوں حدود میں سب سے زیادہ اہمیت کی حامل ہیں، اصل ننگا ہونا انہیں دونوں اعضاء کا غیر مستور ہونا ہے ان کا چھپانا سب سے زیادہ موکد ہے، مرد کی رانیں سمیلین کے ساتھ ملتی ہیں اور گھٹنا ران کے ساتھ ملتی ہونے کی وجہ سے ستر میں داخل ہے، اور عورت کا سارا بدن ستر ہے، حاصل یہ نکلا کہ مرد کی شرمگاہ ران اور گھٹنا ستر ہے اور عورت کا سارا بدن ستر ہے، چہرہ ہتھیلیاں اور پیر کے نیچے یہ ضرورت کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں، یہ لباس کی حدود واجب ہے جو نماز کی صحت کے لئے شرط ہے اس سے کم لباس پہننے کی صورت میں نماز نہیں ہوگی۔

اور لباس کی حد مستحب پیٹ، پیٹھ، سینہ اور موٹھموٹھوں کا مستور ہونا ہے، جسم کا یہ حصہ بھی ڈھانک کر نماز پڑھنا مستحب ہے اور اس میں کمال یہ ہے کہ سر اور ٹخنوں کے اوپر تک سارے جسم کو ڈھانک کر نماز پڑھی جائے، چہرہ اور ہتھیلیاں اس سے مستثنیٰ ہیں، عام حالات میں عمامہ باندھنا اور ٹوپی پہننا ثابت ہے، معلوم ہوا کہ جب آپ ﷺ عام حالات میں ترمین کے لئے یہ لباس زیب تن فرماتے تھے، تو نماز کا وقت آنے پر ان کو پہن ہی کر نماز پڑھتے ہوئے ان کو اتار نہیں دیتے ہوں گے، کیونکہ نماز میں تو خاص طور پر ترمین کا حکم ہے۔

(فلخص رحمة الله الواسعه)

چند اختلافی مسائل: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ستر عورت نماز کی صحت کیلئے شرط ہے، مالکیہ کے نزدیک ستر عورت قدرت اور یاد ہونے کے وقت شرط ہے اگر قدرت نہ ہو یا خیال نہ رہے تو معاف ہے، (۲) جمہور کے نزدیک ستر عورت کی مقدار وہی ہے جس کا ما قبل میں تذکرہ ہوا، لیکن ظاہر یہ ہے کہ نزدیک عورت میں صرف قبل اور دبر داخل ہیں بقیہ اعضاء بدن کا ستر لازم نہیں ہے، (۳) عورت کے قد میں ائمہ ثلاثہ کے یہاں ستر عورت میں سے ہے، امام صاحب کے یہاں عورتوں کے قد میں کا ڈھکنا لازم نہیں ہے (۴) امام ابو حنیفہ کے نزدیک دوران نماز اگر ستر عورت میں سے کچھ کھل گیا تو اگر اس کی مقدار چوتھائی عضو سے کم ہے، تو معاف ہے لیکن اگر چوتھائی عضو سے یا اس سے زائد ہے تو معاف نہیں ہے امام شافعی کے نزدیک دوران صلاۃ قطعاً انکشاف عورت مفسد صلاۃ ہے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۶۹۹ ﴿ایک کپڑے میں نماز کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۵۴

عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُسْتَمِلًا بِهِ فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ وَاجِئًا طَرَفَيْهِ عَلَى عَائِقِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۵۲ ج ۱، باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحفا به، كتاب الصلاة، حديث ۳۵۶، مسلم ص

۱۹۸ ج ۱، باب الصلاة في ثوب واحد وصفة لبسه، كتاب الصلاة، حديث ۵۱۷.

ترجمہ: حضرت عمر بن ابوسلمہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا آپ ﷺ ام سلمہ

کے گھر میں تھے اس کپڑے کو اپنے جسم سے اس طرح لپیٹے ہوئے تھے کہ اسکے دونوں کنارے آپ کے دونوں مونڈھے پر تھے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر آدمی ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہا ہے اور وہ کپڑا بڑا ہے تو اس کو اس طرح استعمال کرے کہ ستر عورت کے ساتھ بدن کا بالائی حصہ بھی ڈھک جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح بصلی فی ثوب واحد، ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی گنجائش ہے اور ایک کپڑے کے استعمال میں بھی اس بات کی گنجائش ہے کہ اس کو تہبند کے طور پر استعمال کیا جائے یا پھر لپیٹ کر نماز پڑھ لی جائے، بخاری نے اس سے پہلے جو باب ذکر کیا ہے، اس میں ایک کپڑے میں نماز ادا کرنے کی ایک صورت کا تذکرہ ہے، وہ یہ ہے کہ گردن پر تہبند کی گرہ لگالی جائے، تاکہ رکوع یا سجدہ کی حالت میں تہبند کھینچ کر کھل نہ جائے، اور کشف عورت نہ ہو، الفاظ حدیث یہ ہیں

”عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ صَلَّوْا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَاقِدِي إِزَارِهِمْ عَلَى غَوَائِقِهِمْ“ (بخاری ص ۵۱ ج ۲)

سہیل بن سعد روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ نے رسول اللہ ﷺ کیساتھ اپنی گردنوں پر اپنے تہبند باندھے ہوئے نماز پڑھی، لیکن یہ صورت اس وقت استعمال کی جائے جب کپڑا اتنا زیادہ نہ ہو کہ ایک مونڈھوں پر لپیٹا جاسکے، اگر ایک کپڑا ہے اور وہ زائد ہے تو اسکے ذریعہ سے مونڈھوں کو بھی ڈھکا جائے گا، حدیث باب میں اسی صورت کا تذکرہ ہے اور یہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی دوسری صورت ہے۔

مشتملابہ ”اشتعال“ کا مطلب یہ ہے کہ کپڑے کا جو کنارہ دائیں مونڈھے پر ہے اس کو بائیں ہاتھ کے نیچے سے لے اور جو کنارہ بائیں مونڈھے پر ہے اس کو دائیں ہاتھ کے نیچے سے لے، پھر دونوں کناروں کو لے کر سینہ پر گرہ دے لے۔

حدیث باب میں کپڑے کے لپیٹنے کو ”اشتعال“ سے تعبیر کیا گیا ہے، ایک دوسری حدیث میں متوشح کا لفظ منقول ہے اس کے علاوہ اسی بات کو بیان کرنے کے لئے ”مخالفة بين الطرفين“ کے الفاظ بھی منقول ہیں، سب کا مقصد ایک ہے اور سب کے معنی ایک ہیں، صرف تعبیرات کا فرق ہے، اسی بات کی وضاحت کے لئے امام بخاریؒ نے زہری کا قول نقل کیا ہے، ”قَالَ الزُّهْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ الْمَلْتَحِفُ الْمُتَوَشِّحُ وَهُوَ الْمُخَالَفَةُ بَيْنَ طَرَفَيْهِ عَلَى عَاقِبَتِهِ وَهُوَ الْإِشْتِمَالُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ“ (بخاری ص ۵۸ ج ۱)

زہری نے اپنی روایت میں کہا ہے کہ ملتحف کے معنی متوشح کے ہیں اور متوشح اس شخص کو کہتے ہیں جو کپڑے کے داہنے گوشہ کو بائیں بغل کے نیچے سے نکال کر دائیں طرف، اور بائیں گوشہ کو دائیں طرف بغل کے نیچے سے نکال کر بائیں کاندھے پر ڈال لے اور اشتمال یعنی دونوں مونڈھوں پر لپیٹنا بھی یہی ہے، زہری کی اس وضاحت سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ صرف تعبیر کا فرق لفظی ہے معنی اور مصداق سب کا یکساں ہے۔

اشتعال: کی مذکورہ صورت اس وقت اختیار کی جائے گی جب کپڑا ایک ہو اور وہ خوب زائد ہو اور اگر کپڑا کچھ کم ہے تو اسکی صورت گذشتہ طور میں گذری کہ گردن پر تہبند کی گرہ لگالی جائے، یہ حکم اس وجہ سے ہے کہ اگر خالی تہبند میں نماز ادا کی گئی اور مونڈھے پر کچھ بھی کپڑا نہ رہا تو اس میں بے ادبی کا ایک گونہ اظہار ہوتا ہے، لیکن اگر مجبوری ہے تہبند ہی کے بقدر کپڑا ہے زائد کپڑا ہے ہی نہیں، تو ایسی صورت میں صرف تہبند میں نماز ادا کی جائے گی، بخاری شریف میں ایک طویل حدیث ہے جس کا ایک جز یہ ہے ”وَإِنْ كَانَ ضَيْقًا فَلَا تَزِدْ بِهِ“ (اگر کپڑا تنگ ہو تو اس کو ازاد کی طرح باندھ لیتا چاہئے)۔

خلاصہ حدیث پوری بحث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی ثوب واحد میں نماز پڑھ رہا ہو تو ثوب کی تین ممکنہ صورتوں میں سے کوئی ایک صورت ہوگی (۱) ضیق، ایسی صورت میں صرف لنگی کی طرح کپڑا لپیٹ لیا جائے (۲) وسیع، ایسی صورت میں لپیٹ کر گردن پر باندھ لیا جائے (۳) ادیح، ایسی صورت میں اشتعال کیا جائے گا، اشتمال کی وضاحت ماقبل میں گذر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۷۰۰ ﴿نَمَازٌ مِّنْ مَّوَدَّهَا ضَرُورٌ ذَهَبْنَا جَاهِنِي﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۵۵
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُغْلِبَنَّ أَحَدُكُمْ فِي التَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ
عَلَى عَاتِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ مُّتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری شریف ص ۵۲ ج ۱، باب اذا صلى في التوب الواحد فليجعل على عاتقيه، كتاب الصلاة، حديث
۳۵۹، مسلم شریف ص ۱۹۸ ج ۱، باب الصلاة في توب واحد وصفه لبسه، كتاب الصلاة، حديث ۲۷۷.
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں اس وقت تک نماز نہ
پڑھے جب تک کہ اس کے کندھوں پر اس کپڑے کا کوئی حصہ نہ ہو۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ اگر کوئی شخص صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہا ہے اور وہ کپڑا بڑا ہے تو اس کو
مخف لگی کی طرح نہ لپیٹے، بلکہ اشتمال کی جو صورت گذشتہ حدیث میں گذری ہے اس کے مطابق عمل کرتے ہوئے
موڈھوں کو بھی ڈھانک لے۔

اگر ایک کپڑے میں نماز ادا کرنا پڑ رہی ہے تو اس کپڑے کو کاٹ دھوے پر ڈال لینا چاہئے، اس میں ایک
کلمہ تو یہ ہے کہ بدن کا ایک وافر حصہ ڈھک جائے گا، قرآن مجید کی آیت میں "يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا
عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي سَوَاتِيكُمْ وَرَيْنَا" پر عمل بھی ہو جائے گا (اے بنی آدم ہم نے تم پر وہ پوشاک اتاری ہے جو تمہاری شرمگاہ کو
ڈھانکتی ہے اور آرائش کے کپڑے اتارے ہیں) اور دوسرا کلمہ یہ ہے کہ کپڑے کے گر جانے یا کھل جانے کا اندیشہ بھی نہ رہے گا، نیز لگی
پینہ نماز پڑھنے میں جو بے ادبی محسوس ہوتی ہے اس کا ازالہ بھی ہو جائے گا۔

لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ حدیث باب میں جو حکم ہے وہ استحبی ہے و جو بی نہیں ہے۔
نوٹ: امام احمدؒ نے اسی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھ رہا ہے اور گنجائش کے
باوجود اس کپڑے کے کنارے کندھوں پر نہیں پڑے ہیں جس کی وجہ سے شانے کھلے ہوئے ہیں تو ایسی صورت میں نماز نہیں ہوگی کیونکہ
حدیث باب میں آپ ﷺ نے صیغہ نہی مود کا استعمال کیا ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ کھلے ہوئے شانوں کے ساتھ نماز پڑھنا حرام ہو حاصل
یہ ہے کہ امام احمدؒ نے حدیث باب کو نہی تحریمی پر محمول کیا ہے۔

حدیث باب کا جواب: جمہور کے نزدیک نہی تحریمی نہیں ہے بلکہ یہ نہی تتریبی ہے: لہذا اگر ستر ڈھکا ہوا ہے اور موڈھے ڈھکے
ہوئے نہیں ہیں تو بھی نماز ہو جائے گی۔

حدیث نمبر ۷۰۱ ﴿أَيُّكُمْ كَبُرَ لَيْسَ مِّنْ نَّمَازٍ يُّزْهِنِي وَلَا مَوَدَّهَوْنَ كَوَدَّ هَانِك لَيْسَ﴾ عالمی حدیث ۷۵۶
وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ فَلْيُخَالِفْ بَيْنَ طَرَفَيْهِ
(رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ).

حوالہ: بخاری ص باب اذا صلى في التوب الواحد فليجعل على عاتقيه، كتاب الصلاة حديث ۳۶۰
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ ج ۱، سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ایک کپڑے میں جو کوئی نماز
پڑھے تو وہ کپڑے کا دایاں گوشہ بائیں طرف اور بائیں گوشہ دائیں طرف ڈال لے۔ (بخاری)

اس حدیث میں بھی ماقل کی احادیث ہی کا مفہوم ہے صرف لفظی تعبیر کا فرق ہے، مقصد یہی ہے کہ اگر کپڑا ایک ہے
اور بڑا ہے تو ستر ڈھانکنے کے بعد موڈھوں کو بھی اشتمال کی صورت پر ڈھانک لیا جائے (اشتمال) کی وضاحت

(حدیث نمبر ۶۹۹ کے تحت گزر چکی ہے)

کلمات حدیث کی تشریح

من صلی فی ثوب واحد، اگر ایک کپڑا ہے تو نمازی کو چاہئے کہ مخالفت بین الطرفين کرے، مخالفت بین الطرفين اور اشتمال ایک ہی چیز ہے جیسا کہ ماقبل میں اس کی وضاحت گزر چکی ہے۔ حافظ ابن حجر فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ علامہ طحاوی نے احادیث باب کو جمع کر کے یو تطبیق دی ہے کہ اگر کپڑا بڑا ہے تو اس میں اشتمال کیا جائے، اور اگر کپڑا چھوٹا ہے تو تنگی کی طرح اس کو باندھ لیا جائے۔ (فتح الباری ص ۱۸۶ ج ۲)

اکلی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے "قَالَ (النَّبِيُّ ﷺ) فَإِنْ كَانَ وَاسِعًا فَلْيَتَّحِفْ بِهِ وَإِنْ كَانَ ضَيِّقًا فَلْيَنْزِلْ بِهِ" (بخاری)

حدیث نمبر ۷۰۲ منقش کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان عالمی حدیث نمبر ۷۵۷

عَنْ عَائِشَةَ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَمِيصَةٍ لَهَا أَعْلَامٌ فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَامِهَا نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِذْ هَبُوا بِخَمِيصَتِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِإِنْبِجَانِيَّةِ أَبِي جَهْمٍ فَإِنَّهَا أَلْهَتْنِي إِنْفًا عَنْ صَلَاتِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ قَالَ كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عِلْمِهَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَخَافْتُ أَنْ يَفْتِنَنِي.

حوالہ: بخاری ص: ۵۴ ج ۱ باب اذا صلی فی ثوب له اعلام ونظر الی علمها، کتاب الصلاة حدیث ۳۷۳، مسلم ص ۲۰۸ ج ۱، باب کراهیة الصلاة فی ثوب له اعلام، کتاب المساجد حدیث، ۵۵۶۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی پاک ﷺ نے ایک ایسی چادر میں نماز پڑھی جس میں نقش تھے آپ کی ایک نظر چادر کے نقش پر پڑ گئی، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا میری یہ چادر ابو جہم کے پاس لے جاؤ اور مجھے ابو جہم سے انجانی چادر لا کر دو، اس لئے کہ اس نقش چادر نے ابھی مجھے نماز سے غافل کر دیا۔ (بخاری و مسلم) اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے یوں فرمایا میں نے اس چادر کے نقش و نگار کی طرف نماز کی حالت میں نظر کی تو مجھے خوف ہوا کہ کہیں یہ مجھے فتنہ میں نہ ڈال دے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک صحابی ابو جہم نے آپ ﷺ کو ایک منقش چادر ہدیہ میں پیش کیا، آپ ﷺ نے وہ چادر پہن کر نماز پڑھی، دوران نماز آپ ﷺ کی نگاہ اس چادر پر پڑ گئی، تو آپ ﷺ نے اس چادر کو اپنے لئے مناسب نہیں سمجھا، کیونکہ اس سے دوران نماز حضور قلب میں خلل پڑنے کا خطرہ تھا لہذا اس چادر کو واپس کر دیا اور ابو جہم کی دل شکنی نہ ہو اس غرض سے ان سے دوسری سادی چادر لے لی۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ منقش چادر میں نماز تو ہو جائے گی کیونکہ صحت صلاۃ کے لئے کپڑے کا ستر اور طاهر ہونا شرط ہے، غیر منقش ہونا شرط نہیں ہے لیکن بہتر یہی ہے کہ ایسا لباس زیب تن نہ کیا جائے جو نمازی کے خشوع و خضوع میں خلل انداز ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح

صلی رسول اللہ ﷺ فی خمیصۃ "خمیصۃ" اونی پھول دار کالی چادر ہے، آپ ﷺ نے اس منقش چادر میں نماز ادا فرمائی، اعلام، یہ خمیصۃ کی تاکید کیلئے مذکور ہے، پھر اس کے لئے بیان ہے، یہ چادر آپ ﷺ کو ابو جہم عامر بن حذیفہ نے ہدیہ میں پیش کی تھی، فنظر الی اعلامها، دوران نماز منقش چادر آپ کے جسم پر تھی اس وجہ سے آپ ﷺ کی اس پر اتفاقاً ایک نظر پڑ گئی، لیکن نظر قائم نہیں رہی اسی وجہ سے "نظر نظره" کے الفاظ مذکور ہیں۔ فلما انصرف: جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے، ایک دوسری روایت کے الفاظ یوں ہیں "فَلَمَّا فَرَغَ عَنْ صَلَاتِهِ قَالَ أَلْهَتْنِي أَعْلَامُ هَذِهِ إِذْ هَبُوا بِهَا" حاصل یہ ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ نے وہ چادر ابو جہم کو واپس بھیج دی، کیونکہ اس

منقش چادر کی وجہ سے دوران نماز حضور قلب میں کچھ فرق آگیا تھا۔ و اتونی بانجانیہ، آپ ﷺ نے ابو جہم کی غیبتہ یعنی منقش چادر تو واپس کر دی لیکن ساتھ میں یہ بھی حکم دیا کہ ان سے ابجانیہ چادر لے آؤ، انجان ایک جگہ کا نام ہے یہاں کی چادر سادی ہوتی تھی آپ ﷺ نے انجانی چادر اس غرض سے منگوائی تاکہ ابو جہم کا ہدیہ واپس کرنے کی وجہ سے ان کی دل شکنی نہ ہو، فالہا الہتھی، یہاں سے معلوم ہوا کہ ظاہری نقش و نگار نفوس قدسیہ کے اندر بھی تاثیر کر سکتے ہیں، اور یہ تاثیر کرنا ان کے باطن کے بہت زیادہ صاف و شفاف ہونے کی دلیل ہے، کیونکہ سفید کپڑے پر داغ جلد پڑتا ہے اور وہ نمایاں ہوتا ہے۔

اشکال: یہاں پر ”الہتھی انفہا“ گذرا اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ نقش و نگار والی چادر آپ ﷺ کی حضوری قلب میں موثر ہو گئی، جب کہ آگے بخاری کی دوسری روایت کے حوالہ سے آ رہا ہے ”اَخَافُ اَنْ يَّفْتِنَنِي“ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ توجہ ہٹنے کا خوف ہوا توجہ ہٹی نہیں، دونوں میں بظاہر تعارض محسوس ہو رہا ہے۔

جواب: ”الہتھی“ کے اندر قرب فعل پر فعل کا اطلاق ہے اصل عبارت ہے ”كَادَتْ تُلْهِينِي“ یعنی قریب تھا کہ یہ منقش چادر مجھے غافل کر دیتی اور یہی مفہوم ”اَخَافُ اَنْ يَّفْتِنَنِي“ کا بھی ہے لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔

اشکال: جب یہ منقش کپڑا نماز میں خلل ڈالنے کی وجہ سے فتنہ باعث تھا اور حضور نے اسکو اپنے لئے پسند نہیں کیا تو پھر ابو جہم کو یہ کپڑا کیوں دیا؟
جواب: (۱) ابو جہم ناپسند تھا اس لئے منقش کپڑا ان کے حق میں سامانِ فتنہ نہیں تھا (۲) آپ نے ابو جہم کے پاس کپڑا بھیجا ہے اس کو پہن کر نماز پڑھنے کے لئے نہیں کہا ہے، (۳) نبی پاک کا قلب بہت مجلی تھا دوسرے لوگوں کا اتنا قلب مجلی نہیں ہے، اس لئے یہ ضروری نہیں کہ جن چیزوں کا اثر آپ کے آئینہ قلب پر ہو اس کا اثر دوسروں پر بھی ہو۔

حدیث نمبر ۷۰۳ ﴿تصویر والا کپڑا نمازی کے سامنے نہ ہونا چاہئے﴾ عالمی حدیث ۷۵۸
وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ قِرَامٌ لِّعَائِشَةَ سَتَرَتْ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا فَقَالَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيطِي عَنَّا قِرَامَكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا يَزَالُ تَصَاوِيرُهُ تُعَرِّضُ لِي فِي صَلَاتِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۵۴ ج ۱، باب ان صلی فی ثوب مصلب، کتاب الصلاة حدیث ۳۷۴.

حل لغات: قرام، منقش پردہ، مختلف رنگوں کا مونا ادنی کپڑا جس کا پردہ بنایا جاتا ہے، جمع قُرُم، امیطی، امر واحد مونث حاضر اماط اماطہ دور کرنا، ہٹانا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ کے پاس ایک چادر تھی جس سے انہوں نے اپنی کونٹھری کے ایک کنارے کو ڈھانک دیا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے سامنے سے اس پردہ کو ہٹا دو، کیونکہ اس کی تصویریں میری نماز میں برابر میرے سامنے آتی رہی ہیں۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے منقش پردے کے سامنے نماز پڑھی دوران نماز منقش پردے کی تصویر نگاہوں کے سامنے آتی رہی اس وجہ سے آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے کہا کہ میرے سامنے سے یہ پردہ ہٹا دو، معلوم ہوا کہ منقش کپڑے کے سامنے نماز ادا کرنے سے احتراز کرنا چاہئے کیونکہ اس کی وجہ سے نماز کے اندر خشوع و خضوع میں قلت آتی ہے، لیکن اگر نماز شروع کر دی گئی ہے تو اس کو منقطع نہ کرنا چاہئے، نیز منقش کپڑے کے سامنے ادا شدہ نماز صحیح ہو جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے نہ تو اس نماز کا اعادہ کیا اور نہ ہی نماز کو منقطع کیا۔

کلمات حدیث کی تشریح سترت بہ جانب بیتھا، حضرت عائشہؓ نے کونٹھری کی دیوار یا دروازہ پر پردہ لٹکا دیا؛ چونکہ اس وقت تک کہ ان کو منقش پردہ کی قباحت معلوم نہیں تھی جب آپ ﷺ نے منع فرمایا تو حضرت عائشہؓ نے اس کو

اتار دیا، لایزال تصاویر، آپ ﷺ نے فرمایا کہ پردہ کی تصاویر بار بار میرے سامنے آتی ہیں جس سے نماز میں خلل پڑتا ہے، تصویر عام ہے خواہ ذی روح کی ہو یا غیر ذی روح کی، ایسی ہو جس کی شرکین پوجا کرتے ہوں یا وہ تصویر ہو جس کی پوجا نہ کرتے ہوں بہر صورت تصویر کا نماز میں سامنے آنا نماز میں نقصان کا سبب ہے لہذا تصویر پردہ والے کپڑے کو نمازی کے سامنے ہرگز نہ رکھنا چاہئے، تصویر کے سامنے ہوتے ہوئے اگر چہ نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن مکروہ ضرور ہوتی ہے اسی طرح اگر مصلی کے کپڑے پر تصویر ہے تو بھی نماز مکروہ ہو جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۷۰۴ دریشمی قبا میں نماز پڑھنا، عالمی حدیث نمبر ۷۵۹

وَعَنْ عَقَبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُوجَ حَرِيرٍ فَلَبِسَهُ ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَزَعَهُ نَزْعًا شَدِيدًا كَأَنَّكَارِهِ لَهُ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۵۴ ج ۱، باب من صلی فی فروج حریر ثم نزعہ، کتاب الصلاة، حدیث ۳۷۵، مسلم ص

۱۹۲ ج ۲، باب تحریم استعمال اثناء الذهب والفضة، کتاب اللباس والزینة حدیث، ۲۰۷۵

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ریشم کی ایک قبا یہ میں پیش کی گئی آپ ﷺ نے اس کو پہنا پھر نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے اس کو اس طرح جلدی سے اتار کر الگ کر دیا کہ گویا آپ اس سے نفرت فرما رہے ہیں اور فرمایا کہ یہ اہل تقویٰ کے لئے مناسب نہیں ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ریشم کا لباس پہننا درست نہیں لیکن اگر کسی نے پہن کر نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی، ریشم کا لباس پہنتے ہی آپ ﷺ کو اسکی قباحت کا ادراک ہو گیا اس لئے آپ ﷺ نے فوراً اتار دیا؛ لیکن آپ ﷺ نے نماز نہیں دوہرائی معلوم ہوا کہ نماز ہو جائے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح اہدی لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُوجَ حَرِيرٍ "فروج" اس قبا کو کہتے ہیں جو پیچھے سے بھی تھوڑی کھلی ہو، جنگ اور گھوڑ سواری کے لئے یہ نہایت موزوں لباس سمجھا جاتا تھا، علامہ یحییٰ نے لکھا ہے کہ یہ قبادۃ الجندل کے بادشاہ اکید بن عبد الملک نے آپ ﷺ کو ہدیہ کے طور پر دی تھی۔

فلبسہ ثم صلی فیہ: آپ ﷺ نے وہ ریشمی قبا پہن کر نماز پڑھی لیکن نماز کے بعد آپ ﷺ نے نفرت کے ساتھ اس کو اپنے جسم سے علیحدہ کر دیا اس کے بعد فرمایا یہ اہل تقویٰ کا لباس نہیں ہے۔

سوال: ریشم تو حرام ہے جیسا کہ اسکی حرمت کے بارے میں آپ ﷺ کا فرمان ہے "حُرْمٌ لِبَاسُ الْحَرِيرِ وَالذَّهَبِ عَلَى ذُكُورٍ أَمْتِنِي وَأَجِلْ لِأَنَا لِيَهُمْ" (ریشم اور سونے کا پہننا میری امت کے لئے مردوں پر حرام کر دیا گیا ہے اور عورتوں کیلئے حلال، یعنی جائز ہے) اب سوال یہ ہے کہ جب ریشم حرام ہے تو آپ ﷺ نے کیوں پہنا؟

جواب: جس وقت آپ ﷺ نے ریشمی قبا پہنی اس وقت تک آپ ﷺ کو ریشم کے حرمت کا علم نہیں ہوا تھا، نماز کے فوراً بعد آپ ﷺ کو اس کی حرمت کی اطلاع ہوئی لہذا آپ ﷺ نے ناگواری کے ساتھ اس کو اپنی جسم سے علیحدہ کر دیا، مسلم شریف میں اس کی صراحت بھی ہے کہ آپ ﷺ نے لباس اتارنے کے بعد کہا "مجھے جبرئیل نے اس سے منع کیا ہے۔"

اشکال: آپ ﷺ نے فرمایا "لا ینبغی هذا للمتقین" یعنی ریشمی لباس اہل تقویٰ کے لئے مناسب نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ غیر متقی لباس ریشم پہن سکتا ہے جب کہ گذشتہ سطور میں صراحت کے ساتھ یہ بات گزر چکی ہے کہ آپ نے اس امت کے تمام مردوں کے لئے ریشم پہننا حرام قرار دیا ہے، ان دونوں احادیث میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب: متقی کے دو معنی ہیں (۱) متقی عن المعاصی (۲) متقی عن الکفر، متقی عن المعاصی: کا مطلب یہ ہے کہ کفر سے بچا ہوا شخص یعنی مسلمان، یہاں پہلی دوسرے معنی مراد ہیں اور جب دوسرے معنی مراد ہوں گے تو متقی سے مراد مسلمان ہوگا اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے ریشم پہننا درست نہیں اس توجیہ کے بعد کسی قسم کا تعارض باقی نہیں رہے گا۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۷۰۵ ﴿صوف قمیص میں نماز پڑھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۶۰

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ أَصِيدُ فَأَصْلِي فِي الْقَمِيصِ الْوَاحِدِ قَالَ نَعَمْ وَأُزْرِرُهُ وَلَوْ بِشَوْكَةٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۹۲ ج ۱، باب فی الرجل یصلی فی قمیص واحد، کتاب الصلاة، حدیث ۶۳۲، نسائی ص ۸۸ ج ۱، باب الصلاة فی قمیص واحد، کتاب القبلة، حدیث ۷۶۴.

حل لغات: اُزُرُ، امر حاضر ہے زَرَّ (ن) زَرَّ الثوب کپڑے کے ٹٹن لگانا، شوکہ، کاٹنا جمع اشواک۔

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوعؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! بے شک میں شکاری آدمی ہوں تو کیا میں صرف ایک قمیص میں نماز پڑھ سکتا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں پڑھ سکتے ہو، لیکن قمیص کو بند کرلو، اگرچہ کانٹے ہی کے ذریعہ سے بند کرو۔ (ابوداؤد) نسائی نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مخصوص حالت میں قمیص پہن کر نماز پڑھی جاسکتی ہے، لیکن قمیص کو بٹن یا کسی دوسری چیز سے بند کر لینا چاہئے، تاکہ دوران نماز خاص طور سے رکوع کی حالت میں ستر پر نگاہ نہ پڑے۔

خلاصہ حدیث

انہی رجل اصید، سلمہ ابن اکوعؓ اپنی مجبوری بیان کر رہے ہیں کہ میں عام طور پر شکار میں رہتا ہوں؛ شکار کی حالت میں زیادہ لباس زحمت کا سبب بن جاتا ہے، دوڑنے بھاگنے میں دشواری ہو جاتی ہے، تو کیا میں صرف ایک قمیص پہن کر نماز پڑھ سکتا ہوں، نعم و اُزِرہ ولو بشوكة، آپ ﷺ نے خالص قمیص پہن کر نماز پڑھنے کی اجازت تو مرحمت فرمادی لیکن ساتھ میں یہ بھی حکم دیا کہ قمیص کے گریبان کو بند کرلو، خواہ کانٹے سے ہی کیوں نہ بند کرو، کیونکہ گریبان کھلا رہنے کی صورت میں رکوع کی حالت میں ستر عورت پر نگاہ پڑنے کا قوی اندیشہ ہے امام شافعیؒ کے نزدیک نمازی کی نگاہ اگر اپنے ستر پر پڑتی ہے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے ہمارے یہاں رائج یہی ہے کہ نماز فاسد نہیں ہوتی ہے البتہ مکروہ ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۷۰۶ ﴿ازار لٹکا کر نماز پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۶۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يُصَلِّي مُسْبِلٌ إِزَارَهُ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْهَبْ فَنَوُضًا فَلْهَبْ وَتَوَضَّأْ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ أَمَرْتَهُ أَنْ يَتَوَضَّأَ قَالَ إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ مُسْبِلٌ إِزَارَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ صَلَاةَ رَجُلٍ مُسْبِلٍ إِزَارَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۹۳ ج ۱، باب الاسبال فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث ۶۳۸.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنی لگی لٹکا کر نماز پڑھی، آپ نے اس سے کہا جاؤ اور وضو کرو چنانچہ وہ شخص گیا اور وضو کیا، پھر آئے، اس پر ایک صاحب بولے کہ اے اللہ کے رسول ﷺ آپ نے ان کو وضو کرنے کا حکم کیوں دیا؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ شخص اپنی ازار لٹکا کر نماز پڑھ رہا تھا اور جو شخص ازار لٹکائے ہوئے ہوتا ہے، اللہ اس کی نماز نہیں قبول کرتا ہے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ازار تکبر کپڑے کو ٹخنے سے نیچے لٹکا نا بہت بڑا گناہ ہے ایسے کپڑے میں اگر کوئی نماز پڑھتا ہے تو فریضہ کی حد تک وہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جاتا ہے، لیکن اس نماز کی اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں کوئی قدر نہیں ہوتی ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نہ تو اس کی نماز قبول کرتا ہے اور نہ اس پر ثواب عطا کرتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح بینما رجل یصلی مسبل ازاره، ایک شخص لنگی لٹکا کر نماز پڑھ رہا تھا آپ ﷺ نے اس سے فرمایا جاؤ وضو کر کے آؤ پھر نماز پڑھو آپ ﷺ نے اسہال ازار یعنی تہبند یا پاجامہ کا ٹخنوں سے نیچے لٹکا نا سخت ناپسند فرمایا ہے چنانچہ ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا "يَا سُبْحَانَ لَا تُسْبِلُ اِزَارَكَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْبِلِينَ" (اے سفیان اپنے تہبند کو اتنا مت لٹکاؤ کہ ٹخنے چھپ جائیں اس لئے کہ یقیناً اللہ تعالیٰ تہبند یا پاجامہ سے ٹخنے چھپانے والوں کو پسند نہیں کرتا ہے)۔

وہو مسبل ازارہ "مسبل" اس شخص کو کہتے ہیں جسے بڑائی ظاہر کرنے کیلئے ایسا کپڑا زیب تن کر رکھا ہو جو ٹخنوں سے نیچے لٹک رہا ہو، علماء نے لکھا ہے کہ یہ کپڑا لٹکا نا تکبر کی وجہ سے ہو تب تو حرام ہے اور اگر غفلت اور بے توجہی کی وجہ سے ہے تو مکروہ ہے اور اگر کسی عذر اور مجبوری کی وجہ سے ہو تو مکروہ بھی نہیں ہے جیسا کہ روایات میں آتا ہے حضرت صدیق اکبر کی لنگی انکے پیٹ کے اندر ہونے کی وجہ سے لٹک جاتی تھی، حضرت صدیق اکبر نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میری لنگی نیچے سرک جاتی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارا یہ فعل تکبر کی وجہ سے نہیں ہے

سوال: آپ ﷺ نے اسہال ازار کی بناء پر وضو کا حکم کیوں دیا؟

جواب: (۱) وضو کا حکم اس وجہ سے دیا تا کہ وہ شخص اپنے عمل پر متنبہ ہوں اور غور و فکر کرے، اور غور و فکر کے نتیجے میں اپنی اس غفلت سے باز آئے۔

(۲) طہارت ظاہری طہارت باطنی کا سبب بنتی ہے آپ ﷺ نے ظاہری طہارت کا حکم دیا تا کہ تکبر کی بناء پر جواز ازار لٹکائے ہوئے ہے یہ باطنی خبث ظاہری پاکی کی وجہ سے دور ہو جائے۔

ان الله لا يقبل، اسہال ازار تکبر کی بناء پر گناہ کبیر ہے اس وجہ سے ایسی حالت میں ادا شدہ نماز اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا ہے۔

حدیث نمبر ۷۰۷ ﴿ننگے سر عورت کی نماز نہیں ہوتی ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۶۲
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۹۴ ج ۱، باب المرأة تصلی بغیر خمار کتاب الصلاة، حدیث ۶۴۱.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بالغ عورت کی نماز اوڑھنی کے بغیر نہیں ہوتی۔ (ابو داؤد، ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بالغ عورت کی نماز بغیر سر ڈھانکے ہوئے نہیں ہوگی، کیوں کہ عورت کا سر اور اس کے بال ستر عورت میں سے ہیں، لہذا سر کھلا ہوا ہے یا ایسے باریک کپڑے سے ڈھانک رکھا ہے جس سے بالوں کا رنگ ظاہر ہوتا ہے تو نماز کی شرط ستر عورت نہ پائے جانے کی وجہ سے نماز ادا نہ ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تقبل صلاة حائض، حائضہ سے مراد بالغ عورت ہے یعنی وہ عورت جو کہ حیض کی عمر کو پہنچ گئی ہو خواہ اس کو حیض آئے یا نہ آئے، الابخمار، چونکہ آزاد عورت کا بدن ستر عورت میں داخل ہے اس وجہ سے اگر کھلے سر نماز پڑھ رہی ہے تو نماز کی شرط ستر عورت کے مفقود ہونے کی بناء پر نماز صحیح نہیں ہوگی۔

یہاں قبول سے مراد قبول اصابت ہے، اصل میں قبول کے دو معنی ہیں (۱) قبول اصابت جس کا مطلب ہے "تَكُونُ الشَّيْءُ"

مُسْتَجْمَعًا لِجَمِيعِ الشَّرَاطِطِ وَالْأَرْكَانِ“ اس معنی کے اعتبار سے یہ صحت کا مترادف ہے اور اس کا نتیجہ دنیاوی اعتبار سے فراغ الذمہ ہے تو اب جب کہ اوڑھنی کے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی ہے یہی قبول اصابت مراد ہے، تو مطلب یہ نکلا کہ نماز ادا ہی نہیں ہوئی، اور فریضہ جوں کا توں باقی رہا، (۲) قبول کے دوسرے معنی قبول اجابت ہے اس کا مطلب یہ ہے ”وَقُفُوْعُ الشَّيْءِ فِي حَيْزِ مَرْضَاةِ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى“ اس کا نتیجہ آخرت کا ثواب ہے جیسے کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے ”مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةُ اَرْبَعِينَ صَبَاحًا“ جسے شراب پی تو اس کی نماز چالیس روز تک قبول نہیں ہوتی اس کا مطلب یہ ہے کہ فریضہ تو ساقط ہو جاتا ہے لیکن ثواب نہیں ملتا ہے اوڑھنی کے بغیر آزاد عورت کی نماز قبول نہیں ہے، باندی کی نماز بغیر اوڑھنی کے بھی قبول ہو جاتی ہے کیوں کہ سر باندی کے حق میں ستر نہیں ہے اس کا ستر تو پیٹ اور پیٹھ کا اضافہ کے ساتھ مرد کا ستر ہے۔

اس میں تو کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ اگر آزاد عورت نے بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھی تو اس کی نماز فاسد ہے، لیکن اگر مقدار یسیر یعنی چوتھائی سے کم سر کھلا ہے اور اس حالت میں نماز پڑھ لی تو نماز ہوگی یا نہیں؟ امام صاحب کے نزدیک مقدار یسیر معاف ہے اس لئے نماز ہو جائے گی، امام شافعی کے نزدیک درست نہیں ہوگی۔

حدیث نمبر ۷۰۸ ﴿عَوْرَاتُ اِيَكٍ كَيُزَيَّرُ فِيْهِ نِمَازٌ يُّزَيَّرُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۶۳

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّصَلِي الْمَرْأَةُ فِي دِرْعٍ وَخِمَارٍ لَيْسَ عَلَيْهَا إِزَارٌ قَالَ إِذَا كَانَ الدَّرْعُ سَابِغًا يُّغَطِّي ظَهْرَ قَدَمَيْهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ جَمَاعَةٌ وَقَفَّوْهُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۹۴ ج ۱، باب فی کم تصلی المرأة، کتاب الصلاة، حدیث ۶۴۰.

ترجمہ: حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ عورت اس حال میں نماز پڑھ سکتی ہے کہ اس کے جسم پر صرف ایک قمیص اور ایک اوڑھنی ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا جب کہ قمیص پورا اس طور پر لہا ہو کہ وہ عورت کے دونوں قدموں کی پشت کو ڈھانپ لے۔ (ابو داؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر عورت کا سر سے لیکر پیر تک سارا بدن ڈھکا ہوا ہے تو اس کی نماز ہو جائیگی، خواہ یہ بدن کا محجوب ہونا ایک ہی کپڑے میں کیوں نہ ہو، روایت باب میں پوچھا گیا ہے کہ عورت بغیر ازار پہنے صرف قمیص اور اوڑھنی میں نماز پڑھ سکتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا ہاں پڑھ سکتی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ قمیص اتنی لمبی ہو کہ اس سے پیروں تک سارا بدن چھپا ہوا ہو۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

اتصلی المرأة فی درع و خمار، جمہور کے نزدیک نماز پڑھنے کی وقت عورت کیلئے دو کپڑوں کا ہونا ضروری ہے (۱) خمار (۲) قمیص، خمار ستر اس کیلئے اور قمیص باقی تمام بدن کے ستر کیلئے، جمہور نے دو

کپڑوں کو ضروری قرار دیا ہے، لیکن اصل یہ ہے کہ جمہور کے نزدیک بھی تمام بدن کا مستور ہونا ضروری ہے، دو کپڑے ضروری نہیں، چنانچہ اگر سارا بدن صرف ایک کپڑے سے مستور ہو جائے تو بھی نماز ہو جائیگی، بخاری میں روایت ہے ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الْفَجْرَ فَتَشْهَدُ نِسَاءٌ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ مُتَلَفَعَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ ثُمَّ يَرْجِعْنَ إِلَى بُيُوتِهِنَّ مَا يَعْرِفُهُنَّ أَحَدٌ“ (رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز پڑھاتے تھے تو مسلمانوں کی عورتیں آپ کے ساتھ نماز میں اسی طرح حاضر ہوتیں کہ وہ سر سے پیر تک چاروں میں لپیٹی ہوتی تھیں، پھر وہ اپنے گھروں کو اس حال میں واپس ہوتی کہ کوئی ان کو پہچان نہیں پاتا، روایت سے معلوم ہوا کہ اگر سارا بدن صرف ایک کپڑے میں ڈھکا ہے تو بھی نماز ہو جائیگی اسی وجہ سے آپ ﷺ نے کبھی یہ تحقیق نہیں کی کہ عورتیں جو چادر پہنے ہیں ان کے نیچے لباس ہے یا نہیں) جمہور نے دو کپڑوں، اوڑھنی اور قمیص کو ضروری قرار دیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر ان دونوں لباسوں سے سارا بدن ڈھکا جاتا ہے۔

اذا كان الدرع سابغا يغطي ظهور ظمئها، یعنی ازار کے بغیر صرف کرتے میں نماز پڑھنا اس وقت درست ہے جب کہ کرتا اتنا لباس ہو کہ وہ قدموں کے پشت کو ڈھانک لے حدیث کے اسی جز سے استدلال کرتے ہوئے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ عورتوں کا پشت قدم یعنی قدم کا اوپری حصہ بھی ستر میں داخل ہے، لیکن تحقیقی بات یہ ہے کہ عورت کے قدم ستر کے حکم میں داخل نہیں ہے، حنفیہ کا یہی مذہب ہے، حدیث باب بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے۔

حدیث باب کا جواب: یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں ایک مجہول راوی امام محمد ہیں جن کے بارے میں ذہبی نے لکھا ہے کہ ”لا نعرف“ نیز اس حدیث کی سند میں اضطراب بھی ہے، بعض لوگوں نے اس کو ام سلمہؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور بعض لوگوں نے موقوفاً روایت کیا ہے، جیسا کہ ”و ذکر جماعة وقفوه علی ام سلمة“ سے معلوم ہو رہا ہے۔

حدیث نمبر ۷۰۹ نماز میں منہ ڈھانکنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۷۱۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ السُّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنْ يُغَطِّيَ الرَّجُلُ فَاةَ رِوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۹۴ ج ۱، باب ماجاء فی السدل فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث ۶۴۳، ترمذی ص ۸۷ ج ۱، باب کراهية السدل فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث ۳۷۸.

ترجمہ: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں سدل سے منع فرمایا اور اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی اپنے منہ ڈھانکے۔ (ابوداؤد، ترمذی)

اس حدیث میں دو باتیں مذکور ہیں (۱) سدل یعنی کپڑے کو غیر معروف طریقہ پر پہننا یا اس کو ٹخنے سے نیچے لٹکانا ممنوع ہے، (۲) نماز کی حالت میں منہ کا ڈھانکنا ممنوع ہے کیوں کہ آتش پرست اپنے منہ آتش پرستی کے وقت ڈھانکتے تھے اس وجہ سے ان کی مشابہت اختیار کرنا ممنوع ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح نہی عن السدل، آپ ﷺ نے سدل سے منع فرمایا ہے ”سدل“ کیا ہے؟ اس کی مختلف توجیہات کی گئی ہیں، تین تفسیریں ہیں (۱) چادر یا رومال وغیرہ کو اپنے سر یا موٹھے پر ڈال لیا جائے اور پھر جانہیں کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے۔

(۲) ایک کپڑے کو اس طرح اوڑھ لیا جائے کہ دونوں ہاتھ بھی اس کے اندر بندھ جائیں، (۳) کپڑے کو ٹخنے سے نیچے لٹکالیا جائے جس کو اسہال ازار بھی کہتے ہیں اور جس کی وضاحت حدیث نمبر ۷۰۲ کے تحت گذر چکی ہے پہلی اور دوسری تفسیر کے اعتبار سے کراہت کا تعلق نماز کے ساتھ خاص ہے، غیر نماز میں اس قسم کا سدل مکروہ نہیں ہے، جب کہ تیسری تفسیر کے اعتبار سے سدل نماز وغیر نماز دونوں حالتوں میں ممنوع ہے۔

امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر سدل قمیص کے اوپر ہو رہا ہے تو کوئی کراہت نہیں ہے کیونکہ سدل کی کراہت مصلیٰ کا اپنی شرمگاہ پر نظر پڑنے کا اندیشہ ہے اور جب قمیص اور ازار وغیرہ پہنے ہوئے ہے تو ایسی صورت میں سدل کرنے سے شرمگاہ پر نظر پڑنے کا اندیشہ نہیں ہے، لہذا سدل بھی مکروہ نہیں ہے اور ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک سدل کی کراہت بہر صورت ہے کیوں کہ سدل کے مکروہ ہونے کی علت ان حضرات کے نزدیک خلاف معروف طریقہ پر لباس کا استعمال ہے بلکہ اہل کتاب سے مشابہت کراہت کی علت ہے، چنانچہ معارف السنن میں علامہ بنوریؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے قمیص و ازار کے اوپر سدل کو مکروہ قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ یہ اہل کتاب کا طریقہ ہے تو اگر سدل بغیر

پانچواں پہننے ہے تو اس کی کراہت رکوع کے وقت کشف عورت کے احتمال کی وجہ سے ہے اور اگر ازار کے ساتھ سدل ہے تو اس کی کراہت اہل کتاب سے مشابہت کی وجہ سے ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ سدل مطلقاً مکروہ ہے تکبر کی وجہ سے ہو تو بھی مکروہ ہے اور بغیر تکبر کی وجہ سے ہے تو بھی مکروہ ہے کیونکہ حدیث میں بغیر کسی تفصیل کے سدل کی مطلقاً ممانعت وارد ہے۔ (معارف السنن ص ۴۶۲ ج ۳)

وان یغطی الرجل لہ، دوران نماز منہ ڈھانکنا بھی ممنوع ہے عرب کے لوگ عمامہ باندھتے تھے تو اس کا کونہ منہ پر پیٹ لیتے تھے آپ ﷺ نے اس سے منع فرمادیا، کیونکہ اس کی وجہ سے قرأت و سجدہ میں دشواری ہوتی ہے نیز یہ آتش پرستوں کا طریقہ ہے، آتش پرستوں کے بارے میں آتا ہے ”فَإِنَّهُمْ يَنْتَلِمُونَ فِي عِبَادَتِهِمُ النَّارَ“ (آتش پرست آتش پرستی کے وقت اپنے چہروں کو ڈھانک لیا کرتے تھے) ان قباحتوں کی وجہ سے آپ ﷺ نے منہ ڈھانکنے سے منع فرمایا ہے لیکن اگر کسی شخص کے منہ سے بو آتی ہو اور وہ اس وجہ سے منہ ڈھانکتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۷۱۰ جو تے پہن کر نماز پڑھنا عالمی حدیث نمبر ۷۶۵

وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِفُوا الْيَهُودَ فَإِنَّهُمْ لَا يُصَلُّونَ فِي بُعَائِهِمْ وَلَا خِفَافِهِمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۹۵ ج ۱، باب الصلاة فی النعل، کتاب الصلاة، حدیث ۶۵۲۔

ترجمہ: حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہودیوں کی مخالفت کرو، اس لئے کہ وہ نہ جوتے پہن کر نماز پڑھتے ہیں اور نہ موزے پہن کر نماز پڑھتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جوتے اگر پاک ہوں تو انکو پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اگر یہودی مخالفت کی نیت سے جوتے پہن کر نماز پڑھی جارہی ہے تو یہ عمل مخالفت یہودی کی بنا پر فضیلت میں بڑھ جائیگا، بلکہ عزیمت میں سے شمار ہوگا

کلمات حدیث کی تشریح

خالفوا اليهود، یہودی کی مخالفت کرو، یہود جوتے پہن کر نماز پڑھنا بہت معیوب سمجھتے تھے ایسا وہ موسیٰ علیہ السلام کی اتباع میں کرتے تھے، موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا تھا ”إِخْلَعْ نَعْلَيْكَ“ (اپنے نعلین اتار دیجئے)

حقیقت یہ ہے کہ جوتے پہن کر نماز پڑھنا مباح ہے آپ ﷺ نے جوتے پہن کر نماز پڑھی بھی ہے چنانچہ ابو داؤد شریف میں روایت ہے ”كَانَ يُصَلِّي حَافِيًا وَمُتَّعِلًا“ اور اس حدیث میں یہودیوں کی مخالفت کی بنا پر جوتے پہن کر نماز پڑھنے کا حکم بھی ہے، اگرچہ وجوب کے لئے نہیں ہے بلکہ اباحت کے لئے ہے۔ جیسا کہ ایک دوسری روایت میں اس کی یوں وضاحت بھی منقول ہے ”مَنْ شَاءَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي نَعْلَيْهِ فَلْيُصَلِّ فِيهِمَا وَمَنْ شَاءَ أَنْ يَخْلَعْ فَلْيَخْلَعْ“ (جس کا جی چاہے جوتے پہن کر نماز پڑھے اور جس کا جی چاہے جوتے اتار کر نماز پڑھے) لیکن مخالفت یہود کے ارادہ سے اگر کوئی اس پر عمل کر رہا ہے تو بہتر عمل ہے۔

علامہ سہارنپوریؒ نے لکھا ہے کہ جوتا پہن کر نماز پڑھنے کا حکم یہودیوں کی مخالفت کی بنا پر ہے، ہندوستان میں نصاریٰ جوتے پہن کر نماز پڑھتے ہیں لہذا اس دور کے اعتبار سے جوتے اتار کر ہی نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے، کیونکہ اسی میں نصرائی کی مخالفت ہے (واللہ اعلم)۔

حدیث نمبر ۷۱۱ جو تے میں اگر گندگی لگی ہے تو اتار دیا جائے عالمی حدیث نمبر ۷۶۶

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ إِذْ خَلَعَ نَعْلَيْهِ فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ الْقَوْمُ أَلْقَوْا نَعْلَاهُمْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ قَالَ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى الْقَائِكُمْ نَعْلَكُمْ قَالُوا رَأَيْنَاكَ أَلْقَيْتَ نَعْلَيْكَ فَآلَقَيْنَا نَعْلَانَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جِبْرِيلَ أَتَانِي فَلَاخِئْرَتِي أَنَّ فِيهَا قَلْبًا إِذَا جَاءَ أَخَذَكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ فَإِنَّ زَايَ لِي
نَعْلِيهِ قَلْبًا فَلْيَمْسَحْهُ وَيُصَلِّ فِيهِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۶۵ باب الصلاة فی النعل، کتاب الصلاة حدیث ۶۵۰، دارمی ص ۳۷۰ ج ۱، باب الصلاة فی النعلین، کتاب الصلاة، حدیث ۱۳۷۸.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ اس وقت جب رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے اچانک آپ ﷺ نے اپنی جوتیاں اتاری اور ان کو اپنے بائیں طرف رکھ دیا جب صحابہؓ نے دیکھا تو انہوں نے بھی اپنے جوتے اتار دیئے پھر جب رسول اللہ ﷺ نماز پوری کر چکے تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہیں اپنے جوتے نکالنے پر کس چیز نے آمادہ کیا؟ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہم نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے اپنے جوتے اتار دیئے تو ہم نے بھی اپنے جوتے اتار دیئے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بلاشبہ جبریل میرے پاس آئے اور انہوں نے مجھے اطلاع دی کہ ان دو جوتوں میں گندگی لگی ہوئی ہے تم میں سے جب کوئی شخص مسجد آئے تو چاہئے کہ وہ نظر ڈال لے، پس اگر اپنے جوتوں میں کوئی گندگی دیکھے تو اس کو پوچھ لے اور جوتے پہن کر نماز پڑھے۔ (ابوداؤد، دارمی)

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں (۱) اگر جوتے پر کوئی ایسی چیز لگی ہے جس سے طبیعت سلیمہ گھن کرتی ہے تو جوتا نماز کرنا پڑھنا بہتر ہے لیکن اگر کسی نے ایسی چیز کے لگے رہنے کیساتھ نماز پڑھ لی تو نماز ہو جائیگی، دیکھئے حدیث

مذکور میں جبریل نے جب آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ آپ ﷺ کے جوتے میں کچھ گندگی لگی ہے تو آپ ﷺ نے اپنے جوتے اتار دیئے لیکن جس قدر نماز پڑھ چکے تھے اسکا اعادہ نہیں فرمایا (۲) جب تک کسی عمل کے بارے میں صراحت کیساتھ نہ معلوم ہو جائے کہ یہ عمل حضور ﷺ کیساتھ خاص ہے اسوقت تک کہ ہر عمل میں آپ ﷺ کی اتباع کی جائیگی، دیکھئے حضور ﷺ کے جوتیاں اتارتے ہی صحابہؓ نے بھی اپنی جوتیاں اتار دیں جوتیاں اتارنے کا سبب جاننے اور بوجھنے کی ضرورت محسوس نہیں کی، اور آپ ﷺ نے اس پر نکیر بھی نہیں فرمائی۔

فوضعهما عن يساره، رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کو جوتے پہن کر نماز پڑھا رہے تھے کہ اچانک آپ ﷺ نے اپنے جوتے اتار کر بائیں جانب رکھ دیئے، صحابہ کرامؓ نے بھی آپ ﷺ کے طریقہ پر عمل کرتے ہوئے اپنے جوتے اتار کر بائیں جانب رکھ دیئے، ابن ملک کہتے ہیں کہ اس میں امت کو تعلیم دینا ہے کہ ضرورت پڑنے پر

جوتے بائیں جانب رکھنا چاہئے نہ کہ دائیں جانب، صاحب مرقات کہتے ہیں کہ اس میں دوران صلاۃ عمل قلیل کے جواز کی بھی دلیل ہے، القوانع الہم، صحابہ کرامؓ نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ ہم نے آپ کو بھی جوتے اتارتے دیکھا اسی وجہ سے ہم نے بھی اپنے جوتے اتار دیئے، قاضی عیاض کہتے ہیں کہ اس میں حضور ﷺ کی اتباع کے وجوب پر دلیل ہے، اس وجہ سے کہ آپ ﷺ نے صحابہؓ سے جوتے اتارنے کا سبب پوچھا تو انہوں نے اس کا سبب آپ ﷺ کی اتباع قرار دیا، اور آپ ﷺ نے اتباع سے زد کا نہیں بلکہ ان کو اس پر برقرار رکھا البتہ اپنے اس عمل کے کرنے کی وجہ ذکر کی، اتانی جبریل، میں نے جوتے اس وجہ سے اتار دیئے کہ جبریل نے مجھے آکر بتایا کہ میرے جوتے میں گندگی لگی ہے ”قلو“ سے مراد یا تو وہ چیز ہے جس سے طبیعت انسانی گھن کرتی ہے اور حقیقت میں وہ نجس نہیں ہوتی، مثلاً بلغم، رینٹھ وغیرہ، یا پھر قدرا سے مراد نجاست ہے لیکن چوں کہ وہ نجاست بہت قلیل مقدار میں لگی تھی اور قلیل مقدار معاف ہے اس بنا پر آپ ﷺ نے جو نماز ادا کر لی تھی اس کا اعادہ نہیں کیا، حضرت جبریلؓ کے اطلاع دینے کا مقصد یہ تھا کہ آپ ﷺ کے کپڑے اس گندگی کے ساتھ جبدہ میں جاتے وقت ملوث نہ ہوں یا پھر حضرت جبریلؓ نے آکر اس لئے اطلاع کر دی تاکہ نماز کا مل طریقہ پر ادا ہوا اور خبر کرنے میں تاخیر کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ امت جان لے کہ آپ ﷺ کو غیب کی اشیاء کا علم بس اسی قدر تھا جتنا اللہ نے آپ ﷺ کو دیا تھا،

آپ ﷺ عالم الغیب نہیں تھے، اذا جاء احدکم المسجد، جب کوئی شخص مسجد آئے تو اچھی طرح اپنے جوتوں کو دیکھ لے، اگر کسی قسم کی گندگی لگی ہے تو اس کو صاف کر لے تاکہ مسجد اس کی گندگی سے ملوث نہ ہو، ولیصل فیہما، جوتے میں اگر کوئی نجاست نہیں لگی ہے یا اگر کوئی گندگی لگی ہے اور اس کو پوچھ کر صاف کر لیا ہے تو اب جوتے پہن کر نماز پڑھنے کی گنجائش ہے قاضی عیاض نے حدیث کے اسی جز سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر جوتا نجس ہے اور اس کو زمین پر رگڑ لیا گیا ہے تو وہ پاک ہو جاتا ہے، ہمارا مذہب اس سلسلہ میں یہ ہے کہ اگر نجاست ذی جرم ہے مثلاً پاخانہ وغیرہ تو اچھی طرح بالو یا مٹی سے رگڑ لیا گیا تو پاک ہو جائے گا لیکن اگر نجاست غیر ذی جرم ہے مثلاً شراب یا پیشاب جوتے پر لگ گیا تو پھر جوتے کا دھلنا ضروری ہے۔ (مرقات ص ۲۳۷ ج ۲)

حدیث نمبر ۷۱۲ جوتوں کو اپنے پیروں کے درمیان رکھنا چاہئے عالمی حدیث نمبر ۷۶۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلَا يَضَعُ نَعْلَيْهِ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا عَنْ يَسَارِهِ فَتَكُونُ عَنْ يَمِينٍ غَيْرِهِ إِلَّا أَنْ لَا يَكُونَ عَلَى يَسَارِهِ أَحَدٌ وَلِيَضَعَهُمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ أَوْلِيصَلْ فِيهِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۹۶ ج ۱، باب المصلي اذا خلع نعليه اين يضعهما، كتاب الصلاة حديث ۶۵۴ ابن ماجه ص ۱۰۳، باب ماجاء في اين توضع النعل اذا خلعت في الصلاة، كتاب اقامة الصلاة حديث ۱۴۳۲. نوٹ: ابن ماجہ میں الفاظ حدیث میں کافی تغیر ہے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جب کوئی شخص نماز پڑھے تو اپنی جوتیوں کو نہ اپنی دائیں جانب رکھے اور نہ اپنی بائیں جانب رکھے، کیونکہ بائیں جانب رکھنے کی صورت میں دوسرے آدمی کے دائیں جانب رکھنا ہوگا ہاں اگر کوئی اس کے بائیں جانب نہ ہو اور چاہے جوتیوں کو دونوں پاؤں کے درمیان رکھ لے، وہ ایک روایت میں ہے کہ جوتیاں پہنے پہنے نماز پڑھ لے، (ابو داؤد) ابن ماجہ نے بھی اسی کے ہم معنی روایت نقل کی ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر جوتیاں پاک ہیں تو ان کو پہن کر نماز پڑھنا چاہئے، اور اگر اتار کر نماز پڑھ رہا ہے اور اپنے قریب ہی جوتیاں رکھنا چاہتا ہے تو اپنے پاؤں کے تھوڑا آگے رکھے اپنے دائیں بائیں نہ رکھے، دائیں طرف رکھنا تو یوں ہی ناپسندیدہ ہے اور بائیں طرف رکھنے کی ممانعت اس وجہ سے ہے کہ بائیں طرف اگر رکھے گا تو اس نمازی کے جو شخص بائیں جانب کھڑا ہوگا یہ جوتا اسکے دائیں طرف ہو جائے گا اور یہ مناسب نہیں ہے کہ آدمی جو چیز اپنے لئے نہ پسند کرے اس کو دوسرے کے لئے پسند کرے، ہاں اگر سب سے کنارہ کھڑا ہے اور بائیں جانب کوئی مصلی نہیں ہے تو پھر بائیں جانب جوتا رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث کلمات حدیث کی تشریح اذا صلی احدکم، یعنی جب نماز پڑھنے کا ارادہ ہو، فلا یضع عن یمینہ ولا عن یسارہ، اگر کوئی ضرورت پڑ جائے تو جوتا بائیں جانب رکھا جاسکتا ہے جیسا کہ گذشتہ حدیث میں جبرئیل نے آ کر اطلاع دی کہ جوتے میں گندگی لگی ہے تو آپ نے بائیں طرف جوتا رکھ لیا، لیکن اگر ضرورت نہیں ہے تو جوتا پہن کر نماز پڑھے، دائیں بائیں نہ رکھے اگر رکھنا ہی ہے تو سامنے رکھے۔ ایک روایت میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص جوتا اتار کر نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو اسکو چاہئے کہ اپنے جوتا سے کسی کو تکلیف میں مبتلا نہ کرے، دونوں جوتے اپنے پیروں کے درمیان میں رکھے۔ آپ نے یہ نہیں کہا کہ اپنے پیچھے رکھ لے، اسلئے کہ پیچھے رکھنے کی صورت میں ہر وقت یہ خدشہ رہیگا کہ اسکو کوئی چرانہ لے اور اس خدشہ کیساتھ نماز ادا کرنے کی صورت میں خشوع و خضوع جاتا رہیگا، اولیصلی فیہما، اگر جوتے پاک ہیں تو جوتے پہن کر بھی نماز پڑھنے کی گنجائش ہے۔ (تفہیم مرقات ص ۲۳۸ ج ۲)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۷۱۳ ﴿زمین پر کوئی چیز بچھا کر نماز پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۶۸
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي عَلَى حَصِيرٍ يَسْجُدُ عَلَيْهِ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يُصَلِّي فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا بِهِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۹۸ ج ۱، باب الصلاة في ثوب واحد، كتاب الصلاة، حديث ۵۱۹.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا تو میں نے دیکھا کہ آپ ایک چٹائی پر نماز پڑھ رہے ہیں اور اسی پر سجدہ کر رہے ہیں، راوی (ابوسعید خدری) کہتے ہیں میں نے یہ بھی دیکھا کہ نبی پاک ﷺ ایک کپڑے کو اشتمال کے طریقہ پر ڈال کر نماز پڑھ رہے ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث میں دو باتیں مذکور ہیں (۱) زمین پر کوئی کپڑا وغیرہ بچھا کر نماز پڑھنا جائز ہے اور اکس کوئی حرج نہیں ہے (۲) ایک کپڑے کو اشتمال کی صورت پر لپیٹ کر بھی نماز پڑھنا جائز ہے، اشتمال تو ش ایک ہی چیز ہے تفصیل کیلئے حدیث ۶۹۹ دیکھئے

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

فرائیہ بصلی علی حصیر یسجد علیہ، راوی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو چٹائی پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ کسی ایسی چیز پر نماز پڑھنا جو مصلی اور زمین کے درمیان حائل ہو جائز ہے، قاضی عیاضؒ کہتے ہیں کہ زمین پر نماز پڑھنا افضل ہے البتہ اگر کوئی ضرورت ہو مثلاً سخت گرمی یا سخت جاڑا ہے، یا زمین پر نجاست ہے تو کوئی چیز بچھا کر ہی نماز پڑھنا چاہئے، شرح منیہ میں ہے کہ زمین پر اور اس چیز پر جو زمین سے اگنے والی شئی سے بنی ہوئی ہے مثلاً چٹائی پر نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے اس وجہ سے کہ اس میں تواضع و انکساری زیادہ ہے۔ (مرقات ص ۲۳۸ ج ۲)

منقول ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے لئے مٹی لائی جاتی تھی، وہ اس کو بورے پر رکھتے اور اس پر سجدہ فرماتے تھے، حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ ایسا غایت خشوع اور تواضع کی وجہ سے کرتے تھے اس کو ضروری نہیں سمجھتے تھے۔

حاصل یہ ہے کہ زمین پر سجدہ کرنا زیادہ بہتر ہے، لیکن اگر کپڑا وغیرہ بچھا کر سجدہ کیا تو بھی اس میں کوئی کراہت نہیں ہے یہ حدیث امام مالکؒ کے خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک زمین کے علاوہ کسی دوسری جہز پر سجدہ کرنا مکروہ ہے۔ فی ثوب واحد، راوی کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو تو ش کی صورت میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، تو ش اور اشتمال ایک ہی چیز ہے تو ش یہ ہے کہ کپڑے کے داہنے گوشہ کو بائیں بغل کے نیچے سے نکال کر دہنی طرف اور بائیں گوشہ کو دہنی بغل کے نیچے سے نکال کر کاندھے پر ڈال لے، اسی کا نام اشتمال بھی ہے اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث ۶۹۹ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۷۱۴ ﴿ننگے پاؤں نماز پڑھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث ۷۶۹

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي حَافِيًا وَمُتَعَلًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۹۵ ج ۱، باب الصلاة في النعل، كتاب الصلاة حديث ۶۵۳.

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد اور وہ اپنے دادا سے روایت نقل کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ ننگے پاؤں نماز پڑھتے ہیں اور کبھی جوتے پہن کر نماز پڑھتے ہیں۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جوتے اگر پاک ہیں تو ان کو پہن کر بھی نماز پڑھنے کی گنجائش ہے اور اتار کر بھی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ دونوں طرح نماز پڑھنا خود آپ ﷺ کے عمل سے ثابت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

بصلی حافیا کبھی دیکھا کہ حضور ﷺ جوتا پہنے بغیر نماز پڑھ رہے ہیں، بہتر یہی ہے کہ جوتے اتار کر نماز پڑھی جائے؛ چنانچہ بعض لوگوں نے جوتے پہن کر نماز پڑھنے کو رخصت قرار دیا ہے۔

وَمُتَّعَلًا کبھی کبھی حضور ﷺ کو جوتے پہن کر نماز پڑھتے ہوئے بھی دیکھا، چنانچہ بخاری شریف میں روایت ہے کہ ”سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ الْأَزْدِيُّ قَالَ سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ أَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ قَالَ نَعَمْ“ سعید بن یزید سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ پہن کر نماز پڑھتے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا ہاں! یوں تو جوتا پہن کر نماز پڑھنا مباح ہے لیکن فقہاء نے ”خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم“ حدیث کی بنا پر صراحت کی ہے کہ جہاں یہودی آبادی ہو وہاں جوتے پہن کر نماز پڑھنا مستحب ہے اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کیلئے حدیث ۱۰۷۱ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۷۱۵ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا جواز عالمی حدیث نمبر ۷۷۰

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُنْكَدِرٍ قَالَ صَلَّى بِنَا جَابِرٍ فِي إِزَارٍ قَدْ عَقَدَهُ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ وَثِيَابُهُ مَوْضُوعَةٌ عَلَى الْمَشْجَبِ فَقَالَ لَهُ قَائِلٌ تُصَلِّي فِي إِزَارٍ وَاحِدٍ فَقَالَ إِنَّمَا صَنَعْتُ ذَلِكَ لِإِرَائِي أَحْمَقَ مِنْكَ وَإِنَّمَا كَانَ لَهُ ثَوْبَانِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۵۱ ج ۱، باب عقد الازار علی القفا فی الصلاۃ، کتاب الصلاۃ، حدیث ۳۵۲.

حل لغات: المشجب، کھوٹی وغیرہ جس پر کپڑے لٹکائے جائیں یا لکڑی کا اسٹینڈ جمع مشاجب۔

ترجمہ: حضرت محمد بن منکدرؓ سے روایت ہے کہ حضرت جابرؓ نے صرف ایک تہبند میں نماز پڑھی جس کی گرہ انہوں نے اپنی گردن پر لگائی تھی جب کہ ان کے کپڑے سر پایہ لکڑی پر رکھے ہوئے تھے کسی کہنے والے نے ان سے کہا آپ نے ایک ہی تہبند میں نماز پڑھ لی تو حضرت جابرؓ نے فرمایا میں نے ایسا صرف اس لئے کیا تا کہ مجھ کو تم جیسا بے وقوف دیکھ لے، رسول اللہ ﷺ کے عہد میں ہم میں سے کس کے پاس دو کپڑے ہوتے تھے؟ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک تہبند باندھ کر اگر نماز ادا کی گئی تو نماز ادا ہو جائے گی، حضرت جابرؓ نے باوجود اس کے کہ آپ ﷺ کے پاس کپڑے موجود تھے صرف ایک ازار باندھ کر نماز پڑھی اور کسی کے ٹوکے پر بتایا کہ نبی کریم ﷺ کے دور میں اکثر صحابہ کپڑے کی قلت کی بنا پر ایک ہی کپڑے میں نماز ادا کرتے تھے۔

خلاصہ حدیث

صلی بنا جابر فی ازار قد عقده، حضرت جابرؓ نے صرف ایک تہبند میں نماز ادا کی اور اس تہبند کی گرہ اپنے گردن پر لگا رکھی تھی۔

کلمات حدیث کی تشریح

سوال: حضرت جابرؓ نے تہبند کو اٹھا کر گردن پر گرہ کیوں لگائی تھی؟

جواب: رکوع و سجود میں تہبند کے پھٹ کر کھل جانے کا اندیشہ تھا اور کشف عورت کا احتمال تھا، لہذا آپ نے لنگی کے سرے کو گردن پر باندھ لیا۔

سوال: حضرت کے پاس کپڑے تھے، پھر آپ نے ایک کپڑے میں نماز کیوں ادا کی؟

جواب: حضرت جابرؓ نے ایسا لوگوں کو مسئلہ بتانے کے لئے کیا تا کہ لوگ جان لیں کہ صرف ایک کپڑے میں بھی نماز ہو جاتی ہے۔

وثیابہ موضوعة علی المشجب: ان کے کپڑے لکڑی کے اسٹینڈ پر رکھے ہوئے تھے ”مشجب“ کہتے ہیں سر پایہ لکڑی کو، جس دور میں مشجب کپڑے کے اسٹینڈ کے طور پر استعمال ہوتا تھا کسی صاحب نے جب دیکھا کہ حضرت جابرؓ کے پاس کپڑے موجود ہیں پھر بھی انہوں نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی ہے تو اشکال کر دیا کہ آپ نے صرف ایک ہی کپڑے میں کیوں نماز پڑھی؟ انسا

صنعت لبرانی اجماع منک، حضرت جابرؓ نے کہا کہ ایسا میں نے تم جیسے نادانوں کو بتانے کے لئے کیا ہے حضرت جابرؓ نے یہ سخت لفظ اس وجہ سے استعمال کیا کہ ان صاحب نے جب حضرت جابرؓ کو ایک کپڑے میں نماز پڑھتے دیکھا تو چاہئے تھا کہ وہ اس کو سنت کے مطابق عمل سمجھتے کیوں کہ حضرت جابرؓ رسول کے ﷺ کے بہت قریب رہنے والے کثیر المذاہمت صحابہ میں سے ہیں، بجائے اس کے انہوں نے اعتراض کر دیا اس پر حضرت جابرؓ نے سختی سے جواب دینا مناسب تھا۔

یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ صحابہ کرام کے کسی عمل میں ترک سنت دیکھ کر ان سے بدگمان ہونا یا ان پر لعن طعن کرنا درست نہیں ہے، یہ اعتقاد رکھنا چاہئے کہ یہ مقدس جماعت سنتوں کی سب سے زیادہ حریص جماعت ہے اس سے اگر کوئی سنت کے خلاف عمل ہو رہا ہے تو وہ یا تو بیان جواز کے لئے ہو گیا کسی مجبوری کی بنا پر ہوگا۔ علماء امت کا اجماع ہے کہ نماز دو کپڑوں میں پڑھنا افضل ہے، لیکن دو کپڑوں کا استعمال فرض نہیں ہے ایک کپڑے میں بھی نماز ہو جاتی ہے اللہ کے نبیؐ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنا ثابت ہے، آپ ﷺ نے ایسا بیان جواز کے لئے کیا یا پھر دوسرا کپڑا نہ ہونے کی بنا پر کیا۔

صحابہ کرام کے پاس شروع دور میں کپڑوں کی قلت تھی لہذا وہ ایک ہی کپڑے میں نماز ادا کرتے تھے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایسی حالت میں نماز ادا کی کہ وہ اپنے کاندھوں پر تہبند کی گرہ لگائے ہوئے تھے آپ ﷺ نے دیکھا اور انکار نہیں فرمایا، معلوم ہوا کہ یہ عمل جائز ہے ورنہ حضور ﷺ اس سے منع ضرور فرماتے۔

حدیث نمبر ۷۱۶: ایک کپڑے میں نماز پڑھنے پر حضورؐ نے منع نہیں فرمایا، عالمی حدیث نمبر ۷۷۱

وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ الصَّلَاةُ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ سُنَّةٌ كُنَّا نَفْعَلُهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُعَابُ عَلَيْنَا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ إِذْ كَانَ فِي الثِّيَابِ قِلَّةٌ قَالًا إِذَا وَسَّعَ اللَّهُ فَالصَّلَاةُ فِي الثَّوْبَيْنِ أَزْكَى. (رواه احمد) ۱

حوالہ: مسند احمد ص ۱۴۱ ج ۵۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ ایک کپڑے میں نماز حدیث سے ثابت ہے، ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے اور آپ ﷺ ہم کو منع نہیں فرماتے تھے، اس پر عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ اس زمانہ کی بات ہے جب کہ کپڑوں کی قلت تھی جب اللہ تعالیٰ نے وسعت عطا فرمادی تو دو کپڑوں میں نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے۔ (مسند احمد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک کپڑے میں نماز ادا کرنا حضور ﷺ سے ثابت ہے لہذا یہ عمل خلاف سنت نہیں ہے البتہ صحابہ کرام ایک کپڑے میں اس وقت نماز ادا کرتے تھے جبکہ کپڑوں کی قلت تھی جب اللہ تعالیٰ نے وسعت فرمادی تو دو ہی کپڑوں میں نماز ادا کرتے تھے، معلوم ہوا کہ ایک کپڑے میں نماز ادا کرنا جائز ہے لیکن افضل کم از کم دو کپڑوں میں نماز ادا کرنا ہی ہے

کلمات حدیث کی تشریح فی الثوب الواحد سنة، یعنی ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا جواز حدیث سے ثابت ہے اگرچہ دو کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل ہے، کنا نفعله، یعنی ہم صحابہ حضور ﷺ کے ساتھ ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے۔ ولا يعاب علينا، حضور ﷺ ہم کو ایک کپڑے میں نماز ادا کرنے سے روکتے نہیں تھے، آپ کا نہ رد کنا گویا اس کو ثابت کرنا ہے تو یہ تقریر نبوی ہوا، لہذا ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا جواز حدیث سے ثابت ہو گیا وجہ یہ ہے کہ تقریر نبوی بھی حدیث ہوتی ہے لیکن آپ ﷺ کا منع نہ فرمانا جواز کی دلیل ہے استحباب کی دلیل نہیں ہے، فی الثياب قلة، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ صحابہ ایک کپڑے میں اس وقت نماز پڑھتے تھے جب لباس کی قلت تھی، فاما اذا وسع الله، جب اللہ تعالیٰ نے لباس میں فراخی عطا فرمادی تو پھر تو دو

کپڑوں میں یعنی تہبند اور چادر میں نماز زیادہ بہتر سمجھا گیا کیونکہ اس صورت میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں حاضری زیادہ سودب ہوا کرتی ہے۔

باب السترة

سترہ کا بیان: سترہ، جمع ستر روک یا آڑ کو کہتے ہیں، جسے نمازی اپنے سامنے کی جانب گزرنے والوں سے نماز کی حفاظت کیلئے قائم کر لیتا ہے تاکہ کسی کے سامنے سے گزرنے سے اس کے خشوع و خضوع میں فرق نہ آئے اور اس کی توجہ دوسری طرف مبذول نہ ہو۔

نمازی کے سامنے سے گزرنے کی وجہ ممانعت: سترہ قائم کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور نمازی کے سامنے سے گزرنے سے منع کیا گیا ہے اسکی تین وجہیں ہیں (۱) حق شعار، نماز شعار اللہ میں سے ہے اور شعار اللہ کی تعظیم واجب ہے لہذا جو شخص نمازی کے سامنے سے گزرتا ہے وہ شعار اللہ کی توہین کرتا ہے (۲) حق نماز جس طرح آقا کے سامنے اس کے غلام یا ادب کھڑے ہوتے ہیں اور دست بستہ حاضری دیتے ہیں اسی طرح نماز میں بھی ان کی مشابہت اختیار کرنا پیش نظر ہے، نماز کی تعظیم میں سے یہ بات ہے کہ کوئی نمازی کے سامنے سے نہ گزرے کیونکہ آقا اور اس کے سامنے کھڑے ہوئے غلاموں کے بیچ سے گزرتا بڑی بے ادبی کی بات ہے (۳) حق نمازی، نمازی کے سامنے سے گزرنے کی وجہ سے کبھی نمازی کا دل پراگندہ ہو جاتا ہے اور اسکی نماز کا سارالطف ختم ہو جاتا ہے۔

سترہ نہ قائم کرنے کی وجہ سے یہ تین بڑی خرابیاں لازم آتی ہیں اس لئے ایک طرف نمازی کے سامنے سے گزرنے سے منع کیا گیا دوسری طرف نمازی کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ سترہ قائم کر لے۔

سترہ سے متعلق چند احکام و مسائل: (۱) سترہ قائم کرنا ائمہ اربعہ کے نزدیک سنت ہے بعض لوگوں نے امام احمد کی طرف وجوب کی نسبت کی ہے۔ (۲) سترہ کی مقدار طول میں کم از کم ایک ذراع اور عرض میں کم از کم ایک انگلی ہونا چاہئے، حدیث میں آتا ہے ”مِثْلَ مُوْخَرَةِ الرَّحْلِ وَ أَمَّا عَرْضًا فَفَقِيلَ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِي غِلْظِي إِصْبَعٍ“ (۳) سترہ نہ ہونے کی صورت میں مصلی کے سامنے سے نہ گزرنے کا حکم ہے کتنی دور سے گزرا جائے، جمہور علماء اس کی مقدار تین ذراع کے بقدر بتلاتے ہیں جو کہ تقریباً نماز پڑھنے والے کے محل قیام سے موضع سجود تک ہے اگر کوئی کھلے میدان یا صحرا میں گزر رہا ہے تو موضع سجود کے سامنے سے گزرتا درست ہے، مسجد کے اندر مصلی کے سامنے سے مطلقاً گزرتا ممنوع ہے، بعض لوگوں نے مسجد صغیر اور کبیر میں فرق کیا ہے، مسجد صغیر میں تو مطلقاً گزرتا ممنوع قرار دیا ہے اور مسجد کبیر کو صحرا کے حکم میں رکھا ہے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھنے کی صورت میں بغیر ارادہ کے زمین کے جس حصہ تک نظر پڑتی ہے وہ حصہ حرم مصلی ہے اتنی دور سے گزرتا درست نہیں، اسکے آگے سے گزرا جاسکتا ہے (۴) نمازی اور سترہ کے درمیان کم سے کم فاصلہ ہونا بہتر ہے تاکہ گزرنے والوں کے لئے راستہ تنگ نہ ہو اور ان کو دقت نہ ہو، (۵) سترہ قائم کرنے میں حکمت اور فائدہ یہ ہے کہ کھلی جگہ میں بغیر سترہ کے نگاہ ایک جگہ ٹھہرتی نہیں، سترہ قائم کیا جائے گا تو نگاہ اور خیال مجتمع رہیں گے، نیز سترہ قائم رہے گا تو کوئی اس کے سامنے سے گزرے گا نہیں، (۶) اگر سترہ کے لئے کوئی چیز نہ ملے تو نمازی اپنے سامنے ایک لکیر کھینچ لے، (۷) نمازی کے سامنے سے اگر کوئی شخص گزرے تو ہاتھ کے اشارے یا تسبیح کے ذریعہ روکنا مستحب ہے (۸) جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی صورت میں امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہوگا، مقتدیوں کے لئے الگ سے سترہ قائم کرنے کی ضرورت نہیں۔

نوٹ: مسجد صغیر وہ ہے جو چالیس ذراع سے کم ہو اس میں مصلی کے سامنے سے مطلقاً گزرتا ممنوع ہے کما مر۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۷۱۷ ﴿سترہ کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۷۲

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْتَوِي إِلَى الْمُصَلِّي وَالْعَزَّةُ بَيْنَ يَدَيْهِ تَحْمَلُ وَتُنْصَبُ بِالْمُصَلِّي بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۱۲۳، ج ۱، باب حمل العنزة، کتاب العیدین، حدیث ۹۷۳.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ صبح عید گاہ تشریف لے جاتے آپ ﷺ کے ساتھ برہمی لے جائی جاتی جو عید گاہ میں آپ ﷺ کے آگے گاڑ دی جاتی تھی آپ ﷺ اسی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب آپ ﷺ عید گاہ نماز پڑھنے کی غرض سے جاتے تو ایک خادم نیزہ لے کر جاتا تھا اس نیزہ کو آپ ﷺ کے آگے گاڑ دیا جاتا تھا یہی نیزہ سترہ ہوتا تھا اس کے گاڑنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ نماز پڑھنے والے کا خیال ادھر ادھر نہ بھٹکے اور لوگ نمازی کے سامنے سے گزرنے کے نتیجے میں جو گناہ لادتے ہیں اس گناہ سے بچ جائیں۔

کلمات حدیث کی تشریح یغذو الی المصلی، حضور عید کی نماز پڑھنے کے لئے صبح عید گاہ نکلتے تھے، والعنزة، نون وعین کے فتح کے ساتھ یہ عصی سے لمبا اور نیزہ سے چھوٹا ہوتا ہے اور نیزہ کے دھار کی طرح اس میں دھار ہوتی ہے۔ بعض لوگ تو اس کو چھوٹا نیزہ قرار دیتے ہیں۔ (موفات ص ۲۴۰ ج ۲)

جیسا کہ ماقبل میں گذرا کہ سترہ کم از کم ایک ذراع لمبا اور کم از کم ایک انگلی کے بقدر موٹا ہونا چاہئے، اگر سترہ کا انتظام نہ ہو سکے تو نمازی کے سامنے لکیر کھینچ دینا چاہئے، آگے حدیث ۷۲۶ کے تحت اس کی وضاحت آ رہی ہے۔

حدیث نمبر ۷۱۸: سترہ ہے تو نمازی کے سامنے سے گذرا جاسکتا ہے، عالمی حدیث نمبر ۷۷۳

وَعَنْ أَبِي جَحِيفَةَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ بِمَكَّةَ وَهُوَ بِالْأَبْطَحِ فِي ثَبَّةٍ حَمْرَاءَ مِنْ أَدَمٍ وَرَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَتَدَرُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمَنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا تَمَسَّحَ بِهِ وَمَنْ لَمْ يُصَبِّ مِنْهُ أَخَذَ مِنْ بَلَلٍ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ عَنَزَةً فَرَكَّزَهَا وَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مُشْهُرًا صَلَّى إِلَى الْعَنَزَةِ بِالنَّاسِ رَكَعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَالذُّوَابَ يَمْزُونَ بَيْنَ يَدَيِ الْعَنَزَةِ مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۵۴، ج ۱، باب الصلاة في الثوب الاحمر، کتاب الصلاة حدیث ۳۷۶، مسلم ص ۱۹۵، باب ستر المصلی، کتاب الصلاة، حدیث ۵۰۳.

ترجمہ: حضرت ابو جحیفہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس وقت دیکھا جب آپ ﷺ ”ابطح“ میں چڑے کے سرخ خیمے میں تھے اور حضرت بلال کو دیکھا کہ وہ نبی کریم ﷺ کے وضو کا پانی لئے ہوئے تھے اور میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اس وضو کے پانی کیلئے ایک دوسرے پر سبقت کر رہے ہیں اور جس شخص کو اس پانی کا کچھ حاصل جاتا ہے وہ اس کو اپنے چہرہ پر مل لیتا ہے اور جس کو اس پانی میں سے کچھ نہیں ملتا وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ کے تری میں سے کچھ حاصل کرتا ہے، پھر میں نے حضرت بلال کو دیکھا کہ حضرت بلال ایک نیزہ لئے ہوئے ہیں اور انہوں نے اس نیزہ کو گاڑ دیا، پھر میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ سرخ جوڑے میں دامن اٹھائے ہوئے باہر تشریف لائے اور نیزہ کو سترہ بنا کر آپ ﷺ نے لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائی اور میں نے دیکھا کہ لوگ اور چوپائے اس نیزہ کے سامنے سے گزر رہے تھے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے تین باتیں خاص طور سے معلوم ہوتی ہیں (۱) صحابہ کرامؓ نبی کریم ﷺ سے بہت زیادہ محبت و تعلق رکھتے تھے اور اسی محبت و تعلق کا نتیجہ تھا کہ وہ آپ ﷺ کے وضو کے بچے ہوئے پانی کو بھی باعث برکت سمجھتے تھے اور اس کے حصول کے لئے ایک دوسرے پر سبقت لے جانے کی کوشش کرتے تھے (۲) سرخ دھاری دار کپڑا پہننا درست ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے (۳) اگر سترہ نصب کیا گیا ہے تو سترہ کے آگے سے گزرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ورایت الناس یتندرون ذالک الوضوء، حضور ﷺ کے وضو سے بچا ہوا پانی مراد ہے لوگ اس پانی کے حصول کے لئے ایک دوسرے پر سبقت کرنے کی کوشش کرتے تھے۔

ثم رایت بلالا اخذ عنزة: حضرت بلالؓ نے برچی گاڑی اور یہی برچی سترہ تھی، آپ ﷺ نے اسی برچی کے سامنے کھڑے ہو کر نماز پڑھائی، فی حلة حمراء، آپ ﷺ سرخ جوڑے زیب تن کئے ہوئے تھے، حافظ نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے اس وجہ سے کہ حنفیہ سرخ جوڑا مردوں کے لئے استعمال کرنا مکروہ قرار دیتے ہیں، سچائی یہ ہے کہ حافظ کا یہ فرمانا درست نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ علامہ عینیؒ نے حافظ کی اس بات کا بھرپور تعاقب کیا ہے، تحقیقی بات یہ ہے کہ آپ ﷺ نے خالص سرخ رنگ کا کپڑا زیب تن نہیں کیا تھا بلکہ ایسا کپڑا پہنا تھا جس پر سرخ دھاریاں تھیں، ان ہی دھاریوں کی وجہ سے اس کو سرخ کپڑا کہا گیا اور سرخ دھاریوں دار کپڑا حنفیہ کے نزدیک نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے لہذا یہ حدیث حنفیہ کے ہرگز خلاف نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۷۱۹: **جانور کو سترہ بنانے کا حکم عالمی حدیث نمبر ۷۷۴**

وَعَنْ نَافِعِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْرِضُ رَاحِلَتَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ قُلْتُ أَفَرَأَيْتَ إِذَا هَبَّتِ الرِّكَابُ قَالَ كَانَ يَأْخُذُ الرَّحْلَ فَيَعْدُ لَهُ فَيُصَلِّي إِلَيْهِ أَخْبَرَنِي.

حوالہ: بخاری ص ۷۲ ج ۱، باب الصلاة الى الراحلة، كتاب الصلاة، حدیث ۵۰۷، مسلم ص ۱۹۵ ج ۱، باب سترۃ المصلی کتاب الصلاة، حدیث ۵۰۲۔

ترجمہ: حضرت نافع ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اپنی سواری کو عرض یعنی چوڑائی میں بٹھاتے تھے پھر اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ (بخاری و مسلم) بخاری کی روایت میں مزید یہ الفاظ ہیں نافع کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ سے عرض کیا جب سواری حرکت کرنے لگتی تھی تو آپ ﷺ کیا کرتے تھے؟ حضرت ابن عمرؓ نے جواب دیا اس وقت آپ ﷺ کجاوا لیتے اس کو اپنے سامنے سیدھا رکھتے پھر اس کی پچھلی لکڑی کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نمازی کو اختیار ہے وہ جس چیز کو چاہے سترہ کے طور پر استعمال کر لے، حیوان ہو یا غیر حیوان درخت ہو یا لکڑی، ہر چیز سترہ کے طور پر استعمال ہو سکتی ہے، اس حدیث میں دو چیزوں کے سترہ بنانے کا صراحتاً تذکرہ ہے (۱) حضور ﷺ اونٹنی کو سترہ بنا کر نماز پڑھتے تھے (۲) سواری کے قابو میں نہ ہونے کے وقت کجاوہ کو سترہ بنا کر نماز پڑھتے تھے۔

خلاصہ حدیث

کان يعرض راحلته فيصلی اليها، آپ ﷺ اپنی سواری کو چوڑائی میں بٹھاتے اور اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے، یہیں سے معلوم ہوا کہ حیوان کو سترہ بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، یہی امام

کلمات حدیث کی تشریح

ابوصنف کا مذہب بھی ہے، ابوداؤد شریف کی ایک روایت میں زیادہ وضاحت کے ساتھ ہے، الفاظ حدیث یہ ہیں "ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي اليه بعيره" رسول اللہ ﷺ اپنے اونٹ کی طرف رخ کر کے نماز ادا فرماتے تھے۔ حیوان کو سترہ بنانے کے سلسلہ میں امام مالکؒ و امام شافعیؒ سے کراہت کا قول منقول ہے اور امام احمدؒ کا مذہب حنفیہ کے مطابق ہے، امام بخاریؒ کا رجحان بھی جواز بلا کراہت محسوس ہوتا ہے؛ کیونکہ انہوں نے اس حدیث کو جس باب کے تحت ذکر کیا ہے اس کا عنوان یوں قائم کیا ہے، "باب الصلاة الى الراحلة والبعية والشجر والرحل" باب میں اونٹنی، اونٹ، درخت اور کجاوہ کو سترہ کے طور پر ذکر کر کے انہوں نے توسع کی طرف اشارہ کیا ہے حدیث باب میں اونٹنی کو سترہ بنانے کا تذکرہ صراحتاً ہے۔ جس سے اونٹ کا حکم بھی معلوم ہو گیا، اسی طرح لکڑی کے کجاوہ کا صراحتاً ذکر ہے، اس سے درخت کا حکم معلوم ہو گیا، ویسے میں نے ابوداؤد کے حوالہ سے گذشتہ سطور میں وہ حدیث بھی ذکر کی ہے جس میں

اونٹ کو سترہ بنانے کا صراحتاً تذکرہ موجود ہے اور درخت کو سترہ بنا کر نماز پڑھنے کا تذکرہ نسائی میں صراحتاً یوں ہے، حضرت عائشہؓ روایت کرتے ہیں ”لَقَدْ رَأَيْنَا يَوْمَ بَدْرٍ وَمَا فِينَا إِنْسَانٌ إِلَّا رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي إِلَى شَجَرَةٍ يَذْغُو حَتَّى أَصْبَحَ“ میں نے غزوہ بدر والی رات میں دیکھا کہ اللہ کے نبی کے علاوہ ہم میں سے ہر کوئی سو گیا تھا آپ ﷺ درخت کو سترہ بنا کر نماز پڑھ رہے تھے اور آپ ﷺ صبح تک دعا میں مشغول رہے۔

پوری بحث کا حاصل یہ ہے کہ نماز کے لئے سترہ بنانے میں توسع ہے جو چیز چاہے نمازی سترہ کے طور پر استعمال کرے۔ افرات اذابت الرکاب۔ حضرت نافحؓ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے سوال کیا کہ اگر سواری کا جانور اٹھ کر چلا جاتا یا بے قابو ہونے کی وجہ سے بیٹھتا ہی نہیں یا پانی وغیرہ پینے چلا جاتا، تو آپ ﷺ کیا کرتے تھے؟ کان یاخذ الرحل، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا ایسی صورت میں کجاوہ کو سامنے رکھ کر اس کی پچھلی لکڑی کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ الی آخرتہ، کجاوہ میں دو لکڑیاں ہوتی ہیں، (۱) آگے کی لکڑی جسے پکڑ کر سوار بیٹھتا ہے (۲) پیچھے کی لکڑی جس پر سوار ٹیک لگاتا ہے آپ ﷺ اسی پیچھے والے حصہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۷۲۰ ﴿سترہ کے آگے سے گزرنے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۷۵
وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُوْخَرَةِ الرَّحْلِ فَلْيُصَلِّ وَلَا يَبَالِ مِنْ مَرَّ وَرَاءَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۹۵ ج ۱، باب سترة المصلي كتاب الصلاة، حدیث ۴۹۹.

ترجمہ: حضرت طلحہ بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اپنے سامنے کوئی چیز سترہ کے طور پر رکھ لے، مثال کے طور پر کجاوہ کی پچھلی لکڑی رکھ لے تو اب وہ نماز پڑھے اور اس سترہ کے سامنے سے گزرنے والے کی پرواہ نہ کرے (مسلم) اس حدیث سے دو باتیں سمجھ میں آتی ہیں (۱) سترہ قائم ہونے کے بعد اگر سترہ کے آگے سے کوئی گزر رہا ہے تو اس صورت میں نمازی کے خشوع و خضوع میں کوئی کمی نہیں آتی ہے، لہذا نمازی کو گزرنے والے کی کوئی پرواہ نہ کرنا چاہئے (۲) سترہ کے آگے سے گزرنے والا گناہ گار نہیں ہوتا ہے اس وجہ سے اس سے تعرض کرنے سے منع کیا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
ولایبال من مروراء ذلك، اگر کوئی نمازی کیسا نے سے گزرے تو گزرنے والے کو اشارہ یا تسبیح سے روکنا جمہور علماء کے نزدیک مستحب ہے لیکن اگر نمازی نے سترہ قائم کر رکھا ہے تو سترہ کیسا نے سے گزرنے والے کو گزرنے سے نہ روکے، کیوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ مسئلہ اس صورت میں ہے جبکہ کوئی سترہ کے آگے سے گزرے اور اگر کوئی نمازی اور سترہ کے درمیان سے گزر رہا ہے تو اس کا حکم آگے روایت میں یوں آرہا ہے۔ ”إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَإِذَا أَحَدُكُمْ أَنْ يُجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَذْفَعْ فِي نَحْوِهِ فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ“ جب تم میں سے کوئی شخص سترہ قائم کر کے اس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ رہا ہو اور پھر کوئی شخص نمازی اور سترہ کے درمیان سے گزرنا چاہے تو اسکے سینہ پر ملکہ لگاؤ اور اگر وہ پھر بھی نہ مانے تو اس سے اچھی طرح مقابلہ کرو کیونکہ وہ شیطان ہے، اس حدیث کی وضاحت کیلئے حدیث ۷۲۲ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۷۲۱ ﴿نمازی کے آگے سے گزرنے کا گناہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۷۶

وَعَنْ أَبِي جُهَيْمٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يَقِفَ أَرْبَعِينَ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ أَبُو النَّضْرِ لَا أَقْرَى قَالَ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ سَنَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۷۳ ج ۱، باب المار بین یدی المصلی، کتاب الصلاة حدیث ۵۱۰، مسلم ص ۱۹۷ باب منع المار بین یدی المصلی، کتاب الصلاة، حدیث ۵۰۷۔

ترجمہ: ابو جہم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والا جان لے کہ اس کا گناہ کتنا ہے تو وہ نمازی کے سامنے سے گزرنے سے چالیس سال تک کھڑا رہنا بہتر سمجھے، ابو نصر کہتے ہیں کہ مجھے اس کا علم نہیں ہے کہ چالیس دن فرمایا تھا یا چالیس مہینے یا چالیس سال۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں مصلی کے سامنے سے گزرنے کی قیاحت کا بیان ہے آپ ﷺ نے فرمایا اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اپنے اس عمل کی بنا پر ہونے والے نقصان کا علم ہو جائے تو چالیس برس تک ٹھہرے رہنے کو گزرنے پر ترجیح دے گا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے کا گناہ بڑا گناہ ہے علامہ نوویؒ نے نمازی کے سامنے سے گزرنے کو حرام قرار دیا ہے اس حدیث میں ایک لطیف پیغام یہ بھی ہے کہ اگر کوئی غلطی سے نمازی کے سامنے سے گزر رہا ہے اور نمازی نے اس کو روک دیا تو گزرنے والے کو برائے بچائے شکر گزار ہونا چاہئے، اس لئے کہ اس نے بہت بڑے خسارہ سے بچا لیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لو یعلم المار، اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اپنے اس عمل پر ملنے والے گناہ اور عذاب کا علم ہو جائے، علم سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلہ میں دو قول ہیں (۱) علم سے تفصیلی علم مراد ہے یعنی نمازی کے سامنے سے گزرنے کی بنا پر جو عذاب اور گناہ ملتا ہے اس کی مکمل تفصیلات کا علم ہو جائے (۲) علم مشاہدہ مراد ہے یعنی اس عمل کی بنا پر جو عذاب ملتا ہے اس کو دکھا دیا جائے۔

حاصل یہ نکلا کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے والا تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ عذاب کی تفصیلات نہیں معلوم یا اس وجہ سے ہوتا ہے کہ عذاب کا مشاہدہ نہیں ہوا اگر عذاب کا تفصیلی علم ہو جائے یا عذاب کا مشاہدہ ہو جائے تو آدمی کو چالیس سال تک کھڑا رہنا پڑے تو کھڑا رہے لیکن نمازی کے سامنے سے نہ گزرے، حدیث کے اس جز کا مقصد نمازی کے سامنے سے گزرنے کو روکنا اور اس کی حاجت و شاعت کو بیان کرنا ہے، لکن ان یقف اربعین خیراً لہ، یہاں مطلق ”اربعین“ کا ذکر ہے یعنی نمازی کے سامنے سے گزرنے کا نہیں خواہ اس کو چالیس سال تک کھڑا رہنا پڑے، چالیس سے کیا مراد ہے؟ راجح قول یہی ہے کہ چالیس سے مراد چالیس سال ہے ابو ہریرہؓ کی ایک روایت میں مائة عام سوسال کی صراحت ہے؛ لہذا یہاں بھی چالیس سے چالیس سال مراد ہے چالیس اور سوسال دونوں طرح کی روایات میں تضاد نہ سمجھا جائے کیونکہ یہ بات مشہور ہے، مفہوم عدد معتبر نہیں۔

ابو ہریرہؓ کی جس روایت کا ذکر ہوا اس کے الفاظ یہ ہیں ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ يَمُرَّ بَيْنَ يَدَيِ أَخِيهِ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَنْ يُقِيمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرًا لَهُ مِنَ الْخُطْوَةِ الَّتِي خَطَاَهَا“۔ ابن ماجہ۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی یہ جان لے کہ اس کو اپنے بھائی کے سامنے سے گزرنے پر کیا گناہ ہوتا ہے تو اس کے لئے ایک قدم چلنے کے مقابلہ میں سوسال تک کھڑا رہنا بہتر ہوگا۔

حدیث نمبر ۷۲۲ نماز میں سامنے سے گزرنے والے کو روکنا عالمی حدیث ۷۷۷

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَلَا رَدَّ أَحَدًا أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَنْفَعَهُ فَإِنَّ أَبَى قَلْبًا لَهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِلْمُسْلِمِ مَعْنَاهُ۔

حوالہ: بخاری ص ۷۳ باب يرد المصلی من مريین يديه، کتاب الصلاة، حدیث ۵۰۹، مسلم ص ۱۹۷ ج ۱،

باب منع المار بین یدی المصلی، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۵۰۵۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی ایسی چیز کی طرف نماز پڑھ رہا ہو جس کو اس نے لوگوں سے آڑ بنا رکھا ہو تو اگر کوئی شخص اس کے سامنے سے گزرنا چاہے تو اس کو باز رکھنا چاہئے، تو اگر وہ نہ مانے تو اس کو قتل کرنا چاہئے، کیونکہ یہ شیطان ہے۔ روایت کے یہ الفاظ بخاری کے ہیں اور مسلم نے بھی اس کے ہم معنی روایت نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی نے سترہ قائم کر کے نماز شروع کی ہے اب اگر کوئی شخص سترہ اور نمازی کے درمیان سے گزر رہا ہے تو نمازی کو ہاتھ کے اشارہ سے منع کرنا چاہئے، اگر نہ روکے تو ہاتھ سے دھکے دے کر روکے، دھکے دینے پر بھی نہ روکے تو اور سختی سے پیش آئے، لیکن روکنے میں اس بات کا دھیان رہے کہ کوئی ایسا طریقہ اختیار نہ کرے کہ جس سے عمل کثیر ہو جائے، کیونکہ عمل کثیر ہونے کی ملکات میں نماز باطل ہو جائے گی اور روکنے کا مقصد فوت ہو جائے گا۔

اصل میں مصلی اپنے سامنے سے گزرنے والے کو اس لئے روکتا ہے کہ اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان جو تعلق قائم ہوا ہے اس میں خلل واقع نہ ہو اور جب عمل کثیر کے ذریعہ روکا تو نماز قاسد ہوئے کی وجہ سے تعلق مع اللہ بھی منقطع ہو گیا، اسی وجہ سے فقہاء نے کہا ہے کہ اگر روکنے سے نماز کے فساد کا خطرہ ہو تو نہ روکے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا صلی احدکم الی شئی یسترہ من الناس، ایک شخص سترہ قائم کر کے نماز پڑھ رہا ہے دوسرا شخص سترہ اور نمازی کے درمیان سے گزر رہا ہے پہلے شخص کو گزرنے والے کو روکنا چاہئے، اور دوسرے شخص کو رک جانا چاہئے، اگر نہیں روکے گا تو گنہگار ہوگا اس مسئلہ کی لوگوں نے چار صورتیں ذکر کی ہیں (۱) گزرنے والے کی طرف سے تعدی ہو، اس کی صورت یہ ہے کہ نمازی راستہ سے الگ ہو کر سترہ قائم کر کے نماز پڑھ رہا ہے اب اگر کوئی سترہ کے درمیان سے جان بوجھ کر گزر رہا ہے تو یہی گزرنے والا شخص صرف گنہگار ہوگا (۲) نمازی کی طرف سے تعدی ہو اس کی صورت یہ ہے کہ نمازی بغیر سترہ قائم کئے راستہ پر نماز پڑھ رہا ہو گزرنے والے کے لئے اس راستہ سے گزرنے کے علاوہ کوئی چارہ نہ ہو ایسی صورت میں اگر وہ گزرتا ہے تو گناہ کی ذمہ داری صرف نمازی پر ہوگی۔ (۳) جاہلین سے تعدی ہو اس کی صورت یہ ہے کہ نمازی بغیر سترہ قائم کئے راستہ پر نماز شروع کر دے لیکن جس راستہ پر نماز پڑھ رہا ہے اس کے علاوہ بھی راستہ ہے اب گزرنے والا جان بوجھ کر دوسرا راستہ ترک کر کے اسی طرف سے گزر رہا ہے اس صورت میں دونوں کی جانب سے تعدی ہے لہذا دونوں گنہگار ہوں گے (۴) کسی کی طرف سے بھی تعدی نہ ہو اس کی صورت یہ ہے کہ نمازی نے راستہ سے ہٹ کر اور سترہ قائم کر کے نماز شروع کی لیکن گزرنے والے کے لئے راستہ سے گزرے بغیر کوئی چارہ نہ ہو ایسی صورت میں نہ نمازی گنہگار ہوگا اور نہ گزرنے والا۔ (فافہم)

اس حدیث میں ”یسترہ“ کی تید ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر نمازی کے سامنے سترہ ہے تب تو نمازی کو روکنے کا حق ہے اور اگر سترہ نہیں ہے تو نمازی کو گزرنے والے کو روکنے کا حق بھی نہیں ہے جن احادیث میں ”الی شئی یسترہ“ کی قید نہیں ہے وہ اسی حدیث سے مقید ہیں، فلیدفعہ، یہ امر ہے اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی نمازی کے سامنے سے گزر رہا ہے تو اس کو روکنا ضروری ہے۔

سامنے سے گزرنے والے کو روکنا واجب ہے یا نہیں؟ اختلاف مذاہب

جمہور کا مذہب: علامہ نوویؒ نے صراحت کی ہے کہ کسی بھی فقہ کے نزدیک نمازی کے لئے سامنے سے گزرنے والے کو روکنا واجب نہیں ہے کچھ لوگ تو فرماتے ہیں کہ ”دفع“ ایک حکم رخصت ہے، افضل یہ ہے کہ دفع نہ کرے کیونکہ یہ عمل صلوٰۃ میں سے نہیں ہے۔
دلیل: جمہور کی دلیل آگے فصل ثانی میں آ رہی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”اتنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن فی

بادیۃ لنا ومعہ عباس فصلی فی صحراء لیس بین یدیه سترة وحمارة لنا وکلبۃ تعشان بین یدیه فما بالی بذالک“
اس حدیث کا ترجمہ وشرح ۲۹۷ کے تحت دیکھئے۔

اصحاب ظواہر کا مذهب: ان کے نزدیک نمازی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے سامنے سے گزرنے والے کو ہٹائے یعنی ہٹانا واجب ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے اس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”فلیدفعہ“ یہ امر ہے جو وجوب پر دلالت کرتا ہے یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ ابتداء اسلام میں نماز کے اندر کلام کرنے کی اجازت تھی تو یہ اسی زمانہ کا حکم ہے یا پھر یہ امر رخصت کے لئے ہے یعنی ہٹانے کی گنجائش ہے، فان ابی فلیقاتلہ، اگر کوئی شخص نمازی کے سامنے سے گزر رہا ہے اور نمازی اس کو روک رہا ہے لیکن گزرنے والا رک نہیں رہا ہے تو گزرنے والے کو قتل کر دینا چاہئے، قتل سے کیا مراد ہے؟ قتل سے مراد سختی سے روکنا ہے جان سے مارنا نہیں ہے اور سختی سے روکنے میں نفع کے بجائے نقصان ہے، البتہ اگر عمل کثیر کے بغیر سختی سے نمازی گزرنے والے کو روک رہا ہے اور ایسے میں قتل واقع ہو گیا تو بالاتفاق قصاص واجب نہ ہوگا، حاصل یہ ہے کہ یہاں قتل سے مراد قتل کرنا نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ امام محمدؒ مؤطا میں فرماتے ہیں ”فَإِنْ يُقَاتِلُهُ كَانَ مَا يَدْخُلُ عَلَيْهِ فِي صَلَاتِهِ مِنْ قِتَالِهِ إِيَّاهُ أَشَدَّ عَلَيْهِ مِنْ مَمَرٍ هَذَا بَيْنَ يَدَيْهِ“ اگر نمازی قتل کرتا ہے تو نماز میں قتل سے جو نقصان پیدا ہوگا وہ نمازی کے سامنے سے گزرنے سے پیدا ہونے والے نقصان سے زیادہ ہوگا۔

فانہ شیطان، اس کے معنی یا تو یہ ہے کہ شیطان نے اس کو اس گناہ پر ابھارا ہے اور پھر وہ منع کرنے سے مان بھی نہیں رہا ہے لہذا اس شیطانی حرکت کی وجہ سے گویا وہ شیطان کے منزلہ میں ہے یا یہ مطلب ہے کہ شیطان اُس ہے۔ (شرح طیبی ص ۲۷۶ ج ۲)
حدیث باب کو راوی حدیث ابوسعید خدریؓ نے اپنے ایک عمل کی دلیل میں پیش کیا ہے بخاری میں حدیث کے اس جز سے پہلے اسی حدیث میں تفصیل کیساتھ پورا واقعہ مذکور ہے الفاظ حدیث بخاری شریف ص ۷۳ پر دیکھ لئے جائیں استفادہ کیلئے ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔
ابوصالح بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے دن سترہ قائم کر کے نماز پڑھ رہے ہیں ابومعیط کی اولاد میں سے ایک جوان نے ان کے سامنے سے گزرنا چاہا، تو حضرت ابوسعید خدریؓ نے اس کے سینہ پر ہاتھ مار کر ہٹا دیا اس پر جوان نے ادھر ادھر دیکھا تو سامنے کے علاوہ گزرنے کا کوئی راستہ نہیں پایا، چنانچہ اس نے دوبارہ گزرنا چاہا تو حضرت ابوسعید خدریؓ نے پہلے سے زیادہ سختی سے دھکا دیا اس پر وہ جوان حضرت ابوسعید خدریؓ کو گالی دیتے ہوئے مردان کے پاس پہنچا اور حضرت ابوسعید خدریؓ سے جو تکلیف پہنچی تھی اس کی شکایت کی، حضرت ابوسعید خدریؓ بھی اس کے پیچھے ہی مردان کے پاس پہنچے، مردان نے کہا اے ابوسعید خدریؓ آپ کے اور آپ کے بھتیجے کے درمیان کیا معاملہ ہے؟ حضرت ابوسعید خدریؓ نے فرمایا میں نے نبی پاک ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔ (آگے وہی حدیث ہے جو متن میں موجود ہے)۔

حدیث نمبر ۷۲۳ ﴿سترة نماز کو ٹوٹنے سے بچاتا ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۷۸
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْمَرْأَةُ وَالْجِمَارُ وَالْكَلْبُ وَيَبْقَى ذَلِكَ مِثْلُ مُوَحَّرَةِ الرَّحْلِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۹۷ ج ۱، باب قدر ما یستر المصلی، کتاب الصلاۃ، حدیث ۵۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عورت، گدھا اور کتا نماز کو توڑتا ہے اور نماز کو توڑنے سے جو چیز بچاتی ہے وہ کبادہ کی بچھلی جیسی چیز کا سترہ ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تین چیزیں عورت گدھا اور کتا نمازی کے ذہن کو بہت زیادہ بٹا دیتی ہیں اگر کوئی شخص سترہ کے بغیر نماز پڑھ رہا ہے تو اس کے سامنے سے کسی چیز کا بھی گزرنا اسکے خشوع و خضوع میں اثر انداز ہوگا لیکن مذکورہ بالا تین چیزیں خصوصیت سے نماز کے خشوع و خضوع پر اثر انداز ہوتی ہیں لہذا آدمی کو سترہ قائم کر کے نماز پڑھنا چاہئے، بغیر سترہ قائم کئے نماز پڑھنے سے گریز کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح **نقطع الصلوٰۃ**، اس میں سترہ قائم کرنے پر ابھارنا مقصود ہے کیوں کہ آگے آنے والی تین چیزوں کا نمازی کے آگے سے گزرنا اسکے حضور قلب اور نماز کو ختم کر دیتا ہے، المرأة والحمار والکلب، عورت گدھا اور کتا یہ تین چیزیں نمازی کے دل کو خشوع و خضوع سے اس کی زبان کو ذکر و تلاوت سے اور اس کے بدن کو ان چیزوں کی رعایت کرنے سے جن کی حفاظت کا حکم دیا گیا ہے غافل کر دیتی ہیں۔ (مرقات ص ۲۴۴، ۲۴۵ ج ۲)

کیا مذکورہ اشیاء کے گزرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے؟

جمہور کا مذہب: امام ابوحنیفہؒ امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک ان اشیاء ثلاثہ کے مصلی کے سامنے سے گزرنے کی وجہ سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے۔

دلیل: (۱) ابو سعید خدریؓ کی فصل ثانی میں حدیث ہے ”لا یقطع الصلوٰۃ شئی“ نمازی کے سامنے سے گزرنے والی کوئی چیز نماز کو توڑتی نہیں ہے (۲) فضل بن عباسؓ کی روایت ہے ”اتانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانحن فی بادیه لنا ومعہ عباس فصلى فی صحراء لیس بین یدیه سترة وحمار لنا وکلبۃ تعشان بین یدیه فما بالیٰ بذاک“ (آپ نماز پڑھ رہے تھے گدھی اور کتا آپ ﷺ کے سامنے کھیل رہی تھیں مگر آپ ﷺ نے اس کی پرواہ نہیں کی یعنی ان کو نماز توڑنے والی اشیاء نہیں سمجھا) (۳) حدیث عائشہؓ ”قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلیٰ من اللیل وانا معترضة بینہ و بین القبلة کما غیراض الجنازۃ“ آپ رات کو نماز پڑھتے تھے آپ کے اور قبلہ کے درمیان میں اس طرح لٹی رہتی تھی جیسے جنازہ پڑا رہتا ہے۔

ان دلائل سے معلوم ہوا کہ نمازی کے سامنے سے کسی بھی چیز کا گزرنا خواہ وہ عورت ہو یا گدھا یا کتا نماز کو توڑنے والا نہیں ہے۔

اہل ظواہر کا مذہب: اہل ظواہر کے نزدیک اشیاء مذکورہ یعنی عورت کتے اور گدھے کا گزرنا مفسد صلاۃ ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے جس میں صراحت ہے کہ اشیاء مذکورہ سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

امام احمد و اسحاق کا مذہب: ان حضرات کے نزدیک صرف کتا مفسد صلاۃ ہے (کتے سے مراد کالا کتا) باقی دونوں چیزوں میں امام احمد و اسحاق توقف کرتے ہیں۔

دلیل: یہ حضرات بھی حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں لیکن چوں کہ عورت کے سلسلہ میں اس کے معارض حدیث حدیث عائشہؓ موجود ہے جس کا ذکر میں نے گذشتہ سطور میں جمہور کی دلیل نمبر ۳ کے تحت کیا ہے اور گدھے کے سلسلہ میں اس کے معارض فضل بن عباسؓ کی روایت ہے جس کو میں نے جمہور کی دلیل کے تحت ذکر کیا ہے۔ ان معارض دلائل کی وجہ سے یہ حضرات عورت اور گدھے کے سلسلہ میں توقف کرتے ہیں البتہ کتے کے معارض کوئی حدیث نہ ہونے کی وجہ سے کتے کا گزرنا مفسد صلاۃ قرار دیتے ہیں اور کتے سے مراد کالا کتا ہے جیسا کہ ابو ذرؓ کی حدیث سے ثابت ہے ”قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی الرجل ولیس بین یدیه کاحرۃ الرخل قطع الصلوٰۃ الکلب الاسود والمرأة والحمار فقلت مانال الاسود من الاحمر والابيض فقال یا بن اعنی سالتی کما سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الکلب الاسود شیطان“ (رواہ الترمذی و ابو داؤد)

فرمایا نبی پاک ﷺ نے کہ جب آدمی نماز پڑھے در انحالیکہ اس کے سامنے کجاوہ کے پچھلے حصہ کی طرح کوئی چیز نہ ہو تو اس کی نماز کو کالا کتا یا عورت یا گدھا توڑ دیتا ہے میں نے عرض کیا کہ کالے کتے کی لال یا سفید کتے کو چھوڑ کر وجہ کیا ہے؟ فرمایا اے نبیجے! تم نے اسی طرح مجھ سے سوال کیا جس طرح میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تھا میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ کالا کتا شیطان ہے۔ (ترمذی و ابوداؤد)

جواب: دونوں مذاہب کا دار و مدار حدیث باب پر ہے، حدیث باب میں کئی جوابات دیئے گئے ہیں، تین مشہور ہیں (۱) یہ حدیث جمہور کے دلائل کے تحت جو حدیثیں ذکر کی گئی ہیں ان سے منسوخ ہے امام طحاوی نے اس قسم کی احادیث کو منسوخ قرار دیا ہے اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ وغیرہ جو کہ قطع صلاۃ دالی احادیث کے راوی ہیں انہوں نے بعد میں خود عدم قطع کا فیصلہ دیا ہے اور راوی کا فتویٰ اگر روایت کے خلاف ہے تو یہ روایت منسوخ ہونے کی علامت ہے۔

(۲) یہاں قطع صلاۃ کے حقیقی معنی مراد نہیں ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ تینوں چیزیں خصوصیت کے ساتھ خشوع فی الصلاۃ کے لئے قاطع ہیں (۳) نماز میں اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان جو تعلق قائم ہوتا ہے یہ چیزیں اس تعلق کو منقطع کر دیتی ہیں۔

نوٹ: اس پوری بحث میں دو طرح کی روایات ذکر کی گئی ہیں (۱) وہ روایات جن سے مصلی کے سامنے سے اشیاء مذکورہ کے گزرنے سے قطع صلاۃ معلوم ہوتا ہے (۲) وہ روایات جن سے عدم قطع معلوم ہوتا ہے دونوں طرح کی روایات میں بظاہر تعارض محسوس ہوتا ہے، اگر جواب ۲ یا ۳ لے لیا جائے تو دونوں طرح کی روایات میں تطبیق پیدا ہو جائے گی اور تعارض ختم ہو جائے گا۔

اشکال: کسی بھی چیز کے مصلی کے سامنے سے گزرنے سے خشوع و خضوع میں کمی آجاتی ہے پھر ان اشیاء مذکورہ کو خصوصیت کے ساتھ کیوں ذکر کیا گیا ہے؟

جواب: ان تینوں چیزوں میں شیطانی اثرات کا دخل ہے اس لئے ان چیزوں کو خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے، عورتوں کے متعلق آپ ﷺ کا ارشاد ہے "النِّسَاءُ حَبَائِلُ الشَّيْطَانِ" عورتیں شیطان کا پھندہ ہیں، گدھے کے بارے میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے "إِذَا سَمِعْتُمْ نَهْيَ الْجِمَارِ فَتَعَوُّذُوا بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهَا رَأَتْ شَيْطَانًا" جب تم گدھے کی آواز سنو تو شیطان سے اللہ کی پناہ مانگو، اس لئے کہ گدھے نے شیطان کو دیکھا ہے۔

کتے کے بارے میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے "الْكَلْبُ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ" کالا کتا شیطان ہے۔

حدیث نمبر ۷۲۴ عورت کا مصلی کے سامنے آنے سے نماز نہیں ٹوٹتی عالمی حدیث نمبر ۷۷۹

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ وَأَنَا مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ كَأَغْبِرَاضِ الْجَنَازَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۵۶ ج ۱، باب الصلاۃ علی الفراش، کتاب الصلاۃ، حدیث ۳۸۳، مسلم ص ۱۹۷ ج ۱، باب الاعتراض بین یدی المصلی، کتاب الصلاۃ، حدیث ۵۱۲.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ روایت کرتی ہیں کہ نبی پاک ﷺ رات کو نماز پڑھتے تھے اور میں ان کے اور قبلہ کے درمیان ایسے لیٹی رہتی تھی جیسے جنازہ (نمازی کے سامنے) رکھا ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپ ﷺ کے نماز پڑھنے کے وقت پورے طور پر آپ ﷺ کے سامنے لیٹی رہتی تھیں اور آپ ﷺ نماز پوری فرماتے تھے، اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ اگر نمازی کے آگے عورت آجائے یا اس کے سامنے سے عورت گزر جائے تو نماز نہیں ٹوٹتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

کاعترض الجنابة، حضرت عائشہؓ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ میں آپؐ کے اور قبلہ کے درمیان ایسے ہی لیٹی رہتی تھی جیسے کہ نمازی کے بالکل سامنے جنازہ رکھا ہوا ہوتا ہے، مقصد یہ ہے کہ میں دائیں بائیں ہو کر نہیں لیٹی رہتی تھی، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کا نمازی کے سامنے سے گذرنا نماز کو فاسد نہیں کرتا ہے۔ (موفات ص ۴۵ ج ۲)

بعض لوگ کہتے ہیں کہ عورت کا نمازی کے سامنے سے گذرنا نماز فاسد کرتا ہے، یہ حدیث ان کے خلاف مرتع حجت ہے اختلاف مع دلائل دیکھنے کے لئے گذشتہ حدیث ۲۳ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۷۲۵ گدھے کے نمازی کے سامنے سے گذرنے سے نماز نہیں ٹوٹتی

عالمی حدیث نمبر ۷۸۰

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى آتَانَ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الْإِخْلَامَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بِمَنْى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ فَمَرَزْتُ بَيْنَ يَدَيَّ بَعْضَ الصَّفِّ فَتَزَلْتُ وَأَزْمَلْتُ الْآتَانَ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری: ص ۷۱ ج ۱، باب سترة الامام سترة من خلفه، کتاب الصلاة، حدیث ۴۹۳، مسلم ص ۱۹۶ ج ۱ باب سترة المصلی، کتاب الصلاة، حدیث ۵۰۴.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں ایک گدھی پر سوار ہو کر آیا اور اس وقت میں جوانی کے قریب عمر کو پہنچا ہوا تھا، رسول اللہ ﷺ اس وقت منیٰ میں دیوار کے علاوہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھا رہے تھے میں نمازیوں کے صف کے سامنے سے گذر پھر میں اتر گیا اور میں نے گدھی کو چرنے کے لئے چھوڑ دیا اور صف میں شامل ہو گیا، میرے اس عمل پر مجھ کو کسی نے ٹوکا نہیں۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ بلوغت سے پہلے گدھی پر سوار ہو کر نمازیوں کے سامنے سے گذرے لیکن ان کی کم عمری کی وجہ سے کسی نے ان سے باز پرس نہیں کی اور چوں کہ وہ گدھے پر سوار تھے اس وجہ سے گدھے بھی نمازیوں کے سامنے سے گذری، اس پر بھی کسی نے اعتراض نہیں کیا، معلوم ہوا کہ گدھی کے نمازی کے سامنے سے گذر جانے کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اقبلت راكبا على آتان، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک گدھی پر سوار ہو کر منیٰ پہنچا "آتان" کے معنی گدھی کے ہیں یہاں پر صرف آتان کا لفظ ہے لیکن بخاری کی روایت میں "جمار آتان" ہے "آتان" یا تو حمار کی صفت ہے یا بدل ہے چونکہ خالی حمار ذکر کیا جاتا تو گدھی متعین نہ ہوتی اور حمار کا لفظ شاذ ہے اس لئے گدھی کو متعین کرنے کے لئے "جمار آتان" یا خالی "آتان" بولا جاتا ہے۔

ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس بمنى الى غير جدار، حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ جب میں منیٰ پہنچا تو رسول اللہ ﷺ دیوار کے علاوہ کسی چیز کا سترہ بنا کر آپ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے چنانچہ امام بخاری نے یہ حدیث کتاب الصلاة میں "باب سترة الامام سترة لمن خلفه" کے تحت ذکر کی ہے، جس کا مطلب یہی ہے کہ حضور ﷺ سترہ کے ساتھ نماز پڑھا رہے تھے اور ان کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی تھا یہ حدیث امام بخاریؒ نے کتاب العلم میں "باب متى يصح سماع الصغير" کے تحت بھی ذکر کی ہے، ترجمہ الباب اس حدیث سے یوں ثابت ہوتا ہے کہ ابن عباسؓ نے اس روایت کو صغریٰ میں نقل کیا ہے لیکن محدثین نے

اس روایت کو لیا ہے معلوم ہوا کہ ہوشیار بچہ بلوغ کے بعد سے بلوغ قبل کی کوئی بات نقل کر رہا ہے تو وہ معتبر ہے۔

لمعروت بین یدی بعض الصف، حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ میں سوار ہونے کی حالت میں کچھ منوں کے سامنے سے گذرا پھر بھی میں گدھی سے اتر کر نماز میں شامل ہو گیا اور گدھی کو چرنے کیلئے چھوڑ دیا، مجھ سے کسی نے باز پرس نہیں کی، معلوم ہوا کہ گدھی کا نماز یوں کے سامنے سے گذرنا نماز کو فاسد نہیں کرتا ہے۔

اشکال: سب لوگ تو نماز میں شریک تھے تو باز پرس کون کرتا؟

جواب: اشارے سے تو منع کیا جاسکتا ہے، پھر نماز ختم ہونے کے بعد بھی باز پرس ہو سکتی تھی، لیکن مطلقاً باز پرس نہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ نماز میں کوئی خلل نہیں ہوا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ گدھے کا نمازی کے سامنے سے گذرنا نماز کو منقطع کر دیتا ہے یہ حدیث ان کے خلاف حجت ہے تحقیق کے لئے حدیث ۷۲۳ دیکھیں۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۷۲۶: **سترہ کسی جگہ پر لکیر کھینچنا** عالمی حدیث نمبر ۷۸۱

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ تِلْقَاءَ وَجْهِهِ شَيْئًا فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِبْ عَصَاهُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ عَصَا فَلْيَخْطُطْ خَطًّا لَمْ لَا يَضُرَّهُ مَا مَرَّ أَمَامَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۱۰ ج ۱، باب الخط اذا لم يجد عصا، کتاب الصلاة حدیث ۶۸۹، ابن ماجہ ص ۶۷

باب ما يستر المصلي، کتاب اقامة الصلاة حدیث ۹۹۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جب کوئی نماز پڑھے تو اپنے چہرے کے سامنے کوئی چیز رکھ لے، پس اگر کوئی چیز نہ پائے تو اپنی لاشی کھڑی کر لے، پس اگر اس کے پاس لاشی بھی نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ خط کھینچ لے ایسا کرنے سے اس کے سامنے سے گذرنے والا اس کو نقصان نہیں دے گا۔ (ابوداؤد و ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نمازی کو کسی نہ کسی چیز کو سترہ ضرور بنالینا چاہئے سترہ قائم کر لینے سے نماز میں خشوع و خضوع باقی رہتا ہے اگر کوئی چیز سترہ بنانے والی نہ ہو تو اپنی لاشی کو ہی سترہ بنالے لیکن اگر زمین سخت ہو اور لاشی نصب کرنا دشوار ہو تو پھر لاشی کو اپنے سامنے رکھ لے اور اگر لاشی بھی پاس نہ ہو تو نمازی اپنے سامنے ایک لکیر کھینچ لے اگر ایسا کرے گا تو سترہ کے آگے سے گذرنے والا اس کے خشوع و خضوع میں اثر انداز نہ ہوگا۔

اذا صلى احدكم نمازي جب نماز پڑھنے کا ارادہ کرے، فليجعل تلقاء وجهه، تو اپنے سامنے کلمات حدیث کی تشریح سترہ قائم کر لے، سترہ پیشانی اور بالکل دونوں آنکھوں کے درمیان نہ ہو، بلکہ ذرا سادائیں بائیں ہو،

شیا، درخت، دیوار، عمارت، لکڑی سب چیزیں سترہ بن سکتی ہیں۔

فان لم يجد، اگر کوئی ایسی چیز نہ پائے جس کو سترہ بنالیا جاسکے تو اپنی لاشی کو سترہ بنالے، اگر لاشی نصب نہیں کی بلکہ طول میں رکھ لی تو بھی کافی ہے، فان لم يكن معه، اگر لاشی بھی نہ ہو تو اپنی لاشی کو سترہ بنالے، اگر لاشی بھی نہ ہو تو اپنی لاشی کو سترہ بنالے۔

لکیر سترہ بن سکتی ہے یا نہیں؟

حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مصلی سترہ قائم کرنے کے لئے کوئی چیز نہ پائے تو ایک لکیر ہی کھینچ لے، یہ لکیر سترہ کے قائم مقام ہوگی، چنانچہ امام احمد کا مذہب یہی ہے اگرچہ حدیث ضعیف ہے، اور امام احمد سے منقول بھی ہے ”حَدِيثُ الْخَطِّ ضَعِيفٌ“ لیکن

اس کے باوجود اس حدیث پر عمل کے قائل ہیں، امام مالکؒ سترہ بالخط کے بالکل قائل نہیں ہیں، شوافع و حنفیہ کے یہاں دونوں طرح کے اقوال ہیں، حنفیہ کے یہاں مشہور یہی ہے کہ خط کا اعتبار نہیں ہے، وجہ یہ ہے کہ خط دور سے نظر نہیں آتا ہے لہذا سترہ کا جو فائدہ ہے وہ اس سے حاصل نہیں ہوتا البتہ ابن ہمامؒ نے خط کھینچنے کو رائج قرار دیا ہے کیونکہ وہ نمازی کے لئے کسی نہ کسی درجہ موجب اطمینان ہے۔

سوال: خط کیسا کھینچا جائے؟

جواب: خط ہلالی رائج ہے اور قبلہ کی جانب میں طویل خط یا جنوب و شمال میں سیدھا خط بھی کھینچا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۷۲۷ ﴿سترہ کو قریب رکھنا چاہئے﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۸۲

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَخَذْتُكُمْ إِلَى سِتْرَةٍ فَلْيَذْنُ مِنْهَا لَا يَقْطَعُ الشَّيْطَانُ عَلَيْهِ صَلَاتَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۱۰۱ ج ۱، باب اللنو من السترة، کتاب الصلاة حدیث ۶۹۵.

ترجمہ: حضرت سہل بن ابی حشمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے جب کوئی سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ سترہ اپنے قریب رکھے تاکہ شیطان اس کی نماز نہ توڑ دے۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نمازی سترہ کو سجدہ کے قریب کی جگہ رکھے اگر زیادہ دور رکھے گا تو برابر شیطان دل میں خیال ڈالتا رہے گا کہ ممکن ہے کوئی شخص سترہ اور میرے درمیان سے گزر جائے اس طرح کے خیالات برابر آتے رہے، تو نماز کا خشوع و خضوع جاتا رہے گا اور بغیر خشوع و خضوع والی نماز میں کوئی کمال نہیں ہوتا لہذا کمال سے خالی ہونے کی وجہ سے یہ نماز ایسی ہی ہوگی جیسے وہ نماز جو منقطع ہو جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح: اذا صلی احدکم الی سترۃ فلیدن منها، نمازی اور سترہ کے درمیان فاصلہ کم سے کم ہونا چاہئے، فاصلہ کم رکھنے کی تاکید کی دو وجہیں ہیں (۱) اگر مصلیٰ اور سترہ کے درمیان زیادہ فاصلہ ہوگا تو گزرنے والوں کو زحمت ہوگی اور راستہ تنگ ہو جائے گا (۲) نمازی کے دل میں شیطان خیال ڈالتا رہے گا کہ اتنا زیادہ فاصلہ ہے کوئی اس کے درمیان سے گزر نہ جائے ان خیالات کے تسلسل کی بنا پر نماز کی روح جاتی رہے گی۔

سوال: فاصلہ کم رکھنا چاہئے لیکن کم سے کتنا مراد ہے؟

جواب: اس سلسلہ میں دو حدیثیں ذکر کی جاتی ہیں (۱) كَانَ بَيْنَ مَقَامِ النَّبِيِّ ﷺ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ مَمَرٌ عَنَزٌ، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بکری کے گزرنے کے بقدر فاصلہ ہونا چاہئے، (۲) وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ ثَلَاثَةُ أَذْرُعٍ، یعنی آپ ﷺ نے کعبہ میں نماز ادا کی تو آپ ﷺ کے اور جد اربعہ کے درمیان تین ذراع کے بقدر فاصلہ تھا، بکری کے گزرنے کے بقدر جو فاصلہ ہے، وہ ایک ذراع کے بقدر ہے اور اس حدیث میں تین ذراع کے بقدر فاصلہ مذکور ہے، دونوں روایتوں کو ملا کر محدثین نے لکھا ہے کہ موضع سجود اور سترہ کے درمیان ایک گز کے بقدر فاصلہ ہونا چاہئے، اسی کا بیان ”ممر عنز“ والی روایت میں ہے اور مصلیٰ کے جائے قیام و سترہ کے درمیان تین گز کا فاصلہ ہونا چاہئے اسی کا بیان ”ثلاثة اذرع“ والی حدیث میں ہے۔

اگر سترہ نہیں ہے تو تین ذراع کے بقدر جگہ چھوڑ کر اس کے آگے سے گزرا جاسکتا ہے یہ کھلے میدان کا حکم ہے مسجد میں مصلیٰ کے سامنے سے گزرنے سے بعض لوگوں نے مطلقاً رد کیا ہے اور بعض نے مسجد صغیرہ کبیر میں فرق کیا ہے، مسجد صغیرہ میں گزرنا جائز نہیں اور مسجد کبیر کو صحرا کے حکم میں رکھا ہے مزید تفصیل باب کے شروع میں باب سے متعلق جو بحث ہے اس کے تحت دیکھی جاسکتی ہے۔

لا یقطع الشیطان علیہ، سترہ دور ہونے کی وجہ سے جو وساوس شیطان ڈالتا ہے وہ وساوس سترہ کے قریب ہونے کی وجہ سے مصلیٰ کے دل میں نہیں ڈال سکے گا، اور جب نماز شیطان کے دوسرے محفوظ ہونے کی صورت میں ادا ہوگی تو یہ اپنے اندر صفت کمال لئے ہوگی اور اس میں فساد کا شائبہ بھی نہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۷۲۸ ﴿سترہ کو بالکل پیشانی کے سامنے رکھنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۸۳ وَعَنِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ مَرَّ ابْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَى عُودٍ وَلَا عُمُودٍ وَلَا شَجَرَةٍ إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْأَيْمَنِ أَوْ الْأَيْسَرِ وَلَا يَضُمُّهُ لَهُ صَحَدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۰۰ ج ۱، باب اذا صلى الى سارية او نحوها، كتاب الصلاة، حدیث ۶۹۳۔
ترجمہ: حضرت مقداد بن اسود سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ جب کبھی بھی کسی لکڑی یا ستون یا درخت کو سترہ بناتے تھے تو اس کو اپنی دائیں یا بائیں ابرو کے سامنے رکھتے تھے اور بالکل اس کے سیدھ میں نہیں کھرتے ہوتے تھے۔ (ابوداؤد)
خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سترہ کو بالکل دونوں آنکھوں اور پیشانی کے درمیان نہ رکھنا چاہئے بلکہ تھوڑا سا دائیں یا بائیں کر کے رکھنا چاہئے، تاکہ بت پرستی کا شائبہ بھی نہ رہے، آپ ﷺ کا یہی طریقہ تھا کہ آپ ﷺ سترہ کو دائیں یا بائیں ابرو کے برابر رکھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح یصلی الى عود، آپ جب کسی لکڑی یا ستون یا کسی بھی دوسری چیز کو سترہ بناتے تو اس کو بالکل پیشانی کے سامنے نہیں رکھتے تھے، بلکہ اس کو دائیں یا بائیں رکھتے تھے، بائیں ابرو کی طرف رکھنا زیادہ بہتر ہے، چنانچہ نسائی کی روایت میں ہے ”اِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى عُمُودٍ أَوْ سَارِيَةٍ أَوْ إِلَى شَيْءٍ فَلَا يَجْعَلُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَلِيَجْعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْأَيْسَرِ“ جب تم میں سے کوئی شخص کسی ستون یا لکڑی یا کسی اور چیز کو سترہ بنائے تو وہ سترہ کو اپنی دونوں آنکھوں کے بالکل سامنے نہ رکھے بلکہ اس کو چاہئے کہ بائیں ابرو کے سامنے رکھے، یہ حکم اس وجہ سے دیا گیا ہے تاکہ کتبہ عبادۃ الاصلام لازم نہ آئے۔

حدیث نمبر ۷۲۹ ﴿سترہ کو کھڑا کرنا مستحب ہے واجب نہیں﴾ عالمی حدیث ۷۸۴ وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اتَّانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ فِي بَادِيَةِ لَنَا وَمَعَهُ عَبَّاسٌ فَصَلَّى فِي صَحْرَاءٍ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ سِتْرَةٌ وَجَمَارَةٌ لَنَا وَكَلْبَةٌ تَمْبَثَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَا بَالِي بِذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۰۴ ج ۱، باب من قال الكلب لا يقطع الصلاة، كتاب الصلاة حدیث ۷۱۸، نسائی ص ۸۷ ج ۱، باب ذكر ما يقطع الصلاة وما لا يقطع، كتاب القبلة، ۷۵۲۔
حل لغات: تمبشان تثنیہ کا صیغہ ہے عبث (س) عبثاً کھیل کود میں لگنا، بے فائدہ کام کرنا۔

ترجمہ: حضرت فضل بن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہم ایک جنگل میں تھے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور ان کے ساتھ حضرت عباسؓ بھی تھے، آپ ﷺ نے اس جنگل میں اس طرح نماز پڑھی کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی سترہ نہ تھا، اور ہماری گدھی دکتیا آپ ﷺ کے آگے کھیتی رہیں، لیکن آپ ﷺ نے اس کی پرواہ نہیں کی (ابوداؤد) نسائی نے بھی اس کے مثل روایت نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی ایسی جگہ نماز پڑھ رہا ہے جو گدھا نہیں ہے تو سترہ قائم کرنا لازم نہیں ہے البتہ اگر سترہ قائم کر لیا جائے تو بہتر ہے اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ گدھا اور کتا اگر نماز کے سامنے آجائے تو نماز قاسد نہیں ہوتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

وَنَحْنُ فِي بَادِيَةِ عَرَبٍ فِي رِوَاكِ تَحَاكَرَ آبَادِي فِي رَهْنِ دَالِ لُوكِ بَعِي آبٍ وَهَوَاكِ تَهْدِيلِي كِي غُرْضٍ سَ كَحْمِ دُنِ كَحْلِي جُكَلٍ فِي خَيْرِ نَصَبٍ كَرَكِي رَهْتِي تَحِي، اس كے لئِي ہر قبیلہ اور خاندان كا اپنا اگل جُكَلِ تَحَاكِجِنِ دِلُوں مِيں حَضَرَتِ عِبَاسِ كِي اَهْلِ وِمْيَالِ جُكَلِ مِيں خَيْرِ نَصَبِ كَرَكِي رَهْتِي تَحِي اُنْہِيں دِلُوں مِيں آبِ ﷺ ان كے پَاسِ شَرِيفِ لِي كُئِي مَصْلِي فِي صَحْرَاءِ لَيْسِ بِنِ بَلَدِيهِ مَسْرُوءَةٍ، آبِ ﷺ نے اسی جُكَلِ مِيں نماز پڑھائی اور سترہ قائم نہيں كيا، معلوم ہوا كہ سترہ قائم كرنا لازم نہيں ہے، و حِمَارَةُ لَنَا وَكَلْبَةُ تَعْبَانِ، كچھ لوگ كہتے ہيں كہ اگر نماز كِي سَانِي سَے كُتَا اور گدھا گُذَرِ جَايے تو نماز قاسد ہو جاتی ہے يہ حدیث ان لوگوں كے خِلافِ حُجَّتِ ہے كيونكہ اس حدیث سَے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے كہ گدھی اور كُتِيہ آبِ ﷺ كے نماز پڑھنے كِي حالت مِيں آبِ ﷺ كے سَانِي كھيانتِي رَہِيں ليكن آبِ ﷺ نے اس پر كوئی توجہ نہيں دي، اِخْتِلَافِ مَحِ دَلَالِ دِيكھنے كے لئِي حدیث ۷۲۳ ملاحظہ كريں۔

حدیث نمبر ۷۳۰ ﴿نمازی كے آگے سے كسی كا گُذَرنا نماز كو نہيں توڑتا﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۸۵
وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ وَإِذَا رَأَى مَا اسْتَطَاعَتْمْ
فَاتَمَّاهُ شَيْطَانٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۰۴ ج ۱، باب من قال لا يقطع الصلاة شئ، كتاب الصلاة حدیث ۷۱۹۔
ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے كہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا كوئی چیز نماز كے سَانِي سَے گُذَرنے والی نماز كو توڑتی نہيں ہے جہاں بَكِ مَكْنِ ہو گُذَرنے والی چیز كو تم دور كرو، اس لئِي كہ وہ شيطان ہے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث كا حاصل يہ ہے كہ نماز كے آگے سے گُذَرنے والی چیز نماز كو توڑتی نہيں ہے البتہ نماز كِي توجہ ہٹنے كِي بنا پر خشوع و خضوع مِيں فرق ضرور آتا ہے لہذا نماز كِي كوچا ہٹنے كِي حَتَّى الامكان گُذَرنے والی چیز كو گُذَرنے سَے روكے۔
خلاصہ حدیث
کلمات حدیث کی تشریح
لا يقطع الصلاة شئ: كچھ لوگ كہتے ہيں كہ عورت گدھا اور كُتَا اگر نماز كے سَانِي سَے گُذَر جائیں تو نماز قاسد ہو جاتی ہے اس حدیث سَے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے كہ كسی بھي چیز كے گُذَرنے سے نماز قاسد نہيں ہوتی ہے تحقیق كے لئِي حدیث ۷۲۳ دِيكھئے۔

واحد اَوْ مَا اسْتَطَاعَتْمْ، اگر كوئی شخص نماز كے سَانِي سَے گُذَر رہا ہے تو چونكہ اس كے گُذَرنے سَے نماز مِيں ظِلّ واقع ہو رہا ہے لہذا نماز كِي حَتَّى المقدور روكنا چاہئے، اولاً اشارہ سَے روكے پھر دھكادے كر دُفْعِ كَرِي، تب بھي نہ مانے تو زور سَے دھك دے، ليكن خيال رہے كہ دُفْعِ كَرْنِي مِيں عمل كِثْرَتِ وَاگر عمل كِثْرَتِ ہو گیا تو نماز قاسد ہو جائے گی، مزید تحقیق كے لئِي حدیث ۷۲۳ دِيكھئے۔
لَا شَيْطَانٌ: يہ شيطانوں جيسا كام كر رہا ہے يعنى نماز مِيں ظِلّ ڈال رہا ہے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۷۳۱ ﴿عورت كے سامنے سے گُذَرنے سے نماز نہيں ٹوٹتی﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۸۶
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَنَا بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَايَ فِي قِبْلَتِهِ فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَتَهَبْتُ رَجُلِي وَإِذَا قَامَ بَسَطْتُهُمَا قَالَتْ وَالْبَيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۷۳ ج ۱، باب التطوع خلف المرأة، كتاب الصلاة حدیث ۵۱۳، مسلم ص ۱۹۷ ج ۱، باب الاعتراض بين يدي المصلي، كتاب الصلاة خطبہ ۵۱۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے اس طرح سویا کرتی تھی کہ میرے پاؤں آپ ﷺ کے قبلہ کی جگہ میں ہوتے، (یعنی سجدہ کی جگہ میں) پھر جب آپ ﷺ سجدہ میں جاتے تو میرے پاؤں کو چھوتے میں اپنے پاؤں کو سمیٹ لیتی پھر جب آپ ﷺ کھڑے ہوتے تو میں اپنے پاؤں کو پھیلا لیتی حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ان دنوں گھروں میں چراغ نہیں ہوتے تھے (بخاری و مسلم)۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص سو رہا ہے اور نمازی اس کے سامنے نماز پڑھ رہا ہے تو کوئی حرج نہیں بلکہ اگر نمازی کو اپنے نفس پر اعتماد و اطمینان ہے تو سونے والے کو بطور سترہ کے استعمال کر سکتا ہے، جب جانور سترہ بن سکتا ہے تو انسان بھی سترہ کا کام دے سکتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح کنت اقام بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ میں آپ ﷺ کے سامنے اس طرح سوتی رہتی تھی کہ میرے پاؤں آپ ﷺ کے سجدہ کی جگہ میں ہوتے تھے جب آپ ﷺ سجدہ میں جانے کا ارادہ فرماتے تو میرے پاؤں کو چھو کر مجھے متنبہ فرمادیتے میں اپنے پاؤں کو سمیٹ لیتی تھی آپ ﷺ نماز کی حالت میں حضرت عائشہؓ کے پاؤں کو چھوتے تھے اس سے نماز نہیں ٹوٹتی تھی معلوم ہوا کہ ”مس امرأة“ یعنی عورت کا چھونا ناقض وضو نہیں ہے یہی حنفیہ کا مذہب ہے، ائمہ ثلاثہ کا اس میں اختلاف ہے تفصیل کے لئے حدیث ۲۹۸ دیکھیں۔

فاذا قام بسطتهما، جب حضور ﷺ کھڑے ہو جاتے تو حضرت عائشہؓ اپنے پیر پھیلا لیتی تھیں اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ ﷺ حضرت عائشہؓ کے اس عمل کو جائز رکھتے تھے، اصل میں جگہ تنگ تھی، اور حضور حضرت عائشہؓ کے بستر پر نماز پڑھتے تھے لہذا حضرت عائشہؓ خالی جگہ دیکھ کر پاؤں پھیلا لیتیں اور جب حضور ﷺ سجدہ میں جاتے تو پاؤں سمیٹ لیتی تھی۔

والیوت یومئذ لیس فیہا مصابیح، حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ان دنوں ہمارے گھروں میں چراغ نہیں ہوتا تھا اور حقیقت اس جز سے اپنا عذر بیان کر رہی ہیں کہ میں جو پیر پھیلا لیتی تھی اور شرم نہیں کرتی تھی اس کی وجہ یہ ہے کہ ان دنوں ہمارے گھروں میں چراغ نہیں ہوتا تھا اور ہمیں کچھ نظر نہیں آتا تھا۔

حدیث نمبر ۷۳۲، نمازی کے سامنے سے گزرنے کی ممانعت کا بیان، عالمی حدیث نمبر ۷۸۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ يَمُورَ بَيْنَ يَدَيِ أَخِيهِ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَنْ يُقِيمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرَ لَهُ مِنَ الْخُطْوَةِ الَّتِي خَطَاَهَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ ص ۶۷، باب المرور بین یدی الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ والسنۃ فیہا، حدیث ۹۴۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص اگر یہ جان لے کہ اپنے اس بھائی کے آگے اسے جو نماز پڑھ رہا ہے اس کا گزرنا کیسا سخت گناہ ہے تو وہ اپنا سو برس تک کھڑا رہنا اس ایک قدم سے زیادہ بہتر سمجھے گا جو اس نے اٹھایا۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنا بہت بڑا گناہ ہے لوگ اس گناہ کا ارتکاب اس وجہ سے کرتے ہیں کہ اس گناہ پر ہونے والے عذاب کی پوری حقیقت کا ان کو علم نہیں اگر علم ہو جائے تو ہرگز نہ گذریں۔

کلمات حدیث کی تشریح لو یعلم احدکم ماله، اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اس عمل پر ملنے والے گناہ کا علم ہو جائے، علم سے مراد یا تفصیلی علم ہے یا تو مشاہدہ کا علم ہے، بین یدی اخیه ”اخی“ کی قید اس لئے لگا دی تاکہ گزرنے والے کے دل میں رحم پیدا ہو کیونکہ نمازی کے سامنے سے گزرنا یہ تکلیف دینا ہے اور کوئی بھی بھائی اپنے بھائی کو تکلیف

دینا مناسب نہیں سمجھتا ہے، اس وجہ سے نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اپنے بھائی کی رعایت میں گزرتا نہیں چاہئے۔

مائتہ عام، اگر سو سال کھڑا رہنا پڑے تو کھڑا رہے لیکن نہ گزرے کیونکہ گزرنے کا جو عذاب ہے وہ سو سال کھڑا رہنے سے زیادہ تکلیف دہ ہے اور ماقبل میں حدیث ۲۱۱ گزری ہے اس میں چالیس سال کا ذکر ہے، دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ مفہوم عدد معتبر نہیں ہے، اصلاً کثرت مراد ہے، مزید تحقیق کے لئے حدیث ۲۱۱ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۷۳۳: نمازی کے آگے سے گزرنے کا عذاب عالمی حدیث نمبر ۷۸۸

وَعَنْ كُفَيْبِ الْأَخْبَارِ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ الْمَارُّ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ لَكَانَ أَنْ يُخَسَفَ بِهِ خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يُمَرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَقَدْ رَوَاهُ عَنْهُ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: موطا امام مالک ص ۵۴ باب التشديد في ان يمر احد بين يدي المصلي، كتاب قصر الصلاة في السفر حديث ۳۵.

ترجمہ: حضرت کعب احبار فرماتے ہیں کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والا جان لے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو وہ اپنا زمین میں دھنس جانا نمازی کے سامنے سے گزرنے سے زیادہ بہتر سمجھتے۔ (موطا امام مالک)۔

اس حدیث میں بھی یہی بات بیان کی گئی ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرتا بہت بڑا جرم ہے اور بہت بڑے عذاب کا سبب ہے، آدمی اپنی جہالت و نادانی کی بنا پر نمازی کے سامنے سے گزرتا جاتا ہے لیکن اس گزرنے پر ہونے والے عذاب کا اگر اس کو صحیح پہلے لگ جائے تو یہ زمین میں دھنس جانا گوارہ کر لے، لیکن مصلی کے سامنے سے گزرتا گوارہ نہ کرے کیوں کہ زمین میں دھنس جانے کے مقابلہ میں مصلی کے سامنے سے گزرنے کا عذاب بڑھا ہوا ہے۔

خلاصہ حدیث لکان ان ینخسف خیرا لہ، علامہ طبری فرماتے ہیں کہ گذشتہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والا جان لے کہ گزرنے کی بنا پر اس پر کیا گناہ لگے گا تو وہ سو سال کھڑا رہے اور یہ سو سال کھڑا رہنا اس کے حق میں گزرنے سے زیادہ بہتر ہوگا اور اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر گزرنے والا جان لے کہ گزرنے کی بنا پر کیا گناہ ہے تو زمین میں دھنس جانے کی تمنا کرے اور زمین میں دھنس جانا اس کے حق میں گزرنے سے بہتر ہوگا۔ (مرقات ص ۲۴۸ ج ۲)

حدیث نمبر ۷۳۴: نمازی کے کتنا آگے سے گذرا جائے عالمی حدیث نمبر ۷۸۹

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى غَيْرِ السُّتْرَةِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الْبَحْمَارُ وَالْخَنْزِيرُ وَالْيَهُودُ وَالْمَجُوسُ وَالْمَوَاةُ وَتُجْزَى عَنْهُ إِذَا مَرُّوا بَيْنَ يَدَيْهِ عَلَى قَذْفَةٍ بِحَجَرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۰۲ ج ۱، باب ما يقطع الصلاة، حديث ۷۰۴.

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ تم میں سے جب کوئی شخص سترہ کے بغیر نماز پڑھے تو اس کی نماز گدھا، خنزیر، یہودی، مجوسی اور عورت توڑ دیتی ہیں اگر یہ چیزیں اتنی دور سے گزریں جتنی دور پھینکا جانے والا پتھر جا کر گرتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (ابو داؤد)

اس حدیث میں دو باتیں خصوصی طور پر بیان کی گئی ہیں (۱) نمازی کو سترہ قائم کر کے نماز پڑھنا چاہئے، اگر بغیر سترہ قائم کیے نماز پڑھ رہا ہے اور اس کے سامنے سے کوئی چیز گزر رہی ہے جس کی بنا پر اس کا ذہن بھٹک رہا ہے تو ذہن جھٹکنے کی وجہ سے نماز کا کمال جاتا رہتا ہے بلکہ بسا اوقات نمازی قاسد ہو جاتی ہے اس لئے اس جانب خصوصی توجہ دینا چاہئے، (۲) اگر کوئی تین گز کی دوری سے گزر رہا ہے تو اس گزرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا صلی احدکم الی غیر السترة، اگر کوئی شخص بغیر سترو قائم کے نماز پڑھ رہا ہے اور حدیث میں مذکور چیزیں اس کے سامنے سے گزر رہی ہیں تو ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے لیکن جمہور کے نزدیک اس کی نماز نہیں ٹوٹی، البتہ ذہن منتشر ہونے کی وجہ سے نماز کا کمال جا تا رہتا ہے، بعض لوگوں نے اس طرح کی احادیث کو منسوخ قرار دیا ہے اور کچھ لوگوں نے تاویل بھی کی ہے، تحقیق کے لئے حدیث ۷۱۷ دیکھیں۔

اس حدیث میں خنزیر، یہودی اور مجوسی کا بھی تذکرہ ہے جب کہ اکثر روایات میں عورت، گدھے اور کتے کا تذکرہ ہے۔ الدر المنضود میں لکھا ہے کہ امام ابو داؤد قمراتے ہیں کہ اس حدیث میں اشیاء ثلاثہ کے علاوہ جو ائمہ چیزیں مذکور ہیں یہ کسی راوی کا وہم ہے۔

(الدر المنضود ص ۲۰۴ ج ۲)

وتجزی عنه اذا مروا، اس جملہ کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص تین ہاتھ کی دوری سے نماز کی مانند سے گزر رہا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے جبکہ حدیث میں جو پتھر کا تذکرہ ہے اس سے مراد ہمارے یعنی حج کے موقع پر ماری جانے والی کنگریاں اور اسکی دوری کی مقدار تین ہاتھ بیان کی جاتی ہے، یہ مسئلہ حریم مصلی سے متعلق ہے اسکو میں نے باب کے شروع میں کچھ تفصیل سے ذکر کیا ہے دیکھ لیا جائے۔

باب صفة الصلاة

نماز کی صفت کا بیان

صفت صلاة سے نماز کے تمام ارکان فرائض واجبات، سنن اور مستحبات خرد ہیں اس باب میں جو احادیث منقول ہیں ان سے معلوم ہوگا کہ نماز کس طرح پڑھی جائے، کن چیزوں کے چھوٹ جانے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور کن چیزوں کے ترک کرنے سے نماز واجب الاعادہ ہوتی ہے اس کے علاوہ بھی کچھ قیمتی مذاہب ہیں تفصیل کے لئے احادیث باب کا مطالعہ کیجئے۔

النصل الاول

حدیث نمبر ۷۳۵ تعدیل ارکان کا بیان، عالمی حدیث نمبر ۷۹۰

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ فَقَالَ وَعَلَيْكَ السَّلَامُ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَقَالَ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ فِي الْبَتَّى بَعْدَهَا عَلَّمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَاسْبِغِ الْوُضُوءَ ثُمَّ امْسُقْ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِمَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْسَكَ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَالِسًا وَفِي رَوَايَةٍ ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِهِ كُلِّهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۴، ۱۰۵ ج ۱، باب وجوب القراءة للامام دائما، کتاب الاذان، حدیث ۷۵۷، مسلم

ص ۱۷۰ ج ۱، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، کتاب الصلاة، حدیث ۳۹۷۔

توجہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد کے ایک گوشہ میں تشریف فرما تھے کہ ایک صاحب مسجد میں داخل ہوئے، انہوں نے نماز پڑھی، پھر آپ ﷺ کے پاس آئے اور آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا جاؤ اور پھر سے نماز پڑھو اس لئے کہ تم نے نماز نہیں پڑھی، وہ صاحب چلے گئے نماز پڑھی پھر آپ ﷺ کے پاس آئے اور آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے سلام کا جواب دیکر پھر ان سے فرمایا واپس جاؤ نماز پڑھو اس لئے کہ تم نے نماز نہیں پڑھی، تیسری مرتبہ یا تیسری مرتبہ کے بعد

(چوتھی مرتبہ) ان صاحب نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ مجھے سکھلا دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو اچھی طرح وضو کرو پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو، پھر تکبیر کہو پھر قرآن میں سے جو تمہیں آسان معلوم ہو اس کو پڑھو پھر رکوع میں جاؤ اور اطمینان کے ساتھ رکوع پورا کرو پھر سر اٹھاؤ یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ، پھر سجدہ میں جاؤ اور اطمینان کے ساتھ سجدہ پورا کرو، پھر سر اٹھاؤ اور اطمینان کے ساتھ سجدہ پورا کرو، دوسرا سجدہ کرو اور اطمینان کے ساتھ سجدہ پورا کرو، پھر سر اٹھاؤ اور اطمینان کے ساتھ بیٹھ جاؤ، ایک روایت میں ہے کہ پھر سر اٹھاؤ اور سیدھے کھڑے ہو جاؤ (یعنی دوسرے سجدہ کے بعد جلسہ استراحت کا اس میں ذکر نہیں ہے) پھر اپنی تمام نماز اسی طرح ادا کر ڈ۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز آرام و اطمینان کے ساتھ ادا کرنا چاہئے، تعدیل ارکان کا پورا لحاظ رکھنا چاہئے، اگر تعدیل ارکان یعنی رکوع و سجود، قومہ، جلسہ میں ٹھہر نہیں رہا ہے تو ایسی نماز کسی کام کی نہیں ہے۔

ایک صاحب نے جب تعدیل ارکان کے بغیر نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے تعدیل ارکان کی اہمیت اجاگر کرنے کے لئے نماز کا اعادہ کرایا، پھر ان کو پوری نماز سکھانے کا حکم دیا کہ اس طرح نماز پڑھا کرو۔

ان زجلا دخل المسجد: ایک صاحب مسجد میں داخل ہوئے ان کا نام علی بن یحییٰ ہے، حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ ان کا نام خلا دین رافع انصاری ہے۔

اشکال: خلا دین رافع تو غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے اور غزوہ بدر ۲ھ میں ہوا، اس سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ جس کا ذکر حدیث میں ہے، غزوہ بدر سے پہلے پیش آیا، اور اس واقعہ کو روایت کرنے والے حضرت ابو ہریرہؓ ہیں جو ۷ھ میں ایمان لائے، اشکال یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اس واقعہ کو کیسے روایت کر رہے ہیں جب کہ اس واقعہ کے وقت نہ وہ ایمان لائے تھے اور نہ ہی وہ مدینہ میں تھے۔

جواب: حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ واقعہ کسی ایسے صحابی سے سنا ہوگا جو واقعہ کے وقوع کے وقت موجود رہے ہوں گے، حضرت ابو ہریرہؓ نے ان کا ذکر ترک کر دیا، صحابہ چونکہ سب کے سب عادل ہیں اس لئے اگر کوئی صحابی راوی اپنے سے اوپر کے راوی کا نام ذکر نہ کرے، تو اس سے حدیث کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا ہے، اس کو محدثین کی اصطلاح میں کہتے ہیں کہ مرسل صحابی بالا اتفاق حجت ہے۔

وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ: آپ ﷺ پہلے مسجد کے ایک گوشہ میں بیٹھے ہوئے تھے، بخاری شریف کی روایت میں ”دَخَلَ الْمَسْجِدَ“ کے الفاظ ہیں، یعنی آپ ﷺ مسجد میں پہلے سے بیٹھے ہوئے نہیں تھے، بلکہ آپ ﷺ بھی اسی وقت مسجد میں تشریف لائے تھے، فصلی تو خلا دین رافعؓ نے نماز پڑھی، سنائی کی روایت میں ”فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ“ کے الفاظ ہیں، یعنی دو رکعت نماز پڑھی، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تحیۃ المسجد کی دو رکعت پڑھی، یا پھر نفل نماز ادا کی اور اس بات کا بھی امکان ہے کہ مسجد میں نماز ہو چکی ہو تو انہوں نے اپنی فرض نماز ادا کی ہو، اتنا طے ہے کہ انہوں نے تہا نماز پڑھی۔

ثم جاء فسلم عليه: بعض روایت میں ”یومقہ“ کے الفاظ ہیں یعنی حضور ان صاحب کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھ رہے تھے، بہر حال جب انہوں نے نماز پوری کر لی، تو حضور ﷺ کے پاس آ کر آپ ﷺ کو سلام کیا، پہلے انہوں نے حق تعالیٰ کا حق ادا کیا، پھر رسول اللہ ﷺ کے حق کی ادائیگی کی، ادب کا بھی یہی تقاضہ ہے، ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوئے اور تحیۃ المسجد پڑھنے سے پہلے آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ نے فرمایا ”إِزِجْ فَصَلْ ثُمَّ إِنِّي فَسَلِّمْ عَلَيَّ“ لوٹ کر جاؤ نماز پڑھو، پھر میرے پاس آ کر مجھ سے سلام کرو، وعلیک السلام ارجع فصل، یہ صاحب سلام کر کے جانا چاہ رہے تھے کہ آپ ﷺ نے ان کے سلام کا جواب دینے کے ساتھ فرمایا کہ تم دوبارہ جا کر نماز پڑھو، اسلئے کہ تمہاری نماز نہیں ہوئی، فرجع فصلیٰ ثم جاء فسلم، وہ صاحب لوٹ کر گئے اور نماز

پڑھنے کے بعد آئے اور اگر حضور ﷺ کو پھر سلام کیا، معلوم ہوا کہ فصل ہونے کے بعد اگر دوبارہ ملاقات ہو تو دوبارہ سلام کرنا مستحب ہے، اگرچہ تھوڑے ہی وقفہ کے بعد ملنا کیوں نہ ہو، فقال وعلیک السلام ارجع فصل، حضور ﷺ نے سلام کا جواب دیکر دوبارہ فرمایا کہ جاؤ پھر سے نماز پڑھو، کیوں کہ تمہاری نماز نہیں ہوئی، نماز نہ ہو نیک مطلب یہ ہو کہ کمال نماز نہیں ہوئی، چنانچہ فریضہ تو ساقط ہو گیا لیکن نماز واجب الاعادہ ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ سرے سے نماز ہی نہیں ہوئی، لیکن یہ درست نہیں ہے اسوجہ سے کہ نماز اگر بالکل باطل ہوتی تو آپ ﷺ بار بار باطل نماز ادا نہ کروا دیتے، انہیں کچھ نہ کچھ قبولیت کی شان ضرور رہی ہوگی اسی وجہ سے آپ ﷺ نے کئی بار اعادہ کرایا۔

قال فی الثالثة اوفی التي بعدها: جب تین یا چار بار ایسا ہو گیا تو ان صحابی سے رہا نہ گیا اور انہوں نے آپ ﷺ سے درخواست کر دی کہ مجھے سمجھ میں نہیں آ رہا ہے کہ میری نماز میں کیا کمی ہے؟ لہذا آپ ﷺ مجھے سکھا دیں۔

اشکال: آپ ﷺ نے پہلی مرتبہ ہی نماز پڑھنے والے کو نماز کا صحیح طریقہ کیوں نہیں بتا دیا؟ اگر آپ ﷺ ایسا کر لیتے تو بار بار اعادہ کی ضرورت نہ تھی۔

جواب: اصل میں یہ صحابی تعدیل ارکان کے بغیر نماز پڑھ رہے تھے چونکہ احتمال تھا کہ تعدیل ارکان کا ترک کرنا بھولنے یا غفلت کی وجہ سے ہو، آپ ﷺ کے دوبارہ نماز پڑھنے کی تلقین کرنے کا مقصد یہی تھا کہ اگر ایسا ہے تو وہ اپنے طور پر نماز درست کر لیں۔

فقال اذا قمت: آپ ﷺ نے نماز کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو سب سے پہلے فرائض و سنتوں کی مکمل طور پر رعایت کرتے ہوئے وضو کرو "اسباغ وضو" کی مزید وضاحت کے لئے حدیث ۲۱۳ دیکھیں۔

ثم استقبال القبلة: پھر قبلہ کا استقبال کرو، استقبال قبلہ شرائط صلاۃ میں سے ہے، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جہت قبلہ ہی کافی ہے، اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو گزرجی ہے "مابين المشرق والمغرب قبلة"۔

فکبر: پھر تکبیر کہیے، تکبیر تحریر ہمارے یہاں شرائط صلاۃ میں سے ہے، رکن صلاۃ میں سے نہیں ہے۔

دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد "وَذَكَرْ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلِّ" ہے اپنے رب کے نام کا ذکر کرو، یعنی تکبیر تحریر کہو، پھر نماز پڑھو، معلوم ہوا کہ تکبیر تحریر داخل صلاۃ یعنی رکن صلاۃ نہیں ہے، امام شافعیؒ کے یہاں تکبیر تحریر نماز کا رکن ہے، (غناہب مع دلائل کے حدیث ۲۹۱ دیکھیں)۔

نیت کا ذکر ترک کر دیا، باوجودیکہ وہ بھی شرائط صلاۃ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ نیت نماز کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، یا پھر اس کے بہت زیادہ واضح ہونے کی وجہ سے اس کو ترک کر دیا، اسی طرح بقیہ شرائط، طہارت کپڑا، طہارت مکان، ستر عورت وغیرہ کو بھی ان کے مشہور ہونے کی وجہ سے ترک کر دیا ہے، تکبیر کے معنی تعظیم کے ہیں لہذا اللہ اکبر بھی کہا جاسکتا ہے، اور ہر اس لفظ کو نماز شروع کرنے کے لئے کہا جاسکتا ہے جو اللہ کی بڑائی پر دلالت کرے، یہ امام صاحب کا مذہب ہے دیگر ائمہ کا اختلاف ہے۔ (تفصیل کیلئے حدیث ۲۹۱ دیکھیں)

ثم اقرأ بما تيسر معك من القرآن: قرآن کریم کا جو حصہ تمہارے لئے آسان ہو یعنی تم کو یاد ہوا اس کی تلاوت کرو، حدیث میں مطلق قرأت کا حکم دیا گیا ہے اب اگر کوئی کہے کہ "ماتیسر" سے مراد سورہ فاتحہ ہے تو یہ تشریح قرآن وحدیث کے مطابق نہ ہوگی، حدیث کے اس جز کے تحت یہ بحث کی جاتی ہے کہ سورہ فاتحہ کی قرأت فرض ہے یا نہیں؟ میں اسی حدیث کے تحت آئندہ سطور میں اس بحث کو ذکر کروں گا

ثم ادع حتى تطمئن راسك: اطمینان کے ساتھ رکوع و سجود فرض ہیں اور ان میں تعدیل ارکان امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب اور امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہے۔

تعدیل ارکان کا مطلب یہ ہے کہ قومہ، جلسہ اور رکوع و سجود پورے سکون و اطمینان کے ساتھ ادا کرنا۔

حتى تستوي قائما، رکوع سے سر اٹھانے کے بعد سیدھے کھڑا ہونا چاہئے حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ قومہ کرنا

چاہئے، قومہ میں اطمینان کا لفظ منقول نہیں، لیکن ابن حبان کی ایک روایت میں منقول ہے ”حتی تطمنن قائمائم اسجد حتی تطمنن مساجداً: قومہ کے بعد اطمینان سے سجدہ کرنا چاہئے، حدیث کے ان اجزاء سے معلوم ہو رہا ہے کہ تعدیل ارکان کرنا چاہئے، تعدیل ارکان فرض ہے یا واجب اس بحث کو آئندہ طور میں دیکھیں۔

ثم ارفع حتی تطمنن جالساً: حدیث کے اس جزء کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے سجدہ کے بعد بھی کچھ دیر بیٹھا جائے، یعنی پہلی اور تیسری رکعت میں بھی دوسرے سجدہ کے بعد جلسہ کو جلسہ استراحت کہتے ہیں، امام شافعیؒ اس کو سنت قرار دیتے ہیں، امام صاحب اس کے مسنون ہونے کا انکار کرتے ہیں، تفصیل آئندہ طور میں دیکھیں۔

وهی رواية ثم ارفع حتی تستوی قائماً: اس روایت میں جلسہ استراحت کا تذکرہ نہیں ہے، والفعل ذالك فی صلاتك کلها، اپنی پوری نماز اسی طرح پڑھو ”صلاحتك“ سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ انفرادی نماز ہے اور منفرد کیلئے قرأت کرنا نماز میں ضروری ہے

اختلافی مسائل

اس حدیث میں کئی مسائل مختلف ہیں (۱) مثال کے طور پر تکبیر تحریمہ شرط صلاۃ ہے یا رکن صلاۃ (۲) تکبیر میں صرف اللہ اکبر کہا جائے یا اس کے علاوہ جو الفاظ اللہ تعالیٰ کی بڑائی پر دلالت کرتے ہیں وہ بھی کہے جاسکتے ہیں (۳) سورہ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے یا واجب (۴) تعدیل ارکان واجب ہے یا فرض ہے (۵) دوسرے سجدہ کے بعد جلسہ استراحت مسنون ہے یا نہیں؟ اول الذکر دو مسائل حدیث ۲۹۱ کے تحت تفصیل سے گزر چکے ہیں، اس لئے ان کو یہاں نہیں چھیڑا جائے گا البتہ مؤخر الذکر تین مسائل کی قدرے وضاحت کی جاتی ہے۔

سورہ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے یا نہیں؟

اختلاف کا مذهب: حنفیہ کے نزدیک سورہ فاتحہ کی قرأت فرض نہیں ہے، فرض تو مطلق قرأت ہے سورہ فاتحہ کی قرأت واجب ہے۔ دلائل: (۱) حدیث باب حنفیہ کی دلیل ہے حدیث میں ہے ”اقرأ بما تيسر معك من القرآن“ (قرآن میں سے جو تم کو آسان معلوم ہو اس کو پڑھو) آپ ﷺ کا یہ فرمان عام ہے، فاتحہ اور غیر فاتحہ سب کو شامل ہے، اور یہ حدیث قرآن مجید کی آیت، ”فأقرأوا ما تيسر من القرآن“ کی تشریح ہے جس طرح قرآن میں قرأت کا حکم عام ہے اسی طرح آپ ﷺ نے بھی عام حکم دیا ہے، آپ کا سورہ فاتحہ کی قرأت کو لازم کرنا، یہ خود ساختہ تشریح ہے۔

اشکال: جب آپ ﷺ مطلقاً قرأت کو کافی سمجھتے ہیں تو پھر کم از کم تین چھوٹی آیات یا ایک طویل آیت کی قید کیوں لگاتے ہیں؟ جواب: ایک آیت طویل تین آیات قصیرہ کی قید رسول اللہ ﷺ کے عمل متواتر کی بنیاد پر لگاتے ہیں اس سے کم کا ثبوت پیش نہیں کیا جاسکتا ہے۔ انہم ثلاثہ کا مذهب: ائمہ ثلاثہ سورہ فاتحہ کی قرأت کو فرض قرار دیتے ہیں۔

دلیل: عبادہ بن صامتؓ کی روایت ہے ”لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ یہ حضرات کہتے ہیں کہ یہاں ”لا“ نفی جنس کا ہے؛ مطلب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی تلاوت کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی اور یہ حدیث قرآن مجید کی آیت ”فأقرأوا ما تيسر من القرآن“ کیلئے بیان بھی ہے۔

جواب: (۱) یہاں ”لا“ نفی جنس کے لئے نہیں ہے بلکہ نفی کمال کے لئے ہے یعنی بغیر فاتحہ کی نماز سے فریضہ تو ساقط ہو جاتا ہے لیکن اس پر کوئی ثواب مرتب نہیں ہوتا، بلکہ نماز واجب الاعادة رہتی ہے۔

(۲) اس حدیث کو قرآن کریم کی آیت کے لئے بیان قرار دینا قطعاً درست نہیں ہے اس وجہ سے کہ قرآن کریم کی آیت مجمل نہیں ہے کہ اس کے لئے بیان کی ضرورت ہو، ائمہ ثلاثہ نے حدیث ”لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ سے قرآن مجید کی آیت

”فاقرؤا ما تيسر من القرآن“ کی تخصیص کی ہے اور مذکور حدیث سے آیت کی تخصیص درست نہیں ہے کیونکہ مذکور حدیث خبر واحد ہے اور خبر واحد سے آیت قرآن کی تخصیص جائز نہیں ہے۔

(۳) ائمہ ثلاثہ نے جو حدیث پیش کی ہے ائمیں ”فصاعدا“ کا اضافہ بھی منقول ہے، اب مطلب یہ ہوا کہ سورہ فاتحہ کا جو حکم ہے وہی حکم سورہ فاتحہ سے کچھ زائد کرنے کا بھی ہے، لیکن ائمہ ثلاثہ کا یہ کیا فیصلہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی تلاوت کو تو فرض قرار دیتے ہیں اور ”فصاعدا“ یعنی مازاد علی الفاتحہ کو واجب قرار نہیں دیتے ہیں، بلکہ اس کو صرف مسنون قرار دیتے ہیں، حنفیہ کا مذہب بہت ہی معتدل ہے کہ مطلقاً قرأت فرض ہے اور فاتحہ اور مازاد علی الفاتحہ کی قرأت واجب ہے اگر کوئی ان دونوں کو ترک کرتا ہے تو اسکی نماز نہیں ہوتی، کیوں کہ قرأت ہی نہیں ہوئی۔

تعدیل ارکان فرض ہے یا نہیں؟

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک تعدیل ارکان فرض نہیں ہے، بلکہ تعدیل ارکان واجب ہے، اگر کوئی شخص اس کو چھوڑ دے گا تو فریضہ صلاۃ ساقط ہو جائے گا لیکن نماز واجب الاعادہ رہے گی۔

دلائل: (۱) قرآن مجید کی آیت ہے ”وَازْكُفُوا وَاسْجُدُوا“ (رکوع اور سجدہ) رکوع کے معنی ”انحناء“ (جھکنا ہے) اور سجدہ کے معنی ”وضع الجبهة على الارض“ (زمین میں پیشانی رکھنا) ہے۔ قرآن مجید کی آیت میں تعدیل ارکان کا حکم نہیں ہے، تعدیل کا حکم اخبار آحاد میں ہے اور اخبار آحاد سے قرآن کریم پر زیادتی جائز نہیں ہے، لہذا کہا جائے گا کہ مطلقاً جھکنا اور پیشانی رکھنا یہ فرض ہے، آیت قرآن کی بنا پر، اور تعدیل ارکان واجب ہے، احادیث کی بنا پر (۲) ترمذی ص ۶۶ ج ۱، ”باب ما جاء في وصف الصلاة“ کے تحت حضرت رافع بن رافع کی روایت ہے اس میں انہوں نے جہاں تعدیل ارکان کے ترک پر آپ ﷺ کا یہ فرمان نقل کیا ”فارجع فصل فانك لم تصل“ وہیں آپ ﷺ کا یہ ارشاد بھی نقل کیا ہے ”فاذا فعلت ذالك قد تمت صلاتك وان انتقصت منه شيئا انتقصت من صلاتك“ آپ ﷺ نے اپنے اس فرمان میں تعدیل ارکان ترک کرنے پر نماز کے باطل ہونے کا حکم نہیں لگایا بلکہ نقصان کا حکم لگایا ہے اور یہ دلیل ہے اس بات کی ہے کہ تعدیل ارکان واجب ہے کیونکہ اگر فرض ہوتا تو نماز باطل ہو جاتی، صحابہ نے بھی یہی مفہوم سمجھا کہ نماز باطل نہیں ہوتی، چنانچہ راوی بیان کرتے ہیں کہ ”وَكَانَ هَذَا أَهْوَنَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأُولَىٰ مِنْ أَنْتَقَصَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا انْتَقَصَ مِنْ صَلَاتِهِ وَلَمْ تَنْهَبْ كُلَّهَا“ مطلب یہ ہے کہ جب شروع میں حضور ﷺ نے فرمایا ”فصل فانك لم تصل“ تو صحابہ سمجھے کہ تعدیل ارکان کے بغیر نماز باطل ہو جاتی ہے لیکن جب آپ ﷺ نے فرمایا ”فاذا فعلت فقد تمت الخ“ تو صحابہ نے سمجھا کہ تعدیل ارکان کے بغیر نماز میں کمی آجائے گی لیکن باطل نہ ہوگی، اسی کو کہا ہے کہ آپ ﷺ نے بعد میں جو بات فرمائی وہ آسان تھی اور پہلے والی بات دشوار تھی۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: یہ حضرات کہتے ہیں کہ تعدیل ارکان فرض ہے، تعدیل ارکان کے بغیر نماز باطل ہو جاتی ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”فصل فانك لم تصل“ آپ ﷺ کا بار بار یہ فرمان اس بات کی دلیل ہے کہ تعدیل ارکان فرض ہے۔

جواب: (۱) اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نماز کامل نہیں ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ سرے سے نماز ہوئی ہی نہیں۔

ابھی چند سطور قبل امام صاحب کی دلیل ثانی میں ترمذی کی جو روایت ذکر کی ہے اس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”اذا فعلت هذا

فقد تمت صلاتك وان نقصت شيئا من هذا فانما نقصته من صلاتك“ معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان کا ترک کرنا نماز میں

نقصان کا باعث بنتا ہے، نہ کہ نماز کے فساد کا، گذشتہ سطور میں راوی صحابی کا قول بھی نقل ہوا کہ ”وكان هذا اهون عليهم الخ“ یعنی صحابہ نبی کریم ﷺ کے بیان ”فاذا فعلت هذا الخ“ ترک تعدیل ارکان کو فساد صلاۃ کا باعث سمجھتے تھے لیکن آپ ﷺ کے بیان کے بعد تعدیل ارکان کو نقصان صلاۃ کا باعث سمجھنے لگے۔

معارف السنن میں علامہ بنوریؒ فرماتے ہیں کہ حضرت محمود حسن دیوبندیؒ نے فرمایا کہ ”شافعی اور ان کے ہم نوا لوگ آپ ﷺ کے فرمان ”صل فانك لم تصل“ کے وہ معنی سمجھتے ہیں جو کہ صحابہ نے نبی پاک ﷺ کے بیان کے بعد سمجھے، یعنی نماز کے کمال کی نفی، آپ کو اختیار ہے جو معنی چاہیں مراد لیں۔

اس کی نظیر اللہ تعالیٰ کے قول ”وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ“ ہے جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ بہت گھبرا گئے، لیکن جب آیت ”لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا“ نازل ہوئی تو صحابہ کو صحیح مفہوم معلوم ہوا کہ ان کی گھبراہٹ دور ہوگی (معارف السنن : ج : ۳، ص : ۱۳۳) آیت کی تفصیل کے لئے کتب تفسیر کی طرف مراجعت کی جائے۔

(۲) یہ حدیث خبر واحد ہے لہذا اس سے قرآن کریم پر زیادتی کرنا درست نہیں ہے قرآن کریم میں مطلقاً رکوع اور سجود کا حکم ہے اس حکم کو خبر واحد کے ذریعہ مقید کر کے یہ کہنا کہ رکوع سجدے وغیرہ میں اطمینان بھی فرض ہے، کتاب اللہ پر زیادتی ہے، جو کہ خبر واحد کے ذریعہ درست نہیں۔

اختلاف کی بنیاد

تعدیل ارکان اور قرأت فاتحہ دونوں مسئلوں میں اختلاف اس اصولی اختلاف پر مبنی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اخبار آحاد سے ثبوت فرضیت کے قائل نہیں ہیں ان کے نزدیک فرض اور سنت کے درمیان ایک درجہ واجب بھی ہے چنانچہ امام صاحب اخبار آحاد سے ثبوت وجوب کے قائل ہیں، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک فرض اور سنت کے درمیان درجہ نہیں ہے چنانچہ وہ اخبار آحاد سے بھی ثبوت فرضیت کے قائل ہیں۔

جلسۂ استراحت مسنون ہے یا نہیں

جلسۂ استراحت یعنی پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدہ کے بعد کچھ دیر بیٹھنا مسنون ہے یا نہیں اس سلسلہ میں ائمہ کے مذاہب مختلف ہیں۔

امام شافعیؒ کا مذهب: امام شافعیؒ کے نزدیک جلسۂ استراحت مسنون ہے۔

دلیل: (۱) حدیث باب امام شافعیؒ کی دلیل ہے اس میں آپ ﷺ نے دوسرے سجدہ کے بعد فرمایا ”ثم ارجع حتى تطمئن جالسا“ (۲) ”لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا“ (پہلی اور تیسری رکعت پر دھک جیک آپ سیدھے بیٹھ نہیں جاتے کھڑے نہیں ہوتے تھے) جمہور کا مذهب: جمہور کے نزدیک جلسۂ استراحت مسنون نہیں ہے، البتہ جائز ہے۔

دلائل: (۱) ”كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَضُ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ“ (یعنی آپ ﷺ جلسۂ استراحت کے بغیر اپنے بچوں پر کھڑے ہو جاتے تھے)۔

(۲) ”عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ عِيَّاشٍ أَدْرَكْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ فِي أَوَّلِ رَكْعَةٍ وَالثَّالِثَةِ قَامَ كَمَا هُوَ وَلَمْ يَجْلِسْ“ (صحابہ پہلی اور تیسری رکعت سے سر اٹھانے کے بعد کھڑے ہونے سے پہلے بیٹھتے نہیں تھے)۔

(۳) ”عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ كَانَ يَنْهَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ“ (عبداللہ بن مسعود دوسرے سجدہ

کے بعد اپنے بچوں پر کھڑے ہو جاتے تھے۔

عقل کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ جلسہ استراحت مسنون نہ ہو، اگر جلسہ استراحت مسنون ہوتا تو اس میں کوئی نہ کوئی ذکر بھی ہوتا لیکن جلسہ استراحت میں کوئی ذکر منقول نہیں ہے معلوم ہوا کہ جلسہ استراحت مسنون نہیں ہے۔

جلسہ استراحت وضع صلاۃ کے بھی خلاف ہے، کیونکہ عبادت کی غرض نفس کو مشقت میں ڈال کر اس کی اصلاح کرنا ہے چنانچہ حدیث میں آتا ہے ”أَجُوزُكُمْ عَلَى حَنْبِ نَصَبِكُمْ“ اور جلسہ استراحت میں نفس کو مشقت کے بجائے آرام ہے اسی لئے کہا گیا کہ وضع صلاۃ کے خلاف ہے۔

شواہد کہ دلائل کا جواب: اگر جلسہ استراحت مسنون ہوتا تو نماز کے اوصاف بیان کرنے والے تمام رواۃ اس کا ذکر کرتے، حالانکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ اکثر روایات میں اس کا ذکر نہیں ملتا ہے، معلوم ہوا کہ جلسہ استراحت مسنون نہیں ہے۔ (۲) جن روایات میں جلسہ استراحت کا تذکرہ ہے ان کو عذر کی حالت یا مرض کی حالت پر محمول کیا جائے گا، آپ ﷺ کا آخری عمر میں بدن بھاری ہو گیا تھا، اس وجہ سے آپ ﷺ جلسہ استراحت فرمایا کرتے تھے؛ چنانچہ حدیث میں ہے ”لَا تَبَادُرُونِي فَإِنِّي قَدْ بُدُنْتُ“ مجھ سے آگے بڑھنے کی کوشش مت کیا کرو، کیونکہ میرا بدن بھاری ہو گیا ہے، معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا جلسہ استراحت فرمانا عذر کی بنا پر تھا اس لئے اس کو مسنون نہیں قرار دیا جائے گا، (۳) یہ بھی ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے جلسہ استراحت بیان جواز کے لئے کیا ہو اور اس میں کوئی اختلاف بھی نہیں ہے، کیونکہ اختلاف مسنون ہونے میں ہے، جو عمل عذر کی بنا پر ہو یا بیان جواز کیلئے ہو اس کو مسنون قرار نہیں دیا جائے گا۔ یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حدیث باب یا اس طرح کی دیگر احادیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہیں۔

حدیث نمبر ۷۳۶ قاعدہ میں بیٹھنے کی کیفیت کا بیان عالمی حدیث نمبر ۷۹۱

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْغِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يَصُوتْ وَلَكِنْ بَيْنَ ذَلِكَ وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَائِمًا وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا وَكَانَ يَقُولُ لِي كُلَّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةَ وَكَانَ يَقْرَأُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصَبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَقْرَأَ الرَّجُلُ ذِرَاعِيهِ الْفِرَاشِ السَّبْعَ وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۹۵۱۹۴ ج ۱، باب ما يجمع صفة الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث ۴۹۸.

حل لغات: بشخص اشخاص، باب افعال سے بلند کرنا، شخص (ف) شخصاً الشی، بلند ہونا، لم یصوبہ صوب تصویراً باب تفعل سے الشی جھکانا العقبة جمع عقب ہر چیز کا آخر۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز تکبیر سے اور قرأت الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے اور جب آپ ﷺ رکوع فرماتے تو اپنا سر مبارک نہ بہت زیادہ بلند فرماتے اور نہ بہت زیادہ پست فرماتے بلکہ درمیان میں رکھتے تھے اور جب آپ ﷺ رکوع سے اپنا سر مبارک اٹھاتے تو بغیر سیدھے کھڑے ہوئے سجدہ میں نہیں جاتے تھے اور جب آپ ﷺ سجدہ سے اپنا سر مبارک اٹھاتے تو بغیر سیدھے ہوئے دوسرے سجدہ میں نہ جاتے اور ہر دو رکعت کے بعد ”التحیات“ پڑھتے تھے اور اپنا پایاں پیر بچھاتے اور اپنا پایاں پیر کھڑا رکھتے تھے، اور آپ ﷺ شیطان کی بیٹھک سے منع فرماتے تھے اور مرد کو دونوں ہاتھ سجدہ میں اس طرح بچھانے سے منع فرماتے تھے جس طرح درندہ بچھاتے ہیں اور آپ ﷺ سلام پر نماز کو ختم فرماتے تھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں آپ ﷺ کے نماز پڑھنے کی کیفیت کا ذکر ہے، راوی نے آپ ﷺ کی نماز کی کیفیت بیان کرتے ہوئے مندرجہ ذیل چند باتیں نقل کی ہیں، (۱) آپ ﷺ نماز کی شروعات تکبیر کے ذریعہ کرتے تھے (۲) قرأت کی شروعات الحمد للہ سے کرتے تھے معلوم ہوا کہ بسم اللہ آہستہ پڑھتے تھے (۳) رکوع میں پیٹھ اور گردن بالکل برابر رکھتے تھے۔ (۴) قومہ اور جلسہ ضرور کرتے تھے (۵) دو رکعت کے بعد قعدہ فرماتے اور قعدہ میں التحيات اٹخ پڑھتے تھے، (۶) آپ ﷺ قاعدہ میں عموماً افتراش کے طور پر بیٹھتے تھے، تورک کے طور پر بیٹھنا عذر کے وقت ہوتا تھا۔ افتراش اور تورک کی وضاحت کلمات حدیث کی تشریح کے تحت دیکھے (۷) آپ جانوروں کی طرح پیر پھیلا کر بیٹھنے اور کتے کی طرح جو کہ شیطان کے بیٹھنے کا طریقہ ہے بیٹھنے سے بھی منع فرمایا۔

کلمات حدیث کی تشریح یسفتح الصلاۃ بالتکبیر، آپ ﷺ نماز کو تکبیر تحریمہ سے شروع کرتے تھے، تکبیر تحریمہ فرض ہے یا نہیں؟

تکبیر تحریمہ کے لئے اللہ اکبر کہنا ضروری ہے یا اللہ اکبر کے علاوہ کسی اور کو بھی کہا جاسکتا ہے؟ ان دونوں مسئلوں میں ائمہ کا اختلاف ہے اس کو دیکھنے کیلئے حدیث ۲۹۱ کی طرف مراجعت کی جائے، تکبیر تحریمہ سے متعلق کچھ اہم اگلی حدیث ۷۳۵ میں ہیں دیکھ لیا جائے۔
والقراءۃ بالحمد للہ، آپ ﷺ قرأت کی شروعات الحمد للہ رب العالمین یعنی سورہ فاتحہ سے کرتے تھے، معلوم ہوا کہ آپ ﷺ بسم اللہ جہراً نہیں پڑھتے تھے، سورہ فاتحہ کی تلاوت سے قبل بسم اللہ جہراً پڑھی جائے گی یا نہیں، اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے اور اس اختلاف کی بنیاد اس بات پر ہے کہ بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جز ہے یا نہیں دونوں اختلاف کو مختصر ذکر کرتے ہیں۔

بسم اللہ جزو قرآن ہے یا نہیں؟

امام صاحب کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تسمیہ جزء قرآن ہے مگر ہر سورت کا جز نہیں، تسمیہ کا نزول محض فصل بین السورتین اور برکت کے لئے ہوا ہے۔

حنفیہ کے دلائل: (۱) ”وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَبْعَأً مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ“ اس آیت میں ”سبع مثنائی“ سے مراد سورہ فاتحہ ہے اور سورہ فاتحہ کی سات آیات اسی وقت بنتی ہیں جب کہ بسم اللہ کو سورہ فاتحہ کا جز نہ مانا جائے اور اگر سورہ فاتحہ کا جز بسم اللہ کو مانا جائے تو آٹھ آیتیں ہو جائیں گی اور سورہ فاتحہ میں آٹھ آیتیں ہیں نہیں، معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جز نہیں ہے۔

(۲) ”عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ وَهِيَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ“ (ترمذی)

تبارک الذی میں تیس آیتیں اسی وقت ہوگی جب بسم اللہ الخ کو جز نہ مانا جائے۔

شوافع کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورت کا جز ہے۔

دلیل: (۱) ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْزَلْتُ عَلَىٰ إِبْنِ سُوْرَةَ وَقَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْفَرِ الْخ“ (ابوداؤد)

(۲) قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَتِحُ صَلَاتَهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . (رواد الترمذی)

دلیل نمبر (۱) کا جواب: آپ ﷺ نے تبرک کے لئے بسم اللہ پڑھی کیونکہ ابتداء سورت میں بسم اللہ پڑھنا آداب تلاوت میں سے ہے۔ یا پھر یہ تسمیہ فصل بین السورتین کے لئے ہے۔

دلیل نمبر (۲) کا جواب: یہ بیان جواز پر محمول ہے یا پھر تعلیم امت کے لئے کبھی آپ ﷺ نے ایسا کیا، بعض لوگوں نے اس

حدیث کو منسوخ قرار دیا ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں۔ هذا ليس اسناده بذلك.

امام مالکؒ کا مذہب: امام مالکؒ کے نزدیک بسم اللہ قرآن کا جز نہیں ہے؛ بلکہ یہ دوسرے اذکار کی طرح ایک ذکر ہے۔
امام مالکؒ کی دلیل: امام مالکؒ بھی انہیں دلائل سے استدلال کرتے ہیں جن میں نماز کے شروع میں تسمیہ کا ترک مصرح ہے، کیونکہ تسمیہ کا ترک اس بات کی دلیل ہے کہ تسمیہ سورہ فاتحہ کا جز نہیں ہے امام مالکؒ حدیث باب سے بھی استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قرأت کا افتتاح بسم اللہ سے ہونے کے بجائے الحمد للہ سے ہونے کا بیان ہے، معلوم ہوا کہ جب بسم اللہ نہ سورہ فاتحہ کا جز ہے اور نہ کسی اور سورت کا تو پھر وہ مجموعہ قرآن کا بھی جز نہ ہوگا۔

جواب: بسم اللہ فصل بین السورتین کے لئے نازل ہوئی ہے اس لئے کسی خاص سورت کا جز نہیں ہے، لیکن مجموعہ قرآن کا جز ہے اس لئے کہ قرآن مجید کی تعریف اس پر صادق آرہی ہے یعنی ”كَلَامَ اللَّهِ الْمُنَزَّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَكْتُوبُ فِي الْمَصَاحِفِ الْمَنْقُولُ عَنْهُ نَقْلًا مَتَوَاتِرًا بِلَا شُبْهَةٍ“۔

بسم اللہ جہر اذہی، جائزگی یا سدا؟

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک تسمیہ آہستہ پڑھنا مسنون ہے خواہ نماز سری ہو یا جہری۔
دلیل: (۱) ”عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَانَ عُمَرُ وَعَلِيٌّ لَا يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ وَلَا بِالْتَعْوِذِ وَلَا بِالتَّائِيْنِ“ (حضرت عمر اور حضرت علی بسم اللہ، اعوذ باللہ اور آمین زور سے نہیں کہتے تھے)۔

(۲) حدیث انسؓ ”صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَوُ عَثْمَانَ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو میں نے ان میں سے کسی کو بھی بسم اللہ الرحمن الرحیم کی قرأت کرتے نہیں سنا۔

(۳) عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ أَرْبَعٌ يُخْفِيْنِ الْإِمَامُ التَّعْوِذُ وَالتَّسْمِيَةُ وَسُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ، وَآمِينَ، چار چیزیں امام آہستہ کہے گا اَعُوْذُ بِاللّٰهِ، بِسْمِ اللّٰهِ، تَسْمِيَةٍ، سُبْحَانَكَ الخ۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازوں میں سرأ بسم اللہ پڑھنا چاہئے۔

دلیل: (۱) ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ“۔

جواب: امام شافعیؒ کی طرف سے یہی دلیل بسم اللہ کے سورت کے جز ہونے کے سلسلہ میں پیش کی گئی تھی۔

وہاں جو جوابات نقل کئے گئے ہیں وہی جوابات یہاں کے لئے بھی کافی ہے، مزید یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ اس حدیث سے صرف تسمیہ کا ثبوت ہوتا ہے، جہر کا ثبوت نہیں ہے، سرأ پڑھنے کے تو ہم بھی قائل ہیں، لہذا یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں ہے۔

امام مالکؒ کا مذہب: امام مالکؒ کے نزدیک چونکہ تسمیہ قرآن کا جز نہیں ہے، لہذا تسمیہ نہ جہر پڑھی جائیگی نہ سرأ پڑھی جائے گی۔

دلیل: امام مالکؒ حنفیہ کے دلائل سے استدلال کرتے ہیں، مثلاً حضرت انسؓ کی حدیث جو گزری اسی کو یہ بھی ذکر کرتے ہیں، کہتے ہیں کہ روایت میں ہے، ”فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ وَنَ بِبِسْمِ اللَّهِ“، یعنی رسول اللہ ﷺ اور خلفاء اہل بیتؓ سے کسی کو قرأت کرتے ہوئے نہیں سنا، یہاں قرأت کی نفی ہے اور وہ سرأ جہر دونوں کو شامل ہے۔

جواب: جہاں جہاں بھی قرأت کی نفی ہے، وہاں جہر اقرأت کی نفی ہے سرأ قرأت کی نفی نہیں ہے۔

احناف کا مذہب معتدل اور رائج ہے، چنانچہ ابوداؤد فرماتے ہیں ”لَمَّا جَهِرَ بِالتَّسْمِيَةِ حَتَّى مَاتَ“ اس سے ایک بات یہ

معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ تسمیہ پڑھتے تھے اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ تسمیہ جہر نہیں پڑھتے تھے۔

نوٹ: یہ اختلاف افضل اور غیر افضل ہونے میں ہے جواز اور عدم جواز میں نہیں ہے، لہذا ہر ایک پر عمل کرنا سنت ہے۔

وكان اذا رفع راسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائماً حديث کے اس جز سے تعدیل ارکان کی اہمیت معلوم ہو رہی ہے، احناف تعدیل ارکان کے خلاف نہیں ہیں، البتہ تعدیل ارکان کو فرض قرار نہیں دیتے، تعدیل ارکان کے مباحث گذشتہ حدیث میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

وكان اذا رفع راسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي قائماً حديث کے اس جز سے جلسہ استراحت ثابت ہو رہا ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک جلسہ استراحت مسنون ہے احناف اس کو مسنون قرار نہیں دیتے، تحقیقی گفتگو کے لئے حدیث ۷۳۵ دیکھئے۔

وكان يقول في كل ركعتين التحية، آپ ﷺ ہر دو رکعت پر التحیات پڑھتے تھے، التحیات کا پڑھنا فرض نہیں ہے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے، ”اِذَا قُلْتَ هَذَا أَوْ فَعَلْتَ هَذَا فَقَدْ قَضَيْتَ مَا عَلَيْكَ“ جب تم نے التحیات پڑھ لی یا التحیات پڑھنے کے بقدر بیٹھ لئے تو تمہاری نماز ہو گئی، معلوم ہوا کہ التحیات پڑھنا فرض نہیں ہے۔

وكان يفرض رجلاه اليسرى وينصب رجلاه اليمنى، حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا دونوں قعدوں میں بیٹھنے کا یہی معمول تھا، بائیں پیر کو بچھا کر اسپر بیٹھ جاتے اور دائیں پیر کو کھڑا رکھتے، لیکن اگلی حدیث ۷۳۷ میں قعدہ اولی کے بارے میں یہی کیفیت مذکور ہے لیکن قعدہ ثانیہ کے بارے میں یہ ہے کہ آپ ﷺ بائیں پاؤں کو آگے نکال دیتے اور دائیں پیر کو کھڑا کر کے سرین پر بیٹھ جاتے، یہ دو طرح کی روایات ہیں اسوجہ سے ائمہ کے مابین اختلاف ہو گیا ہے، ہم کیفیت قعدتین اور اختلاف علماء کو نقل کرتے ہیں۔

قعدہ کی کیفیت

اس حدیث میں قعدہ کی ایک کیفیت افتراش کا ذکر ہے جبکہ اگلی حدیث میں قعدہ اولی میں افتراش اور قعدہ ثانیہ میں تورک کا ذکر ہے

افتراش کی حقیقت: افتراش یہ ہے کہ بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھ جایا جائے اور دائیں پیر کو کھڑا رکھے۔

تورک کی حقیقت: تورک یہ ہے کہ بائیں پیر کو دائیں طرف نکال دیا جائے اور سرین پر بیٹھا جائے۔

اختلاف فقہاء

فقہاء کے یہاں قعدہ کی مذکورہ بالا دونوں صورتیں جائز ہیں البتہ افضل ہونے میں اختلاف ہے۔

امام صاحب کا مذہب: امام ابوحنیفہؒ قعدہ اولیٰ و اخیرہ دونوں میں افتراش کو افضل قرار دیتے ہیں۔

دلیل: (۱) حدیث باب خفیہ کی دلیل ہے، اس میں مطلقاً یہ بات کہی گئی ہے ”وكان يفترض الخ“ یعنی آپ ﷺ افتراش کے طور پر بیٹھتے تھے۔

(۲) ”وَحَدِيثُ رِفَاعَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَعْرَابِيٍّ إِذَا جَلَسْتَ فَاجْلِسْ عَلَى رِجْلِكَ الْيُسْرَى۔ ابو داؤد۔ (آپ ﷺ نے اعرابی سے فرمایا جب قعدہ میں بیٹھو تو اپنے بائیں پیر پر بیٹھو) بائیں پیر پر بیٹھنا افتراش ہی کی صورت میں ہوتا ہے۔

(۳) مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ الْقَدَمَ الْيُمْنَى وَاسْتَقْبَالَه بِأَصَابِعِهَا الْقِبْلَةَ وَالْجُلُوسُ عَلَى الْيُسْرَى۔ (نسائی)

نماز کی سنت میں سے یہ ہے کہ دائیں پیر کو کھڑا رکھا جائے اور اس کی انگلیوں کو قبلہ رخ رکھا جائے اور بائیں پیر پر بیٹھا جائے۔

یہ تمام احادیث مطلق ہیں لہذا ان کا مطلب یہی ہوگا کہ قعدہ اولیٰ اور قعدہ اخیرہ دونوں میں افتراش کے طور پر بیٹھا جائے۔

مشوافع کا مذهب: امام شافعیؒ سے قریب امام احمد بن حنبلؒ کا مذہب ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس نماز میں دو قعدہ ہوں یعنی رباعی نماز ہو اس کے قعدہ اخیرہ میں تورک افضل ہے اور جس میں ایک قعدہ ہو اس میں افتراش افضل ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل اگلی حدیث ہے ” فاذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب رجله الآخرة وقعد على مقعدته . (بخاری)

(آپ ﷺ جب آخری رکعت میں بیٹھتے تو اپنے بائیں پیر کو آگے نکال دیتے اور دوسرے یعنی دائیں پیر کو کھڑا کر کے سرین کے بل بیٹھ جاتے) معلوم ہوا کہ قعدہ اخیرہ میں تورک کرنا چاہئے۔

جواب: یہ حدیث حالت عذر یعنی مرض وغیرہ یا بڑھاپے کی حالت پر محمول ہے آپ ﷺ کا اخیر عمر میں جسم بھاری ہو گیا تھا اس وقت آپ ﷺ قعدہ اخیرہ کے طویل ہونے کی وجہ سے اس میں تورک فرماتے تھے۔

امام مالک کا مذهب: امام مالکؒ کے نزدیک قعدہ اولیٰ و اخیرہ دونوں میں تورک افضل ہے، مؤطا امام مالکؒ میں ایک روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عبید اللہؒ نے اپنے والد عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت نقل کیا ہے کہ وہ مطلقاً تورک کیا کرتے تھے، (مؤطا)۔

جواب: یہ بھی حالت عذر وضعف پر محمول ہے کیونکہ مؤطا امام مالکؒ ہی میں یہ روایت موجود ہے کہ ابن عمرؓ نے تورک کرنے کی وجہ یہ ارشاد فرمایا ”وَأِنَّمَا أَفْعَلُ هَذَا مِنْ أَجْلِ أَنِّي أَشْتَكِي“ (مؤطا)۔ (یعنی میں تورک بیماری کی وجہ سے کرتا ہوں)۔

وكان عن عقبة الشيطان: اور آپ ﷺ عقبہ شیطان یعنی شیطان کی طرح بیٹھنے سے منع فرماتے تھے اس سے مراد ”اقعاء“ ہے، اور اقعاء کی دو تفسیریں منقول ہیں (۱) الیتین اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھا جائے اور ایڑیوں کو الیتین سے ملا کر ساقین کو کھڑا کر لیا جائے یہ اقعاء کا قعاء الکلب ہے، (۲) تشہد کی حالت میں جسطرح بیٹھتے ہیں اسی حالت میں بیٹھا جائے اور دونوں ایڑیاں کھڑی کر کے اپر الیتین کو رکھا جائے، عقبہ شیطان میں دونوں طرح کے اقعاء داخل ہیں لہذا دونوں طرح بیٹھنا ممنوع ہے، البتہ عذر کی حالت میں اقعاء ثانی احادیث سے ثابت ہے، مؤطا امام محمدؒ میں روایت ہے ”عَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَجْلِسُ عَلَى عَقْبَيْهِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ فِي الصَّلَاةِ فَذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا فَعَلْتُهُ مِنْذُ اشْتَكَيْتُ“ (میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ وہ نماز میں دونوں سجدوں کے درمیان اپنی ایڑیوں پر بیٹھتے ہیں میں نے وجہ دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں جب سے بیمار ہوا ہوں تب سے ایسا کر رہا ہوں)۔

”وَبِهِيَ ان يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعِيهِ“ آپ ﷺ نے مزدوں کو دونوں ہاتھ سجدہ میں درندوں کی طرح بچھانے سے منع کیا ہے یعنی سجدہ میں دونوں ہاتھ زمین سے بالکل ملانا نہ چاہئے۔ ہاتھ اٹھے رہنا چاہئے، ”الرجل“ (مرد) کی قید سے معلوم ہوا کہ عورتیں دونوں ہاتھ بچھا کر ہی سجدہ کریں گی کیوں کہ اسی میں تسر زیادہ ہے۔

وكان يختتم الصلاة بالتسليم: آپ ﷺ نماز کا اختتام سلام سے فرماتے تھے، یہاں پر دو مسئلے ہیں (۱) نماز سے نکلنے کے لئے ”السلام علیکم“ کہنا ضروری ہے یا نہیں (۲) دونوں سلام فرض ہے یا ایک سلام فرض ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خروج بصر المصلی فرض ہے صیغہ سلام کا استعمال واجب ہے اور ایک قول کے مطابق دونوں سلام واجب ہیں اور دوسرے قول کے مطابق پہلا سلام واجب اور دوسرا سلام مسنون ہے، تفصیل کے لئے حدیث ۲۹۱ دیکھیے۔

حدیث نمبر ۷۳۷: تکیبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانا عالمی حدیث نمبر ۷۹۲

وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي نَقْرِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَا أَحْفَظُكُمْ لَصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ بِيَدَيْهِ جِذَاءً مِنْكِبَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ أَمَكَّنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكُوتِهِ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ

لَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَغُودَ كُلُّ لَقَارٍ مَكَانَهُ لَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُفَرِّشٍ وَلَا قَابِضَهُمَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ لَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنَضَبَ الْيُمْنَى لَإِذَا جَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَنَضَبَ الْآخِرَى وَقَعَدَ عَلَى مَقْعَدِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ص ۱۱۴ ج ۱، باب سنة الجلوس في التشهد، کتاب الاذان حديث ۸۲۸.

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے صحابہ کرام کی ایک جماعت میں فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے طریقہ نماز کو تم میں سب سے زیادہ جانتا ہوں میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ جو وقت تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع میں جاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے دونوں زانوں کو مضبوطی سے پکڑتے، اور اپنی پشت کو جھکاتے اور سر مبارک اٹھاتے تو سیدھے کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ سارے جوڑا اپنی اپنی جگہ پر آ جاتے اور جب سجدہ میں جاتے تو دونوں ہاتھ زمین پر رکھ دیتے اور انہیں نہ پھیلاتے اور نہ سمیٹتے اور پاؤں کی انگلیاں قبلے کی طرف رکھتے اور جب دو رکعت پڑھنے کے بعد بیٹھتے تو بائیں پیر پر بیٹھتے اور دائیں پیر کھڑا رکھتے اور جب آخری رکعت پڑھ کر بیٹھتے تو بائیں پیر کو آگے نکال دیتے اور دوسرے پاؤں کو کھڑا کر کے سرین پر بیٹھتے۔ (بخاری)۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپ ﷺ کے تکبیر تحریر یہ کیوں کہ وقت ہاتھ اٹھانے رکوع میں جانے اور رکوع سے کھڑا ہونے، سجدہ کرنے اور قعدہ اولیٰ اور قعدہ اخیرہ میں بیٹھنے کی کیفیات کا بیان ہے۔ مزید تحقیق و تشریح کیلئے کلمات حدیث کے مباحث دیکھئے

کلمات حدیث کی تشریح

وعن ابی حمید الساعدی، ان راوی کا نام عبدالرحمن ہے یہ ان اصحاب نبی میں سے ہیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ زیادہ عرصہ گزارا ہے اور اپنی قوت یادداشت و حافظہ کی پختگی کی بنا پر رسول اللہ کی نماز کو بہت قاعدہ سے یاد رکھا ہے۔

رأیتہ اذا کبر، یہ راوی کہتے ہیں میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ جب تکبیر کہتے تو اپنے ہاتھوں کو مونڈھوں تک اٹھاتے، تکبیر سے مراد تکبیر تحریر یہ ہے، نماز میں فعلی ابتدا اس سے اور قولی ابتداء اللہ اکبر کہہ کر ہوتی ہے، ابتداء فعلی اور قولی میں کوئی منافات نہیں، دونوں کام ایک ساتھ ہو سکتے ہیں اور دونوں پر ابتداء کا حکم لگانا صحیح ہے۔

کیفیت تکبیر میں اختلاف ائمہ

اس بات میں تو اتفاق ہے کہ تکبیر تحریر یہ کہنے کے وقت ہاتھ اٹھانا مسنون ہے، چنانچہ صاحب مرقات نے قاضی کا قول نقل کیا ہے، "اتَّفَقَتِ الْأُمَّةُ عَلَى أَنَّ رَفَعَ الْيَدِ عِنْدَ التَّحْرِيمِ مَسْنُونٌ" لیکن کیفیت رفع میں اختلاف ہے، رفع یدین کب کب کیا جائے یہ بھی مختلف فیہ اور معرکہ الاراء مسئلہ ہے اس کو میں اگلی حدیث کے تحت نقل کروں گا، یہاں صرف کیفیت رفع کے اختلاف کو نقل کیا جاتا ہے۔

حنفیہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا چاہئے۔

دلیل: آگے مالک بن حویرثؓ کی حدیث آرہی ہے "کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر رفع یدیه حتی یحاذی بهما اذنیہ" (رسول اللہ ﷺ جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور ان کو اپنے کانوں کے برابر لاتے)۔

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک کندھوں تک ہاتھ اٹھایا جائے۔

دلیل: جمہور کی دلیل حدیث باب ہے اس میں منقول ہے "اذا کبر جعل یدیه حداء منکبیه" (آپ ﷺ جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں کندھوں کے برابر لاتے)۔

جواب: یہ روایت حالت عذر پر محمول ہے، جیسا کہ ابو داؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، وائل بن حجر کہتے ہیں کہ "رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِيَالِ أُذُنَيْهِ ثُمَّ اقْبَضَهُمَا فَرَفَعَهُنَّ إِلَى أَيْدِيهِمْ إِلَى صُدُورِهِمْ فِي افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَعَلَيْهِمْ بَرَانِسُ وَأَكْسِيَّةٌ۔

تطبیق: اولاً تو یہ سمجھئے کہ یہ اختلاف جائز ناجائز میں نہیں ہے بلکہ صرف افضل اور غیر افضل ہونے میں اختلاف ہے کیونکہ آپ سے دونوں طرح کے عمل ثابت ہیں، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ روایت ہے ”رفع یدین الی المنکبین“ الی الاذنین اور الی فروع الاذنین، تینوں ثابت ہیں۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ نزاع لفظی ہے اور تطبیق یوں ہوگی کہ ہاتھ کی ہتھیلی کا بندھے تک ہو، انگوٹھے کان تک ہوں اور انگلیوں کے سرے کان کے بالائی حصہ تک ہوں اس طرح تمام روایت پر عمل ہو جائے گا۔

علامہ طیبیؒ نے ذکر کیا ہے کہ امام شافعیؒ جب مصر آئے تو ان سے تکبیر کے وقت رفع یدین کی کیفیت کے بارے میں دریافت کیا گیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ مصلیٰ اپنے ہاتھوں کو اس طور پر اٹھائے کہ اس کی ہتھیلیاں اس کے دونوں مونڈھوں کے سامنے ہوں اور انگوٹھے اس کے دونوں کانوں کے لو کے مقابل میں ہوں اور اس کی انگلیوں کے کونے دونوں کانوں کے بالائی حصہ تک ہوں۔

صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ یہ بہترین تطبیق ہے اس کو ہمارے بعض مشائخ نے بھی اختیار کیا ہے۔

تکبیر تحریمہ کی مشروعیت: تحریمہ کی مشروعیت عبادت کے طور پر ہے یا کسی اور حکمت سے؟ آئیں کئی قول ہیں (۱) توحید کی طرف اشارہ کرنے کیلئے مشروع ہوئی ہے (۲) جو مقتدی ”اللہ اکبر“ سن نہ سکتا ہو وہ دیکھ کر امام کی اقتداء کر لے، اسلئے تکبیر مشروع ہوئی، (۳) آئیں دنیا کے تمام امور کو پس پشت ڈال کر مکمل طور پر اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف متوجہ ہونے کی جانب اشارہ کیلئے مشروع ہے۔ پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں یا پہلے زبانی تکبیر کہی جائے؟ اس میں چند اقوال ہیں (۱) پہلے ہاتھ بلند کئے جائیں، پھر زبان سے تکبیر کہی جائے اور زبانی تکبیر کے ختم ہوتے ہوئے اٹھائے ہوئے ہاتھوں کو نیچے گرا کر باندھ لے (۲) پہلے ہاتھوں کو بلند کرے پھر زبانی تکبیر کہے پھر دونوں ہاتھوں کے بلند رہتے ہوئے تکبیر مکمل کرے اسکے بعد ہاتھوں کو نیچے گرا کر باندھ لے، حقیقت یہ ہے کہ یہ اختلاف بھی صرف افضلیت کے حوالے سے ہے ورنہ بھی طریقہ مسنون ہیں، واذار کع امکن یدیدہ، رکوع میں دونوں زانوں کو مضبوطی سے پکڑ لے، اور ہاتھوں کی انگلیوں کو کشادہ رکھے، ہمیں یہ بات بھی سمجھ لینا چاہئے کہ رکوع میں ہاتھ کی انگلیاں کشادہ رکھی جائیں، سجدہ میں بند رہیں اور تکبیر تحریمہ و تشہد میں اپنے حال پر رہیں، واللہ اعلم۔

ثم هصر ظهره: مطلب یہ ہے کہ رکوع میں آپ ﷺ گردن اور پیٹھ کو بالکل برابر رکھتے تھے، حافظ ابن حجرؒ نے عیسیٰ کی روایت کے الفاظ بھی یہاں نقل کئے ہیں ”غیر مقنع رأسه ولا مضوب“ سر بھی پیٹھ اور گردن کے برابر ہی رہتا تھا، اٹھا ہوا یا جھکا نہیں ہوتا تھا، رکوع میں ہاتھ پہلو سے دور رہتے تھے، اس کیلئے حافظ نے یہ حدیث نقل کی ہے ”وَوَثَرَتْ يَدَايِهِ فَتَجَافَى عَنْ جَنْبَيْهِ“ اور رکوع میں انگلیاں کھلی رہتی تھیں اسکی مزید وضاحت کیلئے حافظ یزید بن حبیب کی روایت نقل کی ہے ”وَفَرَجَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ“ (فتح الباری ص ۲۹۰ ج ۳)

فاذا رفع راسه استوى حتى يعود كل فقار، رکوع سے سر اٹھا کر کھڑے ہوئے تو کچھ دیر ٹھہرے، یہاں تک کہ جوڑ اپنی جگہ پر آجاتا ”فقا“ سر سے سرین تک ہڈیوں کی زنجیر کا ایک حلقہ ہے، حافظ نے ابن عربی کا قول نقل کرتے ہوئے کہا کہ ان کی تعداد سترہ ہے، اماں زجاج میں ہے کہ اصلاً سات ہیں اس کے علاوہ توابع ہیں، اصمعی نے کہا ہے کہ پچیس ہیں، سات گردن میں، پانچ پشت میں، باقی پسلیوں کے اطراف میں (فتح الباری) مولانا وحید الزماں صاحب کیرانویؒ نے (القاسوس الوحید ص ۱۳۶ ج ۲) میں لکھا ہے ان حلقوں کی تعداد انسان میں تینتیس ہوتی ہے، سات گردن میں، بارہ کمر میں، پسلیوں کے درمیان، پانچ پیٹ میں، پانچ سرین میں اور چار سرین کی جڑ میں۔

فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ: جب سجدہ میں جاتے تو اپنے ہاتھ رکھتے، اس حدیث میں اس بات کی صراحت نہیں ہے کہ قومہ سے سجدہ میں جب جایا جائے تو پہلے ہاتھ رکھا جائے، یا پہلے گھٹنے رکھے جائیں، دونوں صورتیں درست ہیں؛ لیکن بہتر یہ ہے کہ پہلے گھٹنوں کو رکھا جائے، پر ہاتھ کو پھر ناک کو پھر پیشانی کو، صاحب مرقات اس جز کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ ”ای بعد وضع رکبتہ“ یعنی آپ ﷺ سجدہ میں ہاتھوں کو گھٹنے رکھنے کے بعد رکھتے تھے۔

ایک روایت بھی ہے ”كُنَّا نَضَعُ الْيَدَيْنِ قَبْلَ الرُّكُوتَيْنِ فَأَمْرًا يَوْضَعُ الرُّكُوتَيْنِ قَبْلَ الْيَدَيْنِ“ شروع میں سجدہ میں پہلے ہاتھوں کو رکھتے تھے، پھر گھٹنے رکھتے لیکن جب آپ ﷺ نے حکم دیا کہ پہلے گھٹنے رکھو پھر ہاتھ رکھو تو صحابہ اسی پر عمل کرنے لگے۔
غیر مفترش ولا قابضہما: سجدہ کی ہیئت یہی ہے کہ ہاتھ پہلو سے الگ ہوں، اس میں گھسے نہ ہوں اور ہاتھ اٹھے ہوئے ہوں بچھے ہوئے نہ ہوں یعنی ہاتھوں اور زمین کے درمیان میں خلا ہونا چاہئے اور ہاتھ کی انگلیاں کھلی رکھیں۔

واستقبل باطراف اصابع رجلہ، سجدہ میں پیر کی انگلیوں کے کنارہ قبلہ رخ رہیں، بعض لوگوں نے اس کو واجب بھی قرار دیا ہے لیکن سنت موكدہ ہونے میں تو کوئی شبہ ہے ہی نہیں اس کو ترک کرنا مکروہ ہے۔

فاذا جلس فی الرکعتین: قعدہ کی دو ہیئتیں منقول ہیں (۱) افتراش یعنی بائیں پیر کو بچھا کر اس پر بیٹھنا اور دائیں پیر کو کھڑا رکھنا، (۲) تورک یعنی سرین کو زمین پر رکھنا اور دونوں پاؤں زمین پر بچھا کر دائیں جانب نکال لینا، قعدہ اولیٰ میں افتراش کا ذکر ہے اور قعدہ اخیرہ میں تورک کا ذکر ہے، امام صاحب کا مذہب دونوں قعدوں میں افتراش کا افضل ہونا ہے یہ جز حدیث ۷۳۳ کے تحت جلدی ہی گذرا ہے، اختلاف مع دلائل وہیں دیکھ لئے جائیں۔ (یہ مباحث شیخ الباری، مرقات، طبی وغیرہ سے مستفاد ہیں)۔

حدیث نمبر ۷۳۸ رفع یدین کا تذکرہ عالمی حدیث نمبر ۷۹۳

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَلَوَ مَنْكِبَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۲ ج ۱، باب رفع الیدین فی التکبیرۃ الاولیٰ، کتاب الاذان، حدیث ۷۳۵، مسلم ص ۱۶۸ ج ۱، باب استحباب رفع الیدین حلو المنکبین، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۳۹۰۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع کے لئے تکبیر کہتے، نیز جب رکوع سے سر اٹھاتے تب بھی اسی طرح دونوں ہاتھ اٹھاتے اور (رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے) کہتے ”سمع اللہ لمن حمدہ“ ربنا لک الحمد“ (اللہ نے اس شخص کی سن لی جس نے اس کی حمد بیان کی) ہمارے پروردگار تعریف تو آپ ہی کے لئے ہے اور آپ ﷺ سجدوں میں ایسا نہیں کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں چند چیزیں بیان کی گئی ہیں (۱) تکبیر تحریمہ کے وقت آپ ﷺ کے ہاتھ اٹھانے کی کیفیت اس کا تذکرہ گذشتہ حدیث ۷۳۵ میں تفصیل سے ہو چکا ہے (۲) رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھانے کے وقت آپ ﷺ رفع یدین کرتے تھے (۳) رکوع میں آپ ﷺ جو تسبیح پڑھتے تھے وہ بھی حدیث میں منقول ہے (۴) یہ بات بیان کی گئی ہے کہ آپ ﷺ سجدوں میں رفع یدین نہیں فرماتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح کان یرفع یدیه حلو منکبیه، تکبیر تحریمہ کے وقت آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے تھے، تکبیر تحریمہ میں ہاتھ کہاں تک اٹھانا افضل ہے؟ پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں یا پہلے اللہ اکبر کہا جائے،

یہ اور اس کے علاوہ دوسرے مباحث کے لئے گذشتہ حدیث ۳۷۷ دیکھیں۔

واذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذا لك: آپ ﷺ رکوع میں جاتے اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین فرماتے تھے۔ رفع یدین کا مسئلہ بہت معرکہ الاراء اور مشہور ہے اس کو قدر رہے تفصیل سے ذکر کرتا ہوں۔

مسئلہ رفع یدین

اس سلسلہ میں سب سے پہلی بات تو یہ سمجھ لینا چاہئے کہ رکوع میں جاتے ہوئے اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے رفع یدین کرنا بھی حدیث سے ثابت ہے اور اس کا ترک کرنا، یعنی رفع یدین نہ کرنا بھی حدیث سے ثابت ہے، بعض لوگوں نے اس مسئلہ میں بہت افراط و تفریط سے کام لیا ہے اور مناظرانہ بحثیں کی ہیں؛ چنانچہ بعض لوگوں نے رفع یدین کو بدعت قرار دیا، تو بعض نے ترک کو حدیث کے خلاف سمجھا، امام بخاری رفع یدین کو سنت قرار دیتے ہیں، انہوں نے اس موضوع پر ایک رسالہ لکھا ہے ”جزء رفع الیدین“ اس میں انہوں نے رفع یدین کا انکار کرنے والوں کی بھرپور تردید کی ہے لیکن انہوں نے بھی ترک رفع کرنے والوں کی تردید میں حد سے تجاوز کیا ہے، اور ترک رفع کی قطعی گنجائش نہیں سمجھتے، اور انہوں نے دعویٰ کیا ہے کہ ترک رفع حدیث سے ثابت نہیں ہے حالانکہ یہ بات درست نہیں ہے، دونوں مسلک احادیث سے ثابت ہیں اور دونوں طریقوں پر صحابہ نے عمل کیا ہے؛ اس لئے یہ اختلاف جواز اور عدم جواز کا ہونا ہی نہیں چاہئے، اختلاف کی بنیاد یہ ہونا چاہئے کہ آپ ﷺ کا زیادہ عمل کیا تھا اور آپ ﷺ کے بعد صحابہ اور صحابہ کے بعد تابعین عام طور سے کیا کرتے تھے اسی بات کو بنیاد بنا کر میں مندرجہ ذیل طور پر رقم کر رہا ہوں۔

بیان مذاہب

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک رفع یدین صرف تکبیر تحریمہ کے وقت مسنون ہے چنانچہ شامی میں ہے: لَا يَرْفَعُ عِنْدَ تَكْبِيرَاتِ الْإِنْتِقَالَاتِ خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدٌ فَيُكْرَهُ عِنْدَنَا (الشامی ص ۳۷۴) تکبیرات انتقالیہ کے وقت ہاتھ نہیں اٹھائیں جائیں گے اس مسئلہ میں امام شافعیؒ و احمد کا اختلاف ہے ہمارے نزدیک تو ہاتھ اٹھانا مکروہ ہے، یہی مذہب خلفاء راشدین دیگر بہت سے صحابہ و تابعین کا ہے، آثار السنن میں ہے ”وَأَمَّا الْخُلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ فَلَمْ يَثْبُتْ مِنْهُمْ رَفْعُ الْيَدَيْنِ“ ”غیر تکبیرۃ الإخرام“ (خلفاء راشدین سے تکبیر تحریمہ کے علاوہ ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں ہے)

ترک رفع کے دلائل: عن علقمة قال قال ابن مسعود: أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي مَرَّةٍ“ حضرت علقمہؓ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کیا میں آپ لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ پڑھاؤں، پھر آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور پہلی مرتبہ کے علاوہ رفع یدین نہیں کیا۔ (ترمذی)

(۲) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى قَرِيبٍ أَذْنِيهِ ثُمَّ لَا يَعُودُ“ حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تب اپنے دونوں کانوں کے قریب تک اپنے ہاتھوں کو اٹھاتے تھے، اس کے بعد پھر رفع یدین نہیں فرماتے تھے۔ (ابوداؤد)

احناف کی طرف سے اس کے علاوہ بھی دلائل پیش کئے جاتے ہیں، کثیر دلائل دیکھنے کے لئے اعلاء السنن کی طرف رجوع کیجئے، مفتی شبیر صاحب نے غیر مقلدین کے چھین اعتراض کے جوابات نامی رسالہ میں لکھا ہے اس میں بھی ترک رفع یدین پر چند یہ دلائل پیش کئے ہیں اس کو بھی دیکھا جاسکتا ہے۔

شوافع کا مذہب: شوافع فرماتے ہیں کہ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین سنت موکدہ ہے۔

شوافع کی دلیل: شوافع کی طرف سے بھی بہت سی دلیلیں ذکر کی جاتی ہیں ان میں سب سے مضبوط دلیل حدیث باب یعنی حدیث ابن عمر ہے جس میں حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ”اذا کبر للركوع واذا رفع راسه من الركوع رفعهما“ آپ ﷺ رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے رفع یدین فرماتے تھے۔

شوافع کی دلیل کا جواب: شوافع نے جو دلیل پیش کی ہے اس کے علاوہ جو دلائل پیش کئے جاتے ہیں ان سے صرف رفع یدین کا ثبوت ہوتا ہے، رفع یدین کے ثبوت کے ہم بھی قائل ہیں ان دلائل سے یہ بات تو ثابت نہیں ہوتی کہ حضور کا یہی معمول تھا، اور اخیر زندگی تک آپ ﷺ اسی پر قائم رہے تھے؛ چنانچہ ایک موقع پر مغیرہ بن مقسمؓ نے حضرت ابراہیم غنیؓ سے حضرت وائل بن حجرؓ کی رفع یدین کی روایت پیش کر کے سوال کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ حضرت وائلؓ نے حضور اکرمؐ کو رفع یدین کرتے ایک بار دیکھا ہے، تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ترک رفع یدین کرتے ہوئے پچاس بار دیکھا ہے، ابراہیم کے جواب کا حاصل یہی تھا کہ رفع یدین کو ترک رفع یدین کے مقابل ایک اور پچاس کی نسبت احادیث مبارکہ سے ہے، یہی وجہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے موقع پر رفع یدین کی روایت کرنے والے رواۃ کی تعداد پچاس سے زائد ہے لیکن رکوع میں جانے اور رکوع سے اٹھنے کے وقت رفع کو نقل کرنے والوں کی تعداد علامہ شوکانی کی تصریح کے مطابق بیس اور علامہ انور شاہ کشمیری کے صراحت کے مطابق پندرہ ہے، ترک رفع کے رواۃ کی تعداد پانچ ہے جو کہ رفع سے بھی بہت کم ہے لیکن یہاں یہ خیال رہے کہ ترک رفع ایک غیر وجودی چیز ہے جس کا بہت زیادہ نقل کرنا ضروری نہیں، جب کہ رفع یدین ایک وجودی چیز ہے اس کو سب لوگ دیکھتے ہیں، پھر ہم آگے اس کی وضاحت کریں گے کہ ترک رفع کے ناقلین اگرچہ کم ہیں لیکن ترک رفع کر کے نماز پڑھنے والے بہت ہیں۔

استاد محترم حضرت مولانا ریاست علی صاحبؒ ابن عمر کی روایت کو اپنا سب سے مضبوط مستدل سمجھتے ہیں، امام بخاریؒ ہی رفع یدین کے زبردست مدعی ہیں اور انہوں نے بھی اسی روایت کو سب سے پہلے پیش کیا ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت اصح الاسانید کے ذریعے آنے کے باوجود ترجیح رفع پر استدلال کے سلسلہ میں مختلف وجوہ کی بنا پر کارآمد نہیں ہے۔

(۱) پہلی وجہ یہ ہے کہ روایت سے صرف یہ معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ نے رفع یدین بھی کیا ہے، اتنی بات سب کے نزدیک تسلیم شدہ ہے مگر اس سے ترجیح پر استدلال اسی وقت ممکن ہے جب کہ رفع یدین پر دوام و استمرار کے ساتھ تا آخر حیات عمل کی صراحت بھی ہو، اور یہ صراحت کسی بھی معتبر روایت میں نہیں ہے۔ (۲) روایت میں طرح طرح کے اختلافات ہیں مرفوع اور موقوف ہونے میں بھی اختلاف ہے اور اسی وجہ سے امام مالکؒ نے بھی روایت کو معمول نہیں بنایا۔ (۳) روایت کے الفاظ مختلف ہیں اس کی وجہ سے مواضع رفع میں چھ طرح کا اختلاف پیدا ہو گیا ہے اس کو محدثین کی اصطلاح میں اضطراب کہتے ہیں اور اس سے کم اضطراب کی صورت میں بھی روایات کو ترک کیا گیا ہے۔ (۴) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل میں اختلاف ہے اور راوی کا عمل اپنی روایت کے خلاف ہو تو اس سے استدلال محل نظر ہو جاتا ہے (۵) روایت میں نماز کے تمام اجزاء سے صرف نظر کر کے صرف ایک جزء پر زور دیتے ہیں، صاف اشارہ ہے ہے اس زمانہ خیر القرون میں ترک رفع پر عمل کی کثرت تھی ان وجوہ کی بنا پر یہی کہا جائے گا کہ گور روایت سند کے اعتبار سے نہایت قوی ہے لیکن اس رفع یدین کی ترجیح کو ثابت کرنا نہایت دشوار ہے۔ (ایضاح البخاری ص ۳۳۶ ج ۴)

مشبہ: آپ ﷺ کہتے ہیں کہ حضور کا آخری عمل رفع یدین تھا اس پر دلیل پیش کیا جائے، لیجئے حاضر ہے ابن عمر کی روایت ہے ”فَمَا زِلْتُ بِكَ صَلَاتَهُ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ“ یہی نبیؐ نے یہ اضافہ نقل کیا ہے، مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ رفع یدین کے ساتھ نماز پڑھتے رہے، یہاں تک کہ آپ ﷺ کی وفات ہو گئی۔

جواب: یہ بات بالکل محال ہے کہ آپ ﷺ اخیر عمر تک جس عمل پر مداومت کرتے بہت سے صحابہ کرام خلفاء راشدین اور عشرہ مبشرہ اس عمل کو ترک کر دیتے، حقیقت یہ ہے کہ یہ اضافہ ضعیف بلکہ موضوع ہے یہ اضافہ جن رداۃ کی طرف سے آیا ہے یہ دونوں ہیں (۱) علقمہ بن محمد انصاری (۲) عبدالرحمن بن قریش دونوں پر محدثین نے بہت جرح کی ہے، چنانچہ علقمہ کے بارے میں ابو حاتم کہتے ہیں "لیس بقوی" سبکی بن معین کہتے ہیں کہ "مکذاب" اسی طرح عبدالرحمن کو سلیمان نے متہم بالوضع قرار دیا ہے۔

رفع یدین کی حکمت

تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کیوں کیا جاتا ہے اس کی وضاحت تو حدیث ۷۳۷ میں ہو چکی ہے لیکن حدیث میں جن دو مقامات پر رفع یدین کا تذکرہ ہے اس میں رفع یدین کی علت یہ بیان کی جاتی ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد طویل قیام رہا، لہذا نماز کے دوسرے رکن رکوع میں جانے کے وقت نمازیوں کو چوکنا کرنے کے لئے رکوع میں جاتے وقت رفع یدین کیا جاتا ہے پھر رکوع سے سر اٹھانے کے وقت چوں کہ نماز کے سب سے اہم رکن سجدہ کی تیاری ہوتی ہے اس لئے پھر طبیعت کو بیدار اور نفس کو متوجہ کرنے کی خاطر رفع یدین کیا جاتا ہے، یہ عمل شروع میں تھا بعد میں اس پر عمل کم ہو گیا۔

رفع اور ترک رفع میں عمل کس پر زیادہ؟

یہ بات تو گذر چکی ہے کہ رفع کی روایات زیادہ ہیں ترک رفع کی روایت کم ہیں لیکن عمل کی صورت اس سے مختلف ہے، مدینہ منورہ اور کوفہ دونوں اہم شہر ہیں اور ان دونوں شہروں میں ہزاروں صحابہ تھے، لیکن ان دونوں ہی شہروں میں ایک بھی صحابی ایسے نہیں تھے جو رفع یدین کرتے ہوں، چنانچہ امام مالک حضرت ابن عمرؓ کی روایت کو بہت اہمیت دیتے ہیں لیکن اس کے باوجود تعامل مدینہ کے پیش نظر ترک رفع کو اختیار کرتے ہیں اور اسی تعامل کی بنا پر ترک رفع کے قائلین کم ہیں، کیونکہ تعامل خود بہت بڑی دلیل ہے۔

رفع اور ترک رفع رسول اللہ ﷺ سے دونوں طریقہ ثابت ہیں، مجتہدین کا اختلاف اس بات میں ہوا کہ آپ ﷺ کا پہلا عمل کون سا تھا اور آخری عمل کون سا تھا جو حضرات رفع یدین کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ پہلا عمل ترک رفع کا تھا اور آخری عمل رفع کا تھا اور یہی اصل ہے، شروع میں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع تھا پھر تدریجاً دوسری جگہوں پر بھی رفع ہو گیا، جو لوگ ترک رفع کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں پہلے نماز میں ہر تکبیر کے وقت رفع یدین کیا جاتا تھا پھر تدریجاً اس کو ختم کر دیا، لہذا حضور اکرم ﷺ کا یہی آخری عمل ترک رفع ہے اس نقطہ نظر کی بہت عمدہ وضاحت اولہ کاملہ میں ہے اس کو یہاں نقل کیا جاتا ہے۔ ترک رفع کے قائلین کا نظریہ قرین صواب ہے، کیوں کہ اگر احادیث کا جائزہ لیں تو درجہ ذیل مواقع پر رفع یدین کا ذکر ملتا ہے، (۱) صرف تکبیر تحریمہ کے وقت (کما فی روایۃ ابن مسعودؓ) (۲) رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت بھی (کما فی روایۃ ابن عمرؓ) (۳) سجدہ میں جاتے وقت بھی (نسائی شریف ص ۱۶۵ ج ۱، حدیث مالک بن حویرثؓ) (۴) دونوں سجدوں کے درمیان بھی (ابوداؤد شریف ص ۱۰۵ ج ۱، حدیث وائل بن حجرؓ) (۵) تیسری رکعت کے شروع میں بھی (بخاری شریف ص ۱۰۲ ج ۱، حدیث ابن عمرؓ) (۶) ہر اونچے نیچے پر (عند کل خفض و رفع) (ابن ماجہ ص ۶۲ حدیث عمیر بن حبیب و لفظہ یرفع یدہ مع کل تکبیر)۔

رفع یدین کے یہ تمام مواقع حدیث کی کتابوں میں مروی ہیں لیکن امام شافعیؒ و امام احمدؒ صرف تین موقعوں پر رفع یدین کو سنت سمجھتے ہیں باقی جگہوں میں منسوخ مانتے ہیں، لہذا فی الجملہ نسخ ان حضرات نے بھی تسلیم کر لیا یعنی مذکورہ بالا سات جگہوں میں سے پانچ جگہوں میں قائلین رفع بھی نسخ تسلیم کرتے ہیں اور ایک جگہ یعنی تکبیر تحریمہ کے بارے میں سب کا اتفاق ہے کہ نسخ نہیں ہوا ہے، اب اختلاف صرف یہ ہے کہ دوسری صورت میں یعنی رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین منسوخ ہو گیا، ہم اگر نقطہ نظر کے اس

اختلاف کو بھٹانا چاہیں اور جاننا چاہیں کہ کون سا نقطہ نظر صحیح ہے؟ تو بھی ایک مثال پیش نظر رکھنی ہوگی، وہ مثال یہ ہے کہ ایک بڑے محل کے بارے میں ہمارے سامنے مختلف روایتیں ہیں کہ اس کے ایک کمرہ میں بجلی ہے تین کمروں میں بجلی ہے چار میں، پانچ میں، چھ میں سات میں اور ہر کمرہ میں بجلی ہے، روایتوں کے اس اختلاف کو ختم کرنے کی دو ہی صورتیں ہیں اگر صورت حال یہ ہے کہ تدریجاً بجلی بڑھائی گئی ہے تو ہمیں آخری روایت یعنی ہوی کہ ہر کمرہ میں بجلی ہے اور باقی روایتوں کے بارے میں ہمیں کہنا ہوگا کہ وہ پہلے زمانہ کی روایتیں ہیں جب کہ اتنے ہی کمروں میں بجلی لگی تھی اور اگر صورت حال دوسری ہے یعنی تدریجاً بجلی ختم کی گئی ہے تو پھر ہمیں ایک کمرہ والی روایت یعنی ہوی اور باقی کے بارے میں یہ کہنا ہوگا کہ وہ پہلے زمانہ کی روایتیں ہیں جب کہ ان کمروں میں بھی بجلی تھی مگر وہ بعد میں ختم کر دی گئی۔

مذکورہ بالا مثال کی روشنی میں معقول نقطہ نظر صرف دو ہی ہو سکتے ہیں، صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین مانا جائے، باقی روایتوں کے بارے میں کہا جائے کہ وہ سب روایتیں صحیح ہیں مگر پہلے زمانہ کی ہیں وہ بعد میں منسوخ ہو گئی ہیں، یا پھر ہر اونچ نیچ میں رفع یدین مانا جائے اور باقی روایتوں کے بارے میں کہا جائے کہ وہ پہلے زمانہ کی ہیں جس وقت صرف انہی مواقع میں رفع یدین تھا، درمیان کی کوئی روایت لینا کوئی معقول نقطہ نظر نہیں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ نے یہ سمجھا کہ رفع یدین تدریجاً ختم کیا گیا ہے اور آخری میں صرف ایک جگہ باقی رہ گیا ہے، اور ان کا یہ سمجھنا بایں وجہ قابل قبول ہے کہ دوسرے امام بھی فی الجملہ نسخ تسلیم کرتے ہیں اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا نقطہ نظر بایں وجہ قابل قبول نہیں ہے کہ وہ ایک طرف نسخ بھی تسلیم کرتے ہیں اور دوسری طرف آخری روایت بھی نہیں لیتے بلکہ درمیانی مرحلہ کی ایک روایت لیتے ہیں اور یہ بات کسی طرح معقول نہیں ہو سکتی۔

احناف کے دلائل پر اشکال

احناف کے جو دلائل ہیں ان پر بھی طرح طرح کے اشکالات کئے جاتے ہیں میں نے جو دلائل ذکر کئے ہیں ان پر ہونے والے اشکالات و جوابات کو مختصراً ذکر کیا جاتا ہے، پہلی دلیل پر اشکال یہ ہے ”قال ابو داؤد و لیس ہو بصحیح علی هذا المعنی“ (مشکوٰۃ) یعنی یہ حدیث سند کے اعتبار سے تو صحیح ہے لیکن مضمون کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے۔
جواب: مضمون کے اعتبار سے صحت کا دار و مدار سند کی صحت پر ہے لہذا مضمون بھی صحیح ہے (۲) حدیث کے صحیح نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ حدیث ضعیف ہے بلکہ یہاں مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث حسن ہے صحیح نہیں ہے اور امام ترمذی نے اس کو حسن ہی قرار دیا ہے۔
دوسری دلیل پر اشکال: ہم نے جو دوسری دلیل براء بن عازب کی پیش کی ہے اس پر یہ اشکال کیا جاتا ہے کہ ”ثم لا یعود“ کا جملہ یزید بن زیاد روای کی زیادتی ہے، دوسرے رواۃ کی روایت میں یہ زیادتی نہیں ہے۔

جواب: عیسیٰ اور حکم بھی یہ جملہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کرتے ہیں لہذا یزید متفرق نہیں ہیں بلکہ ان کے توابع موجود ہیں (۲) یہ لوگ ثقہ روای ہیں اور ثقہ کی یہ زیادتی محتر ہوتی ہے۔

وقال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ركوع سے اٹھنے کی وقت مذکورہ دعا پڑھی جائیگی اس دعا کے پڑھنے میں تین قراتیں یا یہ کہتے کہ تین روایتیں ہیں (۱) وہ الفاظ جو حدیث باب میں موجود ہیں (۲) اللهم ربنا لك الحمد (۳) ربنا لك الحمد ”ولك الحمد“ میں واو عاطفہ ہے تقدیری عبارت یہ ہے ”ربنا استجب ولك الحمد“ بعض لوگوں نے واو کو زائدہ بھی قرار دیا ہے۔

اختلافی مسئلہ

اس دعا کو پڑھنے کے لئے ائمہ میں اختلاف ہو گیا اس کو مختصراً یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام صرف تسبیح یعنی سمع الله لمن حمده کہے گا، مقتدی صرف تہمید یعنی ربنا لك الحمد

کہے گا اور منفرد تسبیح و تحمید دونوں کو جمع کرے گا یعنی سمع اللہ لمن حمدہ اور ربنا لک الحمد "دونوں کہے گا، امام مالک کا مذہب بھی حنفیہ کے مطابق ہے۔

دلیل: ترمذی میں ابو ہریرہؓ کی روایت ہے "إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" (آپ ﷺ نے فرمایا جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم لوگ مقتدی ربنا لک الحمد کہو) آپ ﷺ نے اس حدیث میں امام اور مقتدی دونوں کی الگ الگ دعائیں مقرر فرما کر دونوں کے مابین تقسیم فرمادی ہے اور تقسیم شرکت کے منافی ہوتی ہے چنانچہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں "الْقِسْمَةُ تَنَافِي الشَّرَكَةُ"۔

شوافع کا مذہب: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ امام بھی تسبیح و تحمید دونوں کو جمع کرے گا۔

دلیل: حدیث باب ہے جس میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے تسبیح و تحمید کو جمع کیا، روایت کے الفاظ ہیں "قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ" بعض لوگوں نے امام شافعیؒ کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ امام مقتدی دونوں ہی تسبیح و تحمید کو جمع کریں، امام کے جمع کرنے پر تو دلیل گذر چکی ہے کہ آپ ﷺ نے دونوں کو جمع کیا ہے اور مقتدی کے حق میں استدلال یوں کیا جائے گا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے صلوا کما رأیتُمونی اصلی "میرے نماز پڑھنے کی طرح نماز پڑھو۔

جواب: یہ ساری باتیں حدیث باب سے استدلال کر کے کہی جا رہی ہے اور حدیث باب میں اس بات کی کوئی دلیل نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے تسبیح و تحمید کو جمع کیا، حقیقت یہ ہے کہ یہ روایت حالت انفرادی پر محمول ہے، اور منفرد کیلئے ہم بھی دونوں تسبیحوں کے جمع کرنے کے قائل ہیں "وكان لا يفعل في السجود" سجدہ میں جاتے وقت آپ ﷺ رفع یدین نہیں فرماتے تھے، شروع میں آپ ﷺ سجدہ میں جاتے وقت بھی رفع یدین فرماتے تھے جیسے کہ نسائی ص ۱۶۵ ج ۱، میں مالک بن حویرث کی روایت سے ثابت ہے لیکن پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا

ترک رفع یدین کی وجوہ ترحیح

گذشتہ سطور میں رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین کیا جائے گا یا نہیں، اس سلسلہ میں مستند کتابوں سے قیمتی مباحث نقل کئے گئے ہیں، وہاں ترک رفع یدین کی وجہ ترحیح الگ سے نہیں ذکر کی جاسکتی تھی، یہاں پر اس کو ذکر کیا جا رہا ہے۔

(۱) رفع یدین کی جو روایات ہیں وہ فعلی ہیں قولی کوئی بھی روایت نہیں ہے جب کہ ترک رفع یدین کی قولی اور فعلی دونوں طرح کی روایات ہیں فعلی روایات مثلاً "عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرٍ ثُمَّ لَا يَعُودُ" اور قولی مثلاً جابر بن سمرہ کی مسلم میں روایت ہے "مَا لِي أَرَاكُمْ رَافِعِي أَيْدِيكُمْ" اُسُكُنُوا فِي الصَّلَاةِ "یہ روایت ترک رفع کے لئے نص صریح ہے، (۲) عہد رسالت میں ترک رفع پر عمل زیادہ رہا ہے اور رفع یدین پر کم عمل رہا ہے جیسے کہ ابراہیم نخعی کا تبصرہ گذر چکا ہے کہ اگر وائل بن حجرؒ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک مرتبہ رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے تو عبد اللہ بن مسعودؓ نے آپ ﷺ کو پچاس مرتبہ ترک رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا ہے (۳) تعامل مدینہ بھی ترک رفع یدین ہی ہے اسی وجہ سے امام مالکؒ ترک رفع ہی کے قائل ہیں۔

حدیث نمبر ۷۳۹ ﴿دو رکعت کے بعد رفع یدین﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۹۴

وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۲ ج ۱، باب رفع الیدین اذا قام من الرکعتین، کتاب الاذان حدیث ۷۳۹

توجہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ جب نماز شروع فرماتے تو تکبیر کہتے اور اپنے ہاتھوں کو بلند فرماتے اور جب رکوع فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند فرماتے اور جب "سمع اللہ لمن حمدہ" کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند فرماتے اور جب دو رکعت کے بعد کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند فرماتے، حضرت ابن عمرؓ نے اس عمل کو نبی پاک ﷺ تک مرفوع فرماتے تھے (بخاری)۔

اس حدیث میں بھی وہی مضمون ہے جو گذشتہ احادیث میں بیان ہو چکا ہے یہاں ایک بات کا اضافہ ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ دوسری رکعت سے فارغ ہونے کے بعد جب تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے تو بھی رفع یدین فرماتے تھے، معلوم ہوا کہ اس موقع پر بھی احادیث سے رفع یدین کا ثبوت ہے۔

خلاصہ حدیث

اذا دخل فی الصلاة کبر، نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے، تکبیر سے متعلق مباحث کیلئے حدیث ۱۲۹۱ اور حدیث ۷۳۷ دیکھئے، واذ رکع رفع یدیه، رفع یدین سے متعلق مباحث کیلئے حدیث ۷۳۸ دیکھئے۔

واذا قال سمع اللہ لمن حمدہ، رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ لمن حمدہ کہا جائے اس خبر سے متعلق تحقیق کے لئے بھی حدیث ۷۳۸ ہی دیکھئے۔ واذ اقام من الركعتین رفع یدیه، تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے بھی رفع یدین فرماتے تھے، یہ شروع کا عمل ہے بعد میں متروک ہو گیا، چنانچہ فقہاء اربعہ میں سے کوئی بھی اس بات کا قائل نہیں ہے کہ تشہد کے بعد تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے وقت رفع کیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث باب بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ اور خود جناب نبی کریم ﷺ رکوع میں جاتے وقت رفع یدین فرماتے تھے، جبکہ احناف اس موقع پر رفع یدین کے قائل نہیں ہیں، حدیث باب کا جو جواب دیا جاتا ہے کہ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے کیوں کہ اس حدیث سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے رفع یدین کیا ہے، محض رفع یدین کا ثبوت حنفیہ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حنفیہ خود کہتے ہیں کہ آپ ﷺ سے رفع یدین اور ترک رفع یدین دونوں ثابت ہیں البتہ ترک رائج ہے اور ترجیح کی وجوہات ماقبل کی حدیث ۷۳۸ میں گزر چکی ہیں انکو دیکھ لیا جائے یہاں ایک اور وجہ ترجیح نقل کی جاتی ہے رفع اور ترک رفع دونوں احادیث سے ثابت ہے، لیکن ترک رفع قرآن مجید کی آیت "قوموا للہ قانتین" کے مطابق ہے اور روایات میں اختلاف کی وقت جو روایت قرآنی ہدایت کے زیادہ قریب ہوگی اسکو ترجیح دی جائیگی، اس بنا پر ترک رفع کی روایات رائج ہوگی ورفع ذالک ابن عمرؓ حضرت ابن عمرؓ مذکورہ بالا عمل کو مرفوع قرار دیتے تھے یعنی یہ کہتے تھے کہ نبی کریم ﷺ بھی اسی طرح کرتے تھے۔

حدیث باب کا جواب

حدیث نمبر ۷۴۰ ﴿تکبیر میں ہاتھ کانوں تک اٹھائے جائیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۹۵

وَعَنْ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ فَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا قُرُوعَ أُذُنَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری شریف ص ۱۰۲ ج ۱، باب رفع الیدین اذا کبر، کتاب الاذان حدیث ۷۳۷، مسلم ص ۱۶۸ ج ۱، باب استحباب رفع الیدین حذو المنکبین مع تکبیر الاحرام، کتاب الصلوة، حدیث ۳۹۱۔

توجہ: مالک بن حویرث سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب تکبیر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کرتے یہاں تک کہ آپ کے دونوں ہاتھ آپ ﷺ کے دونوں کانوں کے مقابل ہو جاتے، اور جب رکوع سے اپنا سر مبارک اٹھاتے تو سمع اللہ لمن حمدہ کہتے اور اسی طرح کرتے، (رفع یدین کرتے) ایک روایت میں ہے کہ دونوں ہاتھ کانوں کے اوپر کے حصہ کے مقابل ہو جاتا تھا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ آپ ﷺ جس طرح تکبیر کہتے وقت رفع یدین فرماتے تھے اسی طرح رکوع سے سر اٹھاتے وقت بھی رفع یدین فرماتے تھے اور زبان سے سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تھے، تکبیر تحریمہ میں ہاتھوں کو کانوں کی لوتک اٹھانا اور کانوں کے اوپری حصہ تک اٹھانا دونوں ہی احادیث سے ثابت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ادا کبر رفع یدیدہ: آپ ﷺ زبان سے تکبیر کہتے اور اسی کے ساتھ ہاتھ بھی اٹھاتے، ہاتھ کہاں تک اٹھنا چاہئے، اس روایت میں تو یہ ہے کہ کانوں کی لوتک اٹھنا چاہئے اور دوسری روایت میں کانوں کے اوپری حصہ تک اٹھنے کا تذکرہ ہے مزید تحقیق کے لئے حدیث ۷۳۷ دیکھئے۔

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ رکوع سے سر اٹھاتے وقت رفع یدین فرماتے تھے یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے کیوں کہ حنفیہ خود ہی کہتے ہیں کہ رفع یدین اور ترک رفع یدین دونوں احادیث سے ثابت ہیں لیکن ترک رفع افضل ہے۔ تحقیق کے لئے حدیث ۷۳۸ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۷۴۱ ﴿جلسہ استراحت کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۹۶

وَعَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَإِذَا كَانَ فِي وَقْتٍ مِنْ صَلَاتِهِ لَمْ يَنْهَضْ حَتَّى يَسْتَوِيَ قَاعِدًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ بخاری ص ۱۱۳ ج ۱، باب من استوى قاعداً في وقت من صلته ثم نهض، کتاب الاذان حدیث ۸۲۳، ترجمہ: حضرت مالک بن حوریت سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، آپ ﷺ اپنی نماز کی طاق رکعت میں جب تک کہ سیدھے بیٹھ نہ جاتے کھڑے نہیں ہوتے تھے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ آپ ﷺ پہلی اور تیسری رکعت میں جلسہ استراحت فرماتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح فی وقت من صلته لم ينهض: حدیث کے اس جز سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدہ کے بعد سیدھے کھڑے نہیں ہوتے تھے بلکہ آپ ﷺ کچھ دیر کے لئے بیٹھ جاتے تھے، اسی بیٹھنے کو جلسہ استراحت کہا جاتا ہے یہ اور اس جیسی احادیث ہیں جن کی بنا پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ جلسہ استراحت مسنون ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ جلسہ استراحت مسنون نہیں ہے اور اس قسم کی احادیث عذر یا بیان جواز پر محمول ہیں حنفیہ کے دلائل وغیرہ دیکھنے کے لئے حدیث ۷۳۵ کی طرف رجوع کیجئے۔

حدیث نمبر ۷۴۲ ﴿تکبیر تحریمہ کے بعد ہاتھوں کو باندھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۹۷

وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ ثُمَّ التَّحَفَّ بِثَوْبِهِ ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يُرْكَعَ أَخْرَجَ يَدَيْهِ مِنَ الثَّوْبِ ثُمَّ رَفَعَهُمَا وَكَبَّرَ فَرُكَعَ فَلَمَّا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فَلَمَّا سَجَدَ سَجَدَ بَيْنَ كَفَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۷۳ ج ۱، باب وضع يده اليمنى على اليسرى، کتاب الصلاة، حدیث ۴۰۱:

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ اٹھا کر تکبیر کہی، پھر ہاتھ کپڑے کے اندر ڈھانک لئے اور اپنے دائیں کو بائیں ہاتھ پر رکھا پھر جب رکوع میں جانے کا ارادہ کیا تو دونوں ہاتھ کپڑے سے نکال کر ان کو اٹھایا اور تکبیر کہہ کر رکوع میں چلے گئے اور جب سمع اللہ لمن حمدہ کہا تو ہاتھوں کو اٹھایا، پھر سجدہ کیا

تو دونوں ہاتھوں کے درمیان کیا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھانا چاہئے اور پھر ہاتھوں کو باندھ لینا چاہئے، باندھنے میں داہنا ہاتھ اوپر بایاں ہاتھ نیچے رہے گا آپ ﷺ نے جب تکبیر کہنے کے وقت ہاتھ اٹھائے تو چادر سے نکال لئے؛ لیکن جب ہاتھ باندھے تو پھر چادر کے اندر پیٹ لئے اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہو رہی ہے کہ وائل بن حجرؓ نے آپ ﷺ کو رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین بھی کرتے دیکھا۔

کلمات حدیث کی تشریح راوی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیدہ، جس وقت آپ ﷺ نے نماز شروع کرنے کا ارادہ کیا اس وقت زبان سے اللہ اکبر کہا اور عملی طور پر اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کیا، پہلے تکبیر کہی جائے یا ہاتھ اٹھائے جائیں، ہاتھوں کو کہاں تک اٹھایا جائے یہ مباحث حدیث ۷۳۸ کے تحت دیکھیں۔

ثم التحف بثوبہ: آپ ﷺ نے اپنے ہاتھوں کو آستین سے نکال کر تکبیر کہی، پھر آستین میں اور ایک قول کے مطابق چادر میں اپنے ہاتھوں کو داخل کر لیا، ابن ملکؒ کہتے ہیں کہ آپ نے آستین میں جاڑے کی شدت کی وجہ سے ہاتھوں کو داخل کر لیا، یا اس بات کو بیان کرنے کے لئے ہاتھوں کو پیٹ لیا کہ ہاتھ کا کھلا ہونا تکبیر تحریمہ کے علاوہ واجب نہیں ہے، صاحب مرقات نے ابن ملک کے اس قول کو ذکر کر کے تردید کرتے ہوئے کہا کہ تکبیر کے وقت بھی ہاتھ کا کھلا ہونا واجب نہیں ہے، صرف مستحب ہے۔

ثم وضع یدہ الیمنی علی الیسری: پھر آپ ﷺ نے داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ لیا، اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے بغیر ارسال یعنی ہاتھ چھوڑے بغیر نماز پڑھی آپ ﷺ کے اس عمل سے ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا ثابت ہوا، اور یہی اکثر لوگوں کا مذہب ہے لیکن بعض لوگ ارسال یعنی ہاتھ چھوڑ کر نماز پڑھنا زیادہ بہتر سمجھتے ہیں، آئندہ سطور میں اس اختلاف کو مع دلائل نقل کر دوں گا، فلما اراد اخرج یدہ، حضرت وائل بن حجرؓ نقل کر رہے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے سر اٹھاتے وقت دیکھا کہ آپ ﷺ نے دونوں ہاتھوں کو کپڑے سے نکال کر رفع یدین کیا، احناف ان دونوں مواقع پر رفع یدین کے قائل نہیں ہیں، بظاہر یہ حدیث حنفیہ کے خلاف معلوم ہو رہی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ رفع یدین والی حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، ماقبل میں اس بات کی اچھی طرح سے وضاحت کی جا چکی ہے کہ حنفیہ کے نزدیک رفع یدین اور ترک رفع یدین دونوں احادیث سے ثابت ہیں، لیکن آپ ﷺ کا اور صحابہ کرام کا بعد کا عمل ترک رفع یدین تھا، اور اس پر دلائل نیز ترک رفع یدین کی وجوہات ترجیح حدیث ۷۳۸ کے تحت گزر چکی ہیں، تفصیل کیلئے وہیں دیکھا جاسکتا ہے، جہاں تک کہ حدیث باب کا تعلق ہے تو خصوصی طور پر اس کے بارے میں بس یہ بات ذکر کر دینا کافی ہے کہ ایک صاحب نے ابراہیم نخعیؒ کے سامنے یہی حدیث نقل کر کے کہا کہ وائل بن حجرؓ نے حضور کو مذکورہ بالا دو مواقع پر رفع یدین کرتے دیکھا ہے، تو اس پر ابراہیم نخعیؒ نے کہا کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے آپ ﷺ کو پچاس مرتبہ ترک رفع کرتے ہوئے دیکھا ہے، مقصد یہ تھا کہ ثبوت رفع یدین کو ترک رفع کے مقابلہ احادیث کے ذریعہ سے وہی نسبت حاصل ہے جو ایک کو پچاس کے مقابلہ میں حاصل ہے۔

وضع یدین و ارسال یدین کا بیان

امام مالکؒ کا مذہب: امام مالکؒ کے نزدیک ارسال یدین مننون ہے۔

دلیل: امام مالکؒ کے پاس اپنے مذہب پر کوئی صریح اور مرفوع حدیث موجود نہیں ہے، البتہ بعض آثار سے انکے مذہب کی تائید ہوتی ہے، مثلاً مصنف ابن ابی شیبہؒ میں ہے "عَنِ الْحَسَنِ وَمُعِيقَةَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُمَا كَانَا يُرْسِلَانِ أَيْدِيَهُمَا فِي الصَّلَاةِ" ایسے ہی عبد اللہ بن زبیر کے بارے میں ہے "كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ إِذَا صَلَّى يُرْسِلُ يَدَيْهِ" ابن سیرین اور ابن مہیب کے آثار سے بھی ارسال کا ثبوت ملتا ہے

جمہور کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ وغیرہ کے نزدیک ہاتھوں کا باندھنا مسنون ہے۔

دلائل: (۱) حدیث باب ہے جس میں وائل بن حجرؒ کہہ رہے ہیں ”وضع يده اليمنى على اليسرى“ (یعنی آپ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا) (۲) آگے حدیث آ رہی ہے ”كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَدَ الْيُمْنَى عَلَى ذِرَاعِيهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ“ (لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ وہ اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر رکھیں) (۳) ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے ”إِنَّا مَعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ أُمِرْنَا أَنْ نَمْسِكَ بِإِيمَانِنَا عَلَى شِمَائِلِنَا فِي الصَّلَاةِ“ (ہم انبیاء کی جماعت ہیں ہمیں حکم ملا ہے کہ ہم نماز میں اپنے بائیں ہاتھ کو دائیں ہاتھ سے پکڑیں)۔

امام مالکؒ کسی دلیل کا جواب: جو آثار پیش کئے گئے وہ سب اجتہادات ہیں جو کہ مرفوع احادیث کے مقابلہ میں حجت نہیں ہیں اگر کسی شاذ مرفوع روایت سے ارسال کا ثبوت مل بھی جائے تو بیان جواز یا عذر پر محمول کیا جائے گا۔

محل وضع یدین کا بیان

جو لوگ داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کے قائل ہیں اور ارسال کو مسنون قرار نہیں دیتے ہیں ان میں بھی اس بات کو لے کر اختلاف ہے کہ ہاتھ کہاں پر باندھے جائیں گے، یعنی ہاتھ باندھنے پر توافق ہے لیکن ہاتھ باندھنے کی جگہ پر اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تحت السرة یعنی ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا مسنون ہے۔

دلائل: (۱) وائل بن حجرؒ کی روایت ہے ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَضَعُ يَمِينَهُ عَلَى شِمَائِلِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ“ (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے ہوئے ہیں) (۲) حضرت علیؓ کی روایت ہے ”مِنَ السُّنَّةِ وَضْعُ الْكَفِّ عَلَى الْكَفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ“ نماز میں ہتھیلی کو ہتھیلی پر ناف کے نیچے رکھنا مسنون ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک ناف کے اوپر سینہ کے نیچے ہاتھ باندھنا مسنون ہے۔

دلیل: حضرت وائل بن حجرؒ کی روایت ہے ”قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى صَدْرِهِ“ (وائل بن حجرؒ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، آپ ﷺ نے اپنے داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر سینہ کے اوپر رکھ رکھا تھا)۔

جواب: (۱) یہ حدیث شوافع کے مذہب کی مؤید نہیں ہے اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ سینہ پر ہاتھ باندھتے تھے، حالانکہ شوافع کے نزدیک سینہ کے نیچے اور ناف کے اوپر ہاتھ باندھنا مسنون ہے۔ (۲) جواز پر محمول ہے۔

مذہب احناف کی وجوہ توجہ: شوافع نے جو دلیل پیش کی ہے وہ جزوی واقعہ ہے اور احناف نے حضرت علیؓ کی جو دلیل پیش کی ہے وہ ضابطہ کلیہ ہے اور قاعدہ ہے کہ کل ضابطہ جزوی واقعہ پر رائج ہوتا ہے۔

(۲) آثار السنن ص ۴۶ ج ۱، پر ہے کہ علیؓ صدرہ کے الفاظ محفوظ نہیں ہیں، (۳) حضرت وائل کی روایات میں تعارض ہے؛ لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں تعارض نہیں ہے۔ اتنی بات تو طے ہو گئی کہ داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا جائے گا ناف کے نیچے رکھا جائے گا، لیکن داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر کس طرح رکھا جائے گا؟ فقہ کی کتابوں میں اس کی صورت یہ لکھی ہے کہ داہنے ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی ہتھیلی کے پشت پر رہے، اور خنصر و ابہام سے حلقہ بنا کر کلائی کو پکڑ لیا جائے اور باقیہ تینوں انگلیاں کلائی پر رکھ لی جائیں۔

نوٹ: مذکورہ بالا جو اختلافات نقل ہوئے ہیں یہ اختلافات جائز اور ناجائز کے بارے میں نہیں ہے، صرف اولیٰ اور غیر اولیٰ ہونے کے بارے میں ہے، لہذا جس طریقہ پر بھی عمل کر لیا جائے فریضہ ادا ہو جائے گا البتہ اپنے ائمہ کے مذاہب پر عمل کرنا زیادہ بہتر ہے۔

حدیث نمبر ۷۴۳ ﴿دَانِیْنِ هَاتِهْ كَوْبَانِیْنِ هَاتِهْ پُر كَمْنِهْ كَا بَیَان﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۹۸
وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۲ ج ۱، باب وضع الیمنی علی اليسری، کتاب الاذان، حدیث ۷۴۰.

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے کہ لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ نماز پڑھنے والا نماز میں دائیں ہاتھ کو اپنے بائیں ہاتھ پر رکھے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ تکبیر تحریرہ میں ہاتھ اٹھانے کے بعد ہاتھوں کو چھوڑ نہیں دیا جائے گا بلکہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہو جائیگا، کیونکہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا یہ اظہار ادب اور اعتراف عبدیت کی سب سے بہتر صورت ہے اسی کو اختیار کرنا چاہئے، جمہور کا مذہب بھی یہی ہے، امام مالک کا اس سلسلہ میں اختلاف ہے، تفصیل گذشتہ حدیث میں گزر چکی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح کان الناس يؤمرون: زمانہ نبوت میں لوگوں کو حکم دیا جاتا تھا کہ دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھیں اور ہاتھ باندھ کر نماز پڑھیں، بخاری شریف میں اس موقع پر ابو حازم کا یہ قول منقول ہے۔ ”لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا يُنْمَى ذَالِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ“ حضرت سہل نے جو یہ بات کہی ہے کہ عہد رسالت میں لوگ حکم دیئے جاتے تھے اس کے بارے میں مجھے معلوم ہے کہ حضرت سہل نے اس حکم کو رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب کیا ہے، یعنی حضور لوگوں کو ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونے کا حکم کرتے تھے، کیونکہ ”یؤمرون“ مجہول کا صیغہ ہے اس طرح کی تعبیر میں حکم کرنی والی ذات آپ ﷺ ہی کی سمجھی جاتی ہے۔

نماز میں وضع یدین افضل ہے یا ارسال؟ کیفیت وضع کیا ہے؟ ان سوالوں کے جوابات کے لئے گذشتہ حدیث ۷۴۱ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۷۴۴ ﴿تَكْبِيرَاتِ كَا بَیَان﴾ عالمی حدیث نمبر ۷۹۹

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْكَعُ ثُمَّ يَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَ حِينَ يَرْفَعُ صُلْبَهُ مِنَ الرَّكَعَةِ ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَهْوِي ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَسْجُدُ ثُمَّ يُكَبِّرُ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا حَتَّى يَفْضِيَهَا وَيُكَبِّرُ حِينَ يَقُومُ مِنَ الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْجُلُوسِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۹ ج ۱، باب التكبير اذا قام من السجود، کتاب الاذان، حدیث ۷۸۹، مسلم ص ۱۶۹ ج ۱.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے ارادہ سے کھڑے ہوتے تو کھڑے ہونے کی وقت تکبیر تحریرہ کہتے پھر رکوع میں جاتے وقت تکبیر کہتے، پھر جس وقت رکوع سے اپنی پیٹھ اٹھاتے، ”سمع الله لمن حمده“ کہتے پھر کھڑے کھڑے ”ربنا لك الحمد“ کہتے، پھر جب جھکتے تو تکبیر کہتے اور سر اٹھاتے تو تکبیر کہتے، پھر تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں جاتے پھر جب اپنا سر مبارک سجدہ سے اٹھاتے تو تکبیر کہتے، پھر ساری نماز پوری کرنے تک یہی عمل کرتے، اور جب دو رکعت پر بیٹھنے کے بعد کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے تھے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تمام انتقالات صلاۃ میں خواہ اس کا تعلق رفع سے ہو یا خفض سے یعنی کسی رکن سے جھک کر دوسرے رکن میں جانا ہو یا کسی رکن سے اٹھنا ہو ہر حال میں کوئی نہ کوئی ذکر مسنون ہے اور رکوع سے قومہ کیلئے اٹھتے وقت ”سمع الله لمن حمده“ کہا جائیگا اور بقیہ تمام انتقالات صلاۃ کے موقع پر تکبیر یعنی اللہ اکبر کہا جائیگا اس روایت میں ابو ہریرہ نے بہت وضاحت کے ساتھ یہ بات ذکر کی ہے کہ ہر رفع و خفض میں تکبیر ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض لوگوں نے تکبیرات خفض کو ترک

کرنے کا معمول بنالیا تھا اور بنوامیہ کے دور میں تو تکبیرات بالکل متروک ہو گئی تھیں، تحقیق کے لئے کلمات حدیث کی تشریح دیکھئے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذ اقام الی الصلاة یکبر حین یقوم، یہ تو تکبیر تحریمہ ہے اس موقع پر تکبیر کہے جانے میں کوئی اختلاف نہیں ہے، تکبیر تحریمہ سے متعلق مباحث کے لئے حدیث ۲۹۱ اور حدیث ۷۳۷ دیکھیں۔

ثم یکبر حین ی رکع: رکوع میں جاتے وقت بھی تکبیر کہی جائے، یہ انتقالات صلاۃ میں سے پہلا موقع ہے جہاں خفض یعنی جھکنا ہے، کچھ لوگ اس موقع پر ترک تکبیر کے قائل تھے، ثم یکبر حین یهوی، یہ خفض کا دوسرا موقع ہے یہاں بھی کچھ لوگ ترک تکبیر کے قائل تھے ان مقامات پر ترک تکبیر کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ امام قومہ سے رکوع کی طرف یا قومہ سے سجدہ کی طرف جب جائے گا تو وہ مقتدیوں کی نگاہ میں ہوگا، ان مواقع پر تکبیر ترک کی جاسکتی ہے اس کے برخلاف خفض سے رفع کی صورت میں مثلاً سجدہ سے اٹھنے کے وقت اگر امام تکبیر ترک کر دے تو اس میں دشواری کھڑی ہو جائے گی، کیونکہ اس وقت امام لوگوں کی نگاہوں میں نہیں ہوتا، اسی بنا پر کہا گیا ہے کہ خفض سے رفع کے وقت تکبیر ترک نہیں کی جاسکتی، البتہ دو رکعت کے بعد تشہد سے فارغ ہو کر جو قیام ہوگا اس میں بھی بنوامیہ کے دور میں ترک تکبیر تھی کیوں کہ اس وقت بھی امام مقتدیوں کی نگاہوں کے سامنے ہوتا ہے، بنوامیہ نے ان مواقع پر ترک کا معمول بنالیا تھا، اصل میں ان کو حضرت عثمانؓ کے عمل سے اشتباہ ہو گیا تھا، حضرت عثمانؓ آخر عمر میں ضعف کی وجہ سے تکبیرات خفض بہت آہستہ کہتے تھے، وجہ یہی تھی کہ زور سے کہے بغیر بھی کام چل جاتا تھا لیکن ان کے بہت آہستہ تکبیر کہنے کی بنا پر لوگ یہ سمجھنے لگے کہ اصل یہی ہے کہ خفض کے موقع پر تکبیر نہ کہی جائے، جیسا کہ بخاری کی مندرجہ ذیل روایت سے اس کی وضاحت ہوتی ہے ”عَنْ عُمَرَةَ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ فَكَبَّرَ فَنَتَيْنِ وَعِشْرِينَ تَكْبِيرَةً فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّهُ أَحْمَقُ فَقَالَ ثَكَلْتُكَ أُمَّكَ سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ (عمرہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک بوڑھے شخص کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے بائیس مرتبہ اللہ اکبر کہا میں نے ابن عباسؓ سے کہا یہ بڑے میاں احمق ہیں تو ابن عباسؓ نے کہا تیری ماں تجھ کو روئے یہی تو ابو القاسمؓ کی سنت ہے) واقعہ یہ ہے کہ تکبیر چار رکعت والی نمازوں میں بائیس مرتبہ ہے کیوں کہ ہر رکعت میں پانچ تکبیر ہیں اس کے علاوہ ایک تکبیر تحریمہ ہے اور ایک تکبیر دو رکعت کے بعد تشہد سے اٹھتے وقت اس طرح کل بائیس تکبیریں ہو گئیں، لیکن ایک زمانہ میں خفض کے مواقع کی تکبیریں بعض مقامات پر اس طرح متروک ہو گئیں تھیں کہ جو لوگ اس پر عمل پیرا تھے ان کو احمق کہنے سے گریز نہیں کیا۔ پوری بحث کا حاصل یہ ہے کہ رکوع سے اٹھتے وقت تو سمع اللہ لمن حمدہ کہا جائے گا، اس کے علاوہ تمام انتقالات صلاۃ میں تکبیر کہی جائے گی اور کل تکبیر کی تعداد بائیس ہے۔

حدیث نمبر ۷۴۵: نماز میں طویل قیام کا بیان، عالمی حدیث نمبر ۸۸۰

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقُنُوتِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۵۸ ج ۱، باب صلاة الليل وعدد ركعات الخ، كتاب صلاة المسافرين، ۷۵۶.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے افضل نماز وہ ہے جس میں قیام لمبا ہو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں طویل قیام کرنا بہت افضل ہے اور نماز میں ثواب کے زیادہ ہونے کا سبب ہے، کیونکہ ایک نماز طویل ہوگی تو نماز پڑھتے رہنے کا ثواب ہوگا، ساتھ میں طویل قیام کے نتیجے میں قرآن کریم کی تلاوت میں بھی اضافہ ہوگا لہذا قیام طویل کرنے والا دوہرا اجر کا مستحق ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح الفصل الصلاة طول القنوت ”طویل قنوت“ افضل ہے، قنوت کے مختلف معنی ہیں مثلاً اطاعت کرنا، نماز میں کھڑے ہونا بات چیت سے رک جانا وغیرہ یہاں قنوت سے مراد نماز میں قیام ہے، نماز لمبی کرنا

نماز کی فضیلت میں اضافہ کا سبب ہے دیگر وجوہات کے ساتھ فضیلت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ طویل قیام میں نفس کو زیادہ مشقت اٹھانی پڑتی ہے اور زیادہ مشقت اٹھانا یہ بھی اللہ تعالیٰ کی اطاعت و فرمانبرداری ہے اس لئے ثواب بھی زیادہ ہوگا، آپ ﷺ کا فرمان ہے ”أَجُوزُكُمْ عَلَى حَسْبِ نَصَبِكُمْ“ جتنی زیادہ مشقت برداشت کرو گے اتنا ہی زیادہ ثواب ملے گا۔

نماز میں طویل قیام افضل ہے یا کثرت سجود

اس بات میں اختلاف ہوا کہ نماز میں طویل قیام افضل ہے یا کثرت سجود افضل ہے، یعنی دو رکعت طویل قرأت کے ساتھ پڑھنا افضل ہے یا مختصر قرأت کے ساتھ آٹھ رکعت پڑھنا افضل ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب اور امام شافعی کے نزدیک نماز میں طویل قیام افضل ہے۔
دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے جس میں افضل صلاۃ کی نسبت طویل قیام کی طرف گئی ہے نیز آپ ﷺ کا معمول بھی یہی تھا کہ آپ ﷺ صلاۃ اللیل میں طویل قیام فرماتے تھے۔

امام احمد کا مذہب: امام احمد کے نزدیک کثرت سجود طویل قیام سے افضل ہے۔
دلیل: ”فَاعِنْ عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ“۔

جواب: کثرت سجود کنایہ ہے کثرت صلاۃ سے، یعنی نماز کثرت سے پڑھو اور جب نماز کی کثرت ہوگی تو سجدہ خود بخود کثیر ہوں گے۔
حنفیہ کے مذہب کی وجہ ترجیح: طویل قیام قرآن مجید زیادہ پڑھنے کا سبب ہے اور جس طرح قرآن مجید کا پڑھنا سجدہ میں تسبیحات پڑھنے سے افضل ہے اسی طرح طویل قیام کثرت سجدہ سے افضل ہے، بعض لوگوں نے کہا ہے کہ صلاۃ اللیل میں طویل قیام افضل ہے اور صلاۃ النہار میں کثرت سجود کو افضل قرار دیا ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۷۴۶ ﴿رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كِي نَمَاز كَا بَيَان﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۰۱

عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ فِي عَشْرَةٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا فَأَعْرِضْ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِي بِيَهَامَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يُكَبِّرُ ثُمَّ يَقْرَأُ ثُمَّ يُكَبِّرُ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِي بِيَهَامَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَأْسَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَتَعَدَّلُ وَلَا يُصْبِي رَأْسَهُ وَلَا يَقْنَعُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِي بِيَهَامَا مَنْكِبَيْهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ سَاجِدًا فَيَجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَتَنَبَّهُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَتَعَدَّلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ إِلَى مَوْضِعِهِ مُعْتَدِلًا ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيَرْفَعُ وَيَتَنَبَّهُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى فَيَقْعُدُ عَلَيْهَا ثُمَّ يَتَعَدَّلُ حَتَّى يَرْجِعَ كُلُّ عَظْمٍ إِلَى مَوْضِعِهِ ثُمَّ يَنْهَضُ ثُمَّ يَضَعُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ إِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِي بِيَهَامَا مَنْكِبَيْهِ كَمَا كَبَّرَ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَضَعُ ذَلِكَ فِي بَقِيَّةِ صَلَاتِهِ حَتَّى إِذَا كَانَتِ السُّجُودَةُ الَّتِي فِيهَا التَّسْلِيمُ أَخْرَجَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَعَدَ مُتَوَرِّكًا عَلَى شِقِّهِ الْيُسْرَى ثُمَّ سَلَّمَ قَالُوا صَدَقْتَ هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ مَعْنَاهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَفِي رِوَايَةِ لَابْنِ دَاوُدَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي حُمَيْدٍ ثُمَّ رَكَعَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَابِضٌ عَلَيْهِمَا وَوَقَّرَ يَدَيْهِ فَتَحَا هُمَا عَنْ جَنْبَيْهِ قَالَ ثُمَّ سَجَدَ فَأَمَكَّنَ أَنْفَهُ

وَجَبَّهَتْهُ الْأَرْضُ وَنَحَّى يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ وَوَضَعَ كَفَّيْهِ حَذْوَ مَنْكَبَيْهِ وَفَرَجَ بَيْنَ فِجْذَيْهِ غَيْرَ حَامِلٍ بَطْنَهُ عَلَى شَنِيٍّ مِنْ فِجْذَيْهِ حَتَّى قَرَعَ ثُمَّ جَلَسَ لِفَاتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيُمْنَى عَلَى قِبْلَتِهِ وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتَيْهِ الْيُمْنَى وَكَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتَيْهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ يَمِينِ السَّبَابَةِ وَفِي أُخْرَى لَهُ وَإِذَا قَعَدَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قَعَدَ عَلَى بَطْنِ قَدَمِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى وَإِذَا كَانَ فِي الرَّابِعَةِ أَقْصَى بَوْرِكِهِ الْيُسْرَى إِلَى الْأَرْضِ وَأَخْرَجَ قَدَمَيْهِ مِنْ نَاحِيَةٍ وَاحِدَةٍ.

حوالہ: یہ تین حدیثیں ہیں پہلی حدیث ہذا حدیث حسن صحیح تک ہے، دوسری حدیث دنی روایت سے ہے، تیسری حدیث دنی اُخری سے ہے، تینوں کا میں الگ الگ حوالہ لکھ رہا ہوں۔

پہلی روایت: ابوداؤد ص ۱۰۶ ج ۱، باب افتتاح الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث ۷۳۰، دارمی ص ۳۶۱، ۳۶۲ ج ۱، باب صفة صلاة رسول الله ﷺ، کتاب الصلاة، حدیث ۱۳۵۶، ترمذی ص ۶۷ ج ۱، باب وصف الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث ۳۰۴، ۳۰۵، ابن ماجہ باب اتمام الصلاة، کتاب اقامة الصلاة، حدیث ۱۰۶۱، دوسری روایت: ابوداؤد ص ۱۰۷ ج ۱، باب افتتاح الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث ۷۳۴، ۷۳۵، تیسری روایت: ابوداؤد ص ۱۰۶ ج ۱، باب افتتاح الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث ۷۳۱.

حل لغات: يقنع اقنع اقناعاً راسه وعينه، سر اور گردن کا اٹھانا، يحاذي، حاذاه محاذاة وحذاء، باب مفاعلت سے مقابل ہونا، برابر ہونا، يهوى، هو الشئى هوياً (ض) اوپر سے نیچے کرنا، يجافى جافاً مجافاةً باب مفاعلت سے، دور کرنا، جفا (ن) جفواً دور ہونا، يشئى ثنى (ض) ثنيا الشئى موثناً پليثناً، ينهض نهض (ف) نهضاً کھڑا ہونا، مستعدى کے ساتھ اٹھنا، متور كاً تور كاً تفعل سے سرین پر بیٹھنا، نحا هما، نحا الشئى ہٹانا، ایک طرف کرنا، فرج تفعيل سے الشئى کشادہ کرنا،

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدیؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے دس صحابہ کے درمیان انہوں نے کہا کہ میں تم سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کو جانتا ہوں، صحابہ نے کہا کہ آپ بتائیے تو ابو حمید نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ جس وقت نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے، یہاں تک کہ ان دونوں کو اپنے دونوں کانڈھوں کے برابر کر لیتے، پھر تکبیر کہتے پھر قرأت کرتے، پھر تکبیر کہتے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں تک کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر کر لیتے، پھر رکوع کرتے اور اپنی ہتھیلیاں اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھتے، پھر کمر سیدھی کرتے اور اپنے سر کو نہ تو جھکاتے اور نہ بلند کرتے، پھر اپنا سر اٹھاتے اور کہتے ”سمع الله لمن حمد“ (اللہ نے اسکی سن لی جس نے اللہ کی تعریف کی) پھر سیدھے کھڑے ہو کر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے، یہاں تک کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں کانڈھوں کے برابر کر لیتے، پھر اللہ اکبر کہتے، پھر سجدہ کے لئے زمین کی طرف جھکتے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں پہلوؤں سے دور رکھتے اور پیروں کی انگلیوں کو کھول لیتے، پھر اپنا سر اٹھاتے اور اپنا پایاں پیر موڑ کر اس پر بیٹھتے، پھر سیدھے ہوتے یہاں تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ صحیح طور پر آ جاتی، پھر سجدہ کرتے، پھر اللہ اکبر کہتے اور اٹھتے اور اپنے بائیں پیر کو موڑ کر اس پر بیٹھ جاتے، پھر سیدھے ہوتے یہاں تک کہ ہر ہڈی اپنی جگہ پر آ جاتی، پھر اٹھتے پھر دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کرتے، پھر جب دو رکعت پوری کر کے اٹھتے تو تکبیر کہتے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو موڑ ڈھوں کے برابر اٹھاتے، جیسا کہ نماز شروع کرتے وقت تکبیر کہتے تھے، پھر اپنی باقی نماز کو اسی طرح پڑھتے، یہاں تک کہ جب وہ سجدہ ہو جاتا جس کے بعد سلام ہے تو اپنا پایاں پیر نکالتے اور اپنی بائیں سرین پر بیٹھ جاتے اور پھر سلام پھیرتے، ان دس صحابہ نے کہا کہ آپ ﷺ نے صحیح کہا آپ ﷺ اسی طرح نماز پڑھتے تھے۔ (ابوداؤد، دارمی)

ترمذی اور ابن ماجہ نے اس کے ہم معنی حدیث نقل کی ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، ابوداؤد کی ایک اور روایت میں ابو حنیدہ ساعدیؓ کی ایک حدیث کا ایک حصہ اس طرح نقل ہوا ہے کہ آپ نے رکوع کیا اور پھر اپنے ہاتھ گھٹنوں پر رکھے، گویا ان کو مضبوط پکڑے ہوئے ہیں اور اپنے دونوں ہاتھوں کو کان کے چلہ کی طرح کر لیا اور اپنے دونوں کہنیوں کو اپنے پہلوؤں سے دور رکھا، راوی نے کہا آپ ﷺ نے پھر سجدہ کیا، سجدہ میں اپنی ناک اور ماتھے کو زمین پر ٹھہرایا اور دونوں ہاتھوں کو پہلوؤں سے علیحدہ کیا اور اپنے دونوں ہاتھ موٹھوں کے برابر کئے اور دونوں رانوں کو درمیان سے کشادہ رکھا، اپنے پیٹ کو ران کے کسی حصہ سے ملایا نہیں یہاں تک کہ سجدہ سے فارغ ہوئے، پھر اسی طرح بیٹھے کہ اپنا بائیں پاؤں بچھایا اور اپنے پاؤں کی پشت کو قبلہ کی طرف کیا اور دایاں ہاتھ دائیں گھٹنے پر اور بائیں بائیں گھٹنے پر رکھا، اور اپنی انگلی یعنی سبابہ سے اشارہ کیا اور ابوداؤد ہی کی ایک روایت یوں ہے کہ جب دو رکعتوں پر بیٹھے تو اپنے بائیں پیر کو تلوے پر بیٹھے اور دایاں کھڑا کرتے اور جس وقت چوتھی رکعت کے بعد بیٹھتے تو اپنی بائیں جانب کی سرین کو زمین سے لگا دیتے اور اپنے پیروں کو ایک طرف نکال دیتے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت ابو حنیدہ ساعدیؓ نے دس صحابہ کرام کے درمیان میں رسول اللہ ﷺ کی نماز پڑھنے کی کیفیت کو بیان کیا ہے روایت میں خاص طور سے مندرجہ ذیل چیزوں کا ذکر ہے۔

(۱) تکبیر تحریرہ کہنے کے وقت ہاتھ موٹھوں تک بلند فرماتے تھے، (۲) قرأت کے بعد رکوع میں جاتے وقت رفع یدین فرماتے تھے، (۳) رکوع میں سر اور پیٹھ بالکل برابر رکھتے تھے، (۴) رکوع سے اٹھتے وقت ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے اور رفع یدین کرتے تھے، (۵) سجدہ میں ہاتھوں کو پہلوؤں سے اور پیٹ کو رانوں سے دور رکھتے تھے، (۶) دو سجدوں کے درمیان جلسہ استراحت کرتے اور جلسہ میں انفراش کے طور پر بیٹھتے تھے، (۷) پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدہ کے بعد جلسہ استراحت فرماتے تھے، (۸) دو رکعت کے بعد جب تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے تو رفع یدین فرماتے تھے، (۹) قعدہ اخیرہ میں تورک کے طور پر بیٹھتے تھے، (۱۰) قعدہ میں سبابہ انگلی کے ذریعہ اشارہ کرتے تھے۔

نوٹ: حدیث بالا میں مذکورہ بالا امور اور ان کے علاوہ چند چیزوں کا تذکرہ ہے، تقریباً تمام چیزیں ماقبل میں گزر چکی ہیں اب ہم ہر ہر چیز کی وضاحت کے بجائے جن احادیث کے تحت یہ مباحث گزر چکے ہیں تشریح کلمات میں ان احادیث کی نشان دہی پر اکتفا کرتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح قام الی الصلوٰۃ رفع یدینہ: تکبیر تحریرہ کے موقع پر رفع یدین کے سب لوگ قائل ہیں، تکبیر تحریرہ کے متعلق مباحث کے لئے حدیث ۲۹۱ دیکھئے، حتیٰ یجاذی بہما، تکبیر تحریرہ کے وقت ہاتھ کہاں تک اٹھانا افضل ہے؟ اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ موٹھوں تک اٹھانا چاہئے، احناف کانوں کی لوتک ہاتھ اٹھانا افضل قرار دیتے ہیں البتہ جائزہ صورت بھی ہے جو حدیث باب میں مذکور ہے، لہذا یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے، مزید تحقیق کیلئے حدیث ۷۳۷ دیکھئے۔
ثم یکبر: تکبیر تحریرہ میں پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں گے یا پہلے اللہ اکبر کہا جائے گا حدیث باب سے تو معلوم ہوتا ہے کہ پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں گے پھر تکبیر کہی جائے گی اس سلسلہ میں چند اقوال اور بھی ہیں تحقیق کے لئے حدیث ۷۳۶ کا یہ جز ”پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں یا پہلے زبانی تکبیر کہی جائے؟“ دیکھئے۔

ویرفع یدینہ: حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رکوع میں جاتے ہوئے رفع یدین کیا جائے گا، احناف اس موقع پر رفع یدین کے قائل نہیں ہیں، لیکن یہ حدیث حنفیہ کے خلاف نہیں ہے کیونکہ حنفیہ کہتے ہیں کہ رفع یدین اور ترک رفع یدین دونوں احادیث سے ثابت ہے، البتہ افضل ترک رفع ہے، تحقیق کے لئے حدیث ۷۳۸ دیکھئے۔

فلایبسی رامہ ولا یقع، رکوع کی حالت میں آپ ﷺ نہ اپنے سر کو بہت جھکاتے اور نہ بہت اوپر کو اٹھاتے، رکوع میں سر، سرین اور پیٹھ تینوں برابر رہنے چاہئیں۔

ثم یرفع رامہ، رکوع سے سر اٹھائے وقت آپ ﷺ ”سمع اللہ لمن حمد“ کہتے تھے، اس جز سے متعلق تحقیق کے لئے حدیث ۷۳۷ دیکھیں۔ ثم یرفع یدیدہ، رکوع سے اٹھتے وقت بھی آپ ﷺ رفع فرماتے تھے، حنفیہ اس موقع رفع یدین کے قائل نہیں ہیں، تحقیق کے لئے حدیث ۷۳۷ دیکھئے۔

فیجالی یدیدہ، مرد سجدہ میں ہاتھوں کو پشت سے ملائے گا نہیں، البتہ عورت سجدہ پست کرے گی کیوں کہ اسی میں ستر زیادہ ہوتا ہے، و یفتح اصابع رجلیدہ، سجدہ کی حالت میں پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف کرتے تھے، و یشی رجلہ الیسری فیقعد علیہا، یعنی رکعت والی میں جس طرح پہلے سجدہ کے بعد بیٹھتے تھے، اسی طرح آپ ﷺ دوسرے سجدہ کے بعد بھی بیٹھتے تھے، اسی کو جلسہ استراحت کہتے ہیں، جلسہ استراحت شوافع کے یہاں مسنون ہے، حنفیہ اس کے مسنون ہونے کے قائل نہیں ہیں، جن احادیث سے اس کا ثبوت ہے ان کو بیان جواز یا حالت عذر پر محمول کرتے ہیں، تفصیل کے لئے حدیث ۷۳۵ دیکھئے۔

ثم اذا قام من الرکعتین رفع یدیدہ، دوسری رکعت کے بعد جب آپ ﷺ کھڑے ہوتے تو رفع یدین کرتے تھے، یہ شروع کا عمل ہے بعد میں اس کو ترک کر دیا، اس موقع پر ائمہ اربعہ میں کوئی بھی رفع یدین کا قائل نہیں ہے۔

وقعد متورکاً، قعدہ اخیرہ میں آپ ﷺ تورک کے طور پر بیٹھتے تھے، تورک اور افتراش دونوں طرح بیٹھنا جائز ہے البتہ افضل ہونے میں اختلاف ہے، امام صاحب ”افتراش کو افضل قرار دیتے ہیں اور تورک کے طور پر بیٹھتے کو عذر کی حالت پر محمول کرتے ہیں، تورک و افتراش کی حقیقت اور اختلاف فقہاء کے لئے حدیث ۷۳۶ دیکھئے۔

واشار باصبعہ، یعنی السبابۃ، حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ تشہد میں اشارہ فرماتے تھے، جمہور کا اس بارے میں اتفاق ہے کہ اشارہ بالسبابۃ مسنون ہے، لیکن حنفیہ میں بعض لوگوں نے اشارہ بالسبابۃ کو غیر مسنون قرار دیا ہے، مثلاً حضرت مجدد الف ثانی نے اپنے مکتوبات میں اشارہ بالسبابۃ کے مسنون ہونے کا انکار کیا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ جن لوگوں نے اس کا انکار کیا ہے، خواہ حنفی علما ہی کیوں نہ ہوں، اور خواہ وہ کتنی بھی قد آور شخصیت کیوں نہ ہو؟ حق یہی ہے کہ اشارہ بالسبابۃ مسنون ہے، اور جو منکرین ہیں، حق ان کے ساتھ نہیں ہے، چنانچہ درس ترمذی میں ہے کہ حضرت مجدد الف ثانی کی جلالت قدر اور علو شان کے باوجود اس مسئلہ میں ان کی تائید نہیں کی جاسکتی، ”لَاِنَّ الْحَقَّ اَنَّ الْحَقَّ لَيْسَ مَعَهُ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ“۔ (درس ترمذی اول)

کیفیت اشارہ

کیفیت اشارہ کے سلسلہ میں بہت سی روایات ہیں لیکن حنفیہ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ ابہام اور وسطی سے حلقہ بنا لیا جائے اور سبابہ سے اشارہ کیا جائے۔

کس وقت اشارہ کیا جائے؟ تشہد کے شروع میں تو دونوں ہاتھ رانوں پر رکھے جائیں گے اور انگلیاں کھلی رہیں گی، کلمہ توحید ”اشہد ان لا الہ“ کہتے وقت خضر و بنصر کے سروں کو تھمیل کے ساتھ بند کر دیا جائے گا اور وسطی و ابہام کا حلقہ بنا لیا جائے گا۔ اور سبابہ (شہادت کی انگلی کو) لا الہ پر اٹھایا جائے گا اور الا اللہ پر گر دیا جائے گا۔

حدیث نمبر ۷۴۷ ﴿تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھانے کا بیان﴾ عالمہ حدیث نمبر ۸۰۴

وَعَنْ وَاِبِلِ بْنِ حُجْرٍ اَنَّهٗ اَبْصَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جِئَ قَامَ اِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتّٰى كَانَتْا بِجِجَالٍ

مَنْكِبَيْهِ وَحَاذِي إِبْهَامَيْهِ أَلْتَنِي ثُمَّ كَبَّرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَلِي رِوَايَةً لَهُ يَرْفَعُ إِبْهَامَيْهِ إِلَى شَخْمَةِ أُذُنَيْهِ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۰۵ ج ۱، باب رفع الیدین فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث ۷۲۴.

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ جس وقت آپ ﷺ نمازوں کے لئے کھڑے ہوئے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھایا یہاں تک کہ ان کو اپنے دونوں موڑھوں کے برابر لے آئے، اور انگوٹھوں کو اپنے کانوں کے برابر لے آئے اور بکیر کبھی۔ (ابوداؤد) ابوداؤد ہی کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ اپنے انگوٹھوں کو اپنے کانوں کی لو تک اٹھاتے تھے۔

اس حدیث میں بھی آپ ﷺ کی بکیر تحریر میں ہاتھ اٹھانے کی کیفیت کا بیان ہے آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اتنا بلند فرماتے تھے کہ دونوں ہاتھوں کے انگوٹھے کانوں کی لو کے برابر ہو جاتے تھے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح رفع یدینہ حتی کاننا بحیال منکبہ، بکیر تحریر میں رفع یدین کہاں تک ہونا چاہئے؟ اس حدیث میں آپ ﷺ کا یہ طریقہ منقول ہے کہ آپ ﷺ کانوں کی لو تک ہاتھ اٹھاتے تھے، یہی حنفیہ کا مذہب ہے، شوافع وغیرہ کے یہاں کاندھوں تک ہاتھ اٹھانا افضل ہے اس وجہ سے یہ حدیث ان کے خلاف ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ جیسا کہ حدیث ۷۳۶ کے تحت یہ تفصیل گزر بھی چکی ہے کہ یہ اختلاف صرف لفظی ہے اس وجہ سے کہ کاندھوں کے مقابل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ہتھیلیاں کاندھوں کے برابر ہوں اور کانوں کے مقابل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ انگوٹھوں کے سرے کانوں کے برابر ہوں اور یہ دونوں بیک وقت ہو سکتے ہیں لہذا کوئی اختلاف نہیں ہے، تفصیل کے لئے حدیث ۷۳۷ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۷۴۸ ﴿نماز میں ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۰۳

وَعَنْ قَبِيصَةَ بْنِ هَلَبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْمِنًا فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ بِيَمِينِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ترمذی ص ۵۹ ج ۱، باب وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث ۲۵۲، ابن ماجہ ص ۵۸، باب وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث ۸۰۹.

ترجمہ: حضرت قبیصہ بن ہلب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہماری امامت کرتے تو اپنے بائیں ہاتھ کو اپنے دائیں ہاتھ سے پکڑتے۔ (ترمذی ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ ارسال نہیں فرماتے تھے بلکہ دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھ کر نماز پڑھتے تھے یہی جمہور کا مذہب بھی ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح فیاخذ شمالہ بيمينہ، جمہور کے نزدیک ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا افضل ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ ہاتھ کہاں رکھے جائیں گے، حنفیہ کے نزدیک دائیں ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی ہتھیلی کی پشت پر ہوگی اور بائیں ہاتھ کی کلائی کو داہنے ہاتھ کے انگوٹھے اور چوٹی انگلی سے پکڑا جائے گا، بقیہ تین انگلیاں کلائی کے اوپر رہیں گی اور دونوں ہاتھ ناف کے نیچے رکھے جائیں گے، شوافع کے یہاں ہاتھوں کو ناف کے اوپر اور سینہ کے نیچے باندھا جائے گا، تحقیق کے لئے حدیث ۷۳۳ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۷۴۹ ﴿نماز پڑھنے کا طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۰۴

وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعِذْ صَلَاتَكَ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ فَقَالَ عَلَّمَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَصَلَّى قَالَ

إِذَا تَوَجَّهْتَ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ فَإِذَا رَكَعْتَ فَاجْعَلْ رَا حَتَّى عَلَى رُكْبَتَيْكَ وَمَكِّنْ رُكُوعَكَ وَامْدُدْ ظَهْرَكَ فَإِذَا رَفَعْتَ فَأَقِمْ صَلْبَكَ وَارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَرْجِعَ الْعِظَامُ إِلَى مَفَاصِلِهَا فَإِذَا سَجَدْتَ فَمَكِّنْ لِلْسُّجُودِ فَإِذَا رَفَعْتَ فَاجْلِسْ عَلَى فُجْدِكَ الْيُسْرَى ثُمَّ اصْنَعْ ذَلِكَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَسَجْدَةٍ حَتَّى تَطْمَئِنَّ هَذَا لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مَعَ تَغْيِيرٍ يَسِيرٍ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ وَفِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ قَالَ إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ ثُمَّ تَشَهَّدْ فَأَقِمْ فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ ثُمَّ ارْكَعْ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۲۴ ج ۱، باب صلاة من لا یقیم صلبہ فی الركوع والسجود، کتاب الصلاة، حدیث ۸۰۹، نسائی ص ۱۰۲ ج ۱، باب رفع الیدین، کتاب التَّحَاةُ الصلاة حدیث ۱۰۵۲، ترمذی ص ۶۶ ج ۱، باب فی وصف الصلاة، کتاب الصلاة: حدیث ۳۰۲.

ترجمہ: حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ ایک شخص آئے اور انہوں نے مسجد میں نماز پڑھی پھر نبی پاک ﷺ کے پاس آکر آپ ﷺ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے فرمایا اپنی نماز دہراؤ، اس لئے کہ تم نے نماز نہیں پڑھی، انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول! مجھے سکھلا دیجئے کہ میں کیسے نماز پڑھوں، آپ ﷺ نے فرمایا جب تم قبلہ کی طرف متوجہ ہو جاؤ تو ”اللہ اکبر“ کہو، پھر تم سورۃ فاتحہ کی تلاوت کرو اور جو اللہ توفیق دے وہ پڑھو، پھر جب تم رکوع میں جاؤ تو اپنے دونوں گھٹنوں پر اپنی ہتھیلیوں کو رکھ دو اور رکوع میں اطمینان حاصل کر لو، اور اپنی پیٹھ کو برابر رکھو، پھر جب تم اپنے سر اٹھاؤ تو اپنی پیٹھ کو سیدھا رکھو، اور اپنے سر کو اٹھاؤ یہاں تک کہ ہڈیاں اپنے جوڑوں پر آجائیں پھر جب تم سجدہ میں جاؤ تو سجدہ میں سکون حاصل کرو، پھر جب تم سجدہ سے اٹھو تو اپنے بائیں ران پر بیٹھ جاؤ، پھر رکوع اور سجدہ اسی طرح کرو یہاں تک کہ اطمینان سے سب پورا ہو جائے۔

یہ مصابیح کے الفاظ ہیں، ابو داؤد نے کچھ تغیر کیا تھا اس کو نقل کیا ہے، ترمذی اور نسائی نے بھی اسی کے ہم معنی روایت نقل کی ہے، ترمذی کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جب تم نماز پڑھنے کا ارادہ کرو تو وضو کر دیجئے کہ اللہ نے وضو کر نیک حکم دیا ہے، پھر اذان دو اور تکبیر کہو پھر اگر تم کو قرآن میں سے کچھ یاد ہے تو پڑھو ”الحمد للہ“ ”اللہ اکبر“ اور لا الہ الا اللہ کہہ لو پھر رکوع میں جاؤ۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں تقریباً وہی مضمون ہے جو حدیث ۷۳۵ کے تحت گذر چکا ہے۔ اجمالی طور پر جو معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہیں (۱) نماز میں تعدیل ارکان کو ترک نہ کرنا چاہئے بغیر تعدیل ارکان کے نماز کامل طور پر ادا نہیں ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک صحابی نے جب تعدیل ارکان کے بغیر نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے اسے نماز دہرانے کو کہا، (۲) نماز پڑھنے والے کو جب اپنی غلطی سمجھ میں نہیں آئی تو آپ ﷺ سے دریافت کیا، آپ ﷺ نے انکو انکی غلطی پر مطلع کیا اور تفصیل سے نماز پڑھنے کا طریقہ بتایا، معلوم ہوا کہ اگر کوئی بات کا علم نہ ہو تو اس کے جاننے والے سے دریافت کر لیا جائے اور جاننے والا سائل کے فہم کی رعایت کرتے ہوئے دریافت طلب مسئلہ میں اسکی رہنمائی کرے، (۳) اذان و تکبیر کا نماز میں اہتمام کرنا چاہئے، جو شخص قرأت پر قادر نہ ہو وہ قرأت کی جگہ تسبیح پڑھا کرے۔

کلمات حدیث کی تشریح

جاء رجل، یہ صاحب جو مسجد میں آئے خلاد بن رافع ہیں، یہ راوی حدیث حضرت رفاعہ بن رافع کے بھائی ہیں، یہ دونوں بھائی ان خوش نصیب لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے غزوہ بدر میں شرکت کی ہے۔ فصلی فی المسجد ثم جاء فسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم پہلے نماز پڑھ کر اللہ تعالیٰ کا حق ادا کیا پھر حضور کو سلام کر کے آپ ﷺ کے حق کی ادائیگی کی طرف متوجہ ہوئے، فقال النبی ﷺ اعد صلاتک، آپ ﷺ نے خلاد بن رافع سے نماز دہرانے کیلئے کہا، یہاں صرف ایک مرتبہ دہرانے کا حکم مذکور ہے لیکن گذشتہ حدیث ۷۳۵ میں تین مرتبہ آپ نے نماز لوٹانے کا حکم دیا ہے۔

علمی تیسری یا چوتھی مرتبہ میں خلا بن رافعؓ نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے نبی! میری نماز میں کیا کمی ہے؟ سمجھ میں نہیں آرہا ہے، آپ ﷺ بتا دیجئے کہ میں نماز کس طرح پڑھوں، جب انہوں نے حضور سے نماز سکھانے کی درخواست کی تو آپ نے ان کو نماز کا طریقہ بتایا جس کا ذکر آگے آرہا ہے۔

سوال: حضور ﷺ نے ان کو پہلی مرتبہ میں تعلیم کیوں نہیں دی، بار بار نماز کیوں لوٹوائی؟

جواب: اس کا ایک جواب تو ما قبل میں گذر چکا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ پہلی مرتبہ جب حضور ﷺ نے ان سے کہا ”ارجع فصل“ (جاؤ نماز لوٹاؤ) تو ان کو دریافت کرنا چاہئے تھا لیکن جب دریافت نہیں کیا تو گویا انہوں نے زبان حال سے یہ کہا کہ مجھے نماز کا طریقہ معلوم ہے اسی غلطی پر تنبیہ کرنے کیلئے آپ ﷺ نے ان کو اس وقت تک طریقہ نماز نہیں بتایا جب تک کہ انہوں نے دریافت نہیں کر لیا۔

ثم اقرأ بام القرآن وما شاء الله، تکبیر تحریر کے بعد سورہ فاتحہ کی تلاوت کرو اور مزید جو سورت وغیرہ چاہو پڑھو اسی طرح کی احادیث سے شوافع استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ سورہ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے، الزامی جواب کے طور پر ہم کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ”ام القرآن“ یعنی سورہ فاتحہ کی تلاوت کے ساتھ وما شاء الله یعنی سورہ فاتحہ کے علاوہ قرآن مجید میں سے جہاں سے یاد ہو قرأت کرو کا بھی حکم ہے، آپ اس کو فرض کیوں قرار نہیں دیتے ہیں اس کے تو آپ وجوب کے قائل بھی نہیں ہیں صرف مسنون قرار دیتے ہیں۔ حنفیہ کے یہاں سورہ فاتحہ کی قرأت واجب ہے، اختلاف کا مدار اس بات پر ہے کہ حنفیہ کے یہاں خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی، لہذا اس حدیث سے بھی سورہ فاتحہ کی تلاوت کا فرض ہونا ثابت نہ ہوگا، شوافع وغیرہ خبر واحد سے ثبوت فرضیت کے قائل ہیں لہذا ان کے نزدیک حدیث باب سے سورہ فاتحہ کی فرضیت ثابت ہو جائے گی، کچھ تحقیق حدیث ۷۳۵ کے تحت گذر چکی ہے، مزید تحقیق آگے باب ”باب ما يقرأ بعد التكبير“ کے تحت دیکھئے۔

فاذا ركعت: اب یہاں سے رکوع و سجدہ وغیرہ کرنے کا طریقہ اور اس میں تعدیل ارکان وغیرہ کا بیان ہے گذشتہ حدیث کے تحت بہت وضاحت سے یہ سب چیزیں گذر چکی ہیں لہذا اعادہ کی ضرورت نہیں۔

ثم تشهد فاقم: ان دونوں لفظوں کی دو تشریحات کی جاتی ہیں (۱) وضو کے بعد اذان اور اقامت کہو، یعنی اذان دے کر اور تکبیر کہہ کر نماز پڑھو، (۲) وضو کے بعد شہادتین پڑھو اس کے بعد نماز ادا کرو۔

فان كان معك قرآن فاقرأوا لا فاحمد الله: اگر قرآن مجید میں سے کچھ یاد ہے تو قرآن مجید کی تلاوت فرض ہے لیکن اگر قرآن میں سے کچھی یاد نہیں ہے تو ایسے شخص کو قرأت کی جگہ ذکر و تسبیح کرنا چاہئے، قرأت کی جگہ یہ دعا پڑھی جائے ”سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر“ اس جڑ سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ قرآن اگر یاد نہیں ہے تو یاد کرنے کی ضرورت بھی نہیں ہے، بس اسی تسبیح و تحلیل سے کام چلتا ہے گایہ حکم اس شخص کے لئے جو کوشش کے باوجود قرأت پر قادر نہ ہو، یا اس شخص کے لئے جو اسلام لایا ہو اور اس کو تعلم قرأت کا موقع نہ ملا ہو۔

حدیث نمبر ۷۵۰: نفل نماز دو رکعت پڑھی جائے عالمی حدیث نمبر ۸۰۵

وَعَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى تَشْهَدُ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَخْشَعُ وَتَنْصَرُّعُ وَتَمْسُكُنْ ثُمَّ تَقْنَعُ يَدَيْكَ يَقُولُ تَرَفَعُهُمَا إِلَى رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا بِبُطُونِهِمَا وَجْهَكَ وَيَقُولُ يَا رَبِّ يَا رَبِّ! وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَّاءٌ وَكَذَّاءٌ وَفِي رِوَايَةٍ فَهُوَ خِدَاجٌ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ).

حوالہ: ترمذی ص ۸۷ ج ۱، باب الخشوع في الصلاة، كتاب الصلاة، حديث ۳۸۵.

حل لغات: تخشع تفعل سے گر گزانا، عاجزی دکھانا، تضرع تفعل سے الیہ ولہ، اکساری کبرنا اپنی لا چاری و بے بسی کا اظہار کرنا، تمسکن، فریا کرنا۔

ترجمہ: حضرت فضل بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز دو رکعت ہے اور ہر دو رکعت میں ”التحیات“ ہے اور خشوع، عاجزی اور اظہار محتاجی ہے، پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاؤ، فضل بن عباس اس جملہ کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کی مراد یہ تھی کہ اپنے پروردگار کی طرف اپنے ہاتھوں کو اس طرح اٹھاؤ کہ ہاتھوں کی دونوں ہتھیلیاں اپنے منہ کی جانب ہوں اور یہ کہو اے میرے رب! اے میرے رب! اور جو شخص ایسا نہ کرے اسکی نماز ایسی ہے قبیحی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک اسکی نماز ناقص ہے۔ (ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نفل نماز دو رکعت کر کے پڑھنا زیادہ بہتر ہے، نماز کے اندر پوری کوشش اس بات کی ہونی چاہئے کہ خشوع و خضوع فوت نہ ہونے پائے، نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا چاہئے، جس نے بغیر خشوع و خضوع کے نماز پڑھی یا نماز کے بعد دعا نہ مانگی تو یہ نماز ایک گونہ ناقص رہی۔

نفل دو رکعت کر کے پڑھی جائے یا چار رکعت ایک سلام سے پڑھی جائے، اس سلسلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام اصحاب کے نزدیک رات ہو یا دن ایک سلام سے چار رکعت پڑھنا افضل ہے۔ دلیل: دن کے سلسلہ میں دلیل یہ ہے کہ آپؐ ہمیشہ چاشت کی نماز چار رکعت پڑھی ہے اس طرح ابو ایوب انصاریؓ کی روایت ہے کہ ”ارْبَعُ قَبْلَ الظُّهْرِ لَيْسَ فِيْهِنَّ تَسْلِيْمٌ تَفْتَحُ لَهُنَّ اَبْوَابُ السَّمَاءِ“ (مشکوٰۃ) اور رات میں چار رکعت پڑھنے پر دلیل حدیث عائشہؓ ہے ”كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّيُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فِيْ جَمَاعَةٍ ثُمَّ يَرْجِعُ اِلَى اَهْلِيْهِ فَيَرْكَعُ اَرْبَعَ رَكَعَاتٍ“ (ابو داؤد) امام شافعیؒ کا مذهب: امام شافعیؒ کے نزدیک رات اور دن دونوں وقتوں میں دو رکعت کر کے نفل پڑھنا افضل ہے۔ دلیل: شوافع کی دلیل حدیث باب ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”الصَّلَاةُ مَثْنَى مَثْنَى“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفل نماز دو رکعت ہی پڑھنا بہتر ہے۔

جواب: (۱) اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کم از کم نماز دو رکعت پڑھی جائے، ایک رکعت نماز درست نہیں ہے، یعنی یہاں عدد طاق کی نفی مقصود ہے، یہ مقصود نہیں ہے کہ چار رکعت ایک سلام سے نہ پڑھی جائے (۲) بیان جواز پر محمول ہے (۳) مقصد یہ ہے کہ ہر دو رکعت پر تشہد وقفہ کرنا چاہئے۔

صاحبین کا مذهب: ان حضرات کے نزدیک دن میں چار رکعت اور رات میں دو رکعت پڑھنا افضل ہے۔ دلیل: حدیث ابن عمرؓ ہے ”صَلَاةُ اللَّيْلِ مَثْنَى مَثْنَى وَصَلَاةُ النَّهَارِ اَرْبَعٌ اَرْبَعٌ“ فقہ حنفی میں صاحبین ہی کے مذہب کو رائج قرار دیا گیا ہے۔ (واللہ اعلم)

تخشع ”تخشع“ کا مطلب کہ تذلل اور سکون ہے، اور کہا گیا ہے کہ خشوع و خضوع کے قریب المعنی ہے، خشوع کا تعلق بدن سے ہے اور خضوع کا تعلق نگاہ، بدن، آواز سب سے ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ خشوع کا تعلق باطن سے ہے اور خضوع کا تعلق ظاہر سے ہے، حدیث میں ”تخشع“ کے الفاظ ہیں، مطلب یہ ہے کہ اگر خشوع پیدا نہ ہو تو بحکف پیدا کرنا چاہئے، اور خاشعین کی شکل و صورت بنا کر نماز پڑھنا چاہئے، و تضرع یعنی اللہ سے مانگنے میں مبالغہ کرنا چاہئے، اپنے آپ کو حقیر بنا کر پیش کرنا چاہئے و تمسکن مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے آگے اپنی مسکنت و زبوں حالی کا اعتراف کرنا چاہئے۔

ثم تفتتح يديه: نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا چاہئے، ومن لم يفعل جس نے مذکورہ اشیاء کا اہتمام نہیں کیا، اس کی نماز

نامکمل اور ادھوری ہے۔ (تلخیص مرقاۃ ص ۲۶۷، ۲۶۸ ج ۲)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۷۵۱ ﴿تکبیر میں آواز بلند کرنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۰۶

وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ الْمُعَلِّي قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ لَجَهَرَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَحِينَ سَجَدَ وَحِينَ رَفَعَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۱۱۴ ج ۱، باب یکبر وهو ينهض من السجدة، کتاب الاذان، حدیث ۸۲۵.

ترجمہ: حضرت سعید بن حارث بن معلی سے روایت ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ نے ہمیں نماز پڑھائی تو انہوں نے جس وقت اپنے سر کو سجدہ سے اٹھایا اور جس وقت سجدہ کیا اور جس وقت دو رکعتوں سے اٹھے، تکبیر بلند آواز سے کہی اور انہوں نے فرمایا میں نے اسی طرح نبی پاک ﷺ کو دیکھا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں بقدر ضرورت تکبیر بلند آواز سے کہنا چاہئے، یہی آپ ﷺ کا طریقہ تھا اور یہی آپ ﷺ کے اصحاب کا بھی طریقہ تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح فجہور بالتکبیر، حضرت ابوسعید خدریؓ نے امامت کی اور تکبیریں بلند آواز سے کہیں حدیث باب میں چند جگہوں میں خاص طور پر بلند آواز سے تکبیر کہنے کا ذکر ہے اس کا قطعی یہ مطلب نہیں ہے کہ بقیہ مواقع پر آپ نے تکبیر بلند آواز سے نہیں کہی، بلکہ اس کو خاص طور پر ذکر کرنے کی دوسری وجہ یہ ہے، مثال کے طور پر انہیں چند مواقع کے بارے میں دریافت کیا ہوگا، یا پھر انہیں چند مواقع کا ذکر آیا ہوگا، اسی بنا پر راوی حدیث نے خاص طور سے ان مواقع کے بارے میں بتایا کہ ان جگہوں پر ابوسعید خدریؓ نے بلند آواز سے تکبیر کہی تھی۔

حدیث نمبر ۷۵۲ ﴿چار رکعت میں بائیس تکبیریں ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۰۷

وَعَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ فَكَبَّرَ ثِنْتَيْنِ وَعِشْرِينَ تَكْبِيرَةً فَقُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّهُ أَخْمَقُ فَقَالَ يُكَلِّتُكَ أُمُّكَ سُنَّةَ أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۸ ج ۱، باب التکبیر اذا قام من السجود، کتاب الاذان حدیث ۷۸۸.

ترجمہ: حضرت عکرمہ سے روایت ہے کہ میں نے مکہ میں ایک بوڑھے شخص کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے بائیس مرتبہ تکبیر کہیں تو میں ابن عباسؓ سے کہا کہ یہ احمق ہیں تو ابن عباسؓ بولے تمہاری ماں تم کو گم کرے، یہی تو ابو القاسم حضرت محمد ﷺ کی سنت ہے۔ (رواہ البخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بنو امیہ کے دور میں تکبیرات خفض کے ترک کا معمول تھا، حضرت عکرمہؓ نے ایک موقع پر حضرت ابو ہریرہؓ کے پیچھے نماز پڑھی، حضرت ابو ہریرہؓ نے تکبیرات خفض کو بلند آواز سے کہا، حضرت عکرمہؓ کو یہ بات انوکھی معلوم ہوئی، چنانچہ انہوں نے عبداللہ بن عباسؓ سے کہا کہ یہ کیسے احمق آدمی ہیں کہ ان کو نماز پڑھانا بھی نہیں آتا، حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو عکرمہؓ کی یہ بات سخت ناگوار ہوئی، چنانچہ انہوں نے کہا کہ تمہاری ماں تم کو گم کرے یہ تو حضور اکرم ﷺ کی سنت ہے، آپ تمام تکبیرات بلند آواز سے کہتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح شیخ حضرت ابو ہریرہؓ مراد ہیں، فکبر ثنتين وعشرين تکبیر، چار رکعت والی نماز میں بائیس تکبیریں ہوتی ہیں، پانچ پانچ تو ہر رکعت میں، ایک تکبیر تحریمہ کے موقع پر اور ایک قعدہ اولی کے بعد تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے وقت۔

انہ احمق، حضرت عمرؓ نے کہا یہ شخص ناواقف معلوم ہوتے ہیں؛ لیکن ہے کہ حضرت عمرؓ ابو ہریرہؓ کے مقام و مرتبہ سے واقف نہ ہوں اسلئے یہ بات کہی ہو۔ سنہ ابی القاسم، حضور اکرم ﷺ کا یہی طریقہ تھا کہ آپ ﷺ تمام تکبیرات کو بلند آواز سے کہتے تھے، حضرت عثمانؓ نے ضعف کی وجہ سے خفض کی تکبیرات آہستہ آواز سے کہیں، بنو امیہ نے تکبیرات خفض کے ترک کا معمول بنالیا، اور یہ اتنا رواج پا گیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے سنت کے موافق نماز ادا کی تو ان کو احق تک ابھی کہا گیا۔ مزید تحقیق کیلئے حدیث ۷۴۴ کے تحت دیکھئے۔

حدیث نمبر ۷۵۳: آپ ﷺ تمام انتقالات صلاۃ پر تکبیر کہتے تھے، عالمی حدیث نمبر ۸۰۸

وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ مُرْسَلًا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَبِّرُ فِي الصَّلَاةِ كُلَّمَا خَفَضَ وَرَفَعَ فَلَمْ يَزَلْ تِلْكَ صَلَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: موطا امام مالک ص ۲۵، باب افتتاح الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث ۱۷۔

ترجمہ: حضرت علی بن حسین سے بطریق ارسال روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں جب بھی جھکتے اور جب بھی اٹھتے تکبیر کہتے تھے اور آپ ﷺ ہمیشہ اسی طرح نماز پڑھتے رہے، یہاں تک کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ (موطا امام مالک)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ ہر خفض و رفع کے وقت بقدر ضرورت بلند آواز سے تکبیر کہتے تھے، اس حدیث میں بنو امیہ کے لوگوں کی تردید ہے جنہوں نے خفض کے مواقع پر ترک رفع کا معمول بنالیا تھا۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: کلمات خفض، آپ ﷺ جب بھی نماز میں خفض یعنی رکوع یا سجدہ میں جانے کا ارادہ کرتے تو تکبیر کہتے تھے، و رفع، اور اسی طرح جب اٹھتے مثلاً رکوع سے جب قومہ کی طرف اٹھتے تو سمیع و حمید کہتے پھر جھکنے کے لئے تکبیر کہتے، حتی لقی اللہ، یعنی حضور ﷺ اخیر عمر تک ہر موقع پر تکبیر کہتے رہے، کبھی اس کو ترک نہیں کیا، حدیث ۷۴۴ کے تحت یہی مضمون تفصیل سے مذکور ہے دیکھ لیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۷۵۴: صرف تکبیر تحریمہ کے موقع پر رفع یدین ہے، عالمی حدیث نمبر ۸۰۹

وَعَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ لَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ أَلَا أَصَلَّى بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً مَعَ تَكْبِيرِ الْإِفْتِيحِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ لَيْسَ هُوَ بِصَحِيحٍ عَلَى هَذَا الْمَعْنَى.

حوالہ: ترمذی ص ۵۹ ج ۱، باب رفع الیدین عند الركوع، کتاب الصلاة، حدیث ۲۵۷، ابو داؤد ص ۱۰۹ ج ۱، باب من لم يذكر الرفع عند الركوع، کتاب الصلاة حدیث ۷۴۸، نسائی ص ۱۰۲ ج ۱، کتاب الصلاة، حدیث ۱۰۵۷۔

ترجمہ: حضرت علقمہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے ہم سے فرمایا کیا میں تمہیں حضرت محمد ﷺ کی نماز نہ پڑھاؤں؛ چنانچہ ابن مسعودؓ نے ہمیں نماز پڑھائی اور صرف تکبیر تحریمہ کے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے۔ (ترمذی، ابو داؤد، نسائی) ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث اس معنی میں صحیح نہیں ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے صرف تکبیر تحریمہ کے موقع پر رفع یدین کیا تھا اسکے علاوہ کسی موقع پر آپ نے رفع یدین نہیں کیا یہ حدیث حنفیہ کی دلیل ہے اسوجہ سے کہ حنفیہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ رفع یدین صرف ایک موقع پر کرنا چاہئے، بقیہ جن مواقع کا ذکر دیگر احادیث میں ہے وہ آپ ﷺ کا پہلا عمل ہے، آخری عمل تکبیر تحریمہ کے علاوہ دیگر مواقع پر ترک رفع ہی ہے

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

الا اصلی حکم صلاة رسول الله، حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے لوگوں سے سوال کیا کہ کیا تم کو میں اس طرح نماز پڑھ کے نہ دکھاں جس طرح حضور ﷺ نماز پڑھا کرتے تھے، سوال کرنے کا مقصد یہ تھا کہ لوگ پوری طرح متوجہ ہو جائیں، فصلى حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے حضور ﷺ کے طریقہ پر نماز پڑھ کر دکھائی، پوری نماز میں صرف تکبیر تحریر کے موقع پر رفع یدین کیا، احناف کا یہی مذہب ہے۔

مذہب حنفیہ کے دیگر دلائل اور شواہد وغیرہ کا مذہب مع دلائل کے لئے حدیث ۷۳۷ دیکھئے۔

قال ابو داؤد ليس هو بصحيح، ابو داؤد نے اس حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے، حدیث صحیح نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ حدیث ضعیف ہے، مقصد یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے، بلکہ حسن ہے، چنانچہ امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے جیسا کہ ماقبل میں گزر چکا ہے۔

حدیث نمبر ۷۵۵ قبلہ رخ ہو کر نماز پڑھنا، عالمی حدیث نمبر ۸۱۰

وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ: ابن ماجہ ۵۸ باب الفتح الصلاة، کتاب اقامة الصلاة ومسنة فيها، حدیث ۸۰۳.

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدیؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو قبلہ کا استقبال کرتے اور اپنے ہاتھوں کو بلند کرتے اور اللہ اکبر کہتے۔ (ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں جہت قبلہ کا استقبال ضرور ہونا چاہئے، یہ شرائط ضلّٰۃ میں سے ہے، نماز کی ابتداء تکبیر تحریر سے ہوگی، زبان سے اللہ اکبر کہا جائیگا اور ہاتھ کانوں تک اٹھائے جائیں گے اسی طرح آپ ﷺ نماز شروع فرماتے تھے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح اس قبل القبلة، حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ جہت کعبہ کا استقبال کیا جائیگا نہ کہ کعبہ کا استقبال لازم ہے، اگر کعبہ کا استقبال لازم ہوتا تو آپ ﷺ استقبال القبلة فرماتے، ورفعی یدیه، آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک تکبیر تحریر میں اٹھائے، تکبیر تحریر اور اسکے متعلقات کے حوالے سے مفید مباحث کیلئے حدیث ۷۳۷ دیکھیں

حدیث نمبر ۷۵۶ آپ ﷺ پشت کی جانب بھی دیکھ لیا کرتے تھے، عالمی حدیث نمبر ۸۱۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ وَفِي مَوْخِرِ الصُّفُوفِ رَجُلٌ فَأَسَاءَ الصَّلَاةَ فَلَمَّا سَلَّمَ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا فَلَانُ أَلَا تَتَّبِعِي اللَّهَ أَلَا تَرَى كَيْفَ تُصَلِّي إِنْكُمْ تَرَوْنَ أَنَّهُ يَخْفَى عَلَى شَيْءٍ مِمَّا تَصْنَعُونَ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى مِنْ خَلْفِي كَمَا أَرَى مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ .

حوالہ: مسند احمد ص ۴۴۹ ج ۲.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی، آخر صف میں ایک شخص کھڑا تھا جس نے ٹھیک طرح سے نماز نہیں پڑھی، جب اس شخص نے سلام پھیرا تو رسول اللہ ﷺ نے اسے آواز دے کر پکارا، اے فلاں کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں ہو؟ کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تم کیسے نماز پڑھتے ہو تم لوگ یہ سمجھتے ہو کہ جو کچھ تم لوگ کرتے ہو مجھے اس کی اطلاع نہیں ہوتی ہے، حالانکہ اللہ کی قسم میں اپنے پیچھے بھی ایسی ہی دیکھتا ہوں جیسا کہ میں اپنے سامنے کی چیز دیکھتا ہوں۔ (مسند احمد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک موقع پر آپ ﷺ نماز پڑھا رہے تھے مقتدیوں میں سے کسی نے ٹھیک طرح نماز نہیں پڑھی، تو آپ ﷺ نے اس کو ٹوکا اور پھر عمومی خطاب کرتے ہوئے کہا گیا کہ کیا تم لوگ یہ سمجھتے ہو کہ میں پیچھے کی چیزوں پر مطلع نہیں ہو سکتا، حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے پیچھے کی چیزوں پر بھی اسی طرح مطلع فرمادیتے ہیں جس طرح آگے کی چیزوں پر مطلع فرماتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح حضور ﷺ نماز میں پیچھے بھی دیکھ لیا کرتے تھے، حضور کو اللہ نے معجزہ عطا فرما رکھا تھا، اس توجیہ سے وہ اشکال خود بخود دفع ہو جائے گا جو اس حدیث سے ہوتا ہے ”اِنِّیْ لَا اَعْلَمُ وِرَءَ جَدَارِیْ“ کہا جائیگا کہ یہ حدیث غیر صلاۃ کی حالت پر محمول ہے، بعض لوگوں نے کہا کہ حضور کی گدی میں سوئی کے ناکے کے برابر دو آنکھیں تھیں اسی سے آپ ﷺ پیچھے کی چیزیں دیکھ لیا کرتے تھے۔ لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے اس وجہ سے کہ صحیح احادیث میں اس کا ذکر نہیں ملتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ انبیاء کرام کے احوال مختلف رہتے ہیں یہی وجہ ہے کہ یوسف قریب کے کنوئیں میں موجود ہیں لیکن یعقوب جان نہیں سکے اور جب مصر سے یوسف کی قمیص چلی تو اس کی خوشبو محسوس کر لی، اسی طرح آپ ﷺ بھی کبھی کبھی پیچھے کی چیزیں دیکھ لیا کرتے تھے اور کبھی اس کے برعکس معاملہ بھی ہوتا تھا۔ (مسفاد مرقات: ص: ۲۶۷، ۲۶۸ ج ۲)

باب ما یقرأ بعد التکبیر

اس باب کے تحت صاحب مشکوٰۃ نے وہ حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں تکبیر تحریمہ اور قراءت کے درمیان پڑھی جانے والی دعائیں مذکور ہیں، اصلاً تو اس بات میں توسع ہے کہ جو دعاء چاہے پڑھ لی جائے۔ اور دعاء بھی نہ پڑھی جائے تو بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ احادیث میں متفرق دعائیں مذکور ہیں۔ جو اس بات کی واضح علامت ہے کہ کوئی ایک دعاء پڑھنا لازم نہیں ہے اسی طرح بعض احادیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی ہے کہ آپ ﷺ نے تکبیر تحریمہ کے بعد بغیر کسی توقف کے قراءۃ فرمائی ہے۔ اسی طرح کی احادیث اس بات کی طرف مشیر ہیں کہ تکبیر تحریمہ اور قراءۃ کے درمیان دعاء پڑھنا لازم نہیں ہے۔ جہاں تک ائمہ اربعہ کے مذاہب کا مسئلہ ہے تو اگلے صفحات میں دلائل کے ساتھ ان کے مذاہب مذکور ہیں امام مالک علیہ الرحمہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے بعد کوئی دعاء مستنون نہیں ہے۔ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک دعائے توجیہ یعنی ”اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ“ پڑھنا بہتر ہے۔ حنفیہ اور حنبلیہ کے یہاں ثانی ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْخ“ پڑھنا افضل ہے۔ دعاء کے بعد اور سورۃ فاتحہ کی تلاوت سے پہلے ”أَعُوْذُ بِاللّٰهِ“ اور ”بِسْمِ اللّٰهِ“ پڑھے جانے کے متعلق چند باتیں یہاں ذکر کرنا بر محل ہوگا۔

(۱) ”نعوذ“ کی نماز میں شرعی طور پر کیا حیثیت ہے؟ علماء احناف کے نزدیک قراءت سے پہلے تعوذ کا پڑھنا مستنون ہے۔ یہی جمہور کا بھی مذہب ہے۔ لیکن امام مالک قراءت سے پہلے تعوذ کے قائل نہیں ہیں، امام مالک علیہ الرحمہ ان دلائل سے استدلال کرتے ہیں، جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے قراءت کی ابتداء ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ“ سے فرمائی، ہمارا ان دلائل کے بارے میں یہ کہنا ہے کہ ان سے مراد جہراً قراءت کی ابتداء ہے۔ وہ دلائل سراً ”أَعُوْذُ بِاللّٰهِ“ اور ”بِسْمِ اللّٰهِ“ پڑھنے کے منافی نہیں ہیں۔ اور جہاں تک اس مسئلہ پر ہماری دلیل کا تعلق ہے تو ارشاد باری ہے ”اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِْذْ بِاللّٰهِ“ قرآن پڑھو تو ”أَعُوْذُ بِاللّٰهِ“ پڑھ لو۔ یہاں اگرچہ امر کا صیغہ ہے جو کہ وجوب پر دلالت کرتا ہے لیکن اسلاف نے اس کے سنت ہونے پر اجماع کیا ہے۔

(۲) تعوذ قراءت سے پہلے ہے یا بعد میں۔ ظواہر ظاہر روایت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ تعوذ قراءت کے بعد ہے۔ ہم کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کے ارشاد کا مقصد یہ ہے کہ جب قرآن مجید پڑھنے کا ارادہ کرو تو ”أَعُوْذُ بِاللّٰهِ“ پڑھو۔ لہذا تعوذ تلاوت

قرآن سے پہلے پڑھا جائے گا، نہ کہ بعد میں۔

(۳) سورہ نمل کے اندر ”بِسْمِ اللّٰهِ“ جو مذکور ہے وہ بالاتفاق جزو قرآن ہے، ہر سورت کے شروع میں جو ”بِسْمِ اللّٰهِ“ ہے وہ سورت کا جزو نہیں ہے۔ بلکہ دونوں سورتوں کے درمیان فصل کے لئے ہے۔

(۴) ”اَعُوْذُ بِاللّٰهِ“ ”بِسْمِ اللّٰهِ“ کو آہستہ آواز سے پڑھا جائے گا، بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ”بِسْمِ اللّٰهِ“ زور سے پڑھی ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعلیم امت کی خاطر تھا، آپ ﷺ کا دائمی معمول یہی تھا۔

﴿دعاء افتتاح کی حکمت﴾

(۱) یہ اذکار دل کی حضور کی راہ ہموار کرتے ہیں، حضور کی قلب یک دم حاصل نہیں ہوتا، رفتہ رفتہ توجہ سنتی ہے، قراءت شروع کرنے سے پہلے یہ اذکار رکھے گئے تاکہ قراءت کے شروع کرنے کے وقت مکمل طور پر حضور کی قلب حاصل ہو جائے۔

(۲) فاتحہ مناجات ہے۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی تعریف اور اپنی عاجزی کا اظہار کر کے دعاء مانگی جاتی ہے دعاء افتتاح کے ذریعہ اس مناجات کے لئے دل کو ابھارا جاتا ہے۔

﴿قراءات سے پہلے تَعُوْذُ کی حکمت﴾

قراءت سے پہلے ”اَعُوْذُ بِاللّٰهِ“ پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ شیطان قراءت کرتے وقت غلط مطلب دل میں نہ ڈال سکے، اور تدر قرآن سے روک بھی نہ سکے، جب شیطان کے ضرر پہنچانے سے اللہ کی پناہ مانگی گئی تو شیطان کے شروع سے حفاظت کا سامان فراہم کر لیا گیا۔

﴿بِسْمِ اللّٰهِ کی حکمت﴾

فاتحہ سے پہلے ”بِسْمِ اللّٰهِ“ کی حکمت یہ ہے کہ روایات اس سلسلہ میں مختلف ہیں، کہ ”بِسْمِ اللّٰهِ“ فاتحہ کا جزو ہے یا نہیں؟ پس احتیاطاً ”بِسْمِ اللّٰهِ“ پڑھنی چاہئے تاکہ ان روایات پر عمل ہو جائے۔ (ماخوذ حجة الله البالغة، ورحمة الله الواسعة)۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۷۵۷ ﴿تکبیر تحریمہ اور قرات کے درمیان دعا پڑھنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۱۴ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْكُتُ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ اسْكَانَةً فَقُلْتُ يَا أَبَى أُمَى يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْكَانَتِكَ بَيْنَ التَّكْبِيرِ وَبَيْنَ الْقِرَاءَةِ مَا تَقُولُ قَالَ أَقُولُ اَللّٰهُمَّ بَاعِذْ بَيْنِي وَبَيْنَ خَطَايَايَ كَمَا بَاعِذْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ اَللّٰهُمَّ نَقِّنِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يَنْقِي الثَّوْبَ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ اَللّٰهُمَّ اغْسِلْ خَطَايَايَ بِالْمَاءِ وَالْثَّلَجِ وَالْبَرْدِ. (متفق عليه)

جوالہ: بخاری ص ۱۰۳ ج ۱، باب ما يقول بعد التکبیر، کتاب الإذان، حدیث ۷۴۴، مسلم ص ۲۱۹ ج ۱، باب ما يقال بين تكبيرة الاحرام والقراءة، کتاب المساجد، حدیث ۵۹۸۔

جلی لغات: بَاعِذْ امر حاضر ہے، بَاعِذْ مَبَاعِذَةً وَبِعَاذًا، باب مفاعلت سے دور رہنا، کنارہ کش ہونا، نَقِّنِي یہ بھی امر حاضر ہے باب تفعیل سے ہے، صاف کرنا آلائشوں سے پاک کرنا، نَقَّى (س) نَقَاوَةً وَنَقَاءً، الشَّيْ صَاف ہونا، الدَّنَسُ میل کچیل، گندگی (ج) اَذْنَابٌ، ذَنَسَ (س) اَذْنَسًا الثَّوْبَ کپڑے کا میل ہونا، الثَّلَجُ برف (ج) ثَلَجٌ، نَقَّى (س) ثَلَجًا المَاءُ ٹھنڈا ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریر اور قرات کے درمیان باقاعدہ سکوت فرماتے تھے، میں نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں اے اللہ کے رسول! آپ تکبیر تحریر اور قرات کے درمیان جو سکوت کرتے ہیں اس میں کیا پڑھتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا میں یہ دعا پڑھتا ہوں ”اَللّٰهُمَّ بَاعِذْ بَيْنِي الْخ“ اے اللہ میرے اور گناہوں کے درمیان اتنی دوری پیدا فرما دے

یعنی دوری شرق اور مغرب کے درمیان ہے، اے اللہ مجھے گناہوں سے ایسا ستر کر دے جیسے کہ میل پچل سے سفید کپڑا صاف کیا جاتا ہے۔ اے اللہ میرے گناہوں کو پانی اور برف سے دھو دے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریر اور قرأت کے درمیان کچھ وقفہ فرماتے تھے، صحابہ تو آپ ﷺ کی ایک ایک سنت پر عمل کے شیدائی تھے لہذا ابو ہریرہؓ نے آپ کے ادب و اجرام کا پورا پورا لحاظ کرتے ہوئے فرمایا کہ اے اللہ کے نبی! آپ ﷺ اس درمیان وقفہ میں کیا پڑھتے ہیں؟ ابو ہریرہؓ کے جواب میں آپ ﷺ نے ایک دعا کا تذکرہ کیا ہے۔ (دعا کے الفاظ گزشتہ سطور میں دیکھئے)

کلمات حدیث کی تشریح اسکا تیک مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ سے تکبیر تحریر اور قرأت کے درمیان فرمایا اے سکوت کے بارے میں دریافت کرتا ہوں، جمہوری کی روایت میں ہے ”ما تقول فی سکتک بین التکبیر والقراءة“ (آپ ﷺ تکبیر اور قرأت کے درمیان جو سکت اختیار کرتے ہیں انہیں کیا پڑھتے ہیں؟) سوال کرنے کا مقصد یہ ہے کہ آپ ﷺ کیا چیز پڑھتے ہیں؟ یہ مقصد نہیں ہے کہ آپ ﷺ کچھ پڑھتے ہیں یا نہیں پڑھتے ہیں، اگر یہ مقصد ہوتا تو سائل ”ما تقول“ نہ کہتے بلکہ ”هل تقول“ کہتے۔

سوال: سائل کو کیسے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ درمیان وقفہ میں کچھ پڑھتے ہیں؟

جواب: منہ کی حرکت کی وجہ سے سمجھ لیا ہوگا کہ آپ ﷺ کچھ پڑھتے ہیں۔

ابن بطال نے امام شافعیؒ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ امام کی جانب سے یہ سکت اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اس درمیان میں مقتدی سورۃ فاتحہ کی قرأت سے فارغ ہو جائے۔

ابن بطال کی اس بات پر اعتراض کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ اگر سکت کا مقصد یہی ہوتا تو حضور ﷺ جواب میں فرماتے ”اسکت لکی یقرا من خلفی“ (میں اس لئے سکوت اختیار کرتا ہوں تاکہ میرے پیچھے جو مقتدی ہیں وہ سورۃ فاتحہ کی قرأت کر لیں)۔

حقیقت یہ ہے کہ امام شافعیؒ کی طرف یہ بات منسوب کرنا درست نہیں ہے، البتہ احیاء العلوم میں امام غزالیؒ نے یہ بات فرمائی ہے ”ان المأموم یقرأ الفاتحة اذا شئع الإمام بدعاء الافتتاح“ جب امام ثناء وغیرہ پڑھنے میں مشغول ہوگا تو مقتدی سورۃ فاتحہ کی قرأت کرے گا۔

امام غزالیؒ کی اس بات کی مخالفت کی گئی ہے کیوں کہ اس صورت میں مقتدی کی سورۃ فاتحہ کی قرأت امام کی سورۃ فاتحہ کی قرأت پر مقدم ہو جائے گا، جو لوگ مقتدی کے حق میں سورۃ فاتحہ کی قرأت فرض قرار دیتے ہیں ان کے یہاں بھی مقتدی کا مقدم ہونا مکروہ ہے، لہذا تحقیقی بات یہی سامنے آتی ہے کہ تکبیر تحریر اور قرأت کے درمیان دعاء افتتاحی پڑھی جائے گی، فاتحہ کی قرأت نہیں ہوگی، امام شافعیؒ سے مراجعہ بات ثابت ہے کہ تکبیر تحریر اور قرأت کے درمیان جو دعا امام پڑھے گا وہی دعا مقتدی بھی پڑھیں گے اور مقتدی سورۃ فاتحہ کی قرأت اس وقت کریں گے جب کہ امام سورۃ فاتحہ اور دوسری سورۃ کے درمیان سکت کرے گا، سورۃ فاتحہ اور دوسری سورۃ کے درمیان سکت حضرت سمرہؓ کی حدیث سے ثابت ہے۔ (فتح الباری ص ۸۹ ج ۳)

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مقتدی سورۃ فاتحہ کی قرأت نہیں کرے گا بلکہ غاشوشی سے امام کی قرأت سنے گا اس مسئلہ سے متعلق کچھ تحقیقی حدیث ۴۹ کے تحت گزر چکی ہے تفصیلی بحث آگے آرہی ہے حدیث دیکھئے۔

شواہد کا اپنے مسلک پر استدلال حدیث باب سے بعض لوگوں نے انجا مطلب پون نکالا ہے کہ اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آپ ﷺ تکبیر تحریر اور قرأت کے درمیان سکوت کے وقت دعا پڑھتے تھے معلوم ہوا

کہ سکوت ہلکی آواز سے قرأت کرنے کے معنی نہیں ہے، لہذا قرآن میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا“ سرا قرأت مراد ہونا ممکن ہے۔

جواب: تکبیر اور قرأت کے درمیان جو وقفہ ہے اس کو مجازاً سکوت سے تعبیر کیا ہے؛ چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ کے سوال کا یہ مقصد نہیں تھا کہ آپ سکوت میں کیا پڑھتے ہیں، بلکہ مطلب یہ تھا کہ آپ وقفہ میں کیا پڑھتے ہیں؟۔

(۲) سکوت اور انصات میں فرق ہے سکوت تو رفع صوت کے معنی ہے چنانچہ بالکل پست آواز جو کہ بالکل نہ سنی جاسکے، وہ بھی سکوت میں داخل ہے جب کہ انصات کا مطلب ہے کہ پوری توجہ کے ساتھ سننے کے لئے مکمل خاموشی اختیار کرنا، لہذا اسکاٹ کے ذریعہ سے انصات پر استدلال درست نہیں، انصات تو جسمی حاصل ہوگا جب کہ خاموشی سے سنا جائے اگر کوئی آہستہ آواز سے سورہ فاتحہ پڑھ رہا ہے تو یہ انصات کی خلاف ورزی کر رہا ہے۔

باعد بینی و بین خطای: میرے اور خطاؤں کے درمیان اتنی دوری پیدا کر دے جتنی مشرق اور مغرب کے درمیان دوری ہے، مقصد مغفرت طلب کرنا ہے، ”خطای“ کا تعلق ماضی سے بھی ہو سکتا ہے اور مستقبل سے بھی، اگر ماضی کے گناہ مراد ہیں تو مطلب یہ ہے کہ میرے گناہوں کو بخش دیجئے، اور اگر مستقبل کے گناہ مراد ہیں تو مطلب یہ ہے کہ جو گناہ میرے مقدر میں ہیں ان سے میری حفاظت فرمائیجئے۔
نقنی من الخطایا مجھے گناہوں سے پاک و صاف کر دیجئے، مطلب یہ ہے کہ گناہوں کے اثرات بالکل ختم کر دیجئے، سفید کپڑے کا ذکر اسلئے کیا ہے کہ سفید کپڑوں پر میل زیادہ نمایاں ہوتا ہے اور سفید کپڑے سے میل کے زوال میں محنت صرف ہوتی ہے اور جب وہ صاف ہو جاتا ہے تو دیگر کپڑوں کے مقابلہ میں زیادہ صاف و ستر معلوم ہوتا ہے اسی طرح میرے گناہوں کو بھی ختم کر کے مجھ کو مکمل طور پر صاف کر دیجئے۔

بالماء والثلج والبرد: میرے گناہوں کو پانی، برف اور ازلے سے دھو دیجئے، آسمان سے نازل ہونیوالی تمام مطہرات کو جمع کر کے، دعا کی ان سب چیزوں کے ذریعہ سے میرے گناہوں کو دھو دیجئے، مقصد مغفرت کی تمام قسموں کو طلب کر نیکی دعا کرنا ہے، یہ بھی ممکن ہے کہ عذاب نار کو خدا کرنے کی غرض سے ٹھنڈی چیزوں سے گناہوں کے دھونے کی دعا کی ہو، جیسے کہ کہتے ہیں ”برد اللہ مضجعاً“ حافظ ابن حجرؒ نے علامہ کرمانی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حدیث باب میں تین دعاؤں کا تذکرہ ہے ممکن ہے کہ تین دعائیں تین زمانوں کے اعتبار سے ہو، گناہوں سے دوری کی دعا مستقبل کے اعتبار سے ہو، گناہوں سے پاک کئے جانے کی دعا زمانہ حال سے متعلق ہو، اور گناہوں کے دھلے جانے کی دعا ماضی سے متعلق ہو۔ (فتح الباری ص ۹۹ ج ۳)

تکبیر تحریرہ اور قرأت کے درمیان دعا مسنون ہے یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے، پھر جو لوگ درمیان میں دعا کے مسئلہ خلاfiہ مسنون ہونے کے قائل ہیں ان کے مابین بھی تعین دعا میں اختلاف ہے۔

امام مالک کا مذہب: امام مالکؒ کے نزدیک تکبیر اور سورہ فاتحہ کے درمیان کوئی ذکر مسنون نہیں ہے، تکبیر تحریرہ کے بعد سورہ فاتحہ کی قرأت کی جائے گی۔

دلیل: ”عن عائشة کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفتح الصلوٰۃ بالتکبیر والقراءة بالحمد للہ“۔ (مسلم)

رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریرہ کے ذریعہ نماز شروع کرتے اور الحمد للہ کے ذریعہ سے قرأت شروع کرتے تھے۔

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک تکبیر تحریرہ کے درمیان کوئی نہ کوئی ذکر مسنون ہے البتہ کون سا ذکر مسنون ہے اس کی تعین میں اختلاف ہے، شوافع کے نزدیک ”انی وجہت وجہی الخ“ پڑھنا افضل ہے، امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض میں صرف ثناء پڑھنا

چاہئے، شواہد کی دلیل مسلم اور ترمذی کی روایت ہے جس میں اسی دعاء توجیہ کو پسند کیا گیا ہے اور حنفیہ کی دلیل وہ ہے شمار احادیث ہیں جن سے ثناء پڑھنے کی فضیلت معلوم ہوتی ہے امام محمدؒ کی کتب الآثار میں حضرت عمرؓ کے بارے میں نقل کیا ہے کہ بصرہ کے کچھ لوگوں نے حضرت عمرؓ سے دعاء استفاح کے بارے میں پوچھا تو حضرت عمرؓ نے نماز میں ”سبحانک اللہم“ پڑھ کر سنایا، حضرت عمرؓ یوں بھی تعلیم دینے کی غرض سے کبھی کبھی جہر اثناء پڑھتے تھے، دعائیں اختفاء کے مسنون ہونے کے باوجود حضرت عمرؓ کا تعلیم کی غرض سے کبھی کبھی ثناء کا جہر اثناء ثناء کے افضل ہونے کی علامت ہے۔

امام مالکؒ کی دلیل کا جواب امام مالکؒ نے جو دلیل ذکر کی ہے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ قرأت کی ابتداء الحمد للہ سے کرتے تھے اس سے دوسرے اذکار کی نئی نہیں ہوتی ہے (بذل المجہود ص ۲/۲۶) حدیث باب میں جو دعاء مذکور ہے اگر اربعہ میں کسی کے یہاں بھی رائج قول کے مطابق اس کا پڑھنا منقول نہیں ہے البتہ اس دعا کا پڑھنا جائز ہے۔

حدیث نمبر ۷۵۸ (نماز کے دوران دعائوں کا تذکرہ) عالمی حدیث نمبر ۸۱۳

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ وَفِي رِوَايَةٍ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذُنُوبِي فَأَعْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَاهْدِنِي لِأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَاصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لَا يَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلَّا أَنْتَ لَبِيتُكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ وَإِذَا رَكَعَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رَكَعْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلَمْتُ خَشَعَ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَمَخْنَى وَعَظْمِي وَعَصَبِي فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمِثْلَ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ وَإِذَا سَجَدَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ أَسَلَمْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصُورَهُ وَشَيْءَ سَمْعِهِ وَبَصَرِهِ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ثُمَّ يَكُونُ مِنْ آخِرِ مَا يَقُولُ بَيْنَ التَّسْلِيمِ وَاللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَلَمْتُ وَمَا أَخَرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ وَمَا أَسْرَفْتُ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي أَنْتَ الْمُقَلَّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخَّرُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لِلشَّافِعِيِّ وَالشَّرْكَسِ إِلَيْكَ وَالْمُهَلَّبِيِّ مَنْ هَدَيْتَ أَنَا بِكَ وَإِلَيْكَ لَا مَنْجَانِكَ وَلَا مَلْجَأَ إِلَّا إِلَيْكَ تَبَارَكْتَ.

حوالہ: مسلم ص ۲۶۳ ج ۱، باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل، كتاب صلاة المسافرين، حديث ۷۷۱.

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے اور ایک روایت میں ہے کہ جب نماز شروع کرتے تو اللہ اکبر کہتے، پھر یہ دعا پڑھتے ”اتنی وجہت الخ“ میں نے اپنے چہرہ کو اس ذات کی طرف یکسو ہو کر متوجہ کیا جس نے آسمان و زمین کو پیدا کیا میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں، بیشک میری نماز میری زندگی، میری موت اللہ کے لئے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں، اے اللہ تو بادشاہ ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں، تو ہی میرا پروردگار ہے اور میں تیرا بندہ ہوں میں نے اپنے اوپر ظلم کیا اور میں اپنے گناہوں کا اعتراف کرتا ہوں، تو آپ میرے تمام گناہوں کو بخش دیجئے، بلاشبہ آپ کے علاوہ کوئی گناہوں کو بخشتے والا نہیں ہے اور مجھ کو بہترین اخلاق کی راہ دکھائیے،

آپ کے علاوہ کوئی بہترین اخلاق کی راہ دکھانے والا نہیں ہے، اور برے اخلاق مجھ سے دور کر دے، برے اخلاق کو مجھ سے آپ کے علاوہ کوئی دور کرنے والا نہیں ہے، حاضر ہوں میں تیری خدمت میں تیرا حکم بجالانے کو، تمام بھلائیاں آپ ہی کے ہاتھ میں ہیں اور برائی کی نسبت آپ کی طرف نہیں ہے، اور میں آپ کی قوت کے ذریعہ قائم ہوں، آپ برکت والے ہیں اور بلند ہیں میں آپ ہی سے مغفرت طلب کرتا ہوں اور آپ ہی سے توبہ کرتا ہوں۔

آپ جب رکوع میں جاتے تو یہ دعا پڑھتے ”اللھم ربنا لك الحمد الخ“ اے اللہ! اے ہمارے پروردگار! آپ ہی کیلئے حمد ہے، آسمانوں بھر اور زمین بھر اور جو کچھ ان دونوں کے درمیان ہے اور اس چیز کے بھرنے کے بقدر جو آپ ان کے بعد چاہیں گے پیدا فرمائیں گے۔

اور آپ جب سجدہ میں جاتے تو یہ دعا پڑھتے ”اللھم لك سجدت الخ“ اے اللہ! میں نے آپ کے لئے سجدہ کیا آپ ہی پر ایمان لایا آپ ہی کے لئے اسلام قبول کیا، میرا منہ اس ذات کے سامنے سجدہ میں ہے جس نے اس کو پیدا کیا اور اس کو صورت عطا کی، اور اس میں کانوں اور آنکھوں کو کھولا، اللہ بہت بابرکت ہے، بہترین پیدا کرنے والا ہے۔

آپ آخر میں تشہد اور سلام کے درمیان یہ دعا پڑھتے ”اللھم اغفر لی ما قدمت الخ“ اے اللہ! میرے اگلے اور پچھلے ظاہر اور پوشیدہ سارے گناہ بخش دے اور جو زیادتی میں نے کی اور جو مجھ سے زیادہ آپ جاننے والے ہیں وہ سب گناہ بخش دیجئے آپ ہی آگے بڑھانے والے ہیں، آپ ہی پیچھے کرنے والے ہیں، آپ کے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے۔ (مسلم)

اور شافعی کی روایت میں یوں ہے ”الشریس الیک الخ“ اور شریکی نسبت آپ کی طرف نہیں ہے اور ہدایت یافتہ وہ ہے جسے آپ ہدایت دیں، میں آپ ہی کی قوت سے قائم اور آپ ہی کی طرف رجوع کرتا ہوں، آپ سے بھاگ کر کہیں چھٹکارا نہیں اور آپ کے علاوہ کوئی پناہ گاہ بھی نہیں، آپ بہت برکت والے ہیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں نفل نمازوں میں چند مواقع پر خصوصی دعاؤں کا تذکرہ ہے (۱) تکبیر تحریمہ اور قرأت کے مابین مانگی جانے والی دعا ہے (۲) رکوع میں پڑھی جانے والی دعا کا ذکر ہے، (۳) رکوع سے اٹھ کر جو قومہ میں دعا مانگی جائیگی وہ مذکور ہے، (۴) سجدہ میں مانگی جانے والی دعا کا ذکر ہے (۵) دونوں سجدوں سے فراغت کے بعد تشہد میں مانگی جانے والی دعا بھی مذکور ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا قام الی الصلوٰۃ: حضور ﷺ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے، نماز سے نفل نماز مراد ہے، فصل ثالث میں نسائی کی روایت آرہی ہے ”اذا قام یصلی تطوعاً“ جب حضور ﷺ نفل نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوتے تھے، نسائی کی روایت سے تو یہی سمجھ میں آرہا ہے کہ یہاں نفل مراد ہے، لہذا حدیث باب میں جو آگے دعائیں آرہی ہیں وہ بھی نفل ہی نماز میں پڑھی جائیں گی لیکن ابن حبان کی روایت کے الفاظ سے فرض نماز سمجھ میں آرہی ہے، روایت کے الفاظ ہیں ”کان اذا قام الی الصلوٰۃ المکتوبۃ“ ایک بات اور بھی ہے کہ جب نماز مطلق ہے تو اس میں فرض و نفل دونوں شامل ہونا چاہئے، لہذا آگے جو دعائیں آرہی ہیں ان کو فرض نمازوں کے درمیان بھی پڑھنا چاہئے، حالانکہ فرض نماز میں یہ دعائیں نہیں پڑھی جاتی ہیں۔

بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ شروع و درمیان فرض نماز میں حدیث باب میں موجود دعائیں پڑھنے کا معمول تھا بعد میں ترک کر دیا گیا۔ (مروقات ص ۲۷۶ ج ۲)

وجہی: مطلب یہ ہے کہ اپنی عبادت اللہ کے لئے خالص کر دی ہے نمازی کے لئے مناسب ہے کہ ان الفاظ کے تلفظ کے وقت غایت حضور اور کامل اخلاص ہو، اگر زبان پر یہ درود ہو (وجہت وجہی الخ) اور دھیان ادھر ادھر ہو تو ایسا شخص اپنے قول میں جھوٹا ہوگا

اور سب سے صحیح جھوٹ یہ ہے کہ انسان اس ذات کے روبرو کھڑے ہو کر جھوٹ بولے جس سے کوئی بھی چیز مخفی نہیں ہے۔

السموات والارض: اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں آسمان و زمین کا اس لئے ذکر کیا کہ یہ عظیم مخلوقات ہیں، ان کو اللہ تعالیٰ نے بغیر مثال سابق کے پیدا کیا، ان سے اللہ کی قدرت اور بڑائی کا اندازہ ہوتا ہے، آسمان کو جمع اس کی وسعت یا اس کے طبقات کے مختلف ہونے یا اس کے وجود کے مقدم ہونے یا اس کی شرافت و بزرگی یا اس میں رہنے والے تمام لوگوں کی فعلیت کی وجہ سے ذکر کیا ہے، ورنہ زمین بھی سات ہی ہیں، قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ”وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ“۔

حنیفاً: یعنی تمام باطل دینوں سے کٹ کر اسلام پر ثابت قدم ہیں، ”وما انا من المشرکین“ یہ تاکید ہے شرک کا اطلاق ہر کافر پر ہوتا ہے خواہ بتوں اور مجسموں کی پوجا کرنے والا ہو، یہودی ہو، نصرانی، مجوسی، مرتد، زندیق سب مشرک کے لفظ میں داخل ہیں۔

(فتح الملہم ص ۳۲۵ ج ۲)

ان صلاحی: یعنی میری عبادت میری نماز میری قربانی، میرا دین، میری عبادت، میرا حج سب چیزیں مراد ہو سکتی ہیں۔

ومخیاى ومماتى لله: یعنی میرا جینا مرنا سب اللہ کے لئے ہے، زندگی اور موت میں اللہ کے علاوہ کوئی تصرف نہیں کر سکتا ہے۔ لا الہ الا انت: اللہ تعالیٰ صفت الوہیت کے ساتھ تہا متصف ہیں، انت ربی ”تیم کے بعد تخصیص ہے، انا عبدک“ اللہ تعالیٰ کے لئے ربوبیت کا اعتراف کیا اب اپنے لئے عبودیت کا اعتراف ہے، ظلمت نفسی میں نے اپنے اوپر ظلم کیا، اپنے رب کے ذکر سے غفلت ہوئی، یا اس کے علاوہ کسی کی محبت دل میں آگئی، اسی تصور کا اعتراف کیا جا رہا ہے، ”واعترفت بذنبی“ ظاہر کی بات ہے آپ ﷺ سے گناہوں کا صدور ممکن ہی نہیں ہے، اس لئے یہاں ”ذنب“ سے مراد خلاف اولیٰ عمل ہے، فاغفر لی ”اے اللہ! آپ ہی غفار اور غفور ہیں لہذا میری کوتاہی سے صرف نظر فرمائیے،“ واهدنی ”اچھے اخلاق کی راہ دکھائیے، مطلب یہ ہے کہ اپنی عبادت اور دیگر اخلاق ظاہرہ و باطنہ پر ثابت قدم رکھئے، الا انت“ اے اللہ! آپ ہی ہادی مطلق ہیں، مخلوق کا عاجز ہونا امر محقق ہے۔

واصرف عنی: یعنی برے اخلاق سے میری حفاظت فرمائیے، لیک ”اے اللہ! میں ہمیشہ ہمیش آپ کی اطاعت و فرمانبرداری کے لئے حاضر ہوں، سعدیک“ اے اللہ! آپ کی دعوت قبول کرنا یہ سعادت ہی سعادت ہے، مجھے اپنی اطاعت پر قائم رکھ کر میری مدد فرمائیے، والخیر کلہ فی یدیک والشر لیس الیک“ ان جملوں کے کئی معنی ممکن ہیں، (۱) خیر کے ذریعہ آپ کا قرب حاصل کیا جاسکتا ہے، شر کے ذریعہ آپ کا قرب ممکن نہیں (۲) اگرچہ خیر و شر ساری چیزوں کا خالق اللہ ہے لیکن خیر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی جائے گی اور شر کی نسبت ادب کی بنا پر حق تعالیٰ کی طرف نہیں کی جائے گی، (۳) خیر اللہ تعالیٰ کی طرف پہنچتا ہے اور شر اللہ کے پاس اس طرح نہیں پہنچتا ہے جس طرح خیر پہنچتا ہے۔

حدیث کے اس جز میں یہ ادب سکھایا گیا ہے کہ اگر کوئی اچھائی کرے تو اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر کے کہے کہ اے اللہ! تو نے توفیق دی جس کی بنا پر میں نے یہ نیک کام کیا، اور اگر کوئی برائی سرزد ہو جائے تو اس کی نسبت اپنی طرف کرنا چاہئے۔

آگے رکوع، قومہ، سجدہ، اور تشهد میں پڑھی جانے والی دعائیں مذکور ہیں الفاظ دعا حدیث میں موجود ہیں ترجمہ گزر چکا ہے مزید تفصیل کی حاجت نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۷۵۹ قومہ میں پڑھی جانے والی دعا، عائسی حدیث نمبر ۸۱۴

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ فَدَخَلَ الضَّفَّ وَقَدْ خَفَزَهُ النَّفْسُ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ فَقَالَ أَيُّكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِالْكَلِمَاتِ فَأَرَمَ الْقَوْمُ

فَقَالَ اَيْكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِالْكَلِمَاتِ قَارَمَ الْقَوْمُ فَقَالَ اَيْكُمْ الْمُتَكَلِّمُ بِهَا فَانَّهُ لَمْ يَقُلْ بَأْسًا فَقَالَ رَجُلٌ جَنُثٌ وَقَدْ حَفَرَنِي النَّفْسُ فَقُلْتُهَا فَقَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ اِنِّیْ عَشَرَ مَلَكًا یَتَلَبَّوْنَ نَهَا اَنْهُمْ یَرَفَعُهَا، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۱۹ ج ۲، باب ما یقال بین تکبیرۃ الاحرام والقراءة، کتاب المساجد حلیث ۲۰۰۔

حل لغات: حَفَرَ (ض) حَفَرَ اُجْحَی سے دھکیلا، یہاں مراد سانس پھولنا ہے، اَرَمَ فُلَانٌ خاموش ہونا، رَمَ (ض) رَمًا بوسیدہ ہونا، گنا، (باب ن سے) الشئی مرمۃ، ٹھیک کرنا، بَأْسًا مراد غلط بات، کہتے ہیں شَتِی لَا بَأْسَ "نا قابل اعتراض بات، ہنس (ص) بَأْسًا بد حال ہونا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک صاحب آئے اور صف میں شامل ہو گئے، درآنحالیکہ ان کی سانس پھول رہی تھی انہوں نے کہا "اللہ اکبر الخ" اللہ سب سے بڑا ہے تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں، ایسی تعریف جو بہت پاکیزہ ہو، بابرکت ہو، جب رسول اللہؐ اپنی نماز پوری کر چکے تو آپؐ نے فرمایا تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے تھے، سب لوگ خاموش رہے، آپؐ نے پھر کہا تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے؟ سب لوگ خاموش رہے، آپؐ نے (تیسری مرتبہ) کہا تم میں سے کس نے یہ کلمات کہے، جس نے یہ کلمات کہے اس نے کوئی غلط بات نہیں کہی تو ایک صاحب بولے میں اس حال میں آیا کہ میری سانس پھول رہی تھی تو میں نے ان کلمات کو کہا، آپؐ نے فرمایا میں نے بارہ فرشتوں کو دیکھا کہ وہ ایک دوسرے پر ان کلمات کو اوپر لہجائے کیلئے سبقت کر رہے ہیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک صاحب تیزی کے ساتھ چل کر نماز میں حاضر ہوئے جس کی بنا پر ان کی سانس پھول رہی تھی، انہوں نے نماز میں شامل ہونے کے بعد حدیث میں موجود دعا پڑھی، رسول اللہؐ نے نماز کی تکمیل کے بعد تین مرتبہ دریافت کیا کہ یہ دعا کس نے مانگی تھی، لیکن صحابہؓ نے اس اندیشہ سے کہ ممکن ہے کہ حضورؐ کو اس عمل کی بنا پر غصہ آگیا ہو خاموش رہے پھر آپؐ نے صراحت فرمائی کہ یہ کوئی غلط عمل نہیں ہے بلکہ دعا کے یہ کلمات اتنے بابرکت ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے حضور لے جانے کے لئے فرشتے ایک دوسرے پر سبقت کر رہے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان وجلا: یہ شخص رفاعہ بن رافع ہیں، وقد حفزه النفس: حدیث کے اس جزء سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں شرکت کیلئے یہ صاحب دوڑتے ہوئے آئے اور دوڑنے کی وجہ سے ان کی سانس پھول رہی تھی اشکال: یہ صحابی دوڑ کر نماز میں کیوں شامل ہوئے؟ جب کہ آپؐ کا فرمان ہے "اِذَا اَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَلَا تَأْتِهَا وَانْتُمْ تَسْعَوْنَ بِلِائِيهَا وَانْتُمْ تَمَشُّوْنَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ فَمَا اِدْرَكْتُمْ فَاتَمُوا وَمَا فَاتَكُمْ فَاقْضُوا"۔

نماز میں دوڑتے ہوئے نہ آؤ بلکہ چلتے ہوئے آؤ سکون واطمینان کو لازم پکڑو، جس قدر نماز جماعت کے ساتھ مل جائے پڑھو اور جو جھوٹ جائے اس کو بعد میں ادا کر لو اس حدیث سے دوڑ کر نماز میں شامل ہونے کی ممانعت معلوم ہو رہی ہے اور صحابی رسول کا عمل بظاہر اس حدیث کے خلاف معلوم ہو رہا ہے۔

جواب: حافظ ابن حجرؒ نے اسکا جواب یوں دیا کہ حدیث میں دوڑ کر نماز میں شامل ہونے کی ممانعت اسوقت ہے جب بغیر دوڑے کچھ نہ کچھ نماز جماعت سے مل جائے یقین ہو اور جب یہ یقین ہو کہ اگر دوڑیں گے نہیں تو نماز نہیں ملے گی تو دوڑنے میں کوئی حرج نہیں ہے، حافظ نے یہ جواب نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ زیادہ راجح میرے نزدیک یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے اور نہ دوڑنا ہی زیادہ بہتر ہے، صحابی رسول کے عمل سے دوڑنے کا جواز معلوم ہو رہا ہے لیکن جواز سے کراہت کی نفی نہیں ہوتی ہے۔ (مرفقات ص ۲۷۶ ج ۲)

طیاً: یعنی ایسی حمد جو یاد شہرت سے پاک ہو، مبارک آؤ حمد بרכת اور خیر کثیر کا قاضی کرتی ہو۔

حدیث کے ان اجزاء سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ نماز میں دعاءِ ماثورہ کے علاوہ بھی اذکار کی گنجائش ہے لیکن وہ اذکار ماثورہ دعاؤں کے مخالف نہ ہوں، نیز یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اگر ساتھ میں نماز پڑھنے والوں کو تکلیف نہ ہو تو بلند آواز سے بھی دعا پڑھنے کی گنجائش ہے۔ (فتح الملہم ص ۱۸۱ ج ۲)

فلما قضی: جب آپ ﷺ نے اپنی نماز پوری کر لی تو فرمایا کہ جو کلمات ابھی میں نے سنے ان کا قائل کون ہے؟ فارم القوم: صحابہؓ نے یہ سمجھا کہ آپ ﷺ ناراض ہو گئے ہیں اس وجہ سے خاموش رہے، لہٰذا لم یقل باساً! آپ ﷺ نے محسوس کر لیا کہ صحابہ کی خاموشی ناراضگی کے اندیشہ کی وجہ سے ہے تو آپ ﷺ نے وضاحت فرمادی کہ میں اس لئے نہیں پوچھ رہا ہوں کہ جس نے یہ بات کہی ہے اس نے غلط کیا ہے اور میں اس کو سببیہ کرنا چاہتا ہوں میں تو اس لئے پوچھ رہا ہوں کہ تم لوگوں کو بتا دوں کہ یہ دعا کتنی بابرکت ہے۔

وقد خفف فی النفس: جن صاحب نے یہ دعا پڑھی تھی انہوں نے اظہارِ واقعہ کے طور پر یہ بتایا کہ میں نے جب یہ دعا پڑھی تو میری سانس پھول رہی تھی، سانس پھولنے کا تذکرہ عذر کے طور پر نہیں تھا بلکہ بیانِ واقعہ کے طور پر تھا۔

یتلذذونہا: فرشتے ان کلمات کو لکھنے کے لئے یا اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کرنے کے لئے ایک دوسرے پر سبقت کرنے لگے ظاہر یہ ہے کہ ملائکہ ”حفظہ“ فرشتوں کے علاوہ ہیں اور اس کی تائید صحیحین کی اس روایت سے ہوتی ہے ”عن ابی ہریرۃ مرفوعاً ان للہ ملئکۃ یطوفون فی الطریق یلتصمون اهل الذکر“ ذکر کرنے والوں کی تلاش میں فرشتے راستوں میں پھرا کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ بعض نیکیاں حفظہ کے علاوہ فرشتے بھی لکھتے ہیں۔ (فتح الملہم)

سوال: حدیث میں مذکور دعا نماز کے کس رکن میں پڑھی جائے گی؟

جواب: حدیث باب سے بظاہر اس بات کی تعیین نہیں ہوتی ہے کہ یہ دعا کہاں پڑھی جائے گی؟ لیکن امام بخاریؒ نے اس حدیث کو بخاری صفحہ نمبر ۱۱۰ ج ۱ پر الفاظ کے کچھ تغیر کے ساتھ نقل کیا ہے اور اس حدیث پر جو عنوان قائم کیا ہے وہ ہے ”باب فضل اللہم ربنا ولك الحمد“ ترجمۃ الباب سے سمجھ میں آرہا ہے کہ حدیث میں مذکور دعا کا مقام تومہ ہے یعنی رکوع سے اٹھنے کے بعد اور سجدہ میں جانے سے پہلے یہ دعا پڑھی جائے گی۔ (ابن علی)

حدیث نمبر ۷۶۰ ﴿ثُمَّ نَاقِلٌ فِيهِ بِرُحْمَىٰ جَانِبِهِ وَالْأُخْرَىٰ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۱۵-۸۱۶

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ مُبَحَّانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَارِثَةَ وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ.

حوالہ: ترمذی ص نمبر ۵۷ ج ۱ باب ما یقول عند افتتاح الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۴۳، ابو داؤد ص ۱۱۳ ج ۱، باب من رای الاستفتاح کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۷۷۶.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے، ”مُبَحَّانَكَ الْخ“ آپ کی ذات پاک ہے اے اللہ آپ کے لئے تعریف ہے اور آپ کا نام بڑا برکت والا ہے اور آپ کی شان بہت بلند ہے، آپ کے علاوہ کوئی معبود نہیں ہے۔ (ترمذی ابو داؤد) ابن ماجہ نے اس روایت کو ابوسعیدؓ سے نقل کیا ہے، ترمذی نے کہا ہے کہ ہم صرف اس حدیث کو حارثہ کی سند سے جانتے ہیں اور ان کے حفظ کے سلسلہ میں کلام کیا گیا ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں وہی دعا ہے جس کو ہم ثنا کہتے ہیں اور جو بحیر تحریر اور قرأت کے درمیان پڑھی جاتی ہے۔

ثالثاً: مطلب یہ ہے کہ دیگر کلمات کی طرح ”مبحان اللہ الخ“ بھی آپ نے تین مرتبہ کہے۔

نفعہ: مطلب یہ ہے کہ شیطان کے غرور و تکبر سے پناہ چاہتے ہیں، شیطان انسان کے اعدائے بگیر پیدا کر کے اس کو تباہ کر دیتا ہے اس لئے اس سے پناہ مانگی گئی، و نفثہ اس سے مراد شیطان کا جادو ہے، یعنی شیطان جادو کر کے مخور یا جادو کر بنا کر گمراہی میں ڈال دے اس سے پناہ مانگتے ہیں، ہمز شیطان کا دوسرا مراد ہے اس سے بھی پناہ مانگی گئی ہے۔

حضرت عمرؓ سے جو تشریح منقول ہے اس کے مطابق ”نفث“ سے تکبر، نفث“ سے برے اشعار اور ”ہمز“ سے جنون و مرگی مراد ہے، علامہ طبریؒ فرماتے ہیں اگر یہ تفسیر متن حدیث سے متعلق ہو اور واقعی حضرت عمرؓ کا قول ہو تب تو یہی معنی مراد ہوں گے اور اس سے عدول نہ کیا جائے گا اور اگر یہ کسی راوی کا قول ہے تب تو زیادہ بہتر یہی ہے کہ نفث سے مراد جادو لیا جائے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ومن شر النفث“ میں نفاثات سے مراد جادو ہے اسی طرح ”ہمز“ سے مراد دوسرا لیا جائے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”من ہمزہ الشیطان“ میں ہمزات سے مراد دوسرا ہے۔

حدیث نمبر ۷۶۲ نماز میں دو سکتوں کا بیان عالمی حدیث نمبر ۸۱۸

وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسْكِنَيْنِ مَسْكَةً إِذَا كَبَّرَ وَمَسْكَةً إِذَا فَرَّغَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَصَدَّقَهُ أَبِي بْنُ كَعْبٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْذَّارِمِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۱۳، باب السکة عند الافتتاح، کتاب الصلوة، حدیث ۷۷۹، ترمذی ص ۵۹ ج ۱، باب ما جاء فی السکتین فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث ۲۵۱، ابن ماجہ ص ۶۱ کتاب اقامة الصلوة، حدیث ۸۴۴، دارمی باب فی السکتین، کتاب الصلوة، حدیث ۱۲۴۳۔

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دو سکتے یاد کئے، ایک سکتہ تو اس وقت جب آپ ﷺ تکبیر تحریر کہتے، اور دوسرا سکتہ اس وقت جب آپ ﷺ ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کہنے سے فارغ ہوتے، حضرت ابی ابن کعبؓ نے اس کی تصدیق کی (ابو داؤد) ترمذی ابن ماجہ اور دارمی نے اسی کے مثل روایت نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ دوران نماز دو مرتبہ کچھ دیر کے لئے سکوت اختیار کرتے تھے، (۱) تکبیر تحریر اور قرأت کے درمیان سکتہ، اس وقفہ میں دعاء افتتاح یعنی ثناء پڑھتے (۲) سورہ فاتحہ کی تلاوت مکمل کرنے کے بعد دوسری سورت تلاوت کرنے سے پہلے سکتہ کرتے تھے، اس درمیان وقفہ میں امام شافعیؒ مقتدی کے لئے سورہ فاتحہ تلاوت کرنے کے قائل ہیں، بعض لوگ اس سکتہ کو کمرہ قرار دیتے ہیں، تفصیل تشریح کلمات میں دیکھئے۔

کلمات حدیث کی تشریح ”عن رسول اللہ مسکتین“ رسول اللہ ﷺ سے نماز کے دوران دو سکتے ثابت ہیں۔

مسکة اذا کبر ایک سکتہ تکبیر تحریر کے بعد یہ سکتہ عند الافتتاح کہلاتا ہے، و مسکة اذا فرغ من قراة دوسرا سکتہ قرأت سے فراغت کے بعد ہے، قرأت سے کیا مراد ہے بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ”بعد القراة من القراة“ سے مطلق قرأت ہے، یعنی سورت کی تلاوت کے بعد رکوع میں جاتے سے پہلے سکتہ ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ فراغت قرأت سے مراد سورہ فاتحہ کی تلاوت ہے، یعنی سورہ فاتحہ کی تلاوت کے بعد دوسری سورت کی شروعات سے پہلے سکتہ ہے، یہی بات حدیث باب سے بھی معلوم ہو رہی ہے، کیونکہ یہاں ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کی صراحت ہے، اختلاف روایات کی بنا پر بعض لوگ تین سکتوں کے قائل ہیں

(۱) سکتے عند الافتتاح (۲) سورۃ فاتحہ سے فراغت کے بعد سکتے، (۳) سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت کی تلاوت سے فراغت کے بعد سکتے۔

سکتے کس سلسلہ میں انہیں اربعہ کس مذاہب

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک پہلا سکتہ دعاء افتتاح (ثناء) پڑھنے کے لئے ہے اور دوسرا سکتہ مقتدی کے لئے سورۃ فاتحہ تلاوت کرنے کے واسطے۔

اس حدیث سے امام شافعیؒ کا یہ موقف کہ دوسرا سکتہ سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے لئے ہے، ثابت نہیں ہوتا ہے کیونکہ سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے لئے سکتہ طویل کی ضرورت ہے اور حدیث باب اس حوالہ سے ساکت ہے۔

امام احمدؒ کا مذہب: امام احمدؒ کے نزدیک پہلا سکتہ دعاء افتتاح کے لئے ہے اور دوسرے سکتہ میں کچھ نہیں کیا جائے گا کیونکہ امام احمدؒ مقتدی کے حق میں قرأت فاتحہ سری نمازوں میں لازم ٹھہراتے ہیں، جہری نمازوں میں مقتدی کے لئے قرأت فاتحہ کے قائل نہیں ہیں، نیز ان کے نزدیک آمین بھی آہستہ سے نہیں کہا جائے گا، لہذا یہ سکتہ آہستہ سے آمین کہنے کے لئے بھی نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک پہلا سکتہ دعاء افتتاح کے لئے ہے اور دوسرا سکتہ آمین کہنے کے لئے ہے خفیہ کے یہاں آمین آہستہ ہی سے کہا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۷۱۳: دوسری رکعت میں دعاء افتتاح نہیں ہے، عالمی حدیث نمبر ۸۱۹

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا نَهَضَ مِنَ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ اسْتَفْتَحَ الْقِرَاءَةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَمْ يَسْكُتْ هَكَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَذَكَرَ الْحَمِيدِيُّ فِي أَفْرَادِهِ وَكَذَا صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنْ مُسْلِمٍ وَخَلَدٍ.

حوالہ: مسلم ص ۲۱۹، ج: ۱. باب ما يقال بين تكبيرة الاحرام والقراءة، كتاب المساجد، حديث ۵۹۹.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے تو ”الحمد لله رب العالمين“ سے قرأت شروع کرتے، اور سکتہ نہیں فرماتے اسی طرح صحیح مسلم میں روایت ہے، حمیدی نے اس کو اپنی ”افراد“ میں نقل کیا ہے، اور صاحب جامع الاصول نے بھی اس روایت کو صرف مسلم کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ پہلی رکعت کے بعد دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے تھے تو ثناء نہیں پڑھتے تھے، یا پھر یہ مطلب کہ چار رکعت والی نماز میں جب آپ ﷺ دو رکعت کے بعد تیسری کے لئے کھڑے ہوتے تھے تو اس تیسری رکعت یعنی ثنۃ ثانیہ میں سورۃ فاتحہ کی قرأت سے پہلے ثناء پڑھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح: قام من الركعة الثانية صاحب مرقاۃ اس جزء کی تشریح میں لکھتے ہیں ”ای من اجلها“ یعنی دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہونے کے وقت ”استفتح القراءة“ الحمد لله رب العالمين سے قرأت شروع کرتے تھے، توقف کر کے ثناء نہیں پڑھتے تھے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۷۱۴: ایک دوسری دعاء افتتاح کا بیان، عالمی حدیث نمبر ۸۲۰

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ اهْبِئْنِي لِأَحْسَنِ الْأَعْمَالِ وَأَحْسَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَهْدِي لِأَحْسَنِهَا إِلَّا أَنْتَ وَفِي سُنَنِ الْأَعْمَالِ وَسُنَنِ الْأَخْلَاقِ لَا يَفِي سُنَنِهَا

أَلَا أَنْتَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ .

حوالہ: نسائی ص: ۱۰۳ ج: ۱، باب نوع آخر من الدعاء بین التکبیر والقراءة، کتاب الافتتاح، حدیث ۸۹۷۔
ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے، پھر یہ دعا پڑھتے، ”اِنَّ صَلَاتِيْ الْخُ“ بلا شبہ میری نماز میری قربانی، میرا جینا، میرا مرنا سب اللہ کے لئے ہے جو سارے جہاں کا پروردگار ہے اس کا کوئی شریک نہیں، اور اسی بات کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں سب سے پہلا مسلمان ہوں، اے اللہ میری اچھے اعمال اور اچھے اخلاق کی طرف رہنمائی فرمائیے، آپ کے علاوہ کوئی بھی اچھے اعمال و اخلاق کی طرف راہ نہیں دکھا سکتا، اور مجھے برے اعمال و برے اخلاق سے بچائیے، برے اعمال اور برے اخلاق سے آپ کے علاوہ کوئی بچا نہیں سکتا ہے، (نسائی)۔

خلاصہ حدیث

تکبیر تحریر کے بعد دعاء افتتاح پڑھی جائے گی، امام مالک کے علاوہ دیگر تینوں ائمہ اسی بات کے قائل ہیں، ائمہ اربعہ میں تنہا امام مالک ہیں جو اس بات کے قائل ہیں کہ تکبیر تحریر کے بعد بھی ذکر مسنون نہیں ہے، تکبیر تحریر کے معاف بعد قرأت شروع کی جائے گی، یہ تو امام مالک کا مذہب ہوا، دیگر ائمہ دعاء افتتاح کو مسنون قرار دیتے ہیں، دعاء افتتاح کے کلمات آپ ﷺ سے مختلف منقول ہیں، ایک دعاء یہ بھی ہے جو کہ حدیث باب میں مذکور ہے حنفیہ تمام دعاؤں میں ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْخُ“ کو افضل قرار دیتے ہیں، تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۵۷۷ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

اِذَا افْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ، یعنی استقبال قبلہ اور نیت کے ذریعہ نماز شروع کرتے پھر تکبیر تحریر کہتے، نسکی، مراۃ قربانی یا نماز کے علاوہ دیگر عبادات ہیں، فَخَيَّاهُ وَمَعَانِيْہِ یعنی زندگی اور موت کے تمام احوال اللہ تعالیٰ کیلئے خالص ہیں، وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ، یہ بات آپ سے متعلق ہے، یہ ہر آپ کے علاوہ کسی دوسرے پر صادق نہیں آتا ہے۔
ہر امت میں سب سے پہلے مسلمان خود پیغمبر ہوتے ہیں اس امت کے پہلے مسلمان آپ ﷺ ہی ہیں، بقیہ لوگوں کو ”اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ“ کہنا چاہئے، علامہ ابن الہمام نے کہا ہے کہ اگر کسی نے نماز میں ”اَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِيْنَ“ کہا تو جھوٹ بولنے کی بناء پر نماز فاسد ہو جائے گی لیکن بعض دیگر لوگوں نے کہا ہے نماز فاسد نہیں ہوگی، بلکہ یہی کہنا بہتر ہے کیونکہ یہ شخص ان کلمات کی تلاوت کرنے والا ہے، اپنی حالات کی خبر دینے والا نہیں ہے۔ (مسند مرقاۃ ص ۲۸۱ ج ۲)

احسن الاعمال، ظاہری اعمال مراد ہیں، الاخلاق، باطنی اعمال مراد ہیں۔

حدیث نمبر ۷۶۵ ﴿نَفَلَ نِمَازٌ مِّنْ يُّزْهَىٰ جَانِبِ الْوَالِي دَعَاءِ اسْتِفْتَا حِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۲۱

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَذَكَرَ الْحَلِيبُ مِثْلَ حَدِيثِ جَابِرٍ إِلَّا أَنَّهُ قَالَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ ثُمَّ يَفْرَأُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ .

حوالہ: نسائی ص ۱۰۴ ج ۱، باب نوع آخر من الذكر والدعاء بین التکبیر والقراءة، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۸۹۵۔

ترجمہ: حضرت محمد بن مسلمہؓ سے روایت ہے کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ جب نفل نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوتے تو کہتے ”اللہ اکبر وجہت وجہی الخ“ اللہ بہت بڑا ہے، میں نے اپنے چہرہ کیسو ہو کر اس ذات کی طرف متوجہ کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں۔

اس کے بعد راوی نے حضرت جابرؓ کی حدیث کے مثل الفاظ نقل کئے، مگر حضرت محمد نے ”اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ“ کہا، اور پھر آپ

﴿اللهم انت الملك الخ﴾ اے اللہ تعالیٰ بادشاہ ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں ہے، تو پاک ہے اور تیری ہی تعریف ہے، پھر آپ ﷺ قرأت شروع فرماتے۔ (نسائی)

اس حدیث میں بھی ایک دوسری دعاء استیخارج کا تذکرہ ہے حدیث باب سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ یہ دعا نقل نماز میں پڑھی جائے گی، حنفیہ کا یہی موقف ہے کہ فرض نماز میں ثناء یعنی ”سبحانک اللہم الخ“ پڑھنا چاہئے، نقل نماز میں احادیث مبارکہ میں سے وارد دیگر دعاؤں میں سے کوئی دعا پڑھنا چاہئے۔

بصلي تطوعاً حدیث کے اسی جزء سے حنفیہ کے موقف کی تائید ہو رہی ہے کہ دعائے مذکور نقل یا سنن میں پڑھی جائے گی۔

مثلاً حدیث جابر، راوی نے یہاں وہی کلمات نقل کئے ہیں جو گزشتہ روایت میں حضرت جابرؓ نے نقل کیا ہے، یعنی ”ان صلاتی ونسکى الخ“ الا انت قال وانا من المسلمين، اس جزء کا مطلب یہ ہے کہ حضرت جابرؓ نے اپنی روایت میں ”انا من اول المسلمين“ کے کلمات نقل کئے ہیں، جب کہ محمد بن مسلمہ نے اپنی روایت میں ”انا من المسلمين“ کے الفاظ نقل کئے ہیں۔

باب القراءة فی الصلاة

﴿نماز میں قرأت کا بیان﴾

قرأت نماز کے ارکان میں سے ایک عظیم رکن ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَاقْرَءُوا مَا تَسْرَوْنَ مِنَ الْقُرْآنِ“ اس آیت سے قرأت کی فرضیت ثابت ہو رہی ہے، اس باب کے تحت جو احادیث ہیں ان میں قرأت کی فرضیت پانچوں نمازوں میں مقدار قرأت اور بعض نمازوں میں بعض مخصوص سورتیں پڑھنے کی اہمیت سے متعلق احادیث مذکور ہیں۔

﴿قرأت کی فرضیت﴾

اگر کوئی شخص تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے لئے قرأت کرنا فرض ہے اسی طرح امام نماز پڑھا رہا ہے تو اس کے لئے بھی قرأت کرنا فرض ہے، لیکن مقتدیوں کے لئے قرأت کی ممانعت ہے مقتدیوں کی قرأت امام کی قرأت سے ہی ہو جاتی ہے ان کے الگ سے قرأت کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو سنو اور خاموش رہو، نیز آپ ﷺ کا فرمان ہے ”مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَهُ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةٌ“ جس کا امام ہو تو امام کی قرأت ہی مقتدیوں کی قرأت ہے۔

﴿مقتدیوں کے لئے قرأت کی ممانعت کی وجوہ﴾

- (۱) امام کے ساتھ مقتدی بھی تلاوت کریں گے تو امام کو پریشانی لاحق ہوگی۔
- (۲) مقتدی پڑھنے میں مشغول ہوگا، تو قرآن میں غور و فکر نہ کر سکے گا۔
- (۳) قرآن کا ادب یہ ہے کہ جب پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنا جائے، سننے کے بجائے خود بھی پڑھیں گے تو یہ خلاف ادب بات ہوگی۔ یہ تینوں وجوہات باب کے تحت آنے والی احادیث سے مدلل ہیں۔

﴿سری اور چھری نمازوں کی وجوہ﴾

فجر کی نماز میں، مغرب کی دو رکعتوں میں، اور عشاء کی دو رکعتوں میں، جمعہ اور عیدین کی نمازوں میں، جہراً قرأت کی جائے گی، بقیہ نمازوں میں سرا قرأت کی جائے گی، یہی طریقہ حضور اکرم ﷺ اور صحابہ وغیرہ سے ثابت ہے۔ اصلاً تو نمازوں میں جہراً قرأت ہونا چاہئے تھی، کیونکہ جس طرح تمام ارکان کا اظہار ضروری ہے، اسی طرح قرأت کا اظہار بھی ضروری ہے، پر بعض میں سر اور بعض میں جہر کیوں ہے؟ اس کی دو اہم وجوہات نقل کرتے ہیں، ایک تو وہ جس کو بہت سے مفسرین اور علماء نے ذکر کیا ہے، اور جو مشہور ہے اور دوسری وہ وجہ جس کو

حضرت شاہ ولی اللہ علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب حجۃ اللہ البالغہ میں ذکر کیا ہے۔

(۱) ابتدائے اسلام میں آپ ﷺ تمام نمازوں میں جہر فرماتے تھے، مشرقین قرأت سن کر آپ ﷺ کو ایذا پہنچاتے تھے، اس پر قرآن کی آیت ”وَلَا تُجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا“ نازل ہوئی۔ یعنی آپ ﷺ نہ تو تمام نمازوں میں جہر فرمائیں اور نہ تمام نمازوں میں اخفاء کریں، بلکہ ان دونوں کے درمیان راہ اختیار فرمائیں، اس آیت کے نزول کے بعد آپ ﷺ نے ظہر اور عصر کی نمازوں میں اخفاء شروع کر دیا، کیوں کہ یہی دونوں وہ اوقات تھے، جن میں کفار آپ ﷺ کی ایذا رسانی کے درپہ رہتے تھے، اور مغرب کے وقت کفار کھانے پینے میں اور عشاء اور فجر کے وقت راحت اور آرام میں لگے رہتے تھے، اس وجہ سے ان تینوں اوقات میں آپ ﷺ جہر فرماتے تھے، اور جمعہ اور عیدین کی نمازیں مدینہ منورہ میں قائم ہوئیں، اس لئے وہاں کفار کا کوئی مسئلہ نہیں تھا، اس وجہ سے ان میں بھی جہر ہے، اور مدینہ منورہ میں اگرچہ کفار کا غلبہ ختم ہو گیا تھا، لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ ظہر اور عصر میں اخفاء ہی کرتے رہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ بقاء کے حکم بقائے سبب سے مستغنی ہے، جیسے کہ دل کا جو سبب تھا وہ ختم ہو گیا، لیکن طواف کے دوران ابھی رمل کیا جاتا ہے۔

(۲) شاہ صاحب علیہ الرحمہ سر اور جہر کی وجہ لکھتے ہوئے رقم طراز ہیں ”وَالسُّرُّ فِي مَخَافَةِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ إِنَّ النَّهَارَ مُظَنَّةُ الصَّنِيعِ وَاللَّغْطِ فِي الْأَسْوَاقِ وَالْثُّورِ، وَأَبَاغِيْرُهُمَا فَوَقَّفَ هَذُو الْأَصْوَاتِ وَالْجَهْرَ اقْرَبُ إِلَى تَذَكُّرِ الْقَوْمِ وَاتِّعَاطِهِمْ“ مطلب یہ ہے کہ دن کی وقت بازاروں اور گھروں میں بہت شور شرابہ رہتا ہے۔ ایسے وقت میں جہر قرأت میں کوئی خاص فائدہ نہیں تھا، اس وجہ سے سر کا حکم ہے، اسکے برخلاف رات میں اور فجر کی وقت ماحول پر سکون رہتا ہے، اس وجہ سے اس میں جہر قرأت کا حکم دیا گیا ہے۔ نماز جمعہ اور عیدین خاص مواقع پر پڑھی جاتی ہیں۔ عام طور پر لوگ کاروبار وغیرہ ترک کر کے مسجد آتے ہیں اس وجہ سے ان میں بھی جہر قرأت ہے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۷۶۶ ﴿نماز میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۲

عَنْ عِيَادَةَ بْنِ صَامِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَمْ يَنْقُرْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَصَاعِدًا.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۰۴، ج ۱، باب وجوب القراءة، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۵۶، مسلم ص ۱۶۹ ج ۱، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، کتاب الصلاة، حدیث ۳۹۴۔

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی (بخاری و مسلم) مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ جو شخص سورۃ فاتحہ اور مزید کچھ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی ہے۔

اس حدیث سے بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ ہر نماز میں تمام نمازیوں کے لئے ”سورۃ فاتحہ“ پڑھنا ضروری ہے، نماز سری ہو یا جہری، اسی طرح نماز پڑھنے والا امام ہو یا مقتدی، مسافر ہو یا مقیم، اس پر سورۃ فاتحہ پڑھنا لازم ہے، بغیر سورۃ فاتحہ کے نماز نہیں ہوگی، اسی حدیث کے تحت جو دوسری روایت ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ کے ساتھ مزید کچھ اور تلاوت کرنا لازم ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح [لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب، جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہ ہوگی، حدیث کے اس جزء سے دو مسئلے متعلق ہیں، (۱) سورۃ فاتحہ کی رکعت (۲) قرأت خلف الامام۔

سورۃ فاتحہ کی رکعت تو حدیث باب سے یوں ثابت ہوتی ہے کہ حدیث میں اس کی تلاوت کے بغیر نماز کی صحت کی نفی ہے،

اور قرأت خلف الامام کا مسئلہ یوں ثابت ہوتا ہے کہ "لا صلاۃ" کے عموم سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ بغیر فاتحہ کی قرأت کے کسی کی بھی نماز نہ ہوگی، خواہ امام ہو یا مقتدی، معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے مقتدی کے لئے بھی قرأت لازم ہے۔

دکھت فاتحہ اور مذاہب ائمہ

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک مطلق قرأت فرض ہے سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت کا ملانا واجب ہے۔
دلیل: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "فاقرؤا ما تیسر من القرآن" (قرآن میں سے جو آسان ہو پڑھو) یہاں لفظ "ما" عام ہے اس سے مطلق قرأت کی فرضیت ثابت ہوتی ہے، خبر واحد کے ذریعہ مطلق کو مقید کرنا درست نہیں۔

اشکال: "ما تیسر" میں کلمہ ما مجمل ہے اور حدیث باب اس کی تفسیر ہے لہذا فاتحہ کے فرض قرار دینے میں کوئی حرج نہیں ہے۔
جواب: لفظ "ما" عام ہے، مجمل نہیں ہے، لہذا اشکال درست نہیں ہے۔

اشکال: حدیث باب خبر واحد نہیں ہے، بلکہ خبر مشہور ہے لہذا اس کے ذریعہ کتاب اللہ پر زیادتی درست ہے۔

جواب: علامہ عینیؒ نے لکھا ہے کہ اس روایت کو خبر مشہور قرار دینا درست نہیں ہے کیونکہ خبر مشہور وہ ہوتی ہے جسے عہد تابعین میں تلقی بالقبول کا درجہ حاصل ہو گیا ہو اور یہاں ایسا نہیں ہے کیونکہ زیر بحث مسئلہ تابعین کے زمانہ میں بھی اختلافی رہا ہے لہذا یہ خبر مشہور نہیں ہے۔
شوافع کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک سورۃ فاتحہ کی قرأت ہر نماز میں فرض ہے اور سورت کا ملانا مستحب ہے۔

دلیل: شوافع کی دلیل حدیث باب ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا "لا صلاۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب" یہاں فاتحہ نہ پڑھنے کی صورت میں نماز کی نئی کی گئی ہے، لہذا معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ کی قرأت فرض ہے۔

جواب: (۱) خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں ہے لہذا جو قرآن سے ثابت ہو وہ فرض ہے اور جو حدیث سے ثابت ہو وہ واجب ہے، (۲) "لا صلاۃ" میں لافنی کمال کے لئے ہے اس پر قرینہ یہ ہے کہ ابن ماجہ میں روایت ہے "من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج غیر تمام" اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ ترک کرنے سے نماز کا کمال فوت ہوتا ہے نفس نماز درست ہو جاتی ہے، (۳) اسی حدیث میں مسلم کے حوالہ سے جو روایت ہے اس کے الفاظ ہیں "لمن لم یقرأ بام القرآن فصاعداً" اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو حکم سورۃ فاتحہ کی تلاوت کا ہے وہی حکم سورۃ فاتحہ کے بعد ضم سورت کا ہے، لہذا امام شافعیؒ کا سورۃ فاتحہ کو فرض قرار دینا اور ضم سورت کو مستحب قرار دینا صحیح نہ ہوگا، اقرب الی الصواب مذہب حنفیہ ہی کا ہے کہ انہوں نے مطلق قرأت کو فرض قرار دیا ہے اور سورۃ فاتحہ و ضم سورت کو واجب قرار دیا ہے۔

وجہ ترجیح: حنفیہ کے مذہب کے رائج ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ایک مسلک میں تمام احادیث پر عمل ہو جاتا ہے اور دوسرے مسلک پر عمل کرنے میں بعض احادیث پر عمل ہوتا ہے اور بعض کا ساقط کرنا لازم آتا ہے نیز احتلاف کی مؤید احادیث زیادہ ہیں اور صریح محکم غیر محتمل ہیں

قرأت خلف الامام اور مذاہب ائمہ

قرأت خلف الامام کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی فاتحہ پڑھے گا یا نہیں، اس میں ائمہ کرام کا اختلاف ہے جس کو مختصر نقل کیا جاتا ہے۔
امام صاحبؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک مقتدی کے لئے سورۃ فاتحہ پڑھنا جائز نہیں، نماز جبری ہو یا سری اور مقتدی خواہ امام کی قرأت سن رہا ہو یا نہ سن رہا ہو۔

دلیل: قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" (جب قرآن پڑھا جائے تو تم لوگ اس کی طرف کان لگایا کرو اور خاموش رہا کرو) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر امام زور سے قرأت کر رہا ہے تو مقتدی کو چاہئے کہ امام

کی قرأت سنے اور اگر امام آہستہ قرأت کر رہا ہے تو مقتدی کے لئے خاموش رہنا لازم ہے۔

قرآن مجید کی اس آیت کے علاوہ بہت سی احادیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کے لئے قرأت نہیں ہے، ایک حدیث ہے ”من کان له امام فقرأه الامام له قراءة“ (جو شخص مقتدی بن کر نماز پڑھ رہا ہے تو امام کی قرأت اس کی قرأت شمار ہوگی) معلوم ہوا کہ مقتدی کے ذمہ سورۃ فاتحہ یا اس کے علاوہ کسی بھی چیز کی قرأت نہیں ہے۔

شواہد کا مذهب: امام شافعیؒ کے نزدیک مقتدی کے لئے جہری دوسری ہر طرح کی نماز میں سورۃ فاتحہ کی قرأت واجب ہے۔

دلیل: ”لا تفعلوا الا بام القرآن فانہ لا صلاة لمن لم یقرأ بها“ (ایسا نہ کرو البتہ سورۃ فاتحہ مستثنیٰ ہے کیونکہ اسے پڑھے بغیر نماز نہیں ہوتی) آپ ﷺ نے یہ بات اس وقت فرمائی جب لوگ آپ ﷺ کے پیچھے قرأت کرنے لگے، آپ ﷺ نے نماز کے بعد صحابہ سے فرمایا کہ میں سمجھتا ہوں کہ آپ لوگ امام کے پیچھے قرأت کرتے ہیں، صحابہ کرام نے عرض کیا کہ جی ہاں ہم قرأت کرتے ہیں، آپ ﷺ نے مطلقاً قرأت سے منع کیا البتہ سورۃ فاتحہ کی اجازت دے دی، حدیث بالا سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے۔

جواب: اس حدیث سے مقتدی پر فاتحہ کا وجوب ثابت نہیں ہوتا، بلکہ صرف جواز معلوم ہوتا ہے کیونکہ حدیث باب میں نہیں سے استثناء ہے اور نہ ہی سے استثناء اباحت کے لئے ہوتا ہے وجوب کے لئے نہیں ہوتا ہے۔

تعارض: ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھنا منع ہے اور شوافع کی دلیل میں جو روایت گزری اس سے کم از کم جواز معلوم ہوتا ہے تو جواز اور ممانعت میں تعارض ہے کیونکہ ممانعت نام ہے عدم جواز کا۔

جواب: جواز کا حکم منسوخ ہو چکا ہے، شروع اسلام میں مقتدی فاتحہ اور سورت سب پڑھتے تھے، اولاً سورت پڑھنے کی ممانعت وارد ہوئی، اور فاتحہ کا جواز باقی رہا، پھر جب قرآن مجید کی آیت ”اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ نازل ہوئی تو فاتحہ کا جواز بھی ختم ہو گیا، حضرت ابن عباس کی روایت ہے ”صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقرأ خلفه قوم فنزلت واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ (نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی چند لوگوں نے آپ کے پیچھے قرأت کی پس آیت کریمہ ”واذا قرأ القرآن الخ“ نازل ہوئی) معلوم ہوا کہ قرأت فاتحہ کا جواز منسوخ ہو گیا، اور یہیں سے مذکورہ تعارض بھی دفع ہو گیا۔

اشکال: امام شافعیؒ نے جو دلیل پیش کی اسکے ایک جزء ”لا تفعلوا الا بام القرآن“ سے تو سورۃ فاتحہ کا صرف جواز معلوم ہو رہا ہے اور اس پر بحث ہو چکی گئی، لیکن دوسرے جزء ”فانہ لا صلاة لمن لم یقرأ بها“ اس سے تو سورۃ فاتحہ کا وجوب ثابت ہو رہا ہے اس پر بحث نہیں ہوئی۔

جواب: حدیث کا یہ دوسرا جزء اس حدیث کا جزء نہیں ہے بلکہ وہ حضرت عبادہؓ کی دوسری مستقل حدیث ہے، حضرت عبادہؓ نے دونوں کو اپنے طور پر یکجا کر دیا ہے اور اسکی سب سے بڑی دلیل ہمیکہ اگر ایسا نہ مانا جائے تو آپ ﷺ کے شروع و آخر کے فرمان میں تعارض پیدا ہو جائیگا؛ کیونکہ ”الا بام القرآن“ سے سورۃ فاتحہ کی اباحت ہو رہی ہے اور ”لا صلاة“ سے وجوب ثابت ہو رہا ہے، اور دونوں میں تعارض ظاہر ہے حقیقت یہ ہے کہ ”فانہ لا صلاة لمن لم یقرأ بها“ کا تعلق مقتدی سے نہیں ہے کیونکہ مقتدی کے لئے تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ یعنی مقتدی کچھ بھی قرأت نہیں کریگا، بلکہ خاموش کھڑا ہو کر امام کی قرأت سنے گا، حدیث باب میں موجود سورۃ فاتحہ پڑھنے کا حکم امام اور مفرد کے حق میں ہے، چنانچہ اس کی وضاحت ترمذی کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ ”من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام“ (جس شخص نے سورۃ فاتحہ کے بغیر رکعت پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی الا یہ کہ وہ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو) معلوم ہوا کہ مقتدی کے لئے سورۃ فاتحہ کی قرأت لازم نہیں ہے، مفرد اور امام کے لئے سورۃ فاتحہ کی قرأت واجب ہے حضرت عبادہؓ کی روایت میں ”لمن لم یقرأ الخ“ کو عام قرار دے کر مقتدی کو اس کے

تحت داخل کرنا درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۷۶۶ ﴿سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۳
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ
خُدَاجٌ ثَلَاثًا غَيْرُ تَمَامٍ فَيَقِيلُ لِأَبِي هُرَيْرَةَ إِنَّا لَنَكُونُ وَرَاءَ الْإِمَامِ قَالِ إِقْرَأْ بِهَا فِي نَفْسِكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَمَسْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي بَضْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَسْأَلٌ
فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، قَالَ تَعَالَى حَمَدُنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، قَالَ تَعَالَى
أَتْنِي عَلَى عَبْدِي وَإِذَا قَالَ مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ مَجَدَّنِي عَبْدِي وَإِذَا قَالَ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ هَذَا
بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَسْأَلٌ فَإِذَا قَالَ إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَسْأَلٌ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم شریف ص ۱۶۹، ۱۷۰ ج ۱، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، كتاب الصلاة، حدیث ۳۹۵.
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز پڑھے اور اس میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت نہ کرے تو وہ
نماز ناقص ہے (فہی خداج یعنی وہ نماز ناقص ہے) تین بار فرمایا، وہ نماز نامکمل ہے، ابو ہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ جب ہم امام کے پیچھے
ہوتے ہیں اس وقت بھی کیا ایسا ہی ہے؟ ابو ہریرہؓ نے فرمایا اس وقت اپنے دل میں سورۃ فاتحہ پڑھ لیا کرو، بلاشبہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو
فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان آدھا آدھا بانٹ لیا ہے، اور میرے
بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا، چنانچہ بندہ ”جب الحمد لله رب العالمین“ (تمام تعریفیں سارے جہاں کے رب کے لئے ہیں)
کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں حمدنی عبدی (میرے بندے نے میری تعریف کی) اور جب بندہ کہتا ہے الرحمن الرحیم
(اللہ تعالیٰ بے حد مہربان اور نہایت رحم والا ہے) تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”اتنی علی عبدی“ (میرے بندے نے میری تعریف کی)،
اور جب بندہ کہتا ہے مالک يوم الدين (روز جزاء کا مالک ہے) تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”مجدنی عبدی“ (میرے بندے نے
میری بزرگی اور بڑائی بیان کی)، اور جب بندہ کہتا ہے ”ایاک نعبد وایاک نستعین“ (تیری ہی ہم بندگی کرتے ہیں اور تجھ ہی سے ہم
مدد چاہتے ہیں) تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”هذا بین و بین عبدی الخ“ (یہ میرے اور بندے کے درمیان ہے اور میرے بندے کے
لئے وہ ہے جو اس نے مانگا) اور جب بندہ کہتا ہے ”اهدنا الصراط المستقیم الخ“ (بتلا ہم کو راہ سیدھی، راہ ان لوگوں کی جن پر تو
نے فضل فرمایا جن پر نہ تیرا غصہ ہوا اور نہ وہ گمراہ ہوئے)، تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”هذا لعبدی ولعبدی ما سأل“ (یہ میرے بندے
کے واسطے ہے اور میرے بندے کو وہ ملے گا جو اس نے مانگا) (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں خاص طور پر تین چیزیں مذکور ہیں (۱) آپ ﷺ نے تاکید کیساتھ یہ بات فرمائی ہے کہ سورۃ فاتحہ
کے بغیر نماز نامکمل ہے اس سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے کیونکہ وہ واجب چھوٹے ہی سے نماز نامکمل
ہوتی ہے، فرض چھوٹے سے تو سرے سے نماز ہی نہیں ہوتی ہے، (۲) حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ امام کے پیچھے ہونے کی صورت
میں بھی سورۃ فاتحہ پڑھی جائے، حضرت ابو ہریرہؓ نے اپنے اجتہاد سے جواب دیا کہ امام کے پیچھے ہونے کی صورت میں چپکے چپکے دل میں
سورۃ فاتحہ پڑھی جائے، یہ حضرت ابو ہریرہؓ کا اپنا اجتہاد ہے جو کہ احادیث مرفوعہ کے مقابل میں حجت نہیں، (۳) حدیث قدسی سے معلوم
ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نماز کے ایک جزء سورۃ فاتحہ کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان بایں طور تقسیم کر لیا ہے کہ شروع کی تین آیتیں خود
باری تعالیٰ سے متعلق ہیں انہیں باری تعالیٰ کی بندے کی جانب سے حمد و ثناء بیان کی گئی ہے، چوتھی آیت بندے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان

مشترک ہے، آدمی آیت میں اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کا اعتراف ہے اور آدمی آیت میں بندے کی طلب حاجت ہے اور اخیر کی تین آیات بندے سے متعلق ہیں جس میں بندے نے اپنے لئے ہدایت کی دعا مانگی ہے، حاصل یہ ہیکہ سورۃ فاتحہ کی سات آیتوں میں سے ساڑھے تین آیات اللہ تعالیٰ سے متعلق ہیں اور ساڑھے تین آیات بندے سے متعلق ہیں اور یوں یہ سورت اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان مشترک ہے

کلمات حدیث کی تشریح ”من صلی صلاتہ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج“ جس نے نماز میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے، ”خذجت الناقۃ“ اس وقت بولا جاتا ہے جب وقت سے پہلے بچہ جن دے، اگر چہ تمام الحلقہ ہو، اور ”اخذجت“ اس وقت بولا جاتا ہے جب کہ بچہ ناقص جن ہو، اگر چہ کامل وقت گزرنے کے بعد جن ہو، اہل لغت کی ایک جماعت اس بات کی قائل ہے کہ ”خذجت“ اور ”اخذجت“ دونوں ہی اس وقت بولے جاتے ہیں جب کہ اونٹنی نے تمام بچہ جن ہو۔ (فتح الملہم ص ۲۹ ج ۲)

حدیث باب میں سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز کو خداج سے تعبیر کیا ہے اور اس کی وضاحت یا تاکید غیر تمام سے بھی کر دی گئی، معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز ہو جائے گی لیکن ناقص اور ناقص ہوگی، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک فریضہ ساقط ہو جائے گا لیکن نماز قابل اعادہ رہے گی، سورۃ فاتحہ نماز کا رکن ہے یا نہیں اس سے متعلق گذشتہ حدیث تفصیل کے لئے دیکھئے۔

اقرأ بها فی نفسک: جب امام کے ساتھ نماز پڑھو تو دل ہی دل میں سورۃ فاتحہ پڑھو، حدیث کا یہ جزء حضرت ابو ہریرہؓ کا اپنا اجتہاد ہے، جو کہ حدیث مرفوع کے مقابلہ میں حجت نہیں ہو سکتا، نیز حضرت ابو ہریرہؓ کے قول کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغیر تلفظ کے دل ہی دل میں سورۃ فاتحہ پڑھی جائے، یا پھر یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ سورۃ فاتحہ کے معانی کا استحضار رکھا جائے، نہ کہ الفاظ کا اور یہ ہمارے خلاف نہیں ہے۔ (مرقات ص ۲۸۴ ج ۲)

قسمت الصلاۃ: ”صلاۃ“ سے مراد سورۃ فاتحہ ہے، سورۃ فاتحہ نماز کا جزء ہے یہاں کل بول کر جزء مراد لیا گیا ہے یا پھر قراۃ الصلاۃ تھا، مضاف کو حذف کر کے صرف صلاۃ کہہ دیا، وینی و بین عبدی، نماز تو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ہے، لہذا اس جزء سے بھی خوب اچھی طرح وضاحت ہو گئی کہ نماز سے مراد سورۃ فاتحہ ہے، سورۃ فاتحہ اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان مٹی ہوئی ہے کچھ آیات میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہے اور کچھ میں بندے کی طلب اور حاجت ہے۔

حدیث نمبر ۷۶۸ ﴿نماز میں بسم اللہ پڑھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۲۴

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم: ص: ۱۷۲ ج: ۱. حجة من قال لا يجهر بالبسملة كتاب الصلاة.

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت نبی کریم ﷺ ابو بکر و عمرؓ نماز کو ”الحمد لله رب العالمين“ سے شروع کرتے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں قرأت سورۃ فاتحہ سے شروع کی جائے گی، یہی طریقہ نبی کریم ﷺ کا حضرات شیخین اور دیگر اصحاب نبی ﷺ کا تھا، سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ اور ثناء وغیرہ کو آہستہ سے پڑھا جائے گا

کلمات حدیث کی تشریح کانوا یفتحون الصلاۃ: حدیث کے اس جزء سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اور حضرات شیخین سورۃ فاتحہ کی تلاوت شروع کرنے سے پہلے بسم اللہ نہیں پڑھتے تھے، کیوں کہ حدیث میں قرأت کی شروعات میں الحمد لله پڑھے جانے کا ذکر ہے نہ کہ بسم اللہ، حالانکہ امام مالکؒ کے علاوہ دیگر ائمہ سورۃ فاتحہ کی

تلاوت سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے جانے کے قائل ہیں، یہ الگ بات ہے کہ بعض لوگ آہستہ پڑھنے کے قائل ہیں اور بعض آواز کے ساتھ پڑھنے کا حکم کرتے ہیں اس مسئلہ پر قدرے تفصیل سے حدیث نمبر ۷۳۶ میں بحث ہو چکی ہے؛ لیکن چونکہ اس باب میں بسم اللہ پڑھے جانے اور نہ پڑھے جانے دونوں طرح کی احادیث مذکور ہیں لہذا یہاں بھی اس مسئلہ کو ذکر کیا جاتا ہے۔
درحقیقت یہاں دو مسئلہ ہیں (۱) بسم اللہ قرآن کا جزء ہے یا نہیں (۲) نماز میں سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھی جائے گی یا نہیں، دونوں مسئلوں کو ترتیب وار نقل کیا جاتا ہے۔

بسم اللہ قرآن کا جزء ہے یا نہیں؟

سورۃ نمل میں حضرت سلیمانؑ کے خط کے ذیل میں ”انہ من سلیمان وانہ بسم اللہ الرحمن الرحیم“ میں بسم اللہ ہے وہ بالاقاق قرآن مجید کا جزء ہے لیکن جو بسم اللہ سورت کے شروع میں پڑھی جاتی ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے۔
امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام صاحبؒ کے نزدیک بسم اللہ قرآن مجید کی ایک مستقل آیت ہے البتہ یہ نہ سورۃ فاتحہ کا جزء ہے اور نہ کسی دوسری سورت کا، درحقیقت بسم اللہ کا نزول فصل ”بین السورتین“ کے لئے ہوا ہے۔

امام صاحبؒ کی دلیل: امام صاحبؒ کی ایک دلیل تو گذشتہ حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”قال اللہ تعالیٰ قسمت الصلوٰۃ بین و بین عبدی الخ“ اس حدیث قدسی میں پوری سورۃ فاتحہ کی تفصیل موجود ہے لیکن بسم اللہ کا تذکرہ نہیں ہے معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جزء نہیں ہے، دوسری دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے ”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان سورۃ من القرآن ثلثون آیۃ شفعت لرجل حتی غفر له وہی تبارک الذی بیدہ المملک“ (ترمذی)

اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ سورۃ ملک کی تیس آیتیں ہیں، سورۃ ملک کی تیس آیات اسی وقت بنتی ہیں جب کہ بسم اللہ کو اس کا جزء نہ مانا جائے، اگر بسم اللہ کو سورۃ ملک میں شامل کیا جائے گا تو اکتیس ہو جائیں گی، معلوم ہوا کہ بسم اللہ نہ سورۃ فاتحہ کا جزء ہے اور نہ کسی دوسری سورت کا، ان دلائل کے علاوہ بھی بہت سے دلائل ہیں جن سے حنفیہ کے موقف کی تائید ہوتی ہے۔

امام مالکؒ کا مذهب: امام مالکؒ کے نزدیک بسم اللہ قرآن کا جزء نہیں ہے بلکہ دوسرے اذکار کی طرح ایک ذکر ہے۔
امام مالکؒ کی دلیل: امام مالکؒ کی ایک دلیل تو حدیث باب ہے جس میں ”کانوا یفتحون الصلوٰۃ بالحمد للہ رب العالمین“ کے الفاظ مذکور ہیں، اسی طرح حضرت عائشہؓ کی ایک روایت ہے جس میں آپؐ فرماتی ہیں کہ ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستفتح الصلوٰۃ بالکتبیر والقراءۃ بالحمد للہ رب العالمین“۔

اس طرح کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نماز کو سورۃ فاتحہ سے شروع کرتے تھے، اور بسم اللہ نہیں پڑھتے تھے، امام مالکؒ کہتے ہیں کہ یہیں سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جزء نہیں ہے لہذا کسی دوسری سورت کا بھی جزء نہ ہوگا، اور جب یہ کسی سورت کا جزء نہیں تو قرآن کا بھی جزء نہ ہوگا۔

جواب: امام مالکؒ کے مذہب کی تائید میں جو حدیثیں پیش کی گئی ہیں ان سے صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ الحمد للہ جہرا پڑھتے تھے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ ﷺ بسم اللہ نہیں پڑھتے تھے، بلکہ دوسری روایات میں بسم اللہ آہستہ پڑھنے کا بھی ذکر ہے لہذا ان دلائل سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ بسم اللہ قرآن کا جزء نہیں ہے، صحیح بات یہ ہے کہ بسم اللہ کسی خاص سورت کا جزء نہیں ہے لیکن مجموعہ قرآن کا جزء ہے اور اس پر قرآن مجید کی معروف تعریف صادق آتی ہے، تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۷۳۶ دیکھیں۔
امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جزء ہے تو ہے ہی اور اصح قول کے مطابق دیگر سورتوں کا بھی

جزء ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل: ایک موقع پر رسول اللہ ﷺ کرائے تو ایک صحابی نے پوچھا ”ما اضحکک یا رسول اللہ“ (کس چیز نے ہنسایا آپ ﷺ کو اے اللہ کے رسول ﷺ) آپ ﷺ نے فرمایا ”انزلت علی النفا سورة فقر ايسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر، ان شانك هو الابتر“ یہاں پر آپ نے سورۃ کوثر کی ابتداء بسم اللہ سے فرمائی معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورت کا جزء ہے۔

جواب: آپ ﷺ نے بسم اللہ کو سورت کی تلاوت سے پہلے ترک کے طور پر پڑھا، نیز سورت کی تلاوت سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مسنون ہے اسی لئے آپ ﷺ نے سورت کی تلاوت سے پہلے بسم اللہ پڑھی لہذا اس سے بسم اللہ کا سورت کا جزء ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

نماز میں سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھی جائے گی یا نہیں؟

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مسنون ہے البتہ بسم اللہ پڑھنا افضل ہے خواہ نماز جہری ہو یا سری۔

دلیل: نسائی کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن انس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ابى بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم وكانوا لا يجهرون بيسم الله الرحمن الرحيم“ طحاوی میں حضرت انسؓ کی روایت کے الفاظ یوں ہیں ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسر بيسم الله الرحمن الرحيم وابو بكر وعمر رضى الله عنهما“

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھی جائے گی مگر آہستہ پڑھی جائے گی

امام شافعیؒ کا مذهب: امام شافعیؒ کے نزدیک جہری نمازوں میں بسم اللہ جہر کے ساتھ اور سری نمازوں میں آہستہ پڑھی جائے گی۔

امام شافعیؒ کی دلیل: نسائی میں حضرت نعیمؓ کی روایت ہے ”صليت وراء ابى هريرة فقرا بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بام القرآن الخ“

اس روایت میں بسم اللہ کی قرأت کا تذکرہ ہے معلوم ہوا کہ جہری نماز میں بسم اللہ آواز کے ساتھ پڑھی جائے گی

جواب: یہ حدیث شافعیہ کے مسلک پر صریح نہیں ہے کیونکہ اس سے بسم اللہ کی نفس قرأت کا ثبوت نہیں ملتا ہے اور نفس قرأت کے ہم بھی قائل ہیں اس روایت سے جہراً بسم اللہ کا ثبوت نہیں ہوتا ہے۔

امام مالکؒ کا مذهب: امام مالکؒ کے نزدیک بسم اللہ مشروع نہیں ہے نہ سرانہ جہراً۔

امام مالکؒ کی دلیل: امام مالکؒ حدیث باب سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ نماز الحمد للہ سے شروع کی جارہی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھی جائے گی۔

جواب: حدیث باب سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ قرأت کی ابتداء سورۃ فاتحہ سے ہوگی، آہستہ آواز سے بسم اللہ پڑھنا اس حدیث کے متافی نہیں ہے بلکہ دیگر احادیث سے آہستہ آواز سے بسم اللہ پڑھنے کا ثبوت ملتا ہے جیسا کہ ماقبل میں گذرا۔ (مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۳۶ دیکھیں)

حدیث نمبر ۷۶۹ ﴿سُورَةُ فَاتِحَةٍ كَيْفَ بَعْدَ آمِينَ كَهْنًا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۵
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آمَنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينُ
الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا
الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ
وَلِمُسْلِمٍ نَحْوُهُ وَفِي أُخْرَى لِلْبُخَارِيِّ قَالَ إِذَا آمَنَ الْقَارِئُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تُوَمِّنُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ
الْمَلَائِكَةَ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

حوالہ: پہلی روایت بخاری ص ۱۰۸، باب جہر الامام بالتأمين، کتاب الاذان، حدیث ۷۸۰، مسلم ص ۷۶، ج ۱، باب
التسميع والتحميد والتأمين، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۱۰، (دوسری روایت) بخاری ص ۹۲۷، ج ۲، باب التأمين، کتاب
الدعوات، حدیث نمبر ۶۳۰۲، مسلم حوالہ بالا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام آمین کہے تو آمین کہو اس لئے کہ جس شخص کی آمین
فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی تو اس کے سابقہ سارے گناہ بخش دئے جائیں گے۔ (بخاری و مسلم) اور ایک روایت میں ہے کہ
جب امام ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کہے تو آمین کہو، اس لئے کہ جس کا کہنا فرشتوں کے کہنے کے موافق ہو گیا تو اس
کے سابقہ سارے گناہ بخش دئے جائیں گے، یہ بخاری کے الفاظ ہیں اور مسلم میں بھی اسی کے مثل الفاظ ہیں، بخاری کی ایک دوسری
روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جب قاری آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو، اس لئے کہ فرشتے بھی آمین کہتے ہیں، تو جس شخص
کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے گی اس کے سابقہ سارے گناہ بخش دئے جائیں گے۔

اس حدیث میں آپ ﷺ نے مقتدیوں کو اس بات پر ابھارا ہے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، اس
روایت سے آمین کہنے کی فضیلت خوب اچھی طرح معلوم ہو رہی ہے کیونکہ آمین کہنے کا ثمرہ یہ ہے کہ اگر کسی کی آمین
فرشتوں کی آمین کے موافق ہوئی تو اس کے پچھلے تمام گناہ معاف ہو جائیں گے، سورۃ فاتحہ کی تلاوت کے بعد آمین کہنا فقہاء کے نزدیک
سنت ہے البتہ زور سے آمین کہا جائے یا آہستہ سے اس میں اختلاف ہے تفصیل تشریح کلمات کے تحت دیکھئے۔

کلمات حدیث کی تشریح
اذا امن الامام فامنوا: مطلب یہ ہے کہ جب امام آمین کہنے کا ارادہ کرے تو تم آمین کہو، امام آمین کا
ارادہ کر رہا ہے یہ کیسے معلوم ہو؟ اس کی وضاحت آگے حدیث میں ہے کہ جب امام ”ولا الضالین“
کہے تو سمجھ لو کہ امام آمین کہنے جا رہا ہے، اسی وقت مقتدی بھی آمین کہیں تاکہ امام اور مقتدی دونوں کی آمین ساتھ میں ہو جائے، اور دونوں
کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے، اور دونوں کے گناہ معاف ہو جائیں۔

اگر ”فامنوا“ کی فاکوتعقیب کے لئے مانیں اور یہ مراد لیں کہ امام کے آمین کے بعد مقتدی آمین کہیں تو ایسی صورت میں فرشتوں
کے ساتھ امام و مقتدی کی موافقت نہیں ہو سکے گی، فانہ من وافق تأمینہ: جس کی آمین فرشتوں کے آمین کے موافق ہو جائے گی اسی
کے سابقہ سارے گناہ معاف ہو جائیں گے، موافقت اخلاص کے اعتبار سے ہے یا قبولیت کے اعتبار سے ہے اور یہاں فرشتوں سے مراد
”حفظہ“ فرشتے ہیں۔

مسئلہ ”آمین“ اور اختلاف انہی

آمین کے سلسلہ میں پہلا اختلاف یہ ہے کہ آمین کس کا وظیفہ ہے دوسرا اختلاف یہ ہے کہ آمین آہستہ سے کہا جائے یا بلند آواز سے
کہا جائے، دونوں طرح کے اختلافات کو ترتیب وار نقل کیا جاتا ہے۔

آمین کس کا وظیفہ ہے؟

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک مقتدی اور امام دونوں کے لئے آمین کہنا سنت ہے۔
دلیل: ”اذا امن الامام فامنوا“ (جب امام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو، معلوم ہوا کہ امام اور مقتدی دونوں آمین کہیں گے)۔
امام مالک کا مذہب: امام مالک سے ایک روایت تو جمہور کے قول کے مطابق ہے لیکن زیادہ مشہور روایت کے مطابق ان کا مذہب یہ ہے کہ آمین صرف مقتدی کا وظیفہ ہے امام کا نہیں۔

دلیل: امام مالک کی دلیل ابو ہریرہؓ کی مرفوع روایت ہے ”ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين الخ“ (جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم لوگ آمین کہو)۔
امام مالک فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں آپ ﷺ نے امام اور مقتدی کے کاموں کو تقسیم کر دیا ہے، امام کا کام ”ولا الضالین“ کہنا ہے اور مقتدی کا کام ”آمین“ کہنا ہے، ”والقسمۃ تنا فی الشرک“۔

جواب: جمہور اس کا جواب دیتے ہیں کہ امام مالک کی طرف سے جو حدیث پیش کی گئی ہے اس میں امام اور مقتدی کے وظائف کی تقسیم نہیں ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ امام اور مقتدی دونوں کی آمین بیک وقت ہو جائے، اس کا طریقہ یہ بتایا گیا کہ امام جب ”ولا الضالین“ کہہ لے تو دونوں لوگ ”آمین“ کہیں، تاکہ دونوں کی آمین بیک وقت ہو جائے اور فرشتوں کی آمین کے موافق ہو سکے، اسی کو ایک حدیث میں کہا گیا ہے ”فان الامام يقول آمین“ (امام بھی آمین کہتا ہے)۔

آمین سرّاً کبھی جائز یا جہراً

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک امام و مقتدی سب کے لئے آمین جہراً کہنا بھی سنت ہے اور سرّاً کہنا بھی سنت ہے، یعنی یہ دو علیحدہ علیحدہ سنتیں ہیں۔

امام شافعی کا مذہب: امام شافعی کا مفتی بن مذہب یہ ہے کہ آمین جہراً کہنا سنت ہے یہی امام احمد کا مذہب ہے۔

امام ابو حنیفہ کے دلائل: (۱) ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين، فان الامام يقولها“ (جب امام ولا الضالین کہے تو تم لوگ (مقتدی) آمین کہو، اس لئے کہ امام بھی آمین کہتا ہے) حدیث کے اس جزء ”ان الامام يقولها“ سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ امام سرّاً آمین کہے گا، اسی وجہ سے تو یہ بتایا گیا ہے کہ امام بھی آمین کہتا ہے اور جب امام سرّاً کہے گا تو مقتدی بھی سرّاً کہیں گے، (۲) حضرت وائل بن حجرؓ کی حدیث ہے جس کے الفاظ ہیں ”خفض بها صوته“ (آپ ﷺ نے آمین کہتے وقت آواز پست کر لی)، (۳) حضرت امام غزالیؒ کا قول ہے کہ امام پانچ چیزیں آہستہ کہے گا (۱) شاء (۲) تعوذ (۳) بسم اللہ (۴) آمین (۵) تحمید۔

(۴) ابوداؤد میں حضرت سمرہ اور حضرت عمران رضی اللہ عنہما کا واقعہ موجود ہے، حضرت سمرہؓ نے بیان کیا ہے کہ مجھے حضور ﷺ سے دو سکتے یاد ہیں، ایک سکتہ بکبیر تحریمہ کے بعد، دوسرا سکتہ ”ولا الضالین“ کے بعد، حضرت عمرانؓ نے دوسرے سکتے کا انکار فرمایا ان دونوں حضرات نے حضرت ابی بن کعبؓ کی طرف رجوع کیا، حضرت ابی بن کعبؓ نے حضرت سمرہؓ کی بات کو صحیح قرار دیا، معلوم ہوا کہ حضور ﷺ ”ولا الضالین“ کے بعد بھی کچھ دیر کے لئے خاموش ہوتے تھے۔

پہلا سکتہ ”ثنا“ کے لئے تھا، اور دوسرا سکتہ ”آمین“ کے لئے تھا، اور جب آمین کے لئے سکتہ ثابت ہو گیا، تو یہ بات خود بخود ثابت ہوئی کہ آمین آہستہ آواز سے کہا جائے گا۔

امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل: امام شافعیؒ کی سب سے مضبوط دلیل حدیث باب ہے اس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”اذا امن الامام فامنوا“ (جب امام آمین کہے تو تم لوگ بھی آمین کہو) اس حدیث میں امام کے آمین کہنے کے ساتھ مقتدی کو آمین کہنے کا حکم دیا گیا ہے اور ظاہری بات ہے کہ مقتدی کو امام کے آمین کہنے کا علم اسی وقت ہوگا جب امام جہراً آمین کہے گا معلوم ہوا کہ امام جہراً آمین کہے گا اور جب امام جہراً آمین کہے گا تو اس کی پیروی کرتے ہوئے جہراً مقتدی بھی آمین کہیں گے۔

جواب: امام شافعیؒ کا یہ استدلال اس وقت درست ہو سکتا ہے جب امام کی آمین کے علم کا کوئی اور ذریعہ نہ ہو اور امام کے آمین کہنے کے وقت کی تعیین کے لئے آپ ﷺ نے کوئی اور طریقہ نہ بیان کیا ہو، حالانکہ روایات کا جائزہ لینے سے صاف طور پر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے امام کے آمین کہنے کا وقت واضح طور پر بیان کر دیا ہے، چنانچہ متن میں حدیث موجود ہے ”اذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین“ یعنی جب امام ولا الضالین کہہ چکے تو مقتدی آمین کہیں، اسی وقت امام بھی آمین کہے گا اور دونوں کی آمین کا وقت ایک ہو جائیگا، اگر یہ تشریح نہ لی جائے اور یہ کہا جائے کہ امام آمین کہے اسکے بعد مقتدی آمین کہیں تو اس صورت میں امام اور مقتدی کا توافق باقی نہیں رہے گا اور حدیث کا اصل مقصد (کہ امام و مقتدی کی آمین ملائکہ کے موافق ہو جائے) فوت ہو جائیگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام کے لئے روزے آمین کہہ کر مقتدی کو بتانے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ مقتدی امام کے ”ولا الضالین“ کہتے ہی خود سمجھ لیں گے کہ آمین کہنے کا وقت ہو گیا۔

اشکال: حدیث باب میں ”فقولوا آمین“ ہے خطاب کے موقع پر مطلق قول طلب کیا جائے تو اس سے جہر ہی مراد ہوتا ہے لہذا آپ ﷺ کا یہاں آمین کے بارے میں آہستہ کہنے کا حکم لگانا ضابطہ کے خلاف ہے۔

جواب: جو ضابطہ پیش کیا گیا وہ کلی نہیں ہے، چنانچہ شوافع بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں چنانچہ دیکھئے روایت میں آتا ہے کہ ”اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا اللہم ربنا لك الحمد“ دیکھئے یہاں ”قولوا“ کہہ کر خطاب کیا گیا ہے ضابطہ کے مطابق ”اللہم ربنا لك الحمد“ جہراً کہنا چاہئے، لیکن جہراً کہنا کسی کا مذہب نہیں ہے۔

امام شافعیؒ کے مذہب کے مطابق ایک دلیل نقل کی گئی ہے، اس کے علاوہ بھی جہراً آمین کہے جانے کے بارے میں روایات نقل کی جاتی ہیں لیکن جہراً آمین کہنے کے بارے میں جو روایت صریح ہیں وہ صحیح نہیں ہیں اور جو صحیح ہیں وہ صریح نہیں ہیں۔

آہستہ آمین کہنا تعلیم کے لئے تھا: روایات جہراً آمین کہنے کے بارے میں بھی ہیں اور سراً آمین کہنے کے بارے میں بھی ہیں لیکن اگر عین نظر سے دیکھا جائے تو یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اصل سنت آمین میں یہ ہے کہ ”آمین“ سراً کہا جائے کیونکہ آمین ایک دعا ہے چنانچہ امام بخاریؒ نے عطا کا قول نقل کرتے ہوئے کہا ہے ”آمین دعاء“ اور دعائیں افضل سراً ہے، حضور ﷺ نے جب بھی زور سے آمین کہا ہے تو وہ لوگوں کو تعلیم دینے کے لئے کہا ہے، چنانچہ حضرت وائل بن حجرؒ کی حدیث ہے ”فقال آمین بصدہا صوتہ ما اراہ الا لیعلمنا“ (حضور ﷺ نے آمین کہی اور آمین کہتے وقت آواز کھینچی میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضور ﷺ کا مقصد تعلیم دینا تھا) جس طرح حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں باہر سے کچھ لوگ دین سیکھنے کیلئے آئے تو حضرت عمرؓ نے ان کی تعلیم کیلئے ثناء زور سے پڑھی تھی، اسی طرح آپ ﷺ نے وائل بن حجر کو یہ سکھانے کیلئے کہ سورۃ فاتحہ کے بعد آمین کہنا سنت ہے زور سے آمین کہا، اسی طرح آپ ﷺ نے کبھی کبھی سری نمازوں میں ایک دو آیتیں زور سے تلاوت کرتے تھے، تاکہ لوگ یہ جان لیں کہ سری نمازوں میں تلاوت کی جائے گی۔

حاصل یہ ہے کہ زور سے آمین کہنا بطور تعلیم تھا، اصل آمین آہستہ سے کہنا ہے۔

وجوہ ترجیح: حنفیہ کا مذہب رائج ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مؤید بالقرآن ہے جیسا کہ گذرا کہ آمین ایک دعا ہے اور دعا کا قرآن

میں آہستہ سے کرنے کا حکم دیا گیا ہے نیز احتلاف کے دلائل صریح اور صحیح ہیں جب کہ شوافع کے دلائل جو صحیح ہیں وہ صریح نہیں اور جو صریح ہیں وہ صحیح نہیں ہیں، اسی طرح ایک وجہ یہ بھی ہے کہ آئین قرآن کا جز نہیں ہے جس طرح تعوذ قرآن کا جز نہیں ہے لہذا جس طرح تعوذ سرا ہے اسی طرح آئین بھی سزا ہے۔

نوٹ: یہ جو اختلاف گذرا یہ افضل اور غیر افضل ہونے کا اختلاف ہے جواز اور عدم جواز کا اختلاف نہیں ہے لہذا اس کے بارے میں جو جواز اور عدم جواز کی بحثیں چھیڑنا قطعی درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۷۷۰ ﴿صَفَیْهِیْ دَرَسَتْکِیْ کَمَا حُکِمَ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۶، ۸۴۷

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيَوْمُكُمْ أَحَدَكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ يُحْبِبُكُمُ اللَّهُ فَإِذَا كَبَّرَ وَرَكَعَ فَكَبِّرُوا وَارْكَعُوا فَإِنَّ الْإِمَامَ يَرْكَعُ قَبْلَكُمْ وَيَرْفَعُ قَبْلَكُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَمَا بَيْنَكَ وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ يَسْمَعُ اللَّهُ لَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَتَادَةَ وَإِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا.

حوالہ: مسلم ص ۱۷۴ ج ۱، باب التشهد فی الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۰۴۔

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھو تو اپنی صفوں کو درست کرلو، پھر چاہئے کہ تم میں سے کوئی شخص تمہارا امام ہو جائے تو وہ جب تکبیر کہے تو تم لوگ بھی تکبیر کہو، اور جب وہ کہے ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ تو تم لوگ آمین کہو، اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کریگا پھر جب امام اللہ اکبر کہے کہ رکوع کرے تو تم لوگ بھی اللہ اکبر کہتے ہوئے رکوع میں جاؤ بلاشبہ امام تم سے پہلے رکوع میں جاتا ہے اور تم سے پہلے رکوع سے اٹھتا ہے، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو یہ اسکے بدلہ میں ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا اور جب امام ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے، تو تم لوگ ربنا لک الحمد کہو، اللہ تعالیٰ تمہاری سینگا۔ (مسلم) اور مسلم کی ایک روایت میں ابو ہریرہؓ اور قتادہؓ سے یہ الفاظ بھی منقول ہیں ”وَإِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا“ (جب امام قرأت کرے تو خاموش رہو)۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں آپ ﷺ نے مقتدیوں کو چند باتوں کی ہدایت فرمائی ہے (۱) جماعت شروع ہونے سے پہلے صفوں کی درنگی کا اچھی طرح سے اہتمام کر لینا چاہئے، شریعت کی نگاہ میں صفوں کی درنگی کی بڑی اہمیت ہے۔ (۲) مقتدیوں کو اپنے میں سے کسی ایسے شخص کو امام مقرر کر لینا چاہئے جو امامت کا اہل ہو، (۳) امام جب سورۃ فاتحہ کی تلاوت سے فارغ ہو جائے تو آمین کہنا چاہئے، آمین کہنے سے اللہ تعالیٰ دعا ضرور قبول فرماتے ہیں، (۴) امام کے رکوع میں جانے کے بعد مقتدیوں کو رکوع میں جانے چاہئے، اسی طرح امام کے رکوع سے اٹھنے کے بعد مقتدیوں کو اٹھنا چاہئے، امام رکوع میں پہلے جاتا ہے اور پہلے ہی رکوع سے واپس بھی ہو جاتا ہے اس طرح امام اور مقتدیوں دونوں کے رکوع کی مقدار برابر ہو جاتی ہے، (۵) امام رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ لمن حمدہ کہے گا، مقتدیوں کو چاہئے کہ ربنا لک الحمد کہیں۔

اذا صلیتم فاقیموا صفوفکم: مطلب یہ ہے کہ جب نماز کا ارادہ کرو تو اپنی صفیں درست کرلو، صفوں کو اس طور پر درست کرنا مسنون ہے کہ اس میں کبھی یا کشادگی باقی نہ رہے۔

صفوں کی درنگی کی فضیلت منقول کی درنگی کی اللہ کے نبی ﷺ نے بڑی تاکید فرمائی ہے اور صفوں کی کبھی پرہیزی و عیدین سنائی ہیں ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”سَوُّوا صُفُوفَكُمْ فَإِنْ تَسَوَّيْتُ الصُّفُوفَ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ“ (صفوں کو سیدھا رکھو اس لئے کہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کو قائم رکھنے کا حصہ ہے) ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا

”اقیموا الصف فی الصلوٰۃ فان اقامۃ الصف من حسن الصلوٰۃ“ (نماز میں صف کو سیدھا رکھو اس لئے کہ سیدھا رکھنا نماز کے حسن میں شامل ہے) ایک روایت میں ہے ”یسوی صفوفنا کانما یسوی بها القداح“ (آپ گھنوں کو اس طرح سیدھا کرتے تھے گویا آپ ﷺ اس کے ذریعہ سے تیروں کو سیدھا کر رہے ہیں)۔

صفوں کی کجی پر وعید: آپ نے صفیں ٹیڑھی کرنے والوں کی شدید مذمت فرمائی ہے ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”اقیموا صفوفکم ثلاثاً واللہ لتقیمن صفوفکم او لیخالفن اللہ بین قلوبکم“ (آپ ﷺ نے تین مرتبہ فرمایا کہ اپنی صفوں کو سیدھا رکھو، اللہ کی قسم اپنی صفوں کو ضرور سیدھا کرو ورنہ اللہ تمہارے دلوں کے اندر اختلاف ڈال دے گا، ایک روایت میں ”بین قلوبکم“ کے بجائے ”بین وجوہکم“ ہے، اس صورت میں یہ وعید ہو جائے گی کہ اللہ تمہارے چہروں کو مخ کر دے گا، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”لا تخیلوا فیختلفو قلوبکم“ صف میں آگے پیچھے ہو کر اختلاف مت ڈالو ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا ہو جائے گا، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”لو الذی نفسی بیدہ انی لأری الشیطان من خلل الصف“ (قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں شیطان کو دیکھتا ہوں کہ وہ صف کی کشادگی میں داخل ہو جاتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صف کے درمیان جگہ بھی نہ چھوڑنا چاہئے)۔

صف میں کھڑے ہونے کے حوالہ سے غیر مقلدین کا طریقہ: اللہ کے نبی ﷺ نے صف کی درگئی کی اتنی تاکید فرمائی تو صحابہ کرام صفوں کی درگئی پر بہت زیادہ توجہ دینے لگے، چنانچہ روایت میں آتا ہے ”کان احدنا یلزم منکبہ لمکنب صاحبه وقدمه بقدمه“ (ہم میں سے ہر شخص صف میں اپنے شانہ کو اپنے ساتھی کے شانہ اور اپنے قدم کو اپنے ساتھی کے قدم سے ملا دیتا تھا)، یہ بخاری میں حضرت انسؓ کی روایت ہے، ابوداؤد میں نعمان بن بشیرؓ کی روایت میں ذرا اور وضاحت ہے، ”فراءیت الرجل یلزم منکبہ بمنکب صاحبه ورکبته برکبته صاحبه وکعبه بکعبه“ (میں نے دیکھا کہ آدمی اپنے کاندھے کو اپنے ساتھی کے کاندھے سے اپنے گھٹنے کو اپنے ساتھی کے گھٹنے سے اور اپنے ٹخنے کو اپنے ساتھی کے ٹخنے سے ملا دیتا تھا)۔

ہمارے نزدیک ان روایتوں کے معنی یہ ہیں کہ صحابہ کرام ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہوتے تھے، اسی طرح مل کر کھڑے ہونے کو ”الزاق“ سے تعبیر کیا ہے، یہاں ”الزاق“ کے حقیقی معنی مراد نہیں، کیونکہ ”الزاق“ کے معنی چپکانے کے ہیں، ظاہری بات ہے یہاں حقیقی معنی مراد لینا ممکن نہیں ہے چنانچہ مجازی معنی اختیار کئے جائیں گے اور مجازی معنی ”قریب“ ہوں گے جیسے کہ الزاق کے ہم معنی لفظ ”الصاق“ کے نحو کی کتب میں مذکور ہیں، نحو کی کتابوں میں آتا ہے ”الباء للالصاق“ اور اس کی مثال ”مردت بزید“ ذکر کی جاتی ہے اور اس کی وضاحت کرتے ہوئے یہ بات کہی جاتی ہے ”ای مردت بمکان یقرب منه زید“ دیکھئے یہاں الصاق سے قرب ہی مراد لیا گیا ہے، لیکن غیر مقلدین حضرات ان باتوں کی طرف توجہ نہ دے کر تکلف پیروں سے پیروں کو ملا کر کھڑے ہوتے ہیں اور ان کا استدلال انہیں احادیث بالا سے ہے، پہلی بات تو یہ ہے کہ ابوداؤد کی حدیث میں ”منکبہ بمنکبہ صاحبه ورکبته برکبته صاحبه“ کے الفاظ ہیں، اب دیکھئے کیا یہ ممکن ہے کہ صف میں ہر ایک دوسرے کے کاندھے سے کدھال ملا کر ہی کھڑا ہو، اس صورت میں صف میں کھڑے ہونے والے تمام لوگوں کے قدوں کا برابر ہونا ضروری ہوگا، اور یہ بات محال ہے، نیز حدیث میں آگے ”کعبہ بکعبہ“ ہے یہاں ”بکعبہ صاحبه“ نہیں فرمایا ہے جیسا کہ اور پر ”بمنکبہ صاحبه“ اور ”برکبۃ صاحبه“ فرمایا ہے، معلوم ہوا کہ اپنے بغل میں کھڑے ہوئے ساتھی کے ٹخنے سے ٹخانا مارا نہیں ہے اور پھر اگر مان بھی لیا جائے کہ اپنے ساتھی کے ٹخنے مراد ہے تو بھی حافظ بن حجرؒ کے قول کے مطابق یہ مبالغہ پر محمول ہوگا، کیوں کہ بغل میں کھڑے ہوئے ساتھی کے ٹخنے سے ٹخنہ ملانا ممکن ہی نہیں ہے لہذا غیر مقلدین

جو ایک دوسرے کے پیر سے چپکا کر کھڑے ہوتے ہیں وہ طریقہ منشاء حدیث کے مطابق نہیں ہے نیز یہ طریقہ سنت صلاۃ کے خلاف بھی ہے اور اس صورت میں کشادگی بھی درمیان میں ہو جاتی ہے جبکہ آپ ﷺ نے سد خلل یعنی کشادگی کو بند کرنے کا حکم دیا ہے "الزاق" والی حدیث کا صرف یہ مطلب ہے کہ صحابہ ایک ہی خط پر کھڑے ہوتے تھے اور ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہوتے تھے۔

ثم لیومکم احدکم: پھر تم میں سے کوئی شخص تمہارا امام ہو جائے یہ اس صورت میں ہے جب کہ تمام مقتدی عمر اور فضیلت میں برابر ہوں ورنہ جو امامت کا زیادہ اہل ہوگا اس کو امام بنادیا جائے گا، فاذا کبر فکبروا: یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ امام کی موافقت لازم ہے، حافظ بن حجر فرماتے ہیں یہیں سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو تمام تکبیرات میں امام کی تکبیرات سے کچھ تاخیر کرنا چاہئے، اگر وہ امام سے آگے بڑھ گیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، واذا قال غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب امام سورۃ فاتحہ کی قرأت کرے تو مقتدی خاموش رہیں اور سنیں، حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ یہیں سے امام اور مقتدی کے آمین کہنے میں مقارنت کا استحباب مستفاد ہو رہا ہے اس لئے کہ یہ بات معلوم ہے کہ امام کے لئے سورۃ فاتحہ سے فراغت کے بعد آمین کہنا مستحب ہے، اور مقتدی کو اسی وقت آمین کہنے کا حکم دیا جا رہا ہے تو دونوں کے آمین کا ایک وقت میں ہونا ثابت ہو گیا۔

فقلک بقلک: مطلب یہ ہے کہ امام مقتدی سے پہلے رکوع میں چلا جاتا ہے اور مقتدی سے پہلے رکوع سے واپس بھی آ جاتا ہے لہذا امام اور مقتدی کی رکوع کی مقدار یکساں ہو جاتی ہے، واذا قال سمع اللہ لمن حمدہ: اس جزء سے متعلق تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۷۳۸ دیکھیں، واذا قرأ فانصتوا: حدیث کے اس جزء سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے خاموش کھڑا ہوگا قرأت نہیں کرے گا۔

حدیث نمبر ۷۷۱ ﴿نماز میں قرات کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۲۸

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَيُسَمِعُنَا الْآيَةَ أحياناً وَيَطْوِلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مَا لَا يُطِيلُ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَهَكَذَا فِي الْعَصْرِ وَهَكَذَا فِي الصُّبْحِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. ۱

حوالہ: بخاری ص ۱۰۷ ج ۱، باب یقرأ فی لآخرین بفاتحة الكتاب، کتاب الصلاة، حدیث ۷۷۶، مسلم ص ۱۸۵ ج ۱، باب القراءة فی الظهر والعصر، کتاب الصلاة، حدیث ۴۵۱۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی شروع کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے، اور اخیر کی دو رکعتوں میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے، اور کبھی کبھی ہمیں کوئی آیت سنا دیتے تھے، اور پہلی رکعت جتنی لمبی کرتے تھے، دوسری رکعت اتنی لمبی نہیں کرتے تھے، اسی طرح عصر میں اور اسی طرح فجر میں کرتے تھے، (پہلی رکعت کے مقابلہ دوسری رکعت لمبی نہیں کرتے تھے)۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں چند باتیں خصوصیت سے بیان کی گئی ہیں (۱) آپ ﷺ ظہر میں یعنی چار رکعت والی نماز میں شروع کی دو رکعت میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ کسی دوسری سورت کی بھی قرأت فرماتے تھے، اور بقیہ دو رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ کی تلاوت فرماتے تھے، (۲) کبھی کبھی آپ ﷺ سری نمازوں میں بھی ایک آدھ آیت جہر تلاوت کرنا بطور تعلیم کے ہوتا تھا مقصود یہ تھا کہ مقتدی بھی جان لیں کہ سری نمازوں میں بھی قرأت ہے، (۳) شروع کی جن دو رکعت میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ مزید سورتوں کی تلاوت ہوتی ہے ان دو رکعتوں میں سنے پہلی رکعت کو آپ ﷺ عموماً دوسری رکعت کے مقابلہ میں دراز فرماتے تھے اس کی وجہ یہ تھی کہ جو لوگ پیچھے رہ گئے ہیں وہ لوگ بھی شامل ہو جائیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

سورتین: مطلب یہ ہے کہ شروع کی دو رکعتوں سے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورت کی تلاوت فرماتے تھے، مجموعی طور پر دو رکعتوں میں دو سورتیں ہو جاتی تھیں۔

سوال: کیا ایک رکعت میں دو سورتیں پڑھی جاسکتی ہیں؟

جواب: فرض کی ایک رکعت میں دو سورتیں پڑھنا پسندیدہ عمل نہیں ہے البتہ نفل میں چند سورتیں پڑھی جاسکتی ہیں۔

بسمعنا الایۃ: سورۃ فاتحہ یا شروع کی دو رکعت میں جو سورت تلاوت فرماتے تھے سری نماز میں کبھی کبھی اس کی کوئی آیت جہرا پڑھ کر ہم کو سناتے تھے، احياناً: سری نماز میں جہر ایک آیت بھی سنانا اور الوقوع عمل تھا۔

علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ سورۃ فاتحہ یا سورت کے بعض کلمات پڑھ کر سناتے تھے (انہیں بعض کلمات کے سننے کو "الایۃ" سے تعبیر کیا ہے)، تاکہ علم ہو جائے کہ کون سی سورت تلاوت کی جارہی ہے، حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ سری نماز میں آپ کا جہر پڑھنا بغیر قصد کے تھا، یا بیان جواز کے لئے تھا، یا اس لئے تھا کہ لوگوں کو قرأت کا علم ہو جائے یا پڑھی جانے والی سورت کا علم ہو جائے۔

صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ حافظ نے جہر قرأت کی وجہ میں سے ایک وجہ بیان کی ہے، ہمارے نزدیک آپ ﷺ کا سری نماز میں جہر پڑھنا بیان جواز کے لئے نہیں ہو سکتا ہے اس وجہ سے کہ امام پر جہری نمازوں میں جہر، سری نمازوں میں سر واجب ہے۔

ہاں بیان جواز سے یہ مراد لیا جاسکتا ہے کہ ایک یا دو آیتوں کا جہر تلاوت کرنا اور بقیہ آیات کا سر تلاوت کرنا سر ہی شمار ہوتا ہے۔ ویطول فی الركعة الاولى: آپ ﷺ دوسری رکعت کے مقابلہ میں پہلی رکعت طویل رکھتے تھے، اس کی وجہ کے سلسلہ میں حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ پہلی رکعت میں نشاط زیادہ ہوتا ہے، تو خشوع و خضوع بھی زیادہ ہوگا لہذا پہلی رکعت لمبی رکھی جائے گی، اس کے علاوہ رکعتیں لمبی رکھی جائیں گی تاکہ اکتاہٹ نہ ہو۔ (مرقات ص ۲۷۹ ج ۲)

آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کا حکم

آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کا کیا حکم ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شوافع و حنابلہ شروع کی دو رکعتوں کی طرح آخر کی رکعتوں میں بھی فاتحہ ضروری قرار دیتے ہیں، حنفیہ کے یہاں مشہور قول یہ ہے کہ آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کی قرأت واجب نہیں ہے بلکہ مستنون ہے۔

سوی نماز میں جہراً قرات: حدیث باب کے اندر راوی نقل کرتے ہیں "بسمعنا الایۃ احياناً" سے معلوم ہوتا ہے کہ سری نماز میں کبھی کبھی ایک آیت جہراً بھی تلاوت کرتے تھے

حنفیہ کے یہاں جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازی میں سر واجب ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی پر مواظبت فرمائی ہے، یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اگر کوئی شخص سری نماز میں جہر کرتا ہے یا جہری نماز میں سر کرتا ہے تو اگر یہ بھولے سے ہے تو واجب چھوٹنے کی وجہ سے مجدہ سہو واجب ہوگا، لیکن یہیں پر یہ بات بھی سمجھ لینا چاہئے کہ اگر سری نماز میں جہر یا جہری نماز میں سر مایجوز بہ الصلوٰۃ کی مقدار سے کم ہے تو وہ معاف ہے، آپ ﷺ سری نمازوں میں جو جہر فرماتے تھے وہ "مایجوز بہ الصلوٰۃ" کی مقدار سے کم تھا، لہذا ایسی صورت میں کوئی اشکال نہیں رہا، اور اگر آپ ﷺ نے "مایجوز بہ الصلوٰۃ" کی مقدار تلاوت فرمائی تو یہ کہا جائے گا کہ آپ ﷺ کی تلاوت فرمانے کا مقصد تعلیم تھا، اور آپ ﷺ نے آمین کو تعلیم کی غرض سے زور سے کہا جیسا کہ وائل بن حجر کی روایت گزر چکی ہے "یمد بہ صوته ما رواہ الا لیعلمنا" (آمین کہتے وقت آپ ﷺ نے اپنی آواز بلند کی، میں یہ سمجھتا ہوں کہ آپ کا مقصد ہمیں تعلیم دینا تھا) اسی طرح سری نماز میں آپ تعلیم کی غرض سے جہر فرماتے تھے، واللہ اعلم۔

پہلی رکعت کسی طوالت: حدیث باب کے الفاظ ”کان يطول فی الركعة الاولى“ سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آپ ﷺ پہلی رکعت کو طول دیتے تھے، حدیث باب میں ظہر، عصر اور فجر کا تذکرہ ہے، بقیہ نمازوں کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے گا کیونکہ پہلی رکعت کو طول دینے کی جو علت ہے وہ مشترک ہے یہ علت کیا ہے؟ حضرت ابو قتادہؓ ہی کی روایت جو کہ ابوداؤد میں ہے اس کی صراحت ہے وہ بیان کرتے ہیں ”ففظننا انه يريد بذلك ان يدرك الناس الركعة الاولى“ (ہم یہ سمجھتے ہیں کہ آپ ﷺ کا مقصد یہ تھا کہ لوگ پہلی رکعت پالیں)، یہ جمہور کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ صرف فجر کی پہلی رکعت کو طول دیا جائے گا کیونکہ یہ نیند اور غفلت کا وقت ہے دیگر نمازوں میں قرأت کے اعتبار سے پہلی اور دوسری رکعتوں کا طول برابر ہے گا۔

اور جن احادیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مطلقاً پہلی رکعت لمبی ہوگی اس کی توجیہ امام صاحب یہ کرتے ہیں کہ رکعت اولیٰ میں ثناء، تسمیہ وغیرہ کا اضافہ ہے اس لئے وہ لمبی ہوتی ہے، ورنہ اصل قرأت کے اعتبار سے دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

مسلم شریف کی روایت ہے ”کان یقرأ فی صلاة الظهر فی الاولین فی کل رکعة قدر ثلثین آية، وفی العصر فی الاولین فی کل رکعة خمس عشر آية“ (آپ ﷺ صبح کی نماز میں شروع کی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں تیس آیتوں کے بقدر تلاوت فرماتے تھے، اور عصر کی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں پندرہ آیتوں کی تلاوت فرماتے تھے)۔

حدیث بالا سے خوب اچھی طرح واضح ہو گئی کہ شروع کی دو رکعتوں میں قرأت کے اعتبار سے کمی بیشی نہیں ہے، البتہ فجر کی نماز اس سے مستثنیٰ ہے۔

حدیث نمبر ۷۷۲ ﴿ظہر اور عصر میں قرأت کی مقدار﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۲۹

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كُنَّا نَحْزُرُ قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ قِرَاءَةِ آلِمِ تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ وَفِي رِوَايَةٍ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً وَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الْآخِرَتَيْنِ قَدْرَ النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ وَحَزَرْنَا فِي الرُّكْعَتَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى قَدْرِ قِيَامِهِ فِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَفِي الْآخِرَتَيْنِ مِنَ الْعَصْرِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حواله: مسلم ص ١٨٥-١٨٦ ج ١، باب القراءة في الظهر والعصر، كتاب الصلاة، حديث نمبر ٤٥٢.

حل لغات: نَحْزُرُ حَزْرًا (ن) حَزْرًا اندازہ کرتا، تخمینہ لگاتا۔

توجہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ ہم ظہر اور عصر کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کے قیام کا اندازہ لگاتے تھے، چنانچہ ہم نے اندازہ لگایا کہ آپ ﷺ ظہر کی شروع کی دو رکعتوں میں ”الم تنزیل“ کی قرأت کے بقدر قیام کرتے ہیں اور ایک روایت ہے کہ ہر رکعت میں تین آیات کی تلاوت کے بقدر قیام کرتے ہیں اور آخر کی دو رکعتوں کے قیام کا ہم نے اندازہ لگایا کہ آپ ﷺ اسکے نصف کے بقدر قیام کرتے ہیں اور ہم نے عصر کی نماز کی پہلی دونوں رکعتوں کے بارے میں اندازہ کیا کہ آپ ﷺ ان دونوں رکعتوں میں ظہر کی آخری دو رکعتوں کے بقدر قیام کرتے ہیں اور عصر کی آخری دو رکعتوں میں شروع رکعتوں کے نصف حصہ کے بقدر قیام کرتے ہیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں آپ ﷺ کے ظہر اور عصر کی رکعتوں میں قیام کی مقدار کا ذکر ہے، حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ ظہر کی شروع کی دو رکعتوں میں اتنی دیر قیام فرماتے تھے جتنی دیر سورہ "الم تنزیل السجدة" کی تلاوت کی جاتی ہے اور سورہ سجدہ میں کل انتیس آیات ہیں تو حاصل یہ نکلا کہ آپ ﷺ انتیس (۲۹) آیات تلاوت کرنے کے بعد رکڑے ہوتے تھے، اسی مفہوم کی وضاحت اس حدیث میں ہے جو گذشتہ تشریح کلمات کے تحت گزر چکی ہے، یعنی "کان یقرأ فی صلاة الظهر فی الاولین فی کل رکعة قدر ثلثین آية" یہ تو ظہر کی شروع کی دو رکعت کا معاملہ تھا، آخر کی دو رکعتوں میں آپ

ﷺ کا قیام شروع کی رکعتوں کے مقابلہ میں نصف ہوتا تھا، معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کبھی کبھی آخر کی رکعتوں میں بھی سورہ فاتحہ کے علاوہ بھی قرأت فرماتے تھے، اور آخری دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا بیان جواز کے لئے تھا، جہاں تک عصر کی نماز کا معاملہ ہے تو آپ اس کی شروع کی دو رکعت میں اتنی مقدار میں کھڑے ہوتے تھے، جتنی مقدار میں ظہر کی آخری دو رکعتوں میں کھڑے ہوتے تھے، اور عصر کی آخری دو رکعتوں کا قیام شروع کی دو رکعت کے قیام کا آدھا ہوتا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح ”قدر قرأہ الہم“ ظہر کی نماز میں اتنی دیر قیام فرماتے تھے جتنی دیر ”الہم تنزیل السجدة“ تلاوت کر لی جائے گویا آپ ﷺ تقریباً تہیں آیات کی تلاوت کے بقدر قیام فرماتے تھے، اور اس قیام میں آپ ﷺ خاموش نہیں رہتے تھے، بلکہ اس میں سری قرأت فرماتے تھے، ایک موقع پر حضرت معمر نے حضرت خبابؓ سے دریافت کیا ”اكان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی الظہر والعصر“ (کیا نبی پاک ﷺ ظہر اور عصر میں قرأت فرماتے تھے؟) حضرت خبابؓ نے کہا ہاں آپ ﷺ قرأت فرماتے تھے، حضرت معمر نے دریافت کیا کہ آپ لوگوں کو کیسے معلوم ہوتا تھا کہ حضور قرأت فرما رہے ہیں؟ حضرت خبابؓ نے جواب دیا ”باضطراب لحیتہ“ آپ ﷺ کی داڑھی مبارک ہلا کرتی تھی اس سے ہم جان لیتے تھے کہ آپ ﷺ قرأت فرما رہے ہیں معلوم ہوا کہ آپ ﷺ سری نمازوں میں سرا قرأت فرماتے تھے، یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ سری نمازوں میں جہر فرمانا بہت نادر الوقوع معاملہ تھا، یہی وجہ ہے کہ حضرت خبابؓ جیسے کثیر المذاکرہ صحابی سے جب پوچھا گیا کہ آپ کو کیسے معلوم ہوا کہ حضور ظہر اور عصر میں قرأت فرماتے تھے تو آپ نے قرآن کا سہارا لے کر جواب دیا ”باضطراب لحیتہ“ داڑھی ہلنے سے ہمیں معلوم ہوتا تھا کہ آپ ﷺ قرأت فرما رہے ہیں۔

قدر النصف: ظہر کی آخری دو رکعتوں میں شروع کی دو رکعتوں کے مقابلہ میں قیام کی مقدار آدھی ہوتی تھی اس سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں، (۱) آپ ﷺ ظہر کی آخر کی دو رکعتوں میں بھی سورہ فاتحہ کے علاوہ تلاوت فرماتے تھے، (۲) یہ سورتیں پہلی دو رکعت کی سورتوں سے چھوٹی ہوتی تھیں۔

یہاں یہ بات بھی یاد رکھنا چاہئے کہ آخر رکعتوں میں سورتوں کا تلاوت کرنا آپ ﷺ کا معمول نہ تھا بلکہ یہ بیان جواز کے لئے تھا۔
وحضرنا فی الركعتین الاولین من العصر: عصر کی دو رکعتوں میں ظہر کی دو رکعتوں کے بقدر قیام ہوتا تھا یعنی پندرہ آیات کے بقدر قیام ہوتا تھا۔

حدیث نمبر ۷۷۳ ﴿نماز ظہر میں ”واللیل“ پڑھنے کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۳۰

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقرأُ فِي الظُّهْرِ بِاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ وَفِي رِوَايَةٍ بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۸۷ ج ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۵۹۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ظہر میں ”واللیل اذا يغشى“ کی تلاوت فرماتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ ”سبح اسم ربك الاعلى“ قرأت فرماتے تھے، اور عصر میں بھی اسی مقدار میں قرأت کرتے تھے، اور نماز میں اس سے لمبی قرأت فرماتے تھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ ظہر کی نماز میں کبھی ”واللیل“ پڑھتے تھے کبھی ”سبح اسم ربك الاعلى“ پڑھتے تھے اور عصر کی نماز میں بھی ظہر کی نماز کے بقدر تلاوت کرتے تھے جب کہ فجر میں زیادہ لمبی قرأت کرتے تھے

کلمات حدیث کی تشریح

یقرأ فی الظهر باللیل اذا بغشی: یہاں یہ بات مذکور ہے کہ ظہر کی نماز میں آپ ﷺ سورہ "واللیل" کی قرأت فرماتے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ بہت سی روایات میں جن میں آپ ﷺ کی تلاوت کا ذکر ہے جن راوی نے آپ ﷺ کو جو سورت پڑھتے سنا روایت کیا ہے، فقہاء احناف نے نمازوں میں قرأت کے حوالے سے مسنون مقدار بیان کی ہے اس کے مطابق فجر اور ظہر نمازوں میں سورہ فاتحہ کے بعد طوال مفصل میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ "حجرات" سے سورہ "ہروج" تک کی سورتیں طوال مفصل کہلاتی ہیں، عصر اور عشاء کی نمازوں میں سورہ فاتحہ کے بعد اوساط مفصل میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ "لم یکن" سے سورہ "ناس" تک کی سورتیں طوال مفصل کہلاتی ہیں اور مغرب کی نماز میں قصار مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورت کا پڑھنا مسنون ہے، سورہ "لم یکن" سے سورہ "ناس" تک کی سورتیں قصار مفصل کہلاتی ہیں، حضرت شیخ عبدالحق دہلوی کے مطابق پہلی رکعت میں یہ طریقہ مسنون ہے۔

حدیث نمبر ۷۷۴ ﴿نماز مغرب کی قرأت کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۳۱

وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۰۵ ج نمبر ۱، باب الجہر فی المغرب، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۶۵، مسلم ص ۱۸۷ جلد ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۴۶۳۔

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعمؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورہ طور کی تلاوت فرمائی ہے، معلوم ہوا کہ مغرب کی نماز میں مختصر قرأت کا ضابطہ اپنی جگہ ہے، لیکن کبھی کبھی لمبی سورت پڑھنے کی بھی گنجائش ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: بالطور: آپ ﷺ کا عام معمول مغرب کی نماز میں قصار مفصل کی سورتوں میں سے کسی سورت کے پڑھنے کا تھا، سلیمان بن یسارؓ کی روایت ہے "فکان یقرأ فی الصبح بطوال المفصل وفی المغرب بقصار المفصل" لیکن اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھے، جو کہ طوال مفصل میں سے ہے، فتح الباری میں یہ بات لکھی ہے کہ ممکن ہے یہاں "بالطور" کا "ب" "من" کے معنی میں ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد "عیناً یشرّب بہا عباد اللہ" میں "بھا" کا "ب" "من" کے معنی میں ہے۔

امام مالکؒ مغرب کی نماز میں طویل سورتوں کے پڑھنے کو مکروہ قرار دیتے ہیں جب کہ امام شافعیؒ اس کو مکروہ قرار نہیں دیتے ہیں بلکہ مستحب قرار دیتے ہیں، حافظ ابن حجرؒ کے قول کے مطابق اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ جو چیز نبی کریم ﷺ سے ثابت ہو اور اس پر آپ ﷺ نے مواظبت فرمائی ہو تو وہ مستحب ہوتی ہے، اور جس پر آپ ﷺ نے مواظبت نہیں فرمائی، لیکن وہ چیز آپ ﷺ سے ثابت ہے اس کو مکروہ نہیں کہیں گے، مغرب کی نماز میں طوال مفصل کا پڑھنا آپ ﷺ سے ثابت ہے، لیکن مواظبت ثابت نہیں ہے، اس لئے اس کو امر مستحب نہیں کہیں گے یہ مکروہ بھی نہیں قرار دیا جائیگا۔

آپ ﷺ نے مغرب کی نماز میں کبھی کبھی طویل قرأت فرمائی ہے اس کی وجہ یا تو بیان جواز ہے، یا پھر آپ کو یہ بات معلوم تھی کہ مقتدیوں کو طویل قرأت میں مشقت نہیں ہوگی۔ (تلخیص فتح الباری ص ۱۹۶ ج ۳)

اس حدیث کے راوی جبیر ابن مطعمؓ ہیں، حضرت جبیر ابن مطعمؓ بدر کے قیدیوں کے سلسلہ میں بات کرنے کے لئے تشریف لائے

تھے، مغرب کی نماز میں آپ ﷺ نے سورہ طور کی تلاوت فرمائی، جب آپ ﷺ نے یہ آیت، ”ان عذاب ربك لواقع“ تلاوت فرمائی تو جبر بن مطعم کہتے ہیں ”کانما صدع قلبي“ (میرا دل ریزہ ریزہ ہو گیا) اور جب ام خلیقوا من غیر شئی سے ”المصیطرون“ تک سنا تو میرا حال یہ ہوا کہ ”کانما قلبي يطير“ (ایسا لگتا تھا کہ میرا دل اڑ جائے گا) اور ایک روایت میں ہے ”وذا لك اول ما وقر الايمان فی قلبي“ یہ وہ پہلی چیز تھی جس نے میرے دل میں ایمان کو جاگزیں کر دیا۔

یہیں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر کافر و فاسق اپنے کفر اور فسق کے زمانہ کی سنی ہوئی باتیں بیان کرتے ہیں تو وہ معتبر ہوں گی لیکن شرط یہ ہے کہ جس وقت وہ بیان کر رہے ہیں اس وقت ان کے اندر صفت عدالت موجود ہو۔ (حوالہ بالا)۔

حدیث نمبر ۷۷۵ ﴿نماز مغرب میں آپ ﷺ کا سورہ المرسلات پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۳۲
وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ بِنْتِ الْحَارِثِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ
بِالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری صفحہ نمبر ۱۰۵ ج ۱، باب القراءة فی المغرب، کتاب الاذان حدیث ۷۶۳، مسلم ص ۱۸۷ ج ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلاة حدیث ۴۶۲۔

توجہ: حضرت ام فضل بن حارث بیان کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورہ المرسلات عرفاً پڑھتے سنا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کبھی کبھی مغرب کی نماز میں سورتین تلاوت فرماتے تھے، اصل میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوفہ کے حاکم حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے پاس یہ لکھ کر بھیجا تھا کہ فجر اور ظہر میں طوال مفصل، اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل کا عمل اختیار کیا جائے، حضرت عمرؓ نے یہ ہدایت اس لئے دی تھی کہ آپ ﷺ کا معمول بھی اسی کے مطابق تھا کبھی کبھی آپ ﷺ نے اس کے خلاف بھی کیا ہے، لہذا اس سنت پر عمل کرنے کے لئے ہمارے لئے بھی کبھی کبھی مغرب میں لمبی سورت اور فجر میں چھوٹی سورت تلاوت کرنے کی گنجائش ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ﴿یقرأ فی المغرب بالمرسلات﴾ ام فضل بنت حارث نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب کی نماز میں ”سورہ والمرسلات“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا، بخاری و مسلم کی روایت میں یوں الفاظ ہیں۔
”عن ابن عباس ان قال ان ام الفضل سمعته وهو یقرأ والمرسلات“ (ام فضل نے حضرت ابن عباس کو والمرسلات عرفاً پڑھتے ہوئے سنا) ام فضل نے مغرب کی نماز میں سورہ والمرسلات سننے کے بعد کہا بیٹے تم نے اس سورت کی تلاوت کر کے مجھے یہ بات یاد دلادی کہ حضور ﷺ نے سب سے آخری مغرب کی نماز میں یہی سورہ والمرسلات تلاوت فرمائی تھی۔

چونکہ سورہ والمرسلات قصار مفصل میں سے نہیں ہے، اس لئے معلوم ہوا کہ مغرب میں فقہاء کے نزدیک مفصل کے علاوہ لمبی سورتیں پڑھنے کی بھی گنجائش ہے اس لئے کبھی کبھی لمبی سورتیں بھی پڑھ لینا چاہئے تاکہ اس سنت پر عمل بھی ہوتا رہے۔

حدیث نمبر ۷۷۶ ﴿امام مقتدی کی رعایت کے ساتھ قرأت کرے﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۳۳
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَصَلِّيَ لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَأَفْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَإِنْ حَرَفَ رَجُلٌ فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَخَدَهُ وَانْصَرَفَ فَقَالُوا لَهُ أَنَا فُتِّتَ يَا فَلَانُ قَالَ لَا وَاللَّهِ وَلَا تَيْنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا خَيْرَ لَهُ
فَاتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَصْحَابُ نَوَاحِشَ نَعْمَلُ بِالنَّهَارِ وَإِنَّ مُعَاذًا

صَلَّى مَعَكَ ثُمَّ قَرَأَهُ فَأَفْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مُعَاذٍ وَقَالَ مُعَاذُ أَتَانَا أَنْتَ إِفْرَاؤُ الشَّمْسِ وَضُحْهَا وَالضُّحَى وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ : بخاری ص ۹۸ ج ۱، باب من شکى امامه اذا طول، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۰۵، مسلم ص ۱۸۷ ج ۱، باب القراءة فی العشاء، کتاب الصلاة حدیث ۴۶۵.

ترجمہ : حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے، پھر واپس آ کر اپنی قوم کو امامت کرتے تھے، ایک رات نبی پاک ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی، پھر اپنی قوم میں تشریف لائے اور ان کی امامت کی، حضرت معاذ نے سورہ بقرہ کی قرأت شروع کی اتنے میں ایک صاحب نے سلام پھیر لیا اور انہوں نے تنہا نماز پڑھی اور چلے گئے، لوگوں نے ان صاحب سے کہا کہ کیا تم منافق ہو گئے ہو؟ وہ صاحب بولے نہیں، اللہ کی قسم میں منافق نہیں ہوں میں نبی پاک ﷺ کے پاس ضرور جاؤں گا اور آپ ﷺ کو اس واقعہ سے مطلع کروں گا، چنانچہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے، اور انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول؟ ہم اونٹوں والے ہیں ہم دن کو محنت کرتے ہیں اور معاذ نے آپ ﷺ کے ساتھ نماز عشاء پڑھی پھر اپنی قوم میں واپس آئے، اور انہوں نے سورہ بقرہ کی قرأت شروع کی، رسول اللہ ﷺ حضرت معاذ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا فتنہ میں ڈالنے والا ہے؟ اے معاذ والی الشمس وضُحُها، والضُّحَى، واللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى اور سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى پڑھا کرو۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ امام کو مقتدی کی رعایت کرتے ہوئے نماز پڑھنا چاہئے، اگر جماعت میں شامل لوگ کمزور سن رسیدہ اور ضرورت مند ہوں تو قرأت مختصر کرنا چاہئے، اگر کوئی امام مقتدیوں کی رعایت نہیں کرتا ہے، تو مقتدیوں کو خود امام سے اور اگر امام نہ مانے تو حکام بالا سے شکایت کرنے کا حق ہے اور یہ شکایت کرنا غیبت میں شمار نہ ہوگا حدیث باب میں اس قسم کا ایک واقعہ مذکور ہے کہ ایک شخص دن بھر محنت کر کے رات میں پانی کھینچنے والے دو اونٹوں کو لے کر آیا اس نے حضرت معاذؓ کو عشاء کی نماز پڑھاتے ہوئے پایا تو وہ بھی نماز میں شامل ہو گیا حضرت معاذؓ نے سورہ بقرہ کی تلاوت شروع کی تو کچھ دیر کے بعد اس کی قوت برداشت جواب دے گئی، لہذا اس نے سلام کے ذریعہ نماز توڑ دی، اور تنہا نماز ادا کر کے چلا گیا بعد میں جب لوگوں نے ان کو ملامت کی تو انہوں نے حضور ﷺ سے حضرت معاذؓ کی شکایت کی، حضور ﷺ نے حضرت معاذؓ کو اتنی لمبی قرأت کرنے سے منع فرمایا، بخاری شریف میں اس حدیث سے پہلے اسی مفہوم کی ایک اور حدیث ہے اس میں یہ بات ہے کہ جب حضور ﷺ کو ایک امام کے بارے میں اسی قسم کی لمبی قرأت کرنے کی شکایت ملی تو آپ ﷺ کو غصہ آ گیا اور فرمایا، ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أَنْتُمْ مِنْكُمْ مَنْفَرِينَ فَمَنْ أَمَ مِنْكُمْ النَّاسُ فَلْيَجُوزْ فَإِنْ خَلْفَهُ الضَّعِيفُ وَالْكَبِيرُ وَإِذَا الْحَاجَةُ“ (اے لوگو بلاشبہ تم میں سے بعض لوگ نفرت دلانے والے ہیں تم میں سے جو شخص لوگوں کی امامت کرے تو اس کو اختصار طو نظر رکھنا چاہئے)۔

کلمات حدیث کی تشریح

کان معاذ بن جبل یصلی مع النبی: حضرت معاذ بن جبلؓ آپ کے پیچھے مسجد نبوی میں عشاء کی نماز میں شرکت فرماتے تھے، پھر واپس اپنی قوم میں جا کر عشاء کی فرض نماز ادا فرماتے تھے، حضرت معاذؓ حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے تو نفل کی نیت کرتے تھے اور پھر اپنے محلہ جا کر فرض کی نیت سے عشاء کی نماز پڑھتے تھے۔

حدیث کے اس جزء سے یہ بحث چھڑتی ہے کہ کیا فرض نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز ادا کر سکتے ہیں؟ اس کو اصطلاح میں ”اقتداء المفترض خلف المتفعل“ کہتے ہیں۔

اس سلسلہ میں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اقتداء المفترض خلف المتفعل ”جائز“ ہے اور وہ حدیث باب سے استدلال

کرتے ہیں، امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ حضرت معاذؓ نے جب حضور ﷺ کے پیچھے عشاء کی نماز ادا کر لی تو ان کا فریضہ ساقط ہو گیا، اب جب محلہ والوں کی امامت کر رہے ہیں تو ظاہری بات ہے کہ نفل ہی کی نیت کی ہوگی جب کہ محلہ والے فرض کی ادائیگی کے لئے جماعت میں شریک ہوئے ہوں گے اس واقعہ کی اطلاع آپ ﷺ کو بھی ہوئی آپ ﷺ نے اس پر نکیر نہیں فرمائی معلوم ہوا ”اقتداء المفترض خلف المتفل“ جائز ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ”اقتداء المفترض خلف المتفل“ جائز نہیں، امام صاحبؒ کی دلیل حدیث ”الامام ضامن“ ہے، امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہے اور قاعدہ ہے کہ کوئی شئی اپنے سے قوی چیز کو متضمن نہیں ہو سکتی، اس وجہ سے نفل پڑھنے والے امام کی نماز بھی فرض پڑھنے والے مقتدی کی نماز کو متضمن نہیں ہو سکتی کیوں کہ فرض نماز نفل نماز سے قوی ہے۔

اب رہ گیا حدیث باب کا جواب تو اس کیلئے عرض ہو گیا بہت سے جواب دیئے گئے ہیں انہیں جوابات میں سے ایک یہ ہو گیا کہ حضرت معاذؓ حضور ﷺ کیساتھ فرض کی ادائیگی کیساتھ شریک تھے یا نفل کی ادائیگی کی نیت سے شریک تھے، یہ چیز بغیر نیت کر نیوالے کے بیان کے تحقیقی طور پر معلوم نہیں ہو سکتی، احتمال دونوں باتوں کا ہے البتہ اگر نفل کی نیت مان لیں تو اسمیں کسی کا اختلاف نہیں رہیگا لہذا یہی ماننا زیادہ بہتر ہے، حضرت معاذؓ ایسا سوجہ سے کرتے تھے تاکہ حضور ﷺ کی اقتداء بھی حاصل ہو جائے اور جماعت کے ساتھ شامل ہو کر اپنے محلہ میں نماز پڑھانے کا ثواب بھی مل جائے، اس کے علاوہ مزید جوابات اور اس مسئلہ سے متعلق تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۶۱۲ دیکھئے۔

فافتح بسورة البقرة: سورة فاتحة کی تلاوت کے بعد ”سورة بقرہ“ کی تلاوت شروع کی، فالحرف وجل: ایک صاحب صف سے نکل گئے، یہ صاحب ”حزام ابن ابی کعب انصاری“ فسلم: حزام ابن ابی کعبؓ نے سلام پھیر کر نماز توڑ دی سلام کا مقام بالکل اخیر میں ہے اسکو اپنے محل سے مقدم کرنا درست نہیں ہے، صحابی کے سلام پھیر کر نماز توڑنے کا مقصد یہ تھا کہ نماز کی تکمیل کی مشابہت اختیار کر لی جائے، وانصرف یعنی انہوں نے جماعت سے نکلنے کے بعد تنہا اپنی نماز ادا کی اور مسجد سے چلے گئے، فقالوا: قوم کے لوگوں نے ان صحابی سے کہا کہ کیا تو منافق ہو گیا ہے؟ یعنی جماعت و نماز سے انحراف کا عمل تو منافق کرتے ہیں تو نے بھی وہی کام کیوں کیا؟ قال لا واللہ: صحابی نے قسم کھا کر کہا کہ میں منافق نہیں ہوا ہوں اور میں اس مسئلہ کو لیکر حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ضرور جاؤں گا، فعمل بالنهار وہ صحابی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گئے اور اپنے حالات بیان کرنے کیساتھ پورا واقعہ حضور ﷺ کے گوش گزار کیا حضور ﷺ نے پورا واقعہ سنا کر حضرت معاذؓ کو لمبی سورتیں تلاوت کرنے سے منع کیا، مقتدیوں کے حالات کی رعایت کرنے کی تاکید کیساتھ عشاء کی نماز میں پڑھی جانے والی چند سورتوں کی طرف رہنمائی بھی فرمائی۔ عشاء کی نماز میں اوساط مفصل کا پڑھنا بہتر ہے، اور امام نوویؒ کی صراحت کے مطابق اوساط مفصل ”سورة بروج سے لیکر سورة لم یکن تک ہے، اس حدیث میں جن سورتوں کی تاکید کی ہے وہ سب اوساط مفصل میں داخل ہیں۔

حدیث نمبر ۷۷۷ عشاء کی نماز میں آپ ﷺ کی قرأت کا بیان: عالمی حدیث نمبر ۸۳۴

وَعَنْ الْبَرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقرأُ فِي الْعِشَاءِ وَالْتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۰۶ ج ۱، باب القراءة فی العشاء، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۶۹، مسلم ص ۱۸۷ ج ۱، باب القراءة فی العشاء، کتاب الصلوة، حدیث ۴۶۴۔

ترجمہ: حضرت براءؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عشاء کی نماز میں ”سورة والتین والزیتون“ پڑھتے ہوئے سنا اور میں نے آپ ﷺ سے زیادہ کسی اچھی آواز والے کو نہیں سنا۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت براءؓ نے آپ ﷺ کو عشاء کی نماز میں ”سورۃ واتین“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا سورۃ واتین اوساط مفصل میں سے ہے اور عشاء کی نماز میں اوساط مفصل میں شامل سورتوں کی تلاوت کرنا بہتر ہے، حضرت براءؓ نے اس حدیث سے مزید یہ بات بھی کہ میں نے حضور ﷺ سے زیادہ دل کش آواز کسی کی نہیں سنی۔

کلمات حدیث کی تشریح یقرأ فی العشاء والتین والزیتون، بخاری کی ایک روایت میں ”فی احدى الركعتين“ کی صراحت ہے، یعنی سورۃ واتین عشاء کی ایک رکعت میں پڑھی، اور نسائی میں تو اس رکعت کی بھی یوں صراحت ہے ”فی الركعة الاولى“، یعنی آپ ﷺ نے عشاء کی پہلی رکعت میں سورۃ واتین کی تلاوت فرمائی۔

وما سمعت أحدا أحسن صوتا منه: راوی حدیث براء بن عازبؓ کہتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ سے زیادہ اچھی آواز میں کسی کو نہیں سنا، اس حدیث کی تائید اس حدیث بھی ہوتی ہے، ”انہ علیہ السلام قال ما بعث اللہ نبیا قط إلا بعثہ حسن الوجه حسن الصوت، حتی بعث اللہ نبیکم فبعثہ حسن الوجه وحسن الصوت“ اللہ تعالیٰ نے جتنے بھی نبی بھیجے سب کے سب حسین اور اچھی آواز والے ہوتے اور تمہارے پاس جس نبی کو بھیجا وہ شکل و صورت میں حسین اور دل کش آواز والا ہے اس مضمون کی دیگر احادیث کے لئے دیکھئے۔ (مرقات صفحہ ۲۹۲ ج ۲)

حدیث نمبر ۷۷۸: نماز فجر میں آپ ﷺ کی قرأت کا بیان عالمی حدیث نمبر ۸۳۵
وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بَقِ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَنَحْوَهَا وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ تَخْفِيفٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۸۷ ج ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۵۸.

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم ﷺ کو فجر کی نماز میں سورۃ ”ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ“ اور اس جیسی سورت پڑھتے ہوئے سنا، اور فجر کی نماز کے علاوہ نمازیں ہلکی ہوتی تھیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فجر کی نماز میں سورۃ ”ق“ اور اس کے مانند سورتیں بھی پڑھی ہیں، اس حدیث سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ آپ ﷺ فجر کی نماز میں دیگر نمازوں کے نسبت لمبی قرأت فرماتے تھے

کلمات حدیث کی تشریح کان یقرأ فی الفجر بقی والقُرْآنَ الْمَجِيدَ: رسول اللہ ﷺ ہجرت کے بعد شروع دور میں صحابہ کرام کی جماعت کم ہونے کی وجہ سے بہت لمبی قرأت فرماتے تھے پھر جب تعداد زیادہ ہو گئی اور ان پر زیادہ لمبی قرأت بھاری ہوئی اس سبب سے کہ ان میں بہت سے تجارت و زراعت سے وابستہ لوگ تھے تو آپ ﷺ نے ان پر مہربانی کرتے ہوئے لمبی قرأت میں تخفیف کر دی، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ ”ابن حجر کہتے ہیں کہ اس جیسے موقع پر لفظ ”کان“ دوام و استمرار کا فائدہ دیتا ہے جیسے کہ اہل عرب کا قول ہے ”کان حکم یحکم الضیف“ اس میں ”کان“ دوام کے معنی دے رہا ہے، بعض دیگر لوگوں نے کہا ہے کہ عرف کے اعتبار سے دوام کا فائدہ دیتا ہے اصل وضع کے اعتبار سے نہیں دیتا ہے اسی بناء پر کہا گیا ہے کہ ان احادیث میں ”لفظ کان“ استمرار کے لئے نہیں ہے، یعنی حدیث کا مطلب ہے کہ حضور ﷺ نے کبھی کبھی فجر کی نماز میں ”ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ“ اور اس کے مثل سورت پڑھی ہے، یہ حضور کا دائمی عمل نہیں تھا۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا“ استمرار کے لئے نہیں ہے، اور اس طرح باری تعالیٰ کے فرمان ”كَلِمَ نَكَلَمَ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا“ میں بھی ”کان“ استمرار کے لئے نہیں ہے، تخفیف مرقات ص ۲۹۲-۲۹۳، ج ۲۔

حدیث نمبر ۷۷۹ ﴿فجر کی نماز میں سورۃ اذا الشمس یژھنہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۳۶
وَعَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْبٍ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۸۶ ج ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۵۶.

ترجمہ: حضرت عمرو بن حرب سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو فجر کی نماز میں ”واللیل اذا عسس“ پڑھتے

ہوئے سنا۔ (مسلم)

ایک صحابی ہیں عمرو بن حرب، انہوں نے نبی کریم ﷺ کی زیارت بھی کی ہے، آپ ﷺ سے احادیث بھی سنی ہیں، آپ ﷺ نے اس کے سر پر دست شفقت بھی پھیرا ہے اور برکت کی دعاء بھی دی ہے، یہ صحابی کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فجر کی نماز میں ”واللیل اذا عسس“ یعنی سورۃ ”اذا الشمس کورت“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا، یہ سورت طوال مفصل میں سے ہے اور فجر کی نماز میں طوال مفصل میں سے کسی سورت کا پڑھنا افضل ہے، امام نووی کی صراحت کے مطابق ”سورۃ حجرات“ سے ”سورۃ بروج“ تک طوال مفصل کی سورتیں ہیں۔

خلاصہ حدیث

واللیل اذا عسس: آپ ﷺ نے فجر کی نماز میں ”واللیل اذا عسس“ کی تلاوت فرمائی، حدیث کے اس جزء سے وہم پیدا ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسی آیت کی تلاوت پر اکتفاء کیا ہے، حافظ ابن حجرؒ یہی بات کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حدیث کا جزء فجر میں تخفیف کا فائدہ دیتا ہے لیکن یہ مفہوم آپ ﷺ سے ثابت شدہ عمل کے مخالف ہے، اس وجہ سے کہ آپ ﷺ نے کبھی بھی تین آیات سے کم پر اکتفاء نہیں کیا، جو لوگ حدیث کے اس جزء سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اسی آیت پر اکتفاء کیا ہے ان کا کہنا ہے کہ ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے یہ عمل کسی انتہائی اہم کام کی وجہ سے کیا ہو، لیکن ان کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے؛ اس وجہ سے کہ اگر کسی اہم کام کی بناء پر آپ ﷺ نے ایک آیت پر اکتفاء کیا ہوتا، تو حدیث میں اس عمل کی صراحت ہوتی، اصل بات یہ ہے کہ راوی کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ حضور نے وہ سورت تلاوت فرمائی جس میں ”واللیل اذا عسس“ ہے، یا پھر یہ مطلب ہے کہ حضور ﷺ نے ”واللیل اذا عسس“ سے اخیر سورت تک تلاوت فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۷۸۰ ﴿فجر کی نماز میں سورۃ مؤمنین کی تلاوت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۳۷

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَاسْتَفْتَحَ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ حَتَّى جَاءَ ذِكْرُ مُوسَى وَهَارُونَ أَوْ ذِكْرُ عِيسَى أَخَذَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُعْلَةً فَرَكَعَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۸۶ ج ۱، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث ۴۵۶.

حل لغات: السُعْلَةُ: کھانسی، (ایک دفعہ کی) سَعَلَ (ن) سَعَالًا کھانسا، کھانسی کا مریض ہونا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن سائبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں مکہ میں فجر کی نماز پڑھائی، آپ ﷺ نے اس نماز میں سورۃ ”مؤمنین“ کی تلاوت فرمائی، یہاں تک کہ جب حضرت موسیٰ و حضرت ہارونؑ کا ذکر آیا، یا حضرت عیسیٰؑ کا ذکر آیا، تو آپ ﷺ کو کھانسی آگئی، اور آپ ﷺ رکوع میں چلے گئے۔ (مسلم)

سورۃ ”مؤمنون“ کی آیت ”ثم ارسلنا موسیٰ و اخاه هارون“ میں حضرت موسیٰ اور ان کے بھائی حضرت ہارونؑ کا تذکرہ ہے اور ”وجعلنا ابن مریم وامه“ میں حضرت عیسیٰؑ کا تذکرہ ہے، آپ ﷺ پہلی آیت جس میں حضرت موسیٰ و حضرت ہارونؑ کا تذکرہ ہے اس پر پہنچے، یا دوسری آیت جس میں حضرت عیسیٰؑ کا تذکرہ ہے اس پر پہنچے، تو آپ ﷺ پر

خلاصہ حدیث

اس قدر گریہ طاری ہوا کہ آپ کو کھانسی آنے لگی، چنانچہ آپ ﷺ قرأت کی تکمیل نہیں کر سکے اور رکوع میں چلے گئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

بمکة: فتح مکہ کے موقع پر، "فلا تفتح سورة المؤمنين" مراد "قد افتح المؤمنون" ہے، "حتی جاء ذکر موسیٰ" سے مطلب یہ ہے کہ نبی کریم اس آیت پر پہنچے جس آیت میں حضرت موسیٰ و حضرت ہارون کا تذکرہ ہے، اخذت النبی صلی اللہ علیہ وسلم معلہ "اس شدت سے آپ ﷺ پر کھانسی کا غلبہ ہوا کہ آپ ﷺ کے لئے قرأت کرنا ممکن ہی نہیں رہا لہذا آپ ﷺ رکوع میں چلے گئے۔

حدیث نمبر ۷۸۱: فجر کی نماز میں سورۃ السجدہ کی تلاوت عالمی حدیث نمبر ۸۳۸

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِآلَمِ تَنْزِيلٍ لِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَلِي الثَّانِيَةِ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ مُنْفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۲۲ ج ۱، باب ما یقرأ فی صلاة الفجر یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۹۱، مسلم ص ۲۸۸ ج ۱، باب ما یقرأ فی یوم الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث ۸۸۰.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں پہلی رکعت میں "الم تنزیل" اور دوسری رکعت میں "هل اتی علی الانسان منفق" کی تلاوت فرماتے تھے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے جمعہ کے دن فجر کی نماز میں پہلی رکعت اور دوسری رکعت میں بالترتیب سورۃ سجدہ اور سورۃ دھر پڑھی ہے ان دونوں سورتوں کا جمعہ کے دن پڑھنا مستحب ہے لیکن ہمیشہ ہمیش کا معمول نہ بنانا چاہئے، بلکہ کبھی کبھی ترک بھی کر دینا چاہئے تاکہ جمعہ کے روز نماز فجر میں ان ہی دونوں سورتوں کے پڑھے جائز کا وجوب ظاہر نہ ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح

كان النبی ﷺ: علامہ طبری فرماتے ہیں کہ "كان" استمرار کیلئے نہیں ہے اور یہ ایسے ہی ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "وكان الانسان عجولا"۔ یقرأ فی الفجر: یعنی آپ ﷺ فجر کی نماز میں جمعہ کے دن کبھی کبھی پہلی رکعت میں سورۃ "سجدہ" اور دوسری رکعت میں سورۃ "دھر" پڑھا کرتے تھے، اس پر مداومت نہ کرنا چاہئے، ورنہ عوام اس کے وجوب کے قائل ہو جائیں گے، بلکہ بہت سے جاہل لوگ تو طرح طرح کے مغالطہ کا شکار ہو جائیں گے۔

چوں کہ مذہب شوافع میں جمعہ کے دن فجر کی نماز میں ان دونوں سورتوں کی تلاوت پر بہت زور ہے اور سورۃ سجدہ میں سورۃ سجدہ ہوتا ہے، اس وجہ سے بعض عوام یہ سمجھتے ہیں کہ شافعی مذہب میں فجر کی نماز میں تین رکعت ہیں، کیوں کہ جاہل لوگ امام کے سجدہ میں جانے سے یہ سمجھتے ہیں کہ امام نے رکوع و پہلا سجدہ جلدی جلدی کر لیا ہے اور یہ دوسرا سجدہ ہے، صاحب مرقات نے اس پر ایک لطیفہ لکھا ہے کہ بعض عجمی بخارا آئے، تو ایک نے کہا کہ میں نے مکہ میں یہ عجیب بات دیکھی کی شافعی لوگ فجر کی نماز میں تین رکعت پڑھتے ہیں، اس پر دوسرا بولا کہ ہر روز تین رکعت نہیں پڑھتے، بلکہ صرف جمعہ کے دن تین رکعت پڑھتے ہیں، ان سب باتوں کا سبب شوافع کا جمعہ کے دن فجر کی نماز میں ان سورتوں کی تلاوت پر مداومت کرنا ہے، حنفیہ و مالکیہ بعض اوقات عوام کے مغالطے کے ڈر سے بہت سے کرنے والے امور بھی ترک کر دیتے ہیں، کیوں کہ ایسی حالت میں ان کا نہ کرنا تو زیادہ بہتر ہوتا ہے، مثال کے طور پر حنفیہ و مالکیہ جمعہ و عیدین کی نماز میں سجدہ سہو ترک کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں کیونکہ بھیڑ بھاڑ میں سجدہ سہو کرنے کی وجہ سے طرح طرح کی باتیں بننے اور عوام الناس کے مغالطے میں پڑنے کا قوی خدشہ ہے۔ (مرقات صفحہ ۲۹۴ ج ۲)

جمعہ کے دن ان سورتوں کے پڑھنے کی وجہ شاید یہ ہے کہ ان سورتوں میں جنت و جہنم اور ان کے اہل کا تذکرہ ہے اور قیامت کے احوال کا بیان ہے اور یہ سب جمعہ کے دن ہی ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۷۸۲ ﴿جمعہ کی نماز میں سورۃ الجمعہ کی تلاوت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۳۹
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ قَالَ اسْتَعْلَفَ مَرَوَّانُ ابَا هُرَيْرَةَ عَلَى الْمَدِينَةِ وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ فَصَلَّى لَنَا اَبُو
هُرَيْرَةَ الْجُمُعَةَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْجُمُعَةِ فِي السَّجْدَةِ الْاُولَىٰ وَفِي الْاٰخِرَةِ اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فَقَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ : مسلم ص ۲۸۷ ج ۱، باب ما یقرأ فی صلاة الجمعة، کتاب الجمعة حدیث نمبر ۸۷۷.

ترجمہ: حضرت عبید اللہ بن ابورافع سے روایت ہے کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو مدینہ کا خلیفہ مقرر کیا اور خود مکہ کے سفر پر روانہ ہو گیا، تو حضرت ابو ہریرہؓ نے ہم کو جمعہ کی نماز پڑھائی چنانچہ انہوں نے پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت فرمائی اور دوسری رکعت میں سورۃ ”اذا جاءك المنافقون“ کی تلاوت فرمائی، پھر انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو جمعہ کے دن ان سورتوں کی تلاوت کرتے ہوئے سنا ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے آپ ﷺ سے جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورہ ”اذا جاءك المنافقون“ کی تلاوت سنی تھی؛ لہذا جب مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو اپنا نائب مقرر کیا، تو حضرت ابو ہریرہؓ نے بھی جمعہ کی نماز میں ان ہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح السجدة الاولى: سجدہ اولیٰ سے مراد پہلی رکعت ہے ”سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ بہما“ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن مذکورہ بالا دونوں سورتوں کا جمعہ کی نماز میں پڑھنا مستحب ہے، حکماء نے کہا ہے کہ سورۃ جمعہ پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ اس میں نماز جمعہ کے وجوب اور اس کے علاوہ دیگر احکام موجود ہیں، اسی کیساتھ اسمیں توکل اور اللہ تعالیٰ کے ذکر پر ابھارا بھی گیا ہے اور سورۃ منافقون پڑھنے کی حکمت یہ ہے کہ جمعہ کے دن اکثر منافق حاضر ہوتے ہیں اس سورت کے پڑھنے سے منافقوں کو تنبیہ بھی ہوگی اور وہ اپنے بارے میں وارد شدہ دھمکیوں سے سبق لیں گے اس حدیث اور دیگر احادیث کیساتھ رکھنے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری رکعت میں سورۃ منافقون یا پھر پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ اور دوسری رکعت میں ”هل اتك“ یا پھر پہلی رکعت میں سورۃ جمعہ اور دوسری رکعت میں ”هل اتك حدیث الغاشیہ“ پڑھنا بہتر ہے، یہ تینوں طریقہ ثابت شدہ ہے اور باعث ثواب ہیں (فتح الملہم ص ۱۹ ج ۲)۔

حدیث نمبر ۷۸۳ ﴿نماز عید میں آپ ﷺ کی قرأت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۰

وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي الْجُمُعَةِ بِسَبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْاَعْلَىٰ وَهَلْ اَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ وَاِذَا اجْتَمَعَ الْعِيْدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَّاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَاتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ : مسلم ص ۲۸۸ ج ۱، باب ما یقرأ فی صلاة الجمعة، کتاب الجمعة، حدیث ۸۷۸.

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین اور جمعہ کی نماز میں ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ اور ”هل اتك حدیث الغاشیہ“ کی تلاوت فرماتے تھے اور جب عید اور جمعہ ایک ہی دن میں جمع ہو جاتے تو آپ ﷺ دونوں نمازوں میں یہی دونوں سورتیں تلاوت فرماتے تھے۔ (مسلم)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ کبھی کبھی عیدین اور جمعہ کی نماز میں پہلی رکعت میں ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ اور دوسری رکعت میں ”هل اتك حدیث الغاشیہ“ تلاوت فرماتے تھے، اور جمعہ اور عیدین میں سے عید ایک ہی دن ہو جاتی، تو آپ ﷺ دونوں نمازوں میں مذکور سورتیں پڑھ لیا کرتے تھے، یہیں سے یہ بات بھی معلوم

ہوئی کہ آپ ﷺ التزام کے ساتھ کسی بھی نماز میں کوئی سورت نہیں پڑھتے؛ کیونکہ یہاں جمعہ کی نماز میں سبح اسم ربک اور ”ہل اناک حدیث الغاشیہ“ پڑھنے کا ذکر ہے، جب کہ ماقبل کی حدیث میں جمعہ کی نماز میں سورۃ منافقون پڑھنے کا تذکرہ تھا، معلوم ہوا کہ حدیث باب میں جن سورتوں کا ذکر ہے ان کو پڑھتے تھے اور کبھی ان سورتوں کو پڑھتے تھے جن کا ماقبل کی حدیث میں ذکر ہے اور کبھی ان کے علاوہ سورتیں بھی پڑھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح قرا بہما فی الصلواتین: اس جز سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ عیدین کی نماز میں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”ہل اناک حدیث الغاشیہ“ پڑھنا مستحب ہے جب کہ اگلی حدیث میں اس بات کا تذکرہ ہے کہ حضور ﷺ عیدین کی نماز میں سورہ ”ق والقرآن المجید“ اور ”اقترب الساعة“ کی تلاوت فرماتے تھے، اصل بات یہ ہے کہ جب عید اور جمعہ ایک ہی دن پڑتا تو آپ ﷺ تخفیف کی بناء پر حدیث باب میں موجود سورتیں پڑھتے تاکہ مدینہ کے عوالی سے جو لوگ آئے ہیں اور ان کو جمعہ پڑھ کر اپنے گھروں کو لوٹنا ہے ان کے حق میں تخفیف ہو سکے، اور وہ لوگ بسہولت گھر پہنچ کر بقیہ دن اپنے اہل و عیال کے ساتھ گذاریں اور جب عید جمعہ کے دن کے علاوہ ہوتی تو آپ ﷺ عید کی نماز سورہ ”ق والقرآن المجید“ اور ”اقترب الساعة“ پڑھتے تھے لیکن یہ پڑھنا التزام کے ساتھ نہیں ہوتا تھا۔

حدیث نمبر ۷۸۴ ﴿عید کی نماز میں سورہ ”ق“ پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۱

وَعَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ سَأَلَ أَبَا وَقْدٍ اللَّيْثِي مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بَقِ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَأَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۹۱ ج ۱، باب ما یقرأ فی صلاة العیدین، کتاب العیدین ۸۹۱۔

ترجمہ: حضرت عبید اللہؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے حضرت ابو واقد لیثیؓ سے سوال کیا، رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں کیا قرأت فرماتے تھے؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ عید کی نماز میں سورہ ”ق والقرآن المجید“ اور سورہ ”اقترب الساعة“ کی قرأت کرتے تھے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت عمرؓ نے حضرت ابو واقد لیثیؓ سے سوال کیا کہ عیدین کی نماز میں حضور ﷺ کون سی سورتیں قرأت فرماتے تھے سوال کا مقصد یہ نہیں تھا حضرت عمرؓ جواب سے واقف نہیں تھے، کیونکہ بارگاہ نبوت میں جو قرب حضرت عمرؓ کو حاصل تھا، حضرت ابو بکرؓ کے علاوہ کسی کو حاصل نہیں تھا، سوال کرنے کی غایت یہ تھی کہ سامعین سوال سن کر اپنے ذہن بیدار کریں اور جواب کو اچھی طرح ذہن نشین کر لیں اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضور عیدین کی نماز میں سورہ ”ق والقرآن المجید“ اور ”اقترب الساعة“ کی تلاوت فرماتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح سأل ابواقد الليثي: ابو واقد کا نام معلوم نہیں، اور نہ ان کے والد کا نام معلوم ہے۔ یہ بات ابن الملک نے کہی ہے، تقریباً بیس بیس یہ بات مذکور ہے کہ ابو واقد صحابی ہیں کہا گیا ہے کہ ان کا نام حارث بن مالک ہے اور کہا گیا کہ یہ ابن عون ہیں اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ عون بن حارث ہیں، ما کان یقرأہ: حضرت عمرؓ کے پوچھنے کا مقصد سامعین کے اندر استحضار پیدا کرنا ہے یا پھر کسی عید میں وہ حاضر نہ رہے ہوں گے اس کے بارے میں دریافت کیا ہوگا۔

اس جگہ یہ حدیث مرسل ہے؛ کیوں کہ حدیث کے راوی حضرت عبید اللہؓ کی حضرت عمرؓ سے ملاقات نہیں ہے، لیکن یہ حدیث دوسرے موقع پر بلا شک و شبہ صحیح و متصل مذکور ہے، مسلم شریف میں ہے ”عن عبید اللہ عن ابی واقد قال سألنی عمر بن الخطاب“

اس حدیث میں ”عبید اللہ اور حضرت عمرؓ کے درمیان ایوانہ لشی کا واسطہ ہے، لہذا یہ حدیث متصل ہوئی۔ (مرقات ص ۲۹۵ ج ۲)
 حدیث نمبر ۷۸۵ ﴿فجر کی سنت میں ”قل یا ایہا الکافرون“ کی تلاوت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۲
 وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ
 هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۵۱ ج ۱، باب استحباب رکعتی سنة الفجر، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۲۶۔
 ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی دونوں رکعتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھا کرتے تھے۔ (مسلم)

اس حدیث میں فجر کی سنتوں میں پڑھی جانے والی سورتوں کا ذکر ہے، آپ ﷺ فجر کی سنتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے؛ لیکن یہ عمل دائمی نہ تھا کہ اگلی حدیث سے اچھی طرح یہ بات معلوم ہو رہی ہے۔

رکعتی الفجر: صاحب مرقات نے فجر کی دو رکعتوں سے یہاں نماز فجر سے پہلے جو دو سنتیں پڑھی جاتی ہیں وہ مراد لی ہیں، اور یہ کہا ہے کہ حضور ﷺ دونوں رکعتوں میں مذکورہ بالا دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔
 (مرقات صفحہ ۲۹۵ ج ۲)

قل هو اللہ احد: صاحب فتح الملہم لکھتے ہیں کہ ”قل هو اللہ احد“ اور ”قل یا ایہا الکافرون“ دونوں کو سورۃ اخلاص کہا جاتا ہے، اس وجہ سے کہ یہ سورۃ کافرون توحید عملی کے بیان پر مشتمل ہے؛ جب کہ ”قل هو اللہ“ توحید علمی اعتقادی کے بیان پر مشتمل ہے، علامہ زر قادیؒ کہتے ہیں کہ ان دونوں سورتوں میں توحید کا بیان ہے، پہلی سورت میں شرک سے نفی ہے، جب کہ دوسری صورت میں الوہیت کا اثبات ہے۔ (فتح الملہم صفحہ ۲۸۲ ج ۲)

حدیث نمبر ۷۸۶ ﴿نماز میں سورت کے درمیان سے پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۳
 وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي رُكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا
 أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَالَّتِي فِي آلِ عِمْرَانَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۵۱ ج ۱، باب استحباب سنة الفجر، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۲۷۔
 ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ فجر کی سنت کی دونوں رکعتوں میں ”قولوا آمنا باللہ الخ“ (تم کہہ دو کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو اتران پر اُنح) اور سورۃ آل عمران کی آیت ”قل یا اہل الکتاب الخ“ (تم کہہ دو اے اہل کتاب آؤ ایک بات کی طرف جو برابر ہے ہم میں اور تم میں) تلاوت فرماتے تھے۔ (مسلم)

اس حدیث میں بھی فجر کی سنتوں میں آپ ﷺ کی تلاوت کا تذکرہ ہے؛ یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ کسی سورت کو فجر کی سنتوں میں دائمی طور پر نہیں پڑھتے تھے، نیز یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ درمیان سورت سے پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

قولوا آمنا باللہ: اس حدیث میں آیت کا ٹکڑا ذکر ہے، یہ سورۃ بقرہ کی ۳۶ اویں آیت ہے، پوری آیت اس طرح ہے ”قولوا آمنا باللہ وما انزل الینا وما انزل الی ابراہیم واسمعیل واسحق و یعقوب والاسباط وما اوتی موسیٰ وعیسیٰ وما اوتی النبیون من ربہم لا نفرق بین احد منهم ونحن لہ

مسلمون“ (تم کہہ دو کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو اتر ابراہیم پر اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب پر اور اس کی اولاد پر)، اور جو ما موسیٰ کو اور عیسیٰ کو، اور جو طادوسرے پیغمبروں کو ان کے رب کی طرف سے، ہم فرق نہیں کرتے ہیں ان سب میں سے ایک میں بھی اور ہم اسی پروردگار کے فرمان بردار ہیں آپ ﷺ فجر کی سنتوں میں سورہ بقرہ کی آیت مذکورہ کی اور سورہ آل عمران کی آگے آنے والی آیت کی تلاوت فرماتے تھے، حدیث باب میں سورہ آل عمران کی جس آیت کا تذکرہ ہے وہ ۶۴۰ ویں آیت ہے، پوری آیت یوں ہے ”قل یا اهل الكتاب تعالوا الی کلمۃ سواء بیننا و بینکم الا نعبد الی اللہ ولا نشرك به شیئا ولا یتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون اللہ فان تولوا فقلوا اشهد بانا مسلمون“ تم کہہ دو اے اہل کتاب آؤ ایک بات کی طرف جو برابر ہے ہم میں اور تم میں کہ بندگی نہ کریں مگر اللہ کی اور شریک نہ ٹھہرائیں اس کا کسی کو اور نہ بنائے کوئی کسی کو رب سوائے اللہ کے، پھر اگر وہ قبول نہ کریں تو کہہ دو گواہ ہو کہ ہم حکم کے تابع ہیں۔

فجر کی سنتوں میں خاص طور پر ان دونوں آیات کی تلاوت کی وجہ یہ تھی کہ ان آیات میں ایمان اور توحید خالص کا ذکر ہے مقصد یہ تھا کہ دن کی شروعات ایمان و توحید کے اعتراف و اقرار سے ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۷۸۷ ﴿بِسْمِ اللّٰهِ سے قرأت کی شروعات﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۴
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْتَحُ صَلَاتَهُ بِبِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِیْثٌ لِّیْسَ اِسْنَادُهُ بِذٰلِكَ.

حوالہ: ترمذی، ص ۵۷ ج ۱، باب من رأى الجبر بسم الله الرحمن الرحيم، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۲۴۵
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی نماز ”بسم الله الرحمن الرحيم“ سے شروع کرتے تھے، (ترمذی) امام ترمذی نے کہا اس حدیث کی سند ایسی نہیں ہے یعنی قوی نہیں ہے۔

اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ آپ ﷺ نماز میں قرأت کی شروعات سے پہلے آہستہ ”بسم الله الرحمن الرحيم“ پڑھا کرتے تھے بعض روایتوں میں آتا ہے کہ آپ ﷺ ”الحمد لله رب العالمين“ سے قرأت شروع کرتے تھے، دونوں طرح کی حدیث میں کوئی تضاد نہیں ہے جہاں ”الحمد لله“ سے نماز کی شروعات کا تذکرہ ہے وہاں مراد یہ ہے کہ جہاں آپ قرأت کی شروعات ”الحمد لله“ سے فرماتے تھے، اور جہاں یہ مذکور ہے کہ آپ ﷺ ”بسم الله“ سے شروعات فرماتے تھے، وہاں یہ مراد ہے کہ جہاں اللہ کی شروعات سے قبل مراہی آہستہ سے ”بسم الله الرحمن الرحيم“ پڑھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

یفتح صلاته بسم الله الرحمن الرحيم: آپ ﷺ نماز کا آغاز ”بسم الله الرحمن الرحيم“ سے فرماتے تھے، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ یہاں مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ نے الحمد لله سے پہلے آہستہ سے بسم الله پڑھی تاکہ یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہ ہو، جس میں یہ بات مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے نماز ”الحمد لله“ سے شروع کی۔

اشکال: یہاں پر آہستہ سے بسم الله کی قید لگانا خلاف ظاہر ہے کیونکہ حدیث میں مطلق اس کا تذکرہ ہے کہ آپ ﷺ نے بسم الله سے نماز شروع کی، آہستہ کی قید حدیث کے ظاہر کے خلاف ہے۔

جواب: خلاف ظاہر ضرور ہے لیکن اس کا ارتکاب اس لئے کیا تاکہ دونوں میں تطبیق پیدا ہو جائے۔ (مرقات ص ۲۹۶ ج ۲)

نوٹ: حدیث باب کے مثل احادیث کے ذیل میں تین بحثیں کی جاتی ہیں (۱) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ جزو قرآن ہے یا نہیں۔

(۲) سورہ فاتحہ سے پہلے بِسْمِ اللّٰهِ پڑھنے کا حکم۔

(۳) بِسْمِ اللّٰهِ سر اُپر دی جائے یا جہر؟ ان تینوں مسئلوں میں ائمہ کے مذاہب مختلف ہیں ان تینوں بحثوں کو دیکھنے کے لئے

حدیث نمبر ۳۶ اور حدیث نمبر ۶۸ کا مطالعہ فرمائیں۔

حدیث نمبر ۷۸۸ بولند آواز سے آمین کہنا عالمی حدیث نمبر ۸۴۵

وَعَنْ وَاِلٰی بْنِ حُنَظَلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ آمِينَ مَذْبُحًا صَوْتَهُ وَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالْذَاوُدِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ .

حوالہ: ترمذی ص نمبر ۵۷ ج ۱ باب ما جاء فی التامین، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۲۴۸، ابو داؤد ص نمبر ۱۳۵ ج ۱،

باب التامین وراء الامام کتاب الصلوٰۃ حدیث، ۹۳۲ دارمی ص ۳۱۵ ج ۱، باب الجهر بالتامین، کتاب الصلوٰۃ،

حدیث ۱۲۴۷، ابن ماجہ صفحہ نمبر ۶۱ باب الجهر بالتامین، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ حدیث نمبر ۸۵۵۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حنظلؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سنا کہ آپ ﷺ نے ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کی قرأت فرمائی، پھر آپ ﷺ نے آمین کہا اور اس کے ساتھ آواز کو بلند فرمایا۔ (ترمذی، ابو داؤد، دارمی، ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ مکمل ہونے کے بعد امام، منفرد، مقتدی سب کو آمین کہنا چاہئے اس حدیث سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ”آمین زور سے کہنا چاہئے، خفیہ کا کہنا ہے کہ آمین آہستہ سے کہنا چاہئے، خفیہ کا حدیث باب جیسی احادیث کے بارے میں کہنا کہ آپ ﷺ کا زور سے آمین کہنا تعلیم امت کے لئے تھا یعنی اس لئے تھا کہ لوگ جان لیں کہ ”ولا الضالین“ کے بعد آمین کہنا سنت ہے۔

خلاصہ حدیث

فَقَالَ آمِينَ مَدًّا صَوْتَهُ: صاحب مرقات کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ ”آمین“ زور سے کہی جائے آہستہ سے، میں نے اس بحث کو قدر تفصیل سے حدیث نمبر ۶۹ کے تحت ذکر کر دیا ہے تفصیل وہیں

کلمات حدیث کی تشریح

دیکھ لی جائے؛ البتہ اتنی بات یہاں ضرورت عرض کی جاتی ہے کہ حدیث باب بظاہر خفیہ کے خلاف ہے لیکن اس کا جواب جیسا کہ خلاصہ حدیث کے تحت گزر چکا ہے کہ آپ ﷺ کا آمین زور سے کہنا شروع اسلام میں تعلیم امت کے مقصد سے تھا، جب صحابہؓ نے سورہ فاتحہ کے بعد ”ولا الضالین“ کہنا سیکھ لیا تو پھر آپ ﷺ آہستہ سے ہی آمین کہنے لگے یہی وجہ ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ سے مروی ہے کہ نماز میں چار چیزیں وہ ہیں جنہیں امام اخفاء کرے گا، (۱) اَعُوذُ بِاللّٰهِ، (۲) بِسْمِ اللّٰهِ، (۳) سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ، (۴) آمین، مزید تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۶۹ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۷۸۹ آمین کہنے کی فضیلت کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۸۴۶

وَعَنْ أَبِي زُهَيْرٍ النَّخَعِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَاتَيْنَا عَلَى رَجُلٍ لِّدَالِحٍ فِي الْمَسْأَلَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْجِبْ اِنْ عَتَمَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ يَايَ شَيْءٍ يَنْعِمُ قَالَ بِآمِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۳۵ ج ۱، باب الناس وراء الامام، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۹۳۸۔

ترجمہ: حضرت ابو زہیر النخعیؓ سے روایت ہے کہ ہم ایک رات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو ہم ایک آدمی کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ وہ بہت زیادہ گڑگڑا کر دعاء مانگ رہا ہے، اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اگر اس نے مہر لگا دیا تو واجب کر لیا، لوگوں میں سے ایک

صاحب نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کس چیز کے ساتھ مہر لگادیا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا ”آمین“ کے ساتھ۔ (ابو داؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں دعاء کے اختتام پر آمین کہنے کی فضیلت کا ذکر ہے، اگر کوئی شخص دعاء مانگنے کے بعد آمین کہہ لے گا تو اس کی دعاء قبول ہوگی، اور اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرما کر اس کو جنت عطاء فرمائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح ذات لیلۃ: رات کا حصہ مراد ہے، قد الخ فی المسئلۃ: یعنی دعاء کرنے اور مانگنے میں بہت الحاح و آزاری کر رہا تھا، اور جب یعنی اپنے لئے جنت کو واجب کر لیا، یعنی جب اس شخص نے دعاء کے بعد آمین کہا تو اس کیلئے جنت واجب ہوگی، یا گناہوں کی مغفرت واجب ہوگی، یا دعاء کا قبول ہونا واجب ہو گیا، یہ بات عقیدہ کی ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ بھی واجب نہیں ہے، حدیث میں جو بات کہی گئی ہے، اللہ کے فضل کے بھروسے اللہ کے وعدے کی بناء پر کہی گئی ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنے وعدے کے خلاف نہیں کرتے ہیں؛ لیکن اس کے باوجود اللہ تعالیٰ کے لئے یہ بات ممکن ہے کہ ”اللہ اگر چاہے تو مطیع کو عذاب دے، اور نافرمان کو عمدہ بدلے دے، اس وجہ سے کہ اللہ کے لئے مطیع کو ثواب دینا اور نافرمانوں کو عذاب دینا حقیقتاً واجب کر دیں، اور اس کے خلاف ممکن نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا مجبور ہونا لازم آئے گا، اور یہ باطل ہے۔

اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ دعاء کرنے والے کے لئے اختتام پر آمین کہنا مستحب ہے اگر امام دعاء کر رہا ہے اور لوگ اس کی دعاء پر آمین کہہ رہے ہیں تو پھر امام کو آمین کہنے کی حاجت نہیں ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ امام کو بھی آمین کہنا چاہئے، یہ لوگ نماز پر قیاس کرتے ہیں کہ امام دعاء بھی کرتا ہے آمین بھی کہتا ہے ساتھ میں مقتدی بھی آمین کہتے ہیں اسی طرح دعاء بھی ہونا چاہئے۔

حدیث نمبر ۷۹۰ ﴿نماز مغرب میں سورہ اعراف کی قرأت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۷
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْمَغْرِبَ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَرَقَّهَا فِي رَكَعَتَيْنِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی ص نمبر ۱۱۴ ج ۱، باب القراءة فی صلاة المغرب، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۹۰۔
ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورہ اعراف کی تلاوت فرمائی اور اس کو دو رکعتوں میں بانٹ دیا۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث مغرب کی نماز میں آپ ﷺ عموماً مختصر اقرأت فرماتے تھے، لیکن کبھی کبھی بیان جواز کے لئے طویل قرأت بھی فرماتے تھے اس حدیث میں آپ کا وہی عمل مذکور ہے جو کبھی کبھی رکا تھا، کہ ایک موقع پر آپ ﷺ نے نماز مغرب میں سورہ اعراف کا کچھ حصہ پہلی رکعت میں اور باقیہ حصہ دوسری رکعت میں تلاوت فرمایا، مغرب کی نماز میں جائز تو طویل قرأت بھی ہے، لیکن ”قصار مفصل“ یعنی ”سورہ لم یکن“ سے لیکر ”سورہ ناس“ تک کی صورتوں کی تلاوت افضل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح صلی المغرب بسورۃ الاعراف: اگرچہ افضل مغرب کی نماز میں مختصر اقرأت کرنا ہے لیکن حضور ﷺ نے بیان جواز کے لئے اور اس بات کو بتانے کیلئے مغرب کے وقت میں وسعت ہے قرأت کی، خطاب کی کہتے ہیں کہ اگر سورہ اعراف کی مغرب کی نماز میں اطمینان کے ساتھ قرأت کی جائے تو وقت ختم ہو جائے گا اس لئے پوری سورت کا مغرب میں تلاوت کرنا محل نظر ہے اس کی یہ تاویل کی جاسکتی ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ اعراف سے بہت معمولی حصہ پڑھا ہوگا تاکہ ایک رکعت مغرب کے وقت میں مل جائے اور پھر باقیہ حصہ دوسری رکعت میں پڑھا ہوگا، اور دوسری رکعت کا وقت کے باہر اداء ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے، یا پھر یہاں سورہ اعراف سے مکمل سورت کی تلاوت مراد نہیں ہے، بلکہ یہ مراد ہے کہ سورہ اعراف کے بعض

حصہ کی تلاوت کی، اس جواب پر میرک شاہ کہتے ہیں کہ یہ راوی کے قول ”فلوٰقھا لی رکعتین“ (سورۃ اعراف کو دونوں رکعتوں میں بانٹ دیا) کے مناسب نہیں ہے۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ ممکن ہے کہ حضور ﷺ نے خرق عادت یعنی معجزہ کے طور پر مغرب کے مختصر وقت میں سورۃ اعراف کی مکمل تلاوت فرمائی ہو، صاحب مرقات کہتے ہیں کہ پوری سورۃ اعراف کی تلاوت بایں طور کہ بعض حصہ کی پہلی رکعت میں ہو اور بعض حصہ کی دوسری رکعت میں جب کہ سورۃ اعراف صرف سوا پارہ ہی میں ہے۔ (تلخیص، مرقات صفحہ ۲۹۷، ۲۹۸ ج ۲)

حدیث نمبر ۷۹۱: فجر کی نماز میں معوذتین کی قرأت عالمی حدیث نمبر ۸۴۸

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كُنْتُ أَقْرَأُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ فَقَالَ لِي يَا عُقْبَةُ أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرْنَا فَعَلِمْنِي قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قَالَ فَلَمْ يَرْنِي سِرَرْتُ بِهِمَا جِدًّا فَلَمَّا نَزَلَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا.

حوالہ: مسند احمد صفحہ ۱۴۹، ۱۵۰ ج ۴، نسائی ص نمبر ۱۱۱ ج ۱، باب الفضل قراءة المعوذتين كتاب الافتتاح حديث، نمبر ۹۵۲.

ترجمہ: عقب بن عامرؓ سے روایت ہے کہ میں ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی کی کیل پکڑ کر چل رہا تھا، تو مجھ سے آپ ﷺ نے کہا اے عقبہ! کیا میں تمکو دو سورتیں نہ سکھاؤں جو پڑھی گئی ہیں، پھر رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو ”قل اعوذ برب الفلق“ اور ”قل اعوذ برب الناس“ سکھائی حضرت عقبہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے دیکھا کہ میں ان دو سورتوں سے بہت زیادہ خوش نہیں ہوا ہوں چنانچہ جب آپ صبح کی نماز کے لئے اترے تو آپ ﷺ نے لوگوں کو نماز فجر پڑھانے میں ان ہی دونوں سورتوں کی تلاوت فرمائی، پھر جب نماز سے فارغ ہو گئے، تو میرے طرف متوجہ ہو کر فرمایا اے عقبہ کیا تم نے دیکھا؟۔ (احمد، ابو داؤد نسائی)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تاریک رات میں سفر کرنے کی وجہ سے حضرت عقبہ پر کچھ ہیبت طاری تھی، آپ ﷺ نے مشقت فرماتے ہوئے حضرت عقبہ کو معوذتین جیسی دو عظیم سورتیں سکھلائیں، تاکہ ان سورتوں کی تلاوت کی وجہ سے ان پر جو ہیبت طاری ہے وہ ختم ہو جائے، یہ سورتیں اگرچہ مختصر ہیں ”البتہ ان کا نفع عظیم ہے، لیکن الفاظ کے اختصار کی وجہ سے حضرت عقبہ پورے طور پر ان سورتوں کی عظمت کو نہیں سمجھ پائے، جس کی بنا پر ان کو خوشی بہت زیادہ نہیں ہوئی آپ ﷺ نے تو اس وقت کچھ نہیں فرمایا، لیکن صبح کے وقت جب پڑاؤ کیا، تو فجر کی نماز میں معوذتین کی تلاوت کر کے حضرت عقبہ سے سوال کیا اب تم نے ان سورتوں کی عظمت کو سمجھا، فجر کی نماز میں طویل قرأت افضل ہے، لیکن آپ نے معوذتین کی عظمت کی بناء پر ان ہی کو تلاوت کیا، اور حضرت عقبہ کو یہ سمجھایا کہ اگر یہ سورتیں اتنی عظمت والی نہ ہوتیں تو میں ان کو فجر میں تلاوت نہ کرنا۔

کلمات حدیث کی تشریح: اقود لہ رسول حضرت عقبہ حضور کی اونٹنی آگے سے کھینچ رہے تھے، وجہ یہ تھی کہ راستہ دشوار کن تھا، یا پھر رات کی تاریکی کی بنا پر وہ ایسا کر رہے تھے، الا أعلمک یوں تو سارا قرآن خیر ہے، لیکن حضرت عقبہ کی اس وقت کی حالت کے اعتبار سے یہ سورتیں بے حد مفید تھیں، اس لئے نبی پاک ﷺ نے ان کی طرف نسبت کی ہے، سفر وغیرہ میں شریر لوگوں کی شر سے نجات کے لئے اس سورت کی تلاوت بے حد نفع بخش ہے، علامہ طیبی کہتے ہیں کہ پورے قرآن میں ”استعاذہ“ کے باب میں معوذتین سے بہتر کوئی سورت نہیں ہیں۔

فلم یونی سرورت بہا: حضرت عقبہ سمجھتے تھے کہ جتنی زیادہ طویل سورت ہوتی ہی بہتر، اس لئے معوذتین کے مختصر ہونے کی بناء پر ان کو بہت زیادہ خوشی نہیں ہوئی، کیف راءیت حضور ﷺ نے نماز فجر میں معوذتین پڑھانے کے بعد عقبہ سے سوال کیا تم نے کیا دیکھا؟

یہ سوال کر کے یہ بتانا مقصود تھا کہ ان سورتوں کی عظمت ہی کے پیش نظر میں نے ان کو فجر کی نماز میں پڑھا ہے، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ فجر کی نماز میں ”طوال مفصل“ کی سورتوں کا پڑھنا لازم نہیں ہے، بلکہ مختصر سورتیں پڑھنے کی بھی گنجائش ہے، البتہ افضل ”طوال مفصل“ کی سورتوں کا پڑھنا، ”طوال مفصل“ سورۃ حجرات سے لے کر سورۃ بروج تک کی سورتوں کو کہتے ہیں، بہت سی احادیث میں معوذتین کی بہت سے فضائل مذکور ہیں۔ (معارف القرآن مؤخر ۸۴۷ ج ۸)

حدیث نمبر ۷۹۲ ﴿مغرب میں قل یا ایہا الکافرون کی تلاوت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۴۹-۸۵۰
وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا
الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَلَا إِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ.

حوالہ: بغوی فی شرح السنة صفحہ ۸۱ ج ۳، باب القراءة فی الصبح حدیث نمبر ۶۰۵، ابن ماجہ ص ۶۰
باب القراءة فی المغرب، کتاب اقامة الصلاة والسنة فیہا، حدیث نمبر ۸۳۳.

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی رات میں مغرب کی نماز میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ کی تلاوت کرتے تھے۔ (شرح بغوی)

ابن ماجہ میں یہ روایت حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے منقول ہے لیکن اس میں ”لیلة الجمعة“ کے الفاظ منقول نہیں ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کبھی کبھی جمعہ کی شب میں نماز مغرب میں مذکورہ سورت تلاوت فرماتے تھے، یہ آپ کا کبھی کبھی کا عمل ہے، دائمی عمل آپ کا یہ نہیں تھا، اور روای کے بیان کے مقصد بھی دائمی عمل بتانا نہیں ہے

صلاة المغرب: مغرب کی فرض نماز مراد ہے، سنت مراد ہو نیکابھی احتمال ہے، قل یا ایہا الکافرون: ایک رکعت میں قل یا پڑھتے تھے، اور دوسری رکعت میں قل هو اللہ پڑھتے تھے، لفظ ”کان“ کی

وجہ سے بظاہر یہ سمجھ میں آرہا ہے کہ یہ حضور ﷺ کا دائمی عمل تھا، لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کا دائمی معمول نہیں تھا، اور ”کان“ یہاں پر استمرار کیلئے نہیں ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کے فرمان ”قالوا کیف نکلم من کان فی المهد صیبا“ میں لفظ ”کان“ استمرار کیلئے نہیں ہے

حدیث نمبر ۷۹۳ ﴿فجرو مغرب میں سورۃ اخلاص کی قرات﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۵۱-۸۵۲
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا أَخْضَى مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ
بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ بَعْدَ الْمَغْرِبِ.

حوالہ: ترمذی، ص ۹۸ ج ۱، باب ما جاء فی الركعتین بعد المغرب، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۳۱ ابن ماجہ ص ۸۱ ج ۱، باب ما یقرأ فی الركعتین بعد المغرب، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۱۶۶۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ میں اس تعداد کو شمار نہیں کر سکتا، جس تعداد میں نے نبی کریم ﷺ کو مغرب کے بعد کی دو رکعتوں اور فجر سے پہلے کی دو رکعتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون“ اور ”قل هو اللہ احد“ پڑھتے ہوئے سنا۔ (ترمذی) ابن ماجہ نے اس روایت کو حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے، لیکن ان کی روایت میں ”بعد المغرب“ کے الفاظ نہیں ہیں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نماز فجر سے قبل کی دو سنتوں اور نماز مغرب کے بعد کی سنتوں میں سورۃ اخلاص اور ”قل یا ایہا الکافرون“ کی تلاوت کثرت سے فرماتے تھے، اسی وجہ سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نقل

کر رہے ہیں کہ میں نے اتنی زیادہ تعداد میں ان سورتوں کو مذکورہ نماز میں پڑھتے سنا کہ اس تعداد کو شمار نہیں کر سکتا۔

کلمات حدیث کی تشریح

ما احصى: مانا یہ ہے مطلب یہ ہے کہ میں تعداد گننے کی طاقت نہیں رکھتا، ما سمعت: ما موصولہ ہے کثرت سے کتا یہ ہے، یعنی اتنی زیادہ مرتبہ سنا کہ اس تعداد کا شمار کرنا میرے بس سے باہر ہے، ”فی

الركعتين“ دونوں نمازوں کی پہلی رکعت میں ”قل یا ایہا الکافرون“ تلاوت فرماتے تھے، اور دونوں نمازوں کی دوسری رکعت میں ”قل هو اللہ“ کی تلاوت فرماتے تھے، ”لم یدکر بعد المغرب“ ابن ماجہ یا پھر ابو ہریرہؓ نے مغرب کے بعد کی دو رکعتوں کا تذکرہ نہیں کیا۔ (مرفقات ص ۳۰۰ ج ۲)

حدیث نمبر ۷۹۴ نماز میں قرأت کی مقدار عالمی حدیث نمبر ۸۵۳

وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فُلَانٍ قَالَ سُلَيْمَانُ صَلَّيْتُ خَلْفَهُ فَكَانَ يَطِيلُ الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَيُخَفِّفُ الْآخِرَتَيْنِ وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِ الْمُفْصَلِ وَيَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ إِلَى وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ.

حوالہ: نسائی ص ۱۱۳ ج ۱ باب تخفيف القيام والقراءة، کتاب الافتاح، حدیث نمبر ۹۸۱، ابن ماجہ ص ۵۹ باب القراءة فی الظهر والعصر کتاب اقامة الصلاة حدیث نمبر ۸۲۷.

ترجمہ: حضرت سلیمان بن یسارؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے کسی بھی ایسے شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جس کی نماز رسول اللہ ﷺ کی نماز سے فلاں شخص سے زیادہ مشابہ ہو۔ حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے بھی اس شخص کے پیچھے نماز پڑھی، چنانچہ وہ ظہر کی شروع کی دو رکعتیں لمبی کرتے تھے، اور اخیر کی دو لمبی کرتے تھے۔ اور عصر بھی وہ لمبی پڑھتے تھے، مغرب کی نماز میں قصار مفصل پڑھتے تھے، عشاء کی نماز میں اوساط مفصل پڑھتے، اور فجر کی نماز میں طوال مفصل پڑھتے تھے، (نسائی) ابن ماجہ نے اس روایت کو ”یخفف العصر“ تک نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت علیؓ یا کسی دوسرے صحابیؓ کی نماز کو حضرت ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے سب سے زیادہ مشابہ قرار دیا ہے، اور یہ مشابہت نماز میں قرأت کی مقدار ہے، حدیث باب اور دیگر احادیث کو سامنے رکھ کر جو بات سامنے آئی ہے وہ یہ ہے کہ آپ ﷺ کا عمومی عمل یہ تھا کہ فجر اور ظہر میں لمبی قرأت کرتے تھے، عصر اور عشاء میں درمیانی قرأت فرماتے تھے، اور مغرب میں مختصر قرأت فرماتے تھے، کبھی کبھی آپ ﷺ نے اس عمومی عمل کے خلاف بھی کیا ہے جیسا کہ خوب اچھی طرح گذشتہ احادیث سے معلوم ہوا۔

کلمات حدیث کی تشریح

سلیمان بن یسار، بہت بڑے تابعی ہیں، من فلان: فلاں شخص کی نماز رسول اللہ ﷺ کی نماز کے سب سے زیادہ مشابہ ہے، فلاں سے کون مراد ہے، ایک قول ہے کہ حضرت علیؓ مراد ہیں، ابن عبد الملک نے اسی کو نقل کیا ہے، ایک قول ہے ”فلاں“ سے مراد عمر بن سلمہ بن نفیع ہیں، ایک قول یہ بھی ہے کہ عمر بن العزیز مراد ہیں علامہ طور پستی کہتے ہیں کہ عمر ابن العزیز کو مراد لینا درست نہیں ہے اس وجہ سے کہ عمر بن عبد العزیزؓ کی ولادت ۶۱ھ میں نقل کی جاتی ہے، اور حضرت ابو ہریرہؓ کی وفات ۵۷، ۵۸، ۵۹ھ میں سے کسی میں۔

علی اختلاف الاقوال ہوئی ہے لہذا ابو ہریرہؓ کا عمر بن عبد العزیز کے پیچھے نماز پڑھنا ناممکن ہے، البتہ اس مضمون کی ایک روایت حضرت انسؓ کی آگے باب الركوع میں فصل ثالث میں آرہی ہے اس میں فلاں شخص کی حضرت عمر بن عبد العزیز کے نام سے صراحت ہے اور یہ درست بھی ہے کیونکہ حضرت انسؓ کی وفات ۹۱ھ میں آئی ہے، وہ روایت جس میں عمر بن العزیزؓ کی صراحت ہے: انس بن

مالک يقول ما صليت وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم اشبه صلاة بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الفتى يعني عمر بن العزيز -

انس بن مالک سے روایت ہے کہ میں نے جتنے لوگوں کے پیچھے نماز پڑھی، ان میں سے اس کو جو ان یعنی عمر بن العزیز کی نماز رسول اللہ ﷺ کی نماز کے سب سے زیادہ مشابہ ہے، وہ یخفف العصر: یعنی ظہر کے شروع کی دو رکعت کے مقابل میں ہلکی پڑھی، ظہر اور عصر کی نمازوں میں راوی نے صرف یہ بات بیان کی ہے کہ آپ ﷺ ظہر کی دو رکعتیں لمبی پڑھتے اور عصر کی نماز ہلکی پڑھتے دیگر روایت کو سامنے رکھ کر یہ بات کہی گئی ہے ”فصل“ کے معنی جدا کرنا اور مفصل کے معنی جدا کی ہوئی، اخیر قرآن کی سورتیں چھوٹی اور بسم اللہ کے ذریعہ جدا جدا ہے اسی لئے وہ مفصل کہلاتی ہیں، اور پھر مفصل میں بھی تین طرح کی ہے۔ (۱) بڑی، (۲) درمیان، (۳) چھوٹی، جو بڑی ہیں ان کو طوال مفصل کہا جاتا ہے درمیان کو اوساط مفصل اور چھوٹی کو قصار مفصل کہا جاتا ہے، طوال مفصل کہاں سے شروع ہے، اقوال مختلف ہیں ایک قول یہ ہے کہ سورہ ”محمد“ سے شروعات ہوتی ہے، چنانچہ مشہور قول کے مطابق مفصل سورہ جبرائیل سے سورہ بروج تک ہے، ایک قول سورہ فتح کے بارے میں ہے، اور سورہ ”ہروج“ سے سورہ ”لم یکن“ تک سورتیں اوساط مفصل کہلاتی ہیں اور سورہ لم یکن سے اخیر قرآن تک کی سورتیں قصار مفصل کہلاتی ہیں۔ (مرقات صفحہ ۳۰۰ ج ۲)

حدیث نمبر ۷۹۵ ﴿سورۃ فاتحہ کہ بغیر نماز نہ ہونی﴾ کا بیان عالمی حدیث نمبر ۸۵۴

وَعَنْ عُبَادَةَ ابْنِ الصَّامِتِ قَالَ كُنَّا خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ فَقَرَأَ فَثَقُلْتُ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ لَعَلَّكُمْ تَقْرَوْنَ خَلْفَ إِمَامِكُمْ فَلَمَّا نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا تَفْعَلُوا إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لَمْ يَقْرَأْ بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ، وَفِي رِوَايَةٍ لِأَبِي دَاوُدَ قَالَ وَأَنَا أَقُولُ مَا لِي يُنَازِعُنِي الْقُرْآنُ فَلَا تَقْرَأُوا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا جَهَرْتُ إِلَّا بِأَمِّ الْقُرْآنِ.

حوالہ: ابو داؤد صفحہ ۱۱۹ ج ۱، باب من ترك القراءة، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۸۳۳، ترمذی ص نمبر ۶۹-۷۰ ج ۱، باب ما جاء فی القراءة خلف الامام، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۱۱، نسائی ص ج ۱ باب قراءۃ ام القرآن، کتاب الافتتاح حدیث ۹۱۹.

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ ہم فجر کی نماز رسول اللہ ﷺ کے پیچھے پڑھ رہے تھے، حضور ﷺ نے قرأت کی تو حضور ﷺ پر قرأت کرنا دشوار ہو گیا، جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”تم لوگ شاید اپنے امام کے پیچھے قرأت کرتے ہو؟ ہم نے کہا ہاں اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ نے فرمایا ”ایسا مت کر یا کرو“ البتہ سورہ فاتحہ پڑھ لیا کرو اس لئے کہ جس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی۔ (ابو داؤد، ترمذی)

نسائی نے بھی اسی کے ہم معنی روایت نقل کیا ہے ابو داؤد کی ایک روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا اس وجہ سے میں کہہ رہا تھا کہ مجھے کیا ہو گیا جو قرآن مجھ سے چھینے لیتا ہے تو جب میں بلند آواز سے قرأت کروں تو تم لوگ سورہ فاتحہ کے علاوہ کچھ مت پڑھا کرو۔

اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ حضور ﷺ نماز پڑھا رہے تھے صحابہ نے مقتدی ہونے کی حالت میں قرأت شروع کر دی جس وجہ سے ان کی نماز میں نقص پیدا ہو گیا، اس نقص کا اثر حضور ﷺ پر پڑا، جس کی وجہ سے آپ کے لئے تلاوت کرنا دشوار ہو گیا، چنانچہ آپ ﷺ نے نماز سے فراغت کے بعد سورہ فاتحہ کی قرأت کی اجازت دی اس کے علاوہ کچھ بھی قرأت کرنے سے منع فرمادیا، اس حدیث سے بظاہر یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ سورہ فاتحہ کی قرأت لازم ہے خواہ سری نماز ہو یا جہری، اور خواہ امام کے پیچھے نماز پڑھی جا رہی ہو یا تنہا، اگر کوئی نے سورہ فاتحہ کی قرأت نہیں کی تو اس کی نماز نہیں ہوئی، حنفیہ کے یہاں سورہ فاتحہ کی

خلاصہ حدیث

قرأت فرض نہیں ہے لہذا حنفیہ کی طرف سے یہ بات کہی جاتی ہے کہ یہ حدیث شروع دور کی ہے بعد میں سورۃ فاتحہ کی فرضیت بھی ختم ہو گئی۔

کلمات حدیث کی تشریح

کنا حلف النبی: صحابہ کرام شروع میں اپنے اختیار سے امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے، جب حضور ﷺ کو اس کا علم ہوا تو آپ ﷺ نے صحابہ سے دریافت کیا، صحابہ نے قرأت خلف الامام کا اقرار کیا، تو آپ ﷺ نے اس سے منع کیا، الا بفاتحة الكتاب: آپ ﷺ نے مقتدیوں کو مطلقاً قرأت سے منع فرما دیا، لیکن سورۃ فاتحہ پڑھنے کی اجازت مرحمت فرمائی، آپ ﷺ کا یہ اجازت فرمانا، شروع دور میں تھا، جب قرآن مجید کی آیت ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ (جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو غور سے سنو اور خاموش رہو) نازل ہوئی تو سورۃ فاتحہ کی قرأت کا جواز بھی ختم ہو گیا، لا صلاة لمن لم يقرأها: سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی، یہاں اصل نماز کی نفی نہیں، بلکہ کمال صلاۃ مراد ہے، یعنی اگر سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی جائے تو نماز کامل نہیں ہوگی، چنانچہ ترمذی میں روایت ہے ”من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج غیر تمام“ (جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت نہیں کی تو اس کی نماز ناقص اور ناتمام ہے) معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ ترک ہونے سے کمال صلاۃ فوت ہوتا ہے لیکن صلاۃ ہو جاتی ہے، حدیث باب کا یہ جزء امام و منفرد سے متعلق ہے، مقتدی سے متعلق نہیں ہے، چنانچہ ترمذی کی حدیث میں صراحت ہے ”من صلی رکعة لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصلی الا ان یکون وراء الامام“ جس شخص نے سورۃ فاتحہ کے بغیر رکعت پڑھی اس کی نماز نہیں ہوئی، الا یہ کہ وہ امام کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہو، حاصل یہ ہے کہ اس حدیث کے تحت دواہم مباحث ہیں۔ (۱) سورۃ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے یا واجب۔ (۲) قرأت خلف الامام جائز ہے یا نہیں؟ ان دونوں مباحث کو تفصیلاً حدیث نمبر ۷۶۱ کے تحت ذکر کیا گیا ہے دیکھ لیا جائے۔

حدیث نمبر ۷۹۶ امام کے پیچھے قرأت کرنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۸۵۵

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَرَفَ مِنْ صَلَاةٍ جَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ فَقَالَ هَلْ قَرَأَ مَعِيَ أَحَدٌ مِنْكُمْ آتِفًا فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنِّي أَقُولُ مَا لِي أَنْزَعُ الْقُرْآنَ قَالَ فَانْتَهَى النَّاسُ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا جَهَرَ فِيهِ بِالْقِرَاءَةِ مِنَ الصَّلَوَاتِ حِينَ سَمِعُوا ذَلِكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَابْنُ دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ.

حوالہ: مؤطا امام مالک ص ۲۹-۳۰، باب ترك القراءة خلف الامام كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۴، مسند احمد ص ۲۴۰ ج ۲، ابو داؤد ص ۱۱۹ ج ۱، باب من ترك القراءة بفاتحة الكتاب إذا جهر، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۲۶، ترمذی ص: ۷۱، باب كتاب الصلاة، حدیث ۳۱۲، نسائی شریف ص ۱۰۶ ج ۱، باب ترك القراءة خلف الامام كتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۱۸ ابن ماجہ ص ۶۱ باب اذا قرء الامام فانصتوا كتاب اقامة لا صلاة، حدیث ۸۴۸.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک ایسی نماز سے فارغ ہوئے جس میں آپ ﷺ نے جہراً قرأت فرمائی تھی، آپ ﷺ نے پوچھا کیا تم میں سے کسی نے ابھی میرے ساتھ قرأت کی ہے؟ تو ایک صاحب بولے جی ہاں اے اللہ کے رسول! تب ہی تو میں کہوں کہ مجھے کیا ہوا کہ قرآن مجھ سے چھینے لیتا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات سنی تو ان نمازوں میں سے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قرأت کرنے سے رک گئے جس میں آپ ﷺ جہراً قرأت فرماتے تھے۔ (مالک، احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی) ابن ماجہ نے بھی اس کے مثل نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث

اسی حدیث میں بھی یہی بات بیان کی گئی ہے کہ ایک موقع پر حضور ﷺ نماز میں قرأت کر رہے تھے کہ آپ ﷺ کی قرأت کے ساتھ ایک صاحب اور قرأت کرنے لگے نماز کی تکمیل کے بعد آپ ﷺ نے مقتدی ہونے کی حالت میں قرأت کرنے سے منع فرمایا، تو پھر لوگوں نے قرأت کرنا بند کر دیا۔

کلمات حدیث کی تشریح

فانتھی الناس عن القراءة: صحابہ جہری نماز میں قرأت سے رک گئے، معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے اس فرمان کے بعد مطلق قرأت کی ممانعت ہو گئی تھی، یعنی اس کے بعد صحابہ جہری نمازوں میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اور اس کے علاوہ اور کوئی سورت پڑھتے تھے، اور یہ حدیث گذشتہ حدیث کے لئے ناخ بھی ہو جائے گی، جس سے یہ بات سمجھ میں آرہی تھی کہ سورہ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے، بعض قرأت خلف الامام کے قائل یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس حدیث سے جہری نمازوں میں قرأت کی ممانعت ثابت ہوئی، سری میں بدستور قرأت خلف الامام کی اجازت ہے، اس کے جواب میں علامہ گنگوہیؒ کی وہ بہترین تحقیق نقل کر دینا مناسب ہے جو الدر المنضوٰد میں منقول ہے۔

حضرت اقدس گنگوہیؒ نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں جیسا کہ الکوٰۃ الدرری میں ہے کہ چونکہ نماز کی ابتداء صلاۃ اللیل سے ہوئی تھی شروع میں صرف وہی فرض تھی جس میں صحابہ کرام قرأت کے عادی ہو چکے تھے اسکے بعد جب صلوات خمسہ کی فرضیت ہوئی تو استصحاب حال کے طور پر فرائض میں خلف الامام بھی وہ قرأت کرتے رہے، اس اثناء میں آیت کریمہ ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ کا نزول ہوا اس وقت صحابہ کا طرز مختلف ہو گیا، بعض حضرات نے تو قرأت خلف الامام کو مطلقاً ترک کر دیا لیکن بعض حضرات ثواب کی حرص میں لا حراز الفضیلتین سکات الامام میں اپنی رائے واجتہاد سے قرأت فرماتے رہے اور یہ جو ہم نے کہا کہ وہ اپنے اجتہاد سے ایسا کرتے رہے اس کی دلیل روایات میں موجود ہے۔

مثل قوله قل قرا معی احد منکم: اب صحابہ کی اس قرأت کی وجہ سے آپ ﷺ کو قرأت میں غلبان واقع ہوا اور آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو اس قرأت سے منع فرمایا، ساتھ ہی آپ نے یہ خیال فرماتے ہوئے کہ سورہ فاتحہ چونکہ سب کی زبانوں پر چڑھی ہوئی ہے شاید اس میں مفازع اور التباس نہ ہو صرف اس کی قرأت کی آپ ﷺ نے اجازت دے دی، اور کچھ روز تک یہ سلسلہ چلتا رہا لیکن جب آپ نے دیکھا کہ اس کی قرأت سے بھی منازعت ہوئی ہے تب آپ ﷺ نے اس سے بھی منع فرمادیا، لیکن صرف جہری نمازوں میں جیسا کہ حدیث ابو ہریرہؓ میں ہے جو صلاۃ صبح کے قصہ میں ہے ”فانتھی الناس عن القراءة فیہا جہر فیہ الامام“ اور اب صرف سری نمازوں میں ہے، حاصل یہ کہ اس سلسلہ میں بتدریج نسخ واقع ہوا اور آخر الامر آپ ﷺ نے یہ فیصلہ فرمادیا من کان له امام فقرأه الامام قراءة له قرأه اور ایک دوسری حدیث میں آپ نے فرمایا ”وَإِذَا قُرِئَ فَانصتوا“۔

حدیث نمبر ۷۹۷: نماز میں قرأت قرآن میں تدبیر کرنا عالمی حدیث نمبر ۸۵۶

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ الْبَيَاضِيُّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُصَلِّيَ يُنَاجِي رَبَّهُ فَلْيَنْظُرْ مَا يُنَاجِيهِ وَلَا يَجْهَرُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْقُرْآنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد ص ۶۷ ج ۲.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ اور حضرت بیاضؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بے شک نمازی اپنے رب سے سرگوشی کرتا ہے تو اس کو جس چیز کے ذریعہ سے مناجات (سرگوشی) کر رہا ہے اس میں غور فکر کرنا چاہئے، اور تم میں سے کوئی قرآن پڑھنے میں اپنی آواز کو ایک دوسرے پر بلند نہ کرے۔“

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپ ﷺ نے لوگوں کو اس بات کا حکم دیا ہے کہ نماز کے دوران جب قرآن پڑھا جائے تو قرآن میں تدبر کرنا چاہئے کیونکہ نماز کے دوران اور خاص طور پر جب انسان قرأت کرتا ہے تو یہ قرأت درحقیقت رب العالمین سے سرگوشی ہے، لہذا جو سرگوشی کر رہا ہے، تو اسے غور کرنا چاہئے، اور جس قرآن کے معنی معلوم نہیں اس کو مکمل انہماک کے ساتھ تلاوت قرآن سننا چاہئے، تلاوت قرآن کے وقت ایک دوسرے پر سبقت لینے کے لئے زور زور سے تلاوت نہ کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ان المصلیٰ یناجی ربہ: نمازی دوران نماز اللہ تعالیٰ سے بات چیت کرتا ہے، یہ اللہ تعالیٰ سے قرب معنوی سے کنایہ ہے اس وجہ سے کہ نماز مؤمن کی معراج ہے، فلینظر ما یناجیہ: تو اللہ تعالیٰ سے جو سرگوشی کر رہا ہے یعنی ذکر واذکار اور تلاوت قرآن سب میں غور و فکر اور تدبر کرنا چاہئے، ممانعت نماز کے اندر اور نماز کے باہر دونوں میں ہے، اس بات پر تو امت کا اتفاق ہے کہ مقتدی کے لئے زور سے تلاوت قرآن کرنا مکروہ ہے، اگرچہ وہ امام کی قرأت نہ سن رہا ہو۔

(مرقات ص ۳۰۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۷۹۸ ﴿قرأت کے وقت مقتدیوں کو خاموشی کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۵۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَنُّيُّ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۸۹ ج ۱، باب الامام یصلی من قعود، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۰۴، نسائی ص ۱۰۷ ج ۱، باب بتاویل قوله عز وجل واذا قرء القرآن انخ، کتاب الافتتاح، حدیث ۹۲۱، ابن ماجہ ص ۶۱ باب اذا قرء الامام فانصتوا، کتاب اقامة الصلاة، حدیث ۸۴۶۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”امام اس وجہ سے بنایا جاتا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے، تو امام جب تکبیر کہے تو تم لوگ بھی تکبیر کہو اور جب قرأت کرے تو تم لوگ خاموش رہو۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ امام جو ہی تکبیر سے فارغ ہو مقتدیوں کو بھی تکبیر کہنا چاہئے، مقتدیوں کو امام سے پہلے تکبیر نہ کہنا چاہئے، اور امام جب قرأت کرے تو خواہ سری نماز ہو یا جہری مقتدی کو خاموش رہنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

لیؤتم بہ امام تو اسی وجہ سے ہوتا ہے کہ اسکی اقتداء کی جائے، فاذا کبر فکبروا حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ امام جب تکبیر کہے اسکے بعد مقتدی تکبیر کہے، نہ تو امام کیساتھ تکبیر کہے۔ اور نہ ہی امام سے پہلے تکبیر کہے، اور یہ چیز تکبیر تحریمہ میں واجب ہے، اسوجہ سے کہ اگر تابع متبوع سے آگے بڑھا جا رہا ہے تو وہ تابع ہوگا ہی نہیں، اور تکبیر تحریمہ کے علاوہ باقی تکبیرات میں امام کے بعد تکبیر کہنا مستحب ہے واجب نہیں، بقیہ تکبیرات میں امام کے بعد تکبیر کہنے کو مقتدی کے حق میں مستحب اسلئے قرار دیا گیا کہ تکبیر تحریمہ کی وجہ سے تابع ہو گئے، اگر تکبیرات میں مقارنت ہو رہی ہے تو یہ تابع ہونے کے خلاف نہیں ہے فانصتوا: یہاں مطلب یہ ہے کہ جب امام قرأت کرے تو خاموش رہو، امام بلند آواز سے قرأت کرے یا آہستہ آواز سے دونوں سورتوں میں مقتدی کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ خاموش رہے، اللہ تعالیٰ کا قرآن مجید میں ارشاد ہے ”فاذا قرء القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا“ یعنی جب امام جہراً قرأت کرے تو خاموش رہ کر سنو! اور جب سرّاً تلاوت کرے تو خاموش رہو! ابن مالک کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہیں کی جائے گی۔ (مرقات ص ۳۰۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۷۹۹ ﴿قرأت سے عاجز شخص کب پڑھے؟﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۵۸

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُوَلَّى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَخُذَ

مِنَ الْقُرْآنِ شَيْئًا فَعَلَّمْنِي مَا يُجْزِيْنِي قَالَ قُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا لِلَّهِ لِمَاذَا لِي قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي فَقَالَ هَكَذَا بِيَدَيْهِ وَقَبَضَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا هَذَا فَقَدْ مَلَأَ يَدَيْهِ مِنَ الْخَيْرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَانْتَهَتْ رِوَايَةُ النَّسَائِيِّ عِنْدَ قَوْلِهِ إِلَّا بِاللَّهِ.

حوالہ : ابو داؤد ص ۱۲۱ ج ۱، باب ما یجزی الامی، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۸۳۲، نسائی ص ۷۰ ج ۱، باب ما یجزی من القراءة لمن لا یتحسن القرآن، کتاب الافتتاح، حدیث ۹۲۳۔

ترجمہ : حضرت عبداللہ بن اونی سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا، اور اس نے عرض کیا ”میں قرآن میں سے کچھ پڑھنا سیکھوں یہ میرے بس میں نہیں ہے، مجھے کسی ایسی چیز کی تعلیم دیجئے جو میرے لئے کافی ہو جائے، آپ ﷺ نے فرمایا تم یہ دعا پڑھا کرو ”سبحان اللہ الخ“ (اللہ کی ذات پاک ہے) تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اللہ سب سے بڑا ہے کوئی حالت نہیں اور نہ کوئی طاقت مگر اللہ ہی کی طرف سے ہے، اس شخص نے کہا اے اللہ کے رسول! یہ تو اللہ تعالیٰ کیلئے ہے، میرے لئے کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا تم یہ دعا پڑھو ”اللهم ارحمني“ اے اللہ مجھ پر رحم فرما، مجھ کو عافیت عطا فرما، مجھ کو سیدھا راستہ عطا فرما، اور مجھ کو روزی عطا فرما، چنانچہ اس شخص نے اپنے ہاتھوں سے اشارہ کیا اور ان کو بند کر لیا آپ ﷺ نے فرمایا ”اس شخص کی بات یہ ہے کہ اس نے اپنے دونوں ہاتھوں کو نیکیوں سے بھر لئے ہیں (ابوداؤد اور نسائی کی روایت میں یہ حدیث ”الابالہ“ کے الفاظ پر ختم ہو جاتی ہے۔

اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ ایک شخص نیا نیا مسلمان ہو اس کو قرآن کریم میں سے کچھ یاد نہیں تھا، اور فوری طور پر قرآن میں سے اتنا یاد کرنا اس کے بس سے باہر تھا، جتنا قرآن نماز میں پڑھنا ضروری ہے، چنانچہ آپ ﷺ نے اس شخص کی دشواری کے پیش نظر دودعا نہیں بتادیں کہ ان کو یاد کر لو، ان کے پڑھنے سے نماز ہو جائے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح : افعلمنی ما یجزئی: ایک شخص نے یہ بات آکر کہی قرآن میں سے کچھ یاد کرنا میرے بس میں نہیں ہے آپ ﷺ مجھے کوئی ایسی دعا یاد کرا دیں جس کو میں پڑھ سکوں حضرت سہارنپوریؒ نے بذل میں یہ بات لکھی ہے کہ یہاں نماز میں قرأت مراد نہیں ہے کیونکہ نماز میں جتنی مقدار قرآن پڑھنا فرض ہے اس کا سیکھنا لازم ہے، دوسرے اذکار اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتے، یہاں پر تلاوت قرآن ورد کے طور پر مراد ہے لیکن دوسرے بعض شراح یہاں قرأت فی الصلوٰۃ ہی مراد لیتے ہیں یعنی نماز میں پڑھنے کے لئے آپ نے مذکورہ دعائیں سکھائیں۔

اشکال : مقدار مقروض کا سیکھنا فرض نہیں ہے تو پھر اس شخص کے لئے آپ ﷺ نے دعا پڑھنے کی اجازت کیوں دی، جتنی لمبی دعا ہے اتنی مقدار میں قرآن بھی تو یاد کرنا ممکن تھا، پھر آپ ﷺ نے قرآن یاد کرنے کا حکم کیوں نہیں دیا۔

جواب : شروع اسلام میں بہت مسابقت تھی، اس وقت کا یہ حکم ہے، پھر یہ شخص نئے نئے مسلمان ہوئے تھے اس لئے کہا کہ جب تک قرآن نہیں یاد ہو رہا ہے اس وقت تک یہ دعا پڑھ لو۔

”امی“ کے بارے میں امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں یہ شخص گوگلے شخص کے مانند ہے حالت قیام میں خاموش کھڑا ہے گا۔ فقال هكذا بیدیدہ: ”قال“ ”یہاں“ ”اشار“ کے معنی میں ہے مراد خوشی کا اظہار ہے جب کسی کے ہاتھ میں کوئی قیمتی چیز آ جاتی ہے تو وہ اس کی حفاظت کی خاطر اس کو بند کر لیتا ہے، اسی طرح اس شخص نے بھی کیا اس نے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ آپ کے یہ کلمات میرے نزدیک بہت قیمتی ہیں اور میں ان کو حاصل کر کے بہت خوش ہوں۔

حدیث نمبر ۸۰۰ ﴿قرأت کے دوران آیت کا جواب دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۵۹
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَرَأَ سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ سُبْحَانَ رَبِّي
الْأَعْلَى رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: مسند احمد ص ۲۳۲ ج ۱، ابو داؤد ص ۱۲۸ ج ۱، بالدعاء فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۸۳.
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ”سبح اسم ربك الاعلى“ آیت تلاوت فرماتے تو ”سبحان ربك الاعلى“ کہتے۔

اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ حضور ﷺ جب بھی ”سبح الخ“ تلاوت کرتے (تسبیح بیان کیجئے اپنے رب کی جو بہت بلند ہے) تو اس حکم کی تعمیل میں فوراً ”سبحان ربی الاعلى“ کہتے (پاک ہے میرا رب جو بلند ہے)

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

قال سبحان ربی الاعلى: آپ ﷺ یہ کلمات تلاوت کے دوران نہیں کہتے تھے، اگر آپ ﷺ نماز میں ایسا کہتے ہوتے تو راوی اس کی صراحت کرتے، کہ آپ ﷺ نماز میں قرأت کرتے اور ”سبح

اسم ربك الاعلى“ کی تلاوت کرتے تو ”سبحان ربی الاعلى“ کہتے تھے، راوی کا صراحت کرنا بتا رہا ہے کہ یہ عمل حالت نماز کا نہیں ہے، پھر نماز کے دوران کلمات کو کہنے سے کوئی عام شخص یہ بھی سمجھ سکتا ہے کہ یہ قرآن کریم کا جزء ہے حالانکہ یہ قرآن کا جزء نہیں ہے، اور اگر نماز ہی مراد ہو تو آپ ﷺ کا یہ عمل نفل نماز کے ساتھ خاص ہوگا، کیونکہ آپ ﷺ نفل نمازوں میں کوئی بھی آیت دعاء پڑھتے تو رک کر دعا کرتے تھے، حدیث ہے ”وما آتی علی آية رحمة الا وقت وسال“۔

حدیث نمبر ۸۰۱ ﴿آیات قرآن کا جواب دینا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۶۰

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ مِنْكُمُ بِالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ فَأَنْتَهَى إِلَى أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ فَلْيَقُلْ بَلَى وَآنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَمَنْ قَرَأَ لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَأَنْتَهَى إِلَى أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى فَلْيَقُلْ بَلَى وَمَنْ قَرَأَ وَالْمُرْسَلَاتِ فَبَلَغَ فَبَيَّ حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ فَلْيَقُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ وَآنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۲۹ ج ۱، باب مقدار الركوع والسجود، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۸۷، ترمذی ص ۱۷۲ ج ۱، باب ومن سورة التين، کتاب تفسیر القرآن، حدیث ۳۳۴۷.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جب کوئی شخص سورہ ”والتين والزيتون“ کی قرأت کرے تو جب وہ ”اليس الله باحكم الحاكمين“ (کیا اللہ سب حاکموں میں سے بڑے حاکم نہیں ہیں) پر پہنچے تو اس کو چاہئے کہ وہ کہے ”بلى وانا على ذلك من الشاهدين“ (کیوں نہیں میں اس کی شہادت دینے والوں میں سے ہوں) اور جب وہ شخص سورہ ”لا اقسام بيوم القيامة“ (میں قسم کھاتا ہوں قیامت کے دن کی)، کی تلاوت کرے، تو جب وہ ”اليس بقادر على ان يحيي الموتى“ (کیا اللہ مردوں کو زندہ کرنے پر قادر نہیں ہے) پر پہنچے، تو اس کو چاہئے کہ وہ کہے ”بلى“ (کیوں نہیں اللہ اس پر قادر ہے) اور جو شخص سورہ ”والمرسلات“ قسم ہے چلنے والی ہواؤں کی، کی تلاوت کرے، پس جب وہ ”فبای حدیث بعده يؤمنون“ (اب اس کے بعد کس بات پر یقین لائیں گے؟) پر پہنچے تو اس کو چاہئے کہ کہے ”آمنا بالله“ (ہم ایمان لائے) ابو داؤد، ترمذی ”وانا على ذلك من الشاهدين“ تک کے الفاظ نقل کئے ہیں۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں بعض آیات پر پہنچنے کے بعد ان کے جواب دینے کا حکم دیا ہے لیکن اگر نماز میں یہ الفاظ تلاوت کئے گئے تو جواب نہ دینا چاہئے، تاکہ قرآن اور غیر قرآن میں اشتباہ پیدا نہ ہو، البتہ آدمی جب اپنے طور پر تلاوت کر رہا ہو تو جواب دینا بہتر ہے تاکہ زبان سے بھی اس اقرار کی تجدید ہو جائے کہ اللہ سب سے بڑا حاکم ہے اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرنے پر قادر ہیں، ہم اللہ پر ایمان لائے، اس طرح دیگر آیات کے جواب دینے میں بھی زبانی طور سے اقرار ہوتا ہے اگر نماز میں یہ آیات تلاوت ہوں تو جواب نہیں دیا جائے گا یا پھر زیادہ سے زیادہ نفل نمازوں میں جواب دینے کی گنجائش نکل سکتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

والتین والزیتون: دو درختوں کے نام ہیں، تین یعنی انجیر، اور زیتون کو اردو میں بھی زیتون کہتے ہیں، یہ دونوں درخت کثیر البرکت اور کثیر النافع ہیں، ”واللہ با حکم الحاکمین“ تصرفات دنیویہ اور تصرفات اخرویہ سب میں اللہ سب سے بڑا حاکم ہیں اس جگہ پر پہنچنے کے بعد ”بلی وانا علی ذالک من الشاہدین“ کہنا مستحب ہے ”لا اقسم بیوم القيامة“ یہاں پر حرف میم سے پہلے ”لا“ زائد ہے، جب قسم کسی مخاطب کی بات رد کرنے کے لئے کھائی جاتی ہے تو اس کے شروع میں حرف ”لا“ اس شخص کے خیال باطل کے لئے زائد استعمال ہوتا ہے۔ (معارف القرآن) ”الیس ذالک بقادر علی ان یحیی الموتی“ اس آیت پر پہنچنے کے بعد ”بلی“ کہئے یعنی وہ ذات کہ جس کے قبضہ میں یہ سارا جہان ہے، وہ اس بات پر قادر ہے کہ مردوں کو زندہ کر دے، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ ایک روایت میں ہے ”بلی انہ علی کل شئی قدير“ (ہاں کیوں نہیں وہ ذات تو ہر چیز پر قدرت رکھتے ہیں)، ملا علی قاریؒ مزید کہتے ہیں کہ حافظ نے جو یہ کہا ہے کہ یہاں ”بلی وانا علی ذالک من الشاہدین“ ہے اور ”انا علی ذالک من الشاہدین“ کو اسوجہ سے حذف کر دیا ہے کہ اوپر والے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ حافظ کی یہ بات اور تشریح بہت دور کی ہے۔ (مرقات ص ۳۰۵ ج ۲)

فبای حدیث: یعنی قرآن مجید بالکل کھلا ہوا معجزہ ہے اس کو سن کر بھی ایمان نہیں لارہے ہیں تو اس کے بعد کون سی بات پر ایمان لائیں گے، مراد ان کے ایمان سے مایوسی کا اظہار ہے جو شخص اس آیت کو تلاوت کرے تو اس کو ”آمننا باللہ“ کہنا چاہئے، یعنی ہم اللہ پر ایمان لائے، یہ بات بیان کی جا چکی ہے کہ نماز کے باہر ان کلمات کو کہا جائے گا اور زیادہ نفل نمازوں میں بھی کہنے کی گنجائش نکل سکتی ہے لیکن فرائض میں ان کلمات کو کہنے سے گریز کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۸۰۲ ﴿سورۃ الرحمن کی آیت کا جواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۶۱

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ سُورَةَ الرَّحْمَنِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فَسَكَتُوا فَقَالَ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجَنِّ لَيْلَةَ الْجَنِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ فَبَإَيِّ آلاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ قَالُوا لَا بَشَرِي مِنْ نِعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ فَلَكَ الْحَمْدُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی ص ۱۶۴ ج ۱. باب ومن سورۃ الرحمن، کتاب تفسیر القرآن، حدیث نمبر ۳۲۹۱۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرام کے درمیان تشریف لائے اور آپ ﷺ نے ان کے سامنے ”سورۃ الرحمن“ شروع سے اخیر تک تلاوت فرمائی صحابہ کرام خاموش رہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا میں نے ”لیلۃ الجن“ میں جناتوں کے سامنے یہ سورت تلاوت کی تو تم سے بہتر رد عمل تو ان کا تھا، میں جب جب اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”فبای آلاء ربکما نکذبان“ (پھر کیا نعمتیں اپنے کی تم جھٹلاؤ گے) پر پہنچتے، تو وہ کہتے تھے ”بشری الخ“ نہیں ہمارے رب ہم آپ کی کسی نعمت کو جھٹلاتے

نہیں ہیں، اور سب تعریفیں آپ ہی کے لئے ہیں، (ترمذی) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب سورہ رحمن کی تلاوت کوئی کرے اور مذکورہ آیت پر پہنچے تو جو کلمات اجنبی نے کہے تھے؛ کیوں کہ اس میں اللہ کی نعمتوں کا اعتراف ہے، اور ناشکری نہ کرنے کا اظہار ہے، صحابہ نے سورہ رحمن سن کر یہ کلمات نہیں کہے، تو حضور ﷺ نے فرمایا اس معاملہ کے اعتبار سے تو جنات ہی تم سے بہتر ہیں انہوں نے مذکورہ کلمات کہے اور تم نے نہیں کہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لبائی آلاء ربکما نکدہان: اس آیت کے مخاطب انسان اور جنات ہیں، جناتوں نے لیلۃ الجن میں اس آیت کو سن کر کہا ”لا ہشی من نعمک ربنا لکذب فلک الحمد“ اسی کو حضور نے صحابہ سے کہا کہ اثر قبول کرنے کے اعتبار سے تم سے بہتر تو جنات ہیں، آپ ﷺ کے اس فرمان سے قطعاً یہ لازم نہیں آتا کہ جنات صحابہ سے افضل ہیں، قرآن مجید کی اس آیت کے جواب میں مذکور کلمات کہنا مستحب ہے لیکن فرص نمازوں میں ان کلمات کو نہ کہا جائے، ورنہ بہت ممکن ہے کہ بعض عوام ان کلمات کو بھی قرآن کا جز سمجھ بیٹھیں۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۸۰۳ ﴿دو رکعتوں میں ایک ہی سورت کی تلاوت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۶۳
عَنْ مُعَاذِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجُهَنِيِّ قَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنْ جُهَيْنَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ فِي الصُّبْحِ إِذَا زُلْزِلَتْ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كِلْتَاهِمَا فَلَا أَدْرِي أَنَسَى أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۱۸، باب ما للرجل بعيد سورة واحدة في ركعتين، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۱۶۔
ترجمہ: حضرت معاذ ابن عبد اللہ سے روایت ہے کہ قبیلہ جہینہ کے ایک شخص نے انکو اطلاع دی کہ اسے رسول اللہ کو فجر کی دونوں رکعتوں میں ”اذا زلزلت“ کی تلاوت کرتے ہوئے سنا مجھے نہیں معلوم حضور ﷺ نے ایسا بھول کر کیا یا آپ ﷺ نے جان بوجھ کر پڑھا۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ایک ہی سورت کو دو رکعت میں پڑھنا جائز ہے، لیکن افضل یہی ہے کہ ہر رکعت میں الگ الگ سورت پڑھی جائے، آپ کا دائمی عمل یہی تھا، شاید باید ہی آپ ﷺ نے اس کے خلاف کیا ہو۔
کلمات حدیث کی تشریح فی الرکعتین کلتھما: رکعتیں کے بعد کلتھما کی وضاحت کر کے یہ بتانا مقصود ہے کہ فجر کی دونوں رکعتوں میں ”اذا زلزلت الارض“ پوری پڑھی ایسا نہیں تھا کہ بعض حصہ ایک رکعت میں پڑھا اور بعض حصہ دوسری رکعت میں پڑھا، جن حجر کہتے ہیں کہ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت پڑھی، فلا ادري: راوی کہتے ہیں کہ ہمیں نہیں معلوم کہ حضور ﷺ نے ایسا جان بوجھ کر کیا یا بھول کر کیا، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ آپ ﷺ نے بیان جواز کے لئے کیا تھا، افضل ہر رکعت میں الگ الگ سورتیں پڑھنا ہے۔

حدیث نمبر ۸۰۴ ﴿ایک حصہ ایک رکعت میں دوسرا حصہ دوسری رکعت میں پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۶۴

وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ صَلَّى الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كِلْتَاهِمَا رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک ص ۲۸، باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۳۔

ترجمہ: حضرت عروہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے فجر کی نماز پڑھی، تو فجر کی دو رکعتوں میں سورہ بقرہ پڑھی، مؤطا امام مالک۔

خلاصہ حدیث اس حدیث شریف کا حاصل یہ ہے کہ ایک رکعت میں سورۃ کا ایک حصہ پڑھنا اور دوسری رکعت میں اسی سورت کا باقیہ پڑھنا درست ہے۔ اور آپ ﷺ سے بھی یہی ثابت ہے۔ اور حدیث باب میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عمل سے بھی یہ ثابت ہے، لیکن بہتر یہ ہے کہ ہر رکعت میں ایک مکمل سورت پڑھی جائے، آپ ﷺ کا دائمی عمل یہی تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح بسورۃ البقرۃ: سورۃ بقرہ کا بعض حصہ ایک رکعت میں پڑھا، اور دوسرا حصہ دوسری رکعت میں پڑھا مطلب یہ نہیں ہے کہ ہر رکعت میں مکمل سورۃ بقرہ کی تلاوت کی، اس وجہ سے کہ فجر کے وقت میں اس بات کی گنجائش نہیں ہے کہ ہر رکعت میں سورۃ بقرہ کی تلاوت کی جاسکے، ابن حجر کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ کا یہ عمل حضور ﷺ کے عمل کی نظیر ہے حضور ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف کو دو حصوں میں کر کے دو رکعتوں میں پڑھا تھا، حدیث گزر چکی ہے دیکھئے حدیث نمبر ۷۷۵ حضور ﷺ کا یہ عمل بیان جواز کے لئے تھا، ورنہ حضور کا عام معمول یہی تھا کہ آپ ﷺ ہر رکعت میں ایک مکمل سورت تلاوت فرماتے تھے۔ (مرقات ص ۳۰۷ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۰۵ ﴿فجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۶۴

وَعَنْ الْفَرَاغِصَةِ بْنِ عُمَيْرٍ الْحَنْفِيِّ قَالَ مَا أَخَذْتُ سُورَةَ يُوسُفَ إِلَّا مِنْ قِرَاءَةِ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ إِنَّا هَا فِي الصُّبْحِ مِنْ كَثْرَةِ مَا كَانَ يُرَدُّ ذُهَا رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک ص ۲۸ باب القراءة فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۵۔
ترجمہ: حضرت فرافصہ بن عمیر حنفی روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عثمان ابن عفان کی قرأت سن کر سورۃ یوسف یاد کی، حضرت عثمان فجر کی نماز میں سورۃ یوسف کثرت سے پڑھا کرتے تھے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ فجر کی نماز میں یوسف بہت کثرت سے تلاوت فرماتے تھے، اتنی کثرت تھی کہ ایک تابعی کہتے ہیں کہ میں نے عثمان غنیؓ کی قرأت سن کر سورۃ یوسف یاد کر لی۔

کلمات حدیث کی تشریح الحنفی/قبیلہ حنفیہ کی طرف نسبت ہے، ما اخذت: یعنی میں نے سورۃ یوسف جو سیکھا وہ حضرت عثمان کے بار بار اس سورت کو پڑھنے سے سیکھا۔

اشکال: فقہاء نے ایک سورت پر مداومت کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے، فقہاء کا قول اس حدیث کے منافی معلوم ہوتا ہے۔

جواب: فقہاء کے قول اور حدیث باب میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ فقہاء نے ایک ہی سورت پر جو مداومت کو مکروہ قرار دیا ہے اس سے مراد تمام نمازوں میں ایک ہی سورت متعین کر کے پڑھنا ہے، اور اس کے مکروہ قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ ایسی صورت میں باقی تمام قرآن کا چھوڑنا لازم آتا ہے، جہاں تک حضرت عثمان کا عمل ہے تو اولاً تو وہ کثرت سے سورۃ یوسف پڑھتے تھے، کثرت کا مطلب مداومت نہیں ہے، نیز آپؐ صرف فجر کی نماز میں سورۃ یوسف کثرت سے پڑھتے تھے، بقیہ نمازوں میں دوسری سورتیں پڑھتے تھے۔

(مرقات ص ۳۰۷ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۰۶ ﴿نماز فجر میں سورۃ الحج پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۶۵

وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ صَلَّيْنَا وَرَاءَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الصُّبْحَ فَقَرَأَ فِيهِمَا بِسُورَةِ يُوسُفَ وَسُورَةِ الْحَجِّ قِرَاءَةً بَطِيئَةً قِيلَ لَهُ إِذَا لَقَدْ كَانَ يَقُومُ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ قَالَ أَجَلُ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص ۲۸ باب القراءة فی الصبح، کتاب الصلوة، حدیث ۳۴۔

ترجمہ: حضرت عامر بن ربیعہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت عمر بن خطابؓ کے پیچھے فجر کی نماز پڑھی، تو حضرت عمرؓ نے نماز میں

سورۃ یوسف اور سورۃ حج کی تلاوت فرمائی، اور تلاوت بھی ٹھہر ٹھہر کی، حضرت عامر سے پوچھا گیا تب تو حضرت عمرؓ فجر طلوع ہوتے ہی کھڑے ہو جاتے ہوں گے حضرت عامرؓ نے جواب دیا، ہاں۔ (موظا امام مالک)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ فجر کے اول وقت میں نماز شروع فرماتے تھے، اور فجر کی ایک رکعت میں سورۃ یوسف کی تلاوت فرماتے تھے، جب کہ دوسری رکعت میں سورۃ حج کی تلاوت فرماتے تھے، معلوم ہوا کہ فجر کی نماز اول وقت میں پڑھنا درست ہے اور اس پر سب کا اتفاق ہے، اختلاف اولویت میں ہے، حنفیہ کے یہاں افضل یہ ہے کہ اسفار میں نماز پڑھی جائے

کلمات حدیث کی تشریح فقہ افیہا: یعنی دو میں سے ایک رکعت میں سورۃ یوسف مکمل یا اسکا بعض حصہ پڑھا، سورۃ الحج: دوسری رکعت میں سورۃ حج کا ل یا اس میں سے کچھ حصہ پڑھا، قرآنہ بطیئۃ: یعنی تجوید و ترتیل کا خیال رکھ کر پڑھا

قیل لہ: ایک شخص نے حضرت عامرؓ سے عرض کیا جیسا آپ بتا رہے ہیں اگر ویسا ہی معاملہ ہے تب تو حضرت عمرؓ اول وقت میں یعنی غلّس ہی میں نماز شروع کر دیتے ہوں گے، قال اجل: حضرت عامرؓ نے کہا، حضرت عمرؓ فجر کے اول وقت یعنی غلّس میں نماز شروع فرمادیتے تھے، صاحب مرقاۃ لکھتے ہیں کہ ”غلّس“ میں فجر کی نماز شروع کرنے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، اور یہ جواز پر محمول ہے، استحباب پر محمول نہیں ہے، اور حدیث باب میں حضرت عمرؓ کا جو عمل مذکور ہے وہ دائمی عمل نہیں ہے۔ (مرقاۃ ص ۳۰۷ ج ۲)

حنفیہ کے نزدیک فجر کا وقت مستحب اسفار میں ہے، غلّس میں نماز پڑھنا درست ہے لیکن اولی نہیں ہے، بعض ائمہ کا اس میں اختلاف ہے، تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۵۴۱ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۸۰۷ ﴿نماز میں چھوٹی بڑی تمام سورتیں پڑھنا مستحب ہے﴾ عالمی

حدیث نمبر ۸۶۶

وَعَنْ عُمَرَ وَ بَنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ مَا مِنْ الْمُفْصَلِ سُورَةٍ صَغِيرَةٍ وَلَا كَبِيرَةٍ إِلَّا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمُ بِهَا النَّاسِ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۱۸ ج ۱، باب من رأيا لتخفيف فیہا، کتاب الصلاة، حدیث ۸۱۴.

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیبؓ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ طوال مفصل میں سے نہ کوئی بڑی سورت ایسی ہے اور نہ کوئی چھوٹی سورت ایسی ہے جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے لوگوں کو فرض نماز پڑھاتے ہوئے سنی نہ ہو۔ (مالک)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے مختلف اوقات میں طوال مفصل یعنی سورۃ حجرات سے لیکر سورۃ بروج تک تمام سورتیں فرض نمازوں میں پڑھ کر لوگوں کو سنا دیں، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائیکہ تمام سورتوں کا پڑھنا درست ہے

کلمات حدیث کی تشریح المکتوبۃ: فرض کی پانچ نمازیں مراد ہیں، آپ ﷺ نے تمام سورتیں بیان جواز کے طور پر پڑھیں تاکہ لوگوں کو علم ہو جائے یا بطور استحباب کے پڑھیں۔

حدیث نمبر ۸۰۸ ﴿نماز مغرب میں سورۃ دخان پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۶۷

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِحَمِّ الدُّخَانِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ مُرْسَلًا.

حوالہ: نسائی ص ۱۱۴ ج ۱، باب القراءة فی المغرب، کتاب الافتتاح، حدیث ۹۸۷.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عتبہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورۃ ”دخان“ پڑھیں۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

اس حدیث میں آپ ﷺ کی نماز مغرب میں سورۃ دخان پڑھنے کا تذکرہ ہے مغرب کی نماز میں افضل قصار مفصل میں کسی صورت کا پڑھنا ہے، آپ ﷺ کا سورۃ دخان پڑھنا بیان جواز کے لئے تھا، یہ آپ ﷺ کا دائمی عمل نہیں تھا۔

عبداللہ بن عتبہ بن مسعود: حضرت عبداللہ بن مسعود کے بھائی کے بیٹے ہیں کہارتا بعین میں سے ہیں، حمۃ الدخان: آپ ﷺ نے نماز مغرب میں سورۃ حمۃ، الدخان پڑھی، اس میں دو احتمال ہے۔

(۱) مغرب کی ہر رکعت میں آپ ﷺ نے مذکورہ سورت پڑھی۔ (۲) مذکورہ سورت کا بعض حصہ پہلی رکعت میں اور بعض حصہ دوسری رکعت میں پڑھا۔

باب الركوع رکوع کا بیان

اس حدیث کے تحت جو احادیث مذکور ہیں ان میں رکوع کی فرضیت کا بیان ہے نیز رکوع کرنے کا طریقہ، رکوع میں پڑھی جانے والی مختلف دعائیں، رکوع میں تعدیل کی اہمیت اور رکوع میں تسبیحات کی تعداد وغیرہ کا بیان ہے۔

رکوع کے معنی اور اس کی فرضیت

رکوع کے معنی: ”انحنأ“ یعنی جھکنا جس طرح قیام و قرأت فرض ہے، اسی طرح رکوع بھی فرض ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ارکعوا“ رکوع کرو، یہاں صیغہ امر ہے اور وہ وجوب کے لئے ہوتا ہے لہذا رکوع فرض ہے۔

رکوع کی مقدار: چونکہ باری تعالیٰ کا ارشاد مطلق ہے، اس وجہ سے امام ابوحنفیہ فرماتے ہیں کہ بس رکوع کے لئے جھک جانا کافی ہے، یعنی جھک جانے سے فریضہ اداء ہو جاتا ہے، البتہ رکوع میں تعدیل واجب ہے چونکہ تعدیل کا ثبوت خبر واحد سے ہے، اور خبر واحد سے وجوب ثابت ہوتا ہے فرض ثابت نہیں ہوتا ہے۔

رکوع کا طریقہ: رکوع کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں کو مضبوطی سے پکڑ لے، اور ہاتھوں کی انگلیاں کھلی رکھے، پنڈلیوں کو سیدھا کھڑا رکھے، پیٹھ کو بالکل ہموار رکھے، اسی طرح سر بھی اونچا نہ رہے، اور نہ جھکا رہے، سرین سے سر تک بالکل ہموار رکھے۔

رکوع میں تسبیح کی مقدار: اس بات پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ رکوع میں تسبیحات کیلئے کوئی وجوہ بعد متعین نہیں ہے البتہ تین سے لیکر گیارہ تک عدد کو مستحب کہا گیا ہے، یعنی مستحب کا ادنیٰ درجہ تین ہے اور اعلیٰ درجہ گیارہ ہے، آگے ایک حدیث آرہی ہے جس میں تین بار تسبیح کی مقدار کو ادنیٰ قرار دیا گیا ہے، ادنیٰ قرار دیئے جانے کا یہی مطلب ہے کہ یہ ادنیٰ مقدار مستحب ہے نہ کہ ادنیٰ مقدار واجب ہے۔

رکوع میں پڑھی جانے والی تسبیحات و دعاء

ابوداؤد میں ”باب ما یقول الرجل فی رکوعه وسجوده“ کے تحت حدیث ہے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جس وقت ”فسبح باسم ربك العظيم“ اور سبح اسم ربك الاعلیٰ آیات نازل ہوئیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اجعلوها فی رکوعکم وسجودکم“ یعنی ان دعاء میں سے اول رکوع میں اور دوم سجود میں داخل کرلو، پھر ابوداؤد میں اسی باب کے تحت دوسری حدیث ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے رکوع میں ”سبحان ربی العظيم وبحمده“ اور سجود میں ”سبحان ربی الاعلیٰ وبحمده“ پڑھتے تھے، ابوداؤد کہتے ہیں کہ روایت میں جو ”بحمده“ ہے، اس کا اضافہ ثابت نہیں ہے۔ حاصل یہ نکلا کہ رکوع میں ”سبحان ربی العظيم“ تسبیح کے طور پر پڑھا جائے گا، آگے جو احادیث آرہی ہیں ان میں اس تسبیح کے علاوہ دیگر دعائیں بھی مذکور ہیں، ان کے بارے میں علماء لکھتے ہیں کہ مذہب حنفیہ میں منفرد کو اختیار ہے کہ رکوع و سجود میں تسبیحات کے بعد احادیث میں منقول دعائیں کیا مناسب اذکار

شامل کر سکتا ہے، اگر امام ہے تو مقتدیوں کی رعایت بہر حال اس پر لازم ہے لہذا اگر مقتدیوں کو بار نہ ہو تو رکوع میں دعاء کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور امام کے ساتھ مقتدی بھی دعاء کر سکتے ہیں لیکن اگر مقتدیوں پر بار ہو تو امام رکوع میں تسبیحات پر ہی اکتفاء کرے۔

دکوع میں نکود نہیں: سجدہ میں تکرار ہے جبکہ رکوع میں تکرار نہیں ہے، اس کی محدثین بہت سی وجوہات لکھتے ہیں، ان میں سے ایک وجہ یہ ہے کہ سجدہ مقصد اصلی ہے اس میں انتہائی درجہ تذلل اور خضوع ہے، جب کہ رکوع سجدہ کا وسیلہ ہے، اس وجہ سے سجدہ میں تکرار ہے رکوع میں نہیں ہے۔

بعض لوگ یہ وجہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم علیہ السلام کا سجدہ کرنے کا حکم دیا، انہوں نے سجدہ کیا جس کی وجہ سے وہ کامیاب ہوئے ابلیس لعین نے سجدہ نہیں کیا، اس لئے وہ ناکام ہوا، فرشتوں نے سر اٹھا کر جب ابلیس کی ناکامی دیکھی تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں سجدہ کی توفیق مرحمت فرمادی دوبارہ سجدہ میں چلے گئے، یہیں سے بنی آدم کے لئے ہر رکعت میں دو سجدہ مشروع ہوئے، صاحب مرقات نے لکھا ہے کہ شب معراج میں ملائکہ نے سجدہ سے سر اٹھا کر آپ کو سلام کیا، پھر سجدہ میں مشغول ہو گئے، اسی وجہ سے دو سجدہ ہیں، آخر میں ملا علی قاریؒ یہ بھی لکھتے ہیں کہ اظہر یہی ہے کہ تکرار سجدہ کا حکم امر تعبدی ہے۔

نوٹ: بعض لوگوں نے رکوع کو اس امت کی خصوصیت قرار دیا ہے، گذشتہ امتوں کی نماز میں رکوع نہیں تھا، حضرت مریم کے متعلق قرآن مجید میں ”وادرکعی مع الرکعین“ ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۸۰۹ ﴿رُكُوعٌ وَسُجُودٌ مِّمَّنْ دُرُسْتُکِیْ﴾ کا بیان عالمی حدیث نمبر ۸۶۸

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَإِنَّ اللَّهَ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِي مُتَّقِينَ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۲ ج ۱، باب الخشوع فی الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۷۴۲، مسلم ص نمبر ۱۸۰ ج ۱، باب الامر بتحصین الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۵۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تم لوگ رکوع و سجدہ کو ٹھیک طور پر ادا کیا کرو اللہ کی قسم میں تم لوگوں کو اپنے پیچھے سے دیکھتا ہوں۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو مخاطب کر کے یہ بات فرمائی کہ رکوع و سجدہ میں اطمینان و اعتدال کو ملحوظ رکھو، جلدی جلدی رکوع و سجود نہ کرو، اس حدیث کے بعد آپ ﷺ نے یہ بات بھی فرمائی کہ میں جس طرح آگے اور سامنے کی چیز دیکھتا ہوں اسی طرح اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ معجزہ عطا فرمایا ہے کہ میں پیچھے بھی دیکھتا ہوں۔

کلمات حدیث کی تشریح اقیموا الركوع والسجود: رکوع و سجدہ میں اعتدال و طمانیت اختیار کرو، نبی کریم ﷺ صحابہ کرام کے نماز پڑھنے کے انداز پر کڑی نگاہ رکھتے تھے، اور جب بھی کسی قسم کی خامی دیکھتے فوراً ٹوکتے تھے۔

چنانچہ ایک موقع پر آپ ﷺ نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ پورے طور پر آداب صلاۃ کی رعایت نہیں کر رہے ہیں، تو آپ نے مذکورہ بالا تنبیہ فرمائی، ایک حدیث میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے منبر پر چڑھ کر لوگوں کو رکوع و سجدہ میں خشوع اختیار کرنے کا حکم دیا، حدیث کے الفاظ ہیں ”عن انس بن مالک قال صلی لنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلاتکم ترقی المنبر فقال فی الصلاة او فی الركوع“ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم لوگوں کو نماز پڑھائی، پھر آپ منبر پر تشریف لے گئے اور نماز یا رکوع کے بارے میں فرمایا، فواللہ انی لارکم من ہدی: مطلب یہ ہے کہ رکوع و سجدہ میں تم لوگ جو کی کرتے ہو اور رکوع و سجود کا جو حق ہے اس میں

جو کچھ کوتاہی کرتے ہیں اس سے واقف ہو جاتا ہوں۔

ابن مالک کہتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات پر ابھارا گیا ہے کہ نماز کو پورے طور پر خشوع و خضوع کے ساتھ ادا کرنا چاہئے اور کوتاہی سے گریز کرنا چاہئے کیوں کہ جب حضور ﷺ پر کوتاہی پوشیدہ نہیں ہے تو باری تعالیٰ پر کیوں کر پوشیدہ ہوگی، حضور ﷺ کو تو اللہ تعالیٰ ہی کے مطلع کرنے سے اطلاع ہوئی تھی۔

سوال: حضور ﷺ کا چہرہ مبارک تو سامنے کی جانب یعنی قبلہ کی طرف ہوتا تھا، نیز آپ ﷺ امام ہونے کی وجہ سے سب سے آگے بھی رہتے تھے پھر پیچھے کھڑے ہوئے صحابہ کرام کی نماز ادا نیکی کو کیسے دیکھ لیتے تھے۔

جواب: (۱) وحی کے ذریعہ پیچھے کی سمت کا علم ہو جاتا تھا اسی کو آپ نے رویت سے تعبیر کیا ہے، (۲) بطور معجزہ اور خرق عادت کے آپ ﷺ کے پیچھے کی سمت بھی دیکھ لیتے تھے، یہی زیادہ بہتر جواب ہے۔

حدیث نمبر ۸۱۰ ﴿ارکان صلاۃ میں اعتدال﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۶۹

وَعَنِ الْبَرَاءِ قَالَ كَانَ رُكُوعُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسُجُودُهُ وَبَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ لَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ مَا خَلَا الْقِيَامَ الْقُعُودَ قَرِيبًا مِنَ السَّوَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۹ ج ۱، باب حد تمام الركوع، کتاب الاذان، حدیث ۷۹۲، مسلم ص ۱۸۹ ج ۱، باب اعتزال ارکان الصلاۃ کتاب الصلاۃ، حدیث ۴۷۱۔

ترجمہ: حضرت براء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا رکوع اور آپ کا سجدہ اور دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ اور رکوع سے اٹھنے کے بعد کا قومہ سب قریب قریب برابر ہوتے تھے، سوائے قیام اور قعود کے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا خلاصہ پیش کرنے سے پہلے چند چیزیں سمجھیں (۱) قیام: نماز پڑھنے والا کھڑا ہو کر قرأت کرتا ہے تو اس کھڑے ہونے کو قیام کہتے ہیں۔ (۲) رکوع: قرأت کے بعد تکبیر کہتے ہوئے، نمازی جو جھکتا ہے اس کو رکوع کہتے ہیں۔ (۳) قومہ: رکوع کے بعد نمازی کے سیدھے کھڑے ہونے کو قومہ کہتے ہیں۔ (۴) سجدہ: قومہ کے بعد نمازی زمین پر پیشانی، ناک، ہتھیلیاں وغیرہ رکھتا ہے اس کو سجدہ کہتے ہیں۔ (۵) جلسہ: دونوں سجدوں کے درمیان نمازی کا بیٹھنا ”جلسہ“ کہلاتا ہے۔ (۶) قعدہ: دونوں سجدوں کے بعد التیحات پڑھنے کے لئے نمازی جو بیٹھتا ہے اس کو قعدہ کہتے ہیں، اب اس حدیث کو سمجھئے اس میں یہ بات کہی گئی ہے کہ آپ ﷺ کا قیام اور قعدہ تو طویل ہوتا ہے کیونکہ قیام میں قرأت ہوتی ہے اور قعدہ میں التیحات پڑھی جاتی ہے اس لئے اس میں زیادہ وقت لگتا ہے لیکن اس کے علاوہ چار چیزیں رکوع، سجدہ، اور قومہ و جلسہ تقریباً برابر ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ما خلا القیام والقعود: بعض لوگ کہتے ہیں کہ قیام سے مراد قومہ اور قعود سے مراد جلسہ ہے اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اگر قیام سے قومہ اور قعود سے جلسہ مراد لیا جائے تو یہ استثناء صحیح نہ ہوگا، اس لئے کہ

بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ وَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ میں قومہ و جلسہ کا اثبات ہو چکا ہے اور جس بات کا اثبات ہو اسی بات کا بعینہ استثناء درست نہیں یہ ایسا ہی ہوگا جیسے کہ کہا جاتا ہے ”جاء زيد وعمر وخالد إلا زيداً وعمراً“ اس کا جواب دیا گیا ہے کہ جہاں قومہ و جلسہ کو شامل کیا گیا ہے وہاں مراد اطمینان ہے یعنی سب میں طمانیت واجب ہے اور جہاں استثناء ہے وہاں مراد برابر برابر ہونے کا استثناء ہے تو مطلب یہ ہوتا ہے کہ قومہ جلسہ، رکوع سجدہ سب میں طمانیت واجب ہے البتہ رکوع و سجدہ میں توقف برابر برابر ہے اور قومہ و جلسہ میں ان سے کم ہے اس کے برخلاف بعض لوگوں نے قیام سے مراد قرأت کے لئے جو کھڑا ہونا ہے وہ مراد لیا ہے اور قعود سے تشہد مراد لیا ہے

ایسی صورت میں استثناء بالکل واضح ہے یعنی رکوع، سجدہ وغیرہ برابر ہوتے ہیں اور قیام و تشهد طویل ہوتے ہیں۔

(تلخیص فتح الباری ص ۲۴۱ ج ۲ و مرقاۃ ج ۳۰۹ ص ۲)

حدیث نمبر ۸۱۱ ﴿قَوْمَهُ وَجَلَسَهُ وَغَيْرِهِ مِیْنِ تَعْدِیْلِ كَا بَیَانِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۰

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ (رواه مسلم).

حوالہ: مسلم ص ۱۸۹ ج ۱، باب اعتدال ارکان الصلوٰۃ، حدیث ۴۷۳.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ "سمع الله لمن حمده" کہنے کے ساتھ کھڑے ہوئے تو اتنی دیر کھڑے رہے کہ ہمیں خیال ہوتا کہ حضور ﷺ بھول گئے پھر آپ ﷺ سجدہ کرتے اور دونوں سجدوں کے درمیان اتنی دیر بیٹھے کہ ہم کہتے (دل میں حضور ﷺ بھول گئے ہیں)۔

خلاصہ حدیث: قَوْمَهُ وَجَلَسَهُ مِیْنِ تَعْدِیْلِ كَا بَیَانِ واجب ہے راوی اس حدیث سے یہ بات بتانا چاہ رہے ہیں کہ حضور ﷺ قَوْمَهُ وَجَلَسَهُ میں بہت دیر ٹھہرتے تھے، لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ حدیث میں مذکور عمل کا تعلق نفل سے ہے یا پھر فرض میں آپ ﷺ نے ایسا بیان جواز کے لئے کیا ہوگا اگر آپ ﷺ کا یہ معمول ہوتا تو صحابی یہ نہ کہتے کہ اتنی دیر حضور ﷺ ٹھہرے کہ ہم سمجھے کہ وہم ہو گیا ہے یہ بات اس طرف اشارہ کر رہی ہے کہ یہ عمل کبھی کبھی کا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح: حتی نقول قراؤہم "وہم کے دو معنی ہو سکتے ہیں (۱) ترک مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ سمع الله لمن حمده کہنے کے بعد اتنی زیادہ دیر کھڑے رہتے تھے کہ ہم لوگ خیال کرتے کہ آپ ﷺ نے پڑھی ہوئی رکعت ترک کر دی ہے۔

(۲) اور قعقه فی الغلط: یعنی لوگ یہ سمجھتے تھے کہ حضور ﷺ بھول گئے ہیں اور سجدہ میں جانا آپ ﷺ کو یاد نہیں رہا، اسی طرح آگے جو "اوہم" آرہا ہے اس میں بھی یہی دو معنی ہوں گے یا تو یہ معنی ہوں گے کہ ہم سمجھتے تھے کہ حضور ﷺ نے سجدہ ثانیہ ساقط کر دیا ہے اور تشهد میں آپ ﷺ بیٹھ گئے، یا پھر یہ معنی ہوں گے کہ ہم سمجھتے تھے کہ حضور ﷺ سجدہ ثانیہ کرنا بھول گئے ہیں، دونوں معنی مراد لینے کی گنجائش ہے لیکن حضور ﷺ کا یہ عمل نہیں تھا یا مرض میں کبھی کبھار بیان جواز کے لئے تھا اور "کان" یہاں رابطہ کے لئے ہے، مواظبت بیان کرنے کے لئے نہیں ہے۔ (مرقاۃ ص ۳۰۹ ج ۲)

"سمع الله لمن حمده" سے متعلق بحث دیکھنے کے لئے حدیث ۷۳۸ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۸۱۲ ﴿حُضُورِ صَلَواتِہِ كِی دَعَاءِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۱

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۱۳ ج ۱، باب التسمیح والدعاء فی السجود، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۸۱۷، مسلم ص ۱۹۲ ج ۱، باب ما یقال فی الركوع والسجود، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۸۳۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع و سجدہ میں کثرت سے یہ دعا پڑھتے تھے "سبحانک الخ" آپ ﷺ کی ذات پاک ہے اے اللہ! اے ہمارے پروردگار! تیری ہی حمد کرتے ہیں، اے اللہ! آپ ﷺ مجھ کو بخش دیجئے، یہ دعا مانگ کر آپ ﷺ قرآن کے حکم کی تعمیل کرتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تسبیح اور استغفار کے لئے حکم دیا ہے، آپ ﷺ حدیث باب میں خلاصہ حدیث موجود کلمات کو کثرت سے پڑھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح: سبحانک اللہ: اللہ تعالیٰ نے سورہ "نصر" میں فرمایا "فَسُبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْخ" اپنے رب کی تعریف کیساتھ تسبیح کر لیجئے چنانچہ اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل میں آپ ﷺ مذکورہ دعاء کثرت سے پڑھتے تھے۔

اللہم اغفر لی: اللہ تعالیٰ کے فرمان: واستغفر لذنوبک وللمؤمنین کی تعمیل میں آپ ﷺ مذکورہ دعاء مانگتے تھے آپ خود معصوم تھے لہذا آپ ﷺ قرآن کریم کی تفسیر کرتے تھے، یعنی "فَسُبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ" نازل ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ کثرت سے تسبیح واستغفار کرتے تھے راوی نے کہا کہ آپ ﷺ قرآن کی تفسیر یعنی قرآن کریم کے حکم پر عمل کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۸۱۳ ﴿رُكُوعٌ وَسُجُودٌ مِّنْ مَّا نَكُنِي هُوْنِي دَعَاءُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۲ وَعَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

حوالہ: مسلم ص ۱۹۲ ج ۱، باب ما يقال في الركوع، كتاب الصلاة، حدیث ۴۸۷۔
حل لغات: سبوح، ہر برائی سے بالکل پاک، پاک و برتر، اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے، صبح اللہ ولہ، (باب تفعیل سے) اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرنا، قدوس، عیوب و نقائص سے پاک و منزہ، پاک و بے عیب ذات اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے۔ قدس اللہ: اللہ تعالیٰ کی تقدیس کا قائل ہونا۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے رکوع و سجود میں یہ دعاء مانگا کرتے تھے، بہت پاک و برتر ہے، عیوب سے منزہ ہے فرشتوں اور روح الامین کا پروردگار ہے۔ (مسلم)۔

اس حدیث میں حضرت عائشہؓ نے یہ بات بیان کی ہے کہ کبھی کبھی آپ رکوع و سجود میں مذکورہ بالا دعاء پڑھتے تھے، عام حالات میں آپ ﷺ وہی دعاء پڑھتے تھے جو ہم تمام لوگ رکوع و سجود میں پڑھتے ہیں وہی دعاء پڑھنا افضل ہے لیکن سنت سمجھ کر کبھی کبھی اس دعاء کے پڑھنے کی بھی گنجائش ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: کان يقول: کبھی کبھی آپ ﷺ رکوع و سجود میں یہ دعاء پڑھتے تھے، سبوح قدوس: ان دونوں کلمات سے اللہ تعالیٰ کی پاکی بیان کرنا ہے، ایک قول تو یہ ہے یہاں تکرار تاکید کے لئے ہے، جب کہ دوسرا قول ہے کہ ایک کلمہ سے اللہ تعالیٰ کی ذات کی پاکی بیان کرنا مقصود ہے، جب کہ دوسرے سے اللہ تعالیٰ کی صفات کی پاکی بیان کرنا مقصود ہے، یہ دونوں کلمہ مبتداء محذوف کی خبر ہیں اصل عبارت ہے، "رُكُوعِي وَسُجُودِي لِمَنْ هُوَ سُبُّوحٌ وَقُدُّوسٌ" میرا رکوع و سجود اس ذات کے لئے ہے جو سبوح و قدوس ہے، یعنی مخلوق کے اوصاف سے منزہ و پاک صاف ہے۔

رب الملائكة: علامہ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ یہاں پر فرشتوں کی طرف "رب" کی خصوصی طور پر نسبت اس وجہ سے ہے کہ وہ مخلوقات میں سب سے عظیم مخلوق ہے، سب سے زیادہ اطاعت کرنے والے اور سب سے زیادہ عبادت پر دلالت کرنے والی مخلوق ہے، حدیث میں آتا ہے کہ فرشتوں سے زیادہ کثیر تعداد میں کوئی مخلوق نہیں ہے، زمین سے اگے والی ہر شئی پر ایک فرشتہ مقرر رہتا ہے، ایک روایت میں آتا ہے کہ جب سے آسمان و زمین کی تخلیق ہوئی ہے، اس وقت سے بعض فرشتے سجود میں ہیں، نہ تو انہوں نے ابھی تک اب

تک اپنا سر رکوع سے اٹھایا ہے اور نہ قیامت تک اٹھائیں گے کچھ فرشتے اس وقت سے صف بستہ کھڑے ہیں، وہ بھی نہ تو اب تک صف سے نکلے ہیں اور نہ قیامت تک نکلیں گے، جب قیامت آئے گی تو اللہ پاک ان پر اپنی تجلی فرمائیں گے، تو یہ اللہ کو دیکھیں گے اور کہیں گے "سبحانک ما عبدناک کما ینبغی لک" جیسا آپ کی عبادت کا حق ہم سے ویسی عبادت نہ ہو سکی، ایک روایت میں آتا ہے کہ ساتوں آسمانوں میں ایک قدم، ایک بالشت اور ایک ہتھیلی برابر بھی جگہ نہیں ہے سب میں فرشتے کھڑے ہیں کچھ سجدہ میں ہیں، قیامت کے دن سب کہیں گے "سبحانک ما عبدنا حق عبادتک الا انا لم نشرک باللہ شیئاً" آپ کی ذات، آپ کی عبادت کا حق ہم سے ادا نہ ہو سکا البتہ ہم نے آپ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرایا۔

والروح: اس سے مراد جبریل امین ہیں، فرشتوں کے تذکرہ کے بعد خصوصی طور پر ان کا ذکر ان کی فضیلت کی وجہ سے کیا گیا ہے، اس قول کے علاوہ بھی اقوال ہیں تفصیل کے لئے دیکھئے، مرقات ص نمبر ۳۱۰-۳۱۱ ج ۲، یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ تربیت کی نسبت فرشتوں کی طرف کرنے سے فرشتوں کی فضیلت بنی آدم پر ثابت نہیں ہو رہی ہے کیونکہ یہ نسبت کی خلقت کے عظیم ہونے کے اعتبار سے ہے ان کے انسانوں پر فضل و کمال کی وجہ سے نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۸۱۴ ﴿رکوع سجده میں قرآن پڑھنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۳

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا إِنِّي نَهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا وَسَاجِدًا فَمَا الرَّكُوعُ فَعَظَّمُوا فِيهِ الرَّبَّ وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ فَقَمِنْ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم ص نمبر ۱۹۱ ج ۱، باب النهی عن قراءة القرآن في الركوع، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۷۹۔

حل لغات: قَمِنْ، کسی کام کے لائق مناسب، قمنون، مؤنث، قمنۃ۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، مجھے رکوع و سجود میں قرآن کریم کی تلاوت سے منع کیا گیا ہے، لہذا تم لوگ رکوع میں رب العالمین کی تعظیم بیان کرو، اور سجدہ میں خوب دعاء کرو، سجدہ کی دعاء تمہارے حق میں قبولیت کے زیادہ لائق ہے اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم کی تلاوت کا موقع قیام ہے، تلاوت اسی میں کی جائے گی، رکوع و سجدہ کے لئے دوسرے اذکار ہیں، لہذا رکوع و سجدہ میں قرأت نہ کی جائے، رکوع میں اللہ تعالیٰ کی خوب عظمت بیان کی جائے یعنی "سبحان ربی العظیم" پڑھا جائے، اور سجدہ میں خوب دعاء مانگی جائے، فرض نمازوں میں تو کثرت سے تسبیح کا اہتمام کیا جائے اور نفل نمازوں میں تسبیح کیساتھ اپنے مطلب کی دعاء بھی مانگنے کی گنجائش ہے، تسبیح بیان کرنے کو بھی دعاء کرنا ہی کہا جائے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرنا بھی ایک طرح سے دعاء ہی ہے۔

خلاصہ حدیث

الاجزء کلمہ تنبیہ ہے، انی نہیت: ابن ملک کہتے ہیں کہ یہاں کراہت تنزیہی مراد ہے، حافظ کا کہنا ہے کہ اکثر علماء اسی کے قائل ہیں، بعض لوگ کراہت تحریمی کے قائل ہیں، اور قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ان اقرا القرآن: رکوع و سجدہ میں قرآن کریم کی تلاوت سے منع کیا گیا ہے، رکوع و سجدہ میں قرأت کیوں ممنوع ہے، اس کی اصل علت تو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے، لیکن شرح حدیث نے اپنے فہم سے چند علتیں ذکر کی ہیں، خطابئی کہتے ہیں کہ "رکوع و سجدہ خضوع و تذلل کی حالتیں ہیں، لہذا ان میں ذکر و تسبیح کو مخصوص کیا گیا ہے اور دونوں میں تلاوت قرآن سے منع کیا گیا ہے، گویا اللہ تعالیٰ کے کلام اور مخلوق کے کلام کو ایک جگہ جمع کرنے سے منع کیا ہے، خطابئی کی یہ بات علامہ طبری نے نقل کی ہے، لیکن اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ قیام میں تسبیح و قرأت دونوں ہیں، ابن الملک کہتے ہیں کہ "نماز کے ارکان میں سب سے افضل رکن قیام ہے اور اذکار میں سب سے افضل ذکر قرآن ہے

تواضع کو افضل کے لئے مخصوص کر دیا، تا کہ بقیہ اذکار کے ساتھ قرآن کے مساوی ہونے کا وہم پیدا نہ ہو، قاضی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو رکوع و سجدہ میں تلاوت قرآن سے منع کیا ہے اور ممانعت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ رکوع و سجدہ میں قرآن کریم کی تلاوت جائز نہیں ہے، لیکن اگر کسی نے تلاوت کر ہی لی تو نماز باطل نہ ہوگی۔

فاما الركوع فعظموا فيه الرب: مطلب یہ ہے کہ رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ بیان کرو، واما السجود: میں خوب دعا کرو، حقیقی دعا کرو، یہ تو ظاہر ہے اور یہ حکمی دعا کو بھی شامل ہے جیسے کہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ بعض لوگوں نے کہا کہ مطلب یہ ہے کہ سجدہ میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہنے کے بعد دعا مانگو، علامہ طبری کہتے ہیں کہ رکوع میں تعظیم اور سجدہ میں دعا کا حکم اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ رکوع و سجود میں قرآن کریم کی تلاوت سے ممانعت کا حکم حضور اکرم ﷺ کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ حضور ﷺ کے ساتھ اس حکم میں امت بھی داخل ہے، ابن الملک کہتے ہیں کہ امر استعجاب کے لئے ہے، وجوب کیلئے نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ نے جب اعرابی کو نماز سکھائی تھی تو اس کا حکم نہیں دیا تھا۔

فقمن ان يستجاب لكم: زیادہ میں کی گئی دعا زیادہ مقبول ہوئی ہے اس وجہ سے کہ سجدہ میں بندہ اپنے رب کے زیادہ قریب ہوتا ہے لہذا اس حالت میں دعا قبولیت کے زیادہ قریب ہوئی ہے۔ (تلخیص مرقات ص ۳۱۱-۳۱۲ ج ۲)

سجدہ میں دعا کرنے کا حکم

حدیث میں یہ بات موجود ہے کہ سجدہ میں خوب دعا کرو، مسجد میں دعا کا حکم حنفیہ کے یہاں نوافل کے ساتھ خاص ہے لیکن اگر کوئی شخص فرض نماز میں بھی دعا مانگ لے تو وہ مکروہ نہیں ہے، شوافع وغیرہ کے نزدیک یہ حکم عام ہے، لہذا ہر نماز میں دعا مانگی جائے، حنفیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور اس کا ذکر کرنا بھی درحقیقت دعا ہے اور ذکر کرنے والے کی حاجات سے اللہ تعالیٰ خوب واقف ہے لہذا جو شخص ذکر میں مشغولی کی وجہ اپنی حاجات اللہ تعالیٰ کے سامنے نہیں رکھ سکا اللہ تعالیٰ اس کو بغیر مانگے عطا فرماتے ہیں، حدیث قدسی ہے ”من شغله ذكرى لمن اعطيته افضل ما اعطى السائلين“ جو شخص میرے ذکر میں مشغول ہونے کی وجہ مجھ سے مانگ نہیں سکا تو میں اس کو مانگنے والوں سے بڑھ کر دوں گا۔

حدیث نمبر ۸۱۵ ﴿قومہ کی تسبیح کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَ الْإِمَامُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۹ ج ۱، باب فضل اللہم ربنا ولك الحمد، کتاب الاذان، حدیث ۷۹۶، مسلم ص ۱۷۶ ج ۱، باب التسمیع والتأمین، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۰۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اللہ نے اس کی سن لی جس نے اللہ کی تعریف کی، کہے تو تم لوگ ”اللہم ربنا لك الحمد“ (اے اللہ ہمارے رب آپ ہی کیلئے تعریف ہے) کہو، جس کا یہ کہنا فرشتوں کے کہنے کے مطابق ہو گیا، اس کے سابقہ تمام گناہ معاف ہو گئے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں رکوع سے اٹھنے یعنی قومہ جانے کی تسبیح کا ذکر ہے، اس تسبیح کی برکت سے اس کے پڑھنے والے کے گناہ ختم کر دیئے جاتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

اذا قال الامام: حدیث باب میں رکوع سے اٹھنے کے وقت تسبیح کا ذکر ہے، یہاں امام و مقتدی دونوں کلمات حدیث کی تشریح کو الگ اذکار بنائے گئے ہیں امام ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے گا، اور مقتدی ”ربنا لك الحمد“

کہیں گے، امام کو ”ربنا لك الحمد“ نہیں کہنا چاہئے۔ اس وجہ سے کہ اگر امام کو بھی یہ کہنا ہوتا تو اس کی ذکر کے تقسیم کے وقت صراحت ہوتی اسی طرح مقتدی کو بھی ”ربنا لك الحمد“ کے علاوہ کوئی ذکر نہیں کرنا، اگر کرنا ہوتا تو اس کی بھی صراحت ہوتی ”امام سمع اللہ لمن حمدہ“ کہہ کر مقتدیوں کو حمد کی طرف متوجہ کر رہا ہے اور مقتدی ”ربنا لك“ کہہ کر امام کے حکم کی تعمیل کر رہے ہیں اس مسئلہ کے متعلق مزید تفصیلات کے لئے حدیث ۷۳۸ میں دیکھیں۔

فانہ من وافق: یعنی جس وقت فرشتے اس دعاء کو پڑھ رہے ہوں اس وقت جس نے یہ دعاء پڑھی اور فرشتہ امام کے ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے وقت دعاء پڑھتے ہیں، غفرلہ: گناہ معاف ہونے کا اللہ کا وعدہ ہے، کبیرہ معاف کر دیں تو ان کا فضل ہے۔

حدیث نمبر ۸۱۶ ﴿رکوع میں پڑھی جانے والی ایک اور تسبیح﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۵

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ ظَهْرَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَمِلَأَ الْأَرْضِ وَمِلَأَ مَا بَيْنَهُنَّ مِنْ شَيْءٍ بَعْدُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ۱۹۰ ج ۱، باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع، کتاب الصلاة، حدیث ۴۷۶.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن اوفیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے اپنی پیٹھ اٹھاتے تو یہ دعاء پڑھتے ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اللہ نے اس کی سن لی جس نے اللہ کی تعریف کی، اے اللہ! اے ہمارے رب! آپ ہی کے لئے تعریف ہے آسمانوں، بھرنے والی، اور اچیز بھرنے والی اس کے علاوہ چاہیں۔ (مسلم)

اس حدیث میں نفل نماز کے رکوع سے اٹھتے وقت پڑھی جانے والی دعاء کا تذکرہ ہے، اس میں اللہ تعالیٰ کے لئے خلاصہ حدیث آسمانوں و زمین اور دیگر جو کچھ بھی ہیں اللہ تعالیٰ کو پیدا کرنا ہے، وہ تمام اشیاء بھر جائیں اتنی تعریف بیان کی گئی ہے۔

اذا رفع ظهره: آپ ﷺ جس وقت رکوع سے پشت اٹھانا شروع کرتے تو یہ دعاء پڑھتے تھے، مِلَأَ السَّمَوَاتِ: اس سے پہلے جو کلمات دعاء ہیں وہ تو فرض و نفل سب میں پڑھتے تھے، لیکن یہاں سے

آخر تک جو کلمات ہیں وہ خاص طور پر نفل میں پڑھتے تھے، آسمانوں و زمینوں کے بھر جانے کے بقدر حمد بیان کرنے سے کثرت مراد ہے، مظہر نے کہا ہے کہ یہ تمثیل ہے ورنہ تو کلام کو ناپائیدار نہیں جاسکتا اور نہ ہی کلام برتنوں میں سانسکتا ہے، مراد حمد کے عدد کی کثرت ہے، یعنی اگر کلمات جسم کی شکل اختیار کر لیں تو تمام جگہیں پر ہو جائیں گی، حتیٰ کہ اپنی کثرت کی وجہ سے تمام آسمان اور زمین کو بھر دیں گے، و مِلَأَ مَا بَيْنَهُنَّ: علامہ تورپشتی کہتے ہیں کہ اس میں بندہ اپنے عجز کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ اس نے ایسی حمد کی جس سے آسمانوں و زمین بھر گئے لیکن ابھی اللہ کی حمد کا حق ادا نہیں ہوا، لہذا یہ بات کہی کہ جو مخلوقات بھی اللہ تعالیٰ پیدا کرنا چاہیں ان کے بھر بھی اللہ کی حمد ہے۔

(تلخیص مرقات ص ۳۱۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۱۷ ﴿رکوع میں پڑھی جانے والی ایک دوسری دعاء﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۶

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مِلَأَ السَّمَوَاتِ وَمِلَأَ مَا بَيْنَهُنَّ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ أَهْلِ الثَّنَاءِ وَالْمَجْدِ أَحَقُّ مَا قَالَ الْعَبْدُ وَكَلَّمَا عَبْدُ اللَّهِ لَمْ يَأْتِ لِمَا أُعْطِيَ وَلَا مُنَعَتْ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۹۰ ج ۱، باب من يقول اذا رفع رأسه من الركوع، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۷۷.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے اپنا سر اٹھاتے تو یہ دعاء پڑھتے ”اللہم ربنا الخ“ اے اللہ! اے ہمارے رب! آپ ہی کے لئے تمام تعریفیں ہیں آسمانوں کے بھرنے کے بقدر، زمین کے بھرنے کے بقدر، اور اس چیز کے

بھرنے کے بقدر جس کو آپ ان کے علاوہ چاہیں، اے ہر قسم کی تعریف اور بزرگی کے مستحق، آپ کی ذات ان تمام تعریفات سے بلند تر ہے جو بندہ کرتا ہے، ہم سب تیرے ہی بندے ہیں، اے اللہ جو آپ نے عطا فرمایا اس کو کوئی روکنے والا نہیں ہے، اور جس کو آپ نے دینے سے روک لیا، اس کو کوئی دینے والا نہیں ہے، اور دولت مند کو اس کی دولت آپ کے عذاب سے بچا نہیں سکتی ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بھی رکوع میں سے اٹھتے وقت پڑھی جانے والی ایک دعاء کا تذکرہ ہے اس دعاء کو آپ ﷺ رکوع سے اٹھتے وقت شروع کرتے اور قومہ میں ختم کرتے پھر مسجد میں جاتے تھے، یہ دعاء بھی نفل نماز کے موقعہ میں پڑھی جائے گی، اس دعاء میں اللہ تعالیٰ کی تعریف کے ساتھ بندے کی عاجزی کا ذکر ہے، مزید اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کے بیان کے ساتھ اس بات کا بیان ہے کہ جہنم سے رہائی اللہ کے فضل سے وابستہ ہے مال و دولت آخرت میں کام نہیں آئیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح مالدار کو اس کی دولت اللہ کے عذاب سے نہیں بچائے گی، صاحب مرقات نے ”جد“ کے کئی معنی لکھے ہیں (۱) جد کے معنی عظمت کے ہیں مطلب یہ ہے کہ کسی کی عظمت اس کو اللہ کے عذاب سے نہ بچائے گی (۲) خطر یعنی نصیب، اب مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی اطاعت کے بغیر کسی کو اس کا نصیبہ کام نہ دے گا۔

(۳) غنا، اب مطلب یہ ہوگا کہ کسی غنی کو اس کا مال اللہ کے عذاب سے نہیں بچائے گا۔ (۴) بعض لوگوں نے ”جد“ کو کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے، اب مطلب یہ ہوگا کہ کسی شخص کو خالص اس کی محنت و کوشش اللہ کے عذاب سے نہ بچا سکے گی، کوشش کے ساتھ اللہ کی توفیق اور قبولیت شامل ہوگی تب آدمی اللہ کے عذاب سے نجات پاسکے گا۔

(تلخیص مرقات ص ۲۱۲ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۱۸ ﴿رکوع میں پڑھی جانے والی ایک اور دعاء﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۷

وَعَنْ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّي وَرَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ قُلْ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقَالَ رَجُلٌ وَرَاءَ هُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ آتِفًا قَالَ رَأَيْتُ بَضْعَةً وَثَلَاثِينَ مَلَكًا يَتَدَرُّونَهَا أَيُّهُمْ يَكْسِبُهَا أَوَّلَ . (رواه البخاری).

حوالہ: بخاری ص ۱۱۰ ج ۱، باب نمبر ۱۲۶، کتاب الاذان، حدیث ۷۹۹.

ترجمہ: حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے جب آپ ﷺ نے رکوع سے سر اٹھایا تو ”سمع اللہ لمن حمد“ کہا تو آپ ﷺ کے پیچھے ایک شخص نے ”ربنا لک الحمد حمد الخ“ کہا اے ہمارے پروردگار! آپ کے لئے تعریف ہے ایسی تعریف جو بہت زیادہ ہے، (پاک ہے) اور بابرکت ہے جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا، یہ کلمات کس نے کہے ہیں، ایک صاحب بولے میں نے، آپ ﷺ نے فرمایا، میں نے تم سے زائد کچھ فرشتوں کو دیکھا کہ وہ اس کلام کے سلسلے میں مسابقت کر رہے تھے، کہ کون لکھے۔ (بخاری)۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قومہ میں عام حالت میں تو مختصر دعاء ”سمع اللہ لمن حمدہ“ اور ”ربنا لک الحمد“ مشروع ہے، اور اسی پر آپ ﷺ اور صحابہ کی مداومت ثابت ہے، لیکن کبھی دیگر اذکار کی بھی گنجائش ہے۔ خاص طور پر نوافل میں تو مزید دعائیں افضل ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح طیباً: ایسی حمد جو ریاء و شہرت سے پاک ہو، مبارکاً: ایک صاحب نے چند کلمات سے قومہ میں دعاء کی، حدیث کے انہیں اجزاء سے بعض لوگوں نے استدلال کیا ہے کہ نماز میں ماثورہ دعاء کے علاوہ الفاظ سے دعاء کرنے کی اجازت ہے بشرطیکہ وہ کلمات دعاء ماثورہ کے خائبہ نہ بنیں۔

من المتكلم: کون کلام کر رہا تھا؟ کلمات کے اداء ہونے کا یقین تھا سوال کا مقصد کلمات اداء کرنے والے کی تعیین تھا، حدیث نمبر ۵۹ میں تقریباً یہی مضمون ہے، وہاں اس بات کی مزید صراحت ہے کہ ”فارم القوم: تمام لوگ خاموش رہے کسی نے کوئی جواب نہ دیا، حضور ﷺ نے تین مرتبہ سوال کیا اور آخری مرتبہ اس کی صراحت کی ”فانه لم يقل باساً“ میں اس لئے نہیں پوچھ رہا ہوں کہ جس نے یہ بات کہی ہے اس نے غلط کہا اور میں اس کو تنبیہ کرنا چاہتا ہوں، میں تو اس لئے پوچھ رہا ہوں، ”تا کہ تم کو اس دعاء کی برکت بتلاؤں۔“

قال انا: ایک صاحب بولے کہ میں نے یہ دعاء پڑھی یہ صاحب خود راوی حدیث رفاعہ بن رافع ہی ہیں، پتھر روٹھا، فرشتے ان کلمات کو لکھ کر اللہ تعالیٰ کے دربار میں پیش کرنے کے لئے ایک دوسرے سے سبقت کرنے لگے۔

صاحب مرقات لکھتے ہیں ”نضع“ کا لفظ تین سے لے کر نو کے لئے بولا جاتا ہے جو دعاء پڑھی جاتی ہے اس کے کلمات چونتیس ہیں، ممکن ہے کہ حرف کو لکھنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ نازل ہو گیا ہو۔ (مرقات ص ۳۱۴)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۸۱۹ ﴿تعدیل ارکان کی اہمیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۸

عَنْ أَبِي مُسْعُودٍ، لَا نَصَارَىٰ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُجْزَى صَلَاةُ الرَّجُلِ حَتَّى يُقِيمَ ظَهْرَهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۲۴ ج ۱، باب صلاة من لا يقيم صلبه، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۵۵، ترمذی ص ۱۶۱ ج ۱، باب ما جاء فيمن لا يقيم صلبه، كتاب الصلاة، حدیث ۲۰۵، نسائی ص ۱۱۷ ج ۱، باب اقامة الركوع في الصف، كتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۳۶، ابن ماجه ص ۶۲ باب الركوع في الصلاة، كتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۸۷۰، دارمی ص ۲۵۰ ج ۱، باب في الذي لا يتم الركوع، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۲۷.

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”آدمی کی نماز اس وقت تک کافی نہیں ہوتی جب تک کہ وہ رکوع و سجدہ میں اپنی پیٹھ سیدھی نہ کر لے۔“ (ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

خلاصہ حدیث: اس حدیث سے تعدیل ارکان کی اہمیت معلوم ہوتی ہے، تعدیل ارکان کا مطلب یہ ہے کہ رکوع و سجدہ کو اتنے اطمینان سے کرنا کہ تمام اعضاء اپنے ٹھکانے پر آجائیں اور اس کی کم سے کم مقدار یہ ہے کہ ایک مرتبہ تسبیح پڑھا جاسکے تعدیل ارکان حنفیہ کے یہاں مختار قول کے مطابق واجب ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: لا تجزى في صلاة الرجل: حدیث کے اس جزء سے معلوم ہوتا ہے کہ تعدیل ارکان کے بغیر نماز نہیں ہوتی، یہاں پر صرف رکوع و سجدہ میں تعدیل کا حکم ہے، لیکن حدیث نمبر ۳۵ گزر چکی ہے اس میں وضاحت کے ساتھ یہ بات ہے کہ نماز کے ہر رکن میں تعدیل ہونا چاہئے، حدیث کے کلمات ہیں ”ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تستوي قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً“ (پھر اطمینان کے ساتھ رکوع پورا کرو، پھر سر اٹھاؤ یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر سجدہ میں جاؤ اور اطمینان سے سجدہ پورا کرو، پھر سر اٹھاؤ اور اطمینان کے ساتھ بیٹھ جاؤ، پھر دوسرا سجدہ کرو اور اطمینان کے ساتھ سجدہ پورا کرو، پھر سر اٹھاؤ اور اطمینان کے ساتھ بیٹھ جاؤ، تو تعدیل ارکان کا مطلب یہ نکالنا کہ نماز کے ہر رکن کو پورے سکون و اطمینان کے ساتھ اداء کرنا بعض ائمہ کے یہاں تعدیل ارکان فرض ہے، لیکن حنفیہ کے یہاں مختار قول کے مطابق تعدیل ارکان واجب ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ قرآن میں

مطلق رکوع وسجدہ کا حکم ہے، لہذا مطلق رکوع وسجدہ فرض ہے، اور حدیث میں تعدیل ارکان کا حکم ہے، اس لئے تعدیل ارکان واجب ہے خفیہ کے نزدیک اخبار آحاد سے قرآن کریم پر زیادتی درست نہیں ہے لیکن یہ بات یاد رہے کہ واجب بھی عمل کے اعتبار سے فرض کے مساوی ہی ہیں، کیوں کہ اگر کسی شخص نے تعدیل ارکان چھوڑ دیا تو اگرچہ فریضہ ساقط ہو گیا لیکن اس کو نماز کا اعادہ کرنا ہے اسی وجہ سے حدیث باب میں کہا ہے کہ بغیر تعدیل ارکان کے نماز کافی نہیں ہوتی تو اس طرح یہ حدیث خفیہ کے خلاف بھی نہیں ہے اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۷۳۵ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۸۲۰ ﴿رکوع و سجود میں تسبیحات شامل کرنیکا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۷۹
وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ فَلَمَّا نَزَلَتْ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى قَالَ اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۱۲۶ ج ۱، باب ما يقول الرجل في ركوعه، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۶۹، ابن ماجه ص ۶۳ باب التسبيح في الركوع والسجود، كتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۸۸۷، دارمی ص ۳۴۱ ج ۱، باب ما يقال في الركوع كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۰۵.

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ جب ”سبح باسم ربك الاعلى“ (اپنے رب کے نام کی پاکی بیان کرو جو بلند و برتر ہے) آیت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ اس آیت کو اپنے رکوع میں رکھو اور جب ”سبح اسم ربك الاعلى“ (اپنے رب کی پاکی بیان کرو جو بلند و بالا ہے) آیت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا اس کو اپنے سجدوں میں رکھو۔ (ابوداؤد، ابن ماجه، دارمی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ آپ ﷺ نے رکوع کی تسبیح ”سبحان ربی العظیم“ اس وقت مقرر کی جب آیت ”سبح اسم ربك الاعلى“ نازل ہوئی، اسی طرح سجدہ کی تسبیح ”سبحان ربی الاعلى“ آپ ﷺ نے اس وقت مقرر کی جب آیت ”سبح اسم ربك الاعلى“ نازل ہوئی۔

کلمات حدیث کی تشریح اجعلوها فی رکوعکم: یعنی اس آیت کے مضمون و مقصود کو رکوع میں پڑھا کرو، یہی مفہوم اگلے جز کا ہے ”اعلى“ عظیم سے المفعول ہے، اس وجہ سے اسی کو سجدہ میں رکھنا، کیونکہ سجدہ رکوع سے افضل ہے۔ حدیث صحیح ہے ”اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد“ سجدہ کی حالت میں بندہ اپنے رب کے سب سے قریب ہوتا ہے۔ (مرقات ص نمبر ۳۱۵ ج ۲)

یہ بات ذہن میں رہے کہ رکوع و سجود کی تسبیحات کا پڑھنا جمہور اہل سنت والجماعت کے نزدیک سنت ہے، فرض یا واجب نہیں۔

حدیث نمبر ۸۲۱ ﴿رکوع سجدہ میں تسبیحات کی تعداد﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۸۰
وَعَنْ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَكَعَ أَحَدُكُمْ فَقَالَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ رُكُوعُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ وَإِذَا سَجَدَ فَقَالَ فِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَدْ تَمَّ سُجُودُهُ وَذَلِكَ أَذْنَاهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ عَوْنَ لَمْ يَلْقَ ابْنَ مَسْعُودٍ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۱۲۹ ج ۱، باب مقدار الركوع، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۸۶، ترمذی ص ۶۰ ج ۱، باب ماجاء في التسبيح في الركوع، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۷۶۶، ابن ماجه ص ۶۳ باب التسبيح في

الركوع كتاب اقامة الصلاة، حديث نمبر ۸۵۰۔

ترجمہ: حضرت عون بن عبد اللہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص رکوع کرنے اور رکوع میں تین مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ کہے، تو اس کا رکوع پورا ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے، اور جب تم میں سے کوئی سجدہ کر کے اور سجدہ میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ تین بار کہے، تو اس کا سجدہ پورا ہو گیا اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔ (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کا سند متصل نہیں ہے، اس وجہ سے کہ حضرت عونؓ کی حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے ملاقات نہیں ہوئی۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رکوع وجود میں کم از کم تین تین بار تسبیحات پڑھنا چاہئے، اس لئے کہ تین بار پڑھنا یہ کمال سنت کی ادنیٰ مقدار ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

ذلک ادنیٰ مطلب یہ ہے کہ تین بار تسبیحات پڑھنا کمال سنت کی ادنیٰ مقدار ہے، اصل سنت ایک بار تسبیح پڑھنے سے اداء ہو جاتی ہے، کمال سنت کا اوسط درجہ پانچ بار تسبیح پڑھنا اور اکمل درجہ سات بار تسبیح پڑھنا ہے۔ (مرقات ص ۳۱۵ ج ۲)

حضرت گنگوہیؒ نے الکوکب الدری میں تسبیحات کی تعداد کے حوالے سے تین درجہ بیان کئے ہیں۔ (۱) تمام بدایہ ”ایک ایک مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ اور ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہا جائے۔

(۲) تمام کفایہ ”تین تین بار تسبیح پڑھی جائیں۔ (۳) تمام نہایہ ”سات سات بار تسبیحات پڑھی جائیں۔ (الکوکب الدری ص ۲۷۲ ج ۱) بعض فقہاء نے لکھا ہے کہ تین بار تسبیح پڑھنا یہ کمال سنت نہیں، بلکہ سنت کا ادنیٰ درجہ ہے، پانچ بار اوسط اور سات بار اکمل ہے لہذا تین سے کم بار تسبیح پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (طحاوی ص: ۲۱۴)

کیس اسنادہ متصل: یہ حدیث متصل السند نہیں ہے۔ بلکہ منقطع السند ہے۔ کیوں کہ راوی حدیث عبد اللہ بن عوف کی حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے ملاقات ثابت نہیں ہے معلوم ہوا کہ ضرور کوئی واسطہ ہے، جس کا ذکر یہاں نہیں ہے، لہذا یہ حدیث منقطع ہوئی، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ یہاں پر استدلال میں کوئی حرج نہیں، اس وجہ سے کہ فضائل اعمال میں بالاتفاق، حدیث منقطع پر عمل ہوتا ہے۔ (مرقات حوالہ بالا)

حدیث نمبر ۸۲۲ ﴿دوران قرات دعاء مانگنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۸۱

وَعَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سُجُودِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَمَا أَتَى عَلَى آيَةِ رَحْمَةٍ إِلَّا وَقَفَ وَسَأَلَ وَمَا أَتَى عَلَى آيَةِ عَذَابٍ إِلَّا وَقَفَ وَتَعَوَّذَ بِرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَى قَوْلِهِ إِلَّا عَلَى وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ

حوالہ: ترمذی ص ۶۱ ج ۱، باب ماجاء فی التسیح فی الركوع، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۲۶۲، ابو داؤد ص ۱۲۷ ج ۱، باب ما یقول الرجل فی رکوعه کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۷۱، دارمی ص ۳۴۱ ج ۱، باب ما یقول فی الركوع کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۳۰۶، نسائی ص ۱۱۸ ج ۱، باب الذکر فی الركوع، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۴۵، ابن ماجہ ص: ۶۳ باب التسیح فی الركوع، کتاب اقامة الصلاة ”حدیث نمبر ۸۸۸۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، آپ ﷺ اپنے رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ اور اپنے سجدہ میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھتے تھے، اور جب کسی آیت رحمت پر پہنچتے تو ٹھہر کر دعاء مانگتے، اور جب

کسی آیت عذاب پر پہنچتے تو ٹھہر کر عذاب سے پناہ مانگتے۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی) نسائی اور ابن ماجہ نے بھی یہ روایت نقل کی ہے لیکن صرف ”الاعلیٰ“ تک نقل کی ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے صحیح ہے۔

اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ رکوع وسجود میں بالترتیب ”سبحان ربی العظیم وسبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھتے تھے اور دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ آپ ﷺ دوران قرأت دعاء مانگتے تھے۔

خلاصہ حدیث

ومائنی علی آية رحمة: حدیث کے اس جزء سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ آپ ﷺ دوران قرأت دعاء مانگتے تھے، احناف و مالک کے نزدیک فرض نماز میں دوران قرأت دعاء درست نہیں ہے،

کلمات حدیث کی تشریح

لہذا وہ اس حدیث کو نقل پر محمول کرتے ہیں؛ لیکن شوافع و حنابلہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہوئے یہ بات کہتے ہیں کہ دوران قرأت دعاء مانگنا درست ہے اور یہ حکم فرض و نقل سب کے لئے ہے، اس کی وجہ حدیث باب میں حکم عام ہے، فرض و نقل کی کوئی تفصیل نہیں ہے، حنفیہ کی طرف سے اس کے جواب میں یہ کہی جاتی ہے کہ یہ حدیث مسلم شریف ص ۲۶۴ ج ۱ پر بھی ہے، اور جس باب کے تحت یہ حدیث ہے وہ باب ہے، ”باب استجاب تطویل القرآن فی صلاة اللیل“ معلوم ہوا کہ یہ روایت صلاة اللیل سے متعلق ہے اور صلاة اللیل نقل نماز ہے لہذا شوافع و حنابلہ کا حدیث باب سے استدلال درست نہیں ہوا۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۸۲۳ ﴿رُكُوعٌ مِّمَّنْ دِيرَتَكَ تَسْبِيحٌ بِرُكُوعٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۸۲

عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَكَعَ مَكَّكَ قَدَرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَيَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكَبرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ. (رواه النسائي)

حوالہ: نسائی ص ۱۱۹ ج ۱، باب نوع آخر من الذكر في الركوع، كتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۴۸۔ ترجمہ: حضرت عوف بن مالک سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں کھڑا ہوا، پھر جب آپ ﷺ نے رکوع کیا تو سورہ بقرہ کے بقدر رکوع میں ٹھہرے اور اپنے رکوع میں یہ کہتے رہے، ”سبحان ذی الجبروت الخ“ پاک ہے، وہ عظمت والا بادشاہت والا، بڑائی والا، اور بزرگی والا ہے۔ (نسائی)

اس حدیث میں حضرت عوف بن مالک نے یہ بیان کیا کہ ایک موقع پر میں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی (یہ نماز یا تو تہجد کی تھی یا کسوف کی تھی) اس موقع پر آپ ﷺ نے بہت طویل رکوع کیا، اور عام طور پر جو رکوع میں تسبیح پڑھتے تھے اس کے سوا دوسری تسبیح پڑھی۔ (تسبیح کے کلمات حدیث میں موجود ہیں)۔

خلاصہ حدیث

قیمت: قیام بول کر نماز مراد ہے جیسے رکعت بول کر نماز مراد لی جاتی ہے یہاں جس نماز کا تذکرہ ہے وہ نقل نماز ہے، فرض نماز میں آپ ﷺ اتنا لمبا قیام نہیں فرماتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۸۲۴ ﴿رُكُوعٌ وَسُجُودٌ مِّمَّنْ دَسْ مَرْتَبَةٍ تَسْبِيحٌ بِرُكُوعٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۸۳

وَعَنْ ابْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَلَاةٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذَا الْفَتَى يَعْنِي عُمَرَ ابْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ قَالَ لَحَزْرَنَّا رُكُوعُهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ وَسُجُودُهُ عَشْرَ تَسْبِيحَاتٍ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۱۲۹ ج ۱، باب مقدار الركوع والسجود، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۸۸، نسائی ص ۱۲۷ ج ۱، باب عدد التسبیح فی السجود، كتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۱۳۴۔

ترجمہ: حضرت جبر سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد کسی بھی ایسے شخص کے پیچھے نماز نہیں پڑھی، جسکی نماز رسول اللہ ﷺ کی نماز سے اس جوان یعنی عمر بن عبدالعزیز کی نماز سے زیادہ مشابہ ہو، راوی کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ نے بیان کیا کہ میں نے ان کو رکوع کی تسبیحات کا اندازہ لگایا تو دس تسبیح کے بقدر تھا، اور اسی طرح سجدہ بھی دس تسبیحات کے بقدر تھا۔ (ابوداؤد، نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رکوع و سجدہ میں اتنی دیر بھر تے تھے جتنی دیر میں دس بار تسبیحات پڑھی جاسکتی ہیں، تو عمر بن عبدالعزیز بھی کم بیش دس مرتبہ ہی تسبیح پڑھتے رہتے ہوں گے، پھر حضرت بن مالکؓ جیسے جلیل القدر صحابی یہ بیان کر رہے ہیں کہ حضرت عمر بن العزیز کی نماز رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بہت مشابہ تھی، معلوم ہوا کہ حضور ﷺ بھی دس بار تسبیح پڑھنے کے بقدر رکوع و سجدہ میں توقف کرتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح ابن جبر: بہت بڑے تابعی ہیں، من هذا البقی: حضرت عمر بن العزیزؓ نے حضرت انسؓ سے ملاقات کی ہے اور ان سے روایت بھی کی ہے حضرت انسؓ کی وفات ۹۱ھ میں ہوئی ہے، اور حضرت عمر بن العزیزؓ کی ولادت ۶۱ھ میں ہوئی، قال فحزنا: حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رکوع کی تسبیحات کا اندازہ کیا، زکوٰۃ: رسول اللہ ﷺ کا رکوع مراد ہے، یا حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا رکوع مراد ہے، عشر تسبیحات: دس تسبیحات کے بقدر کہا ہے، علامہ بن حجر کہتے ہیں کہ حدیث میں ہے ”ان الله وتر يحب الوتر“ و تر کو پسند کرتا ہے، اسی سے استدلال کرتے ہوئے ہمارے ائمہ نے یہ بات کہا ہے کہ تسبیحات کی تعداد میں کمال کا اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ گیارہ مرتبہ تسبیح پڑھی جائے۔ (مرقات ص ۳۱۶ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۲۵ ﴿ناقص رکوع سے نماز نہیں ہوگی﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۸۴

وَعَنْ شَقِيقٍ قَالَ إِنَّ حَذِيفَةَ رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ حَذِيفَةُ يَا مَلِكُ قَالَ وَأَخْبَسَهُ قَالَ وَلَوْ مِثُّ مِثٍّ عَلَى غَيْرِ الْفِطْرَةِ لَأَتَيْتُ فُطْرَ اللَّهِ مُحَمَّدًا ﷺ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ص ۱۰۹ ج ۱، باب اذا لم يتم الركوع، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۹۱.

ترجمہ: حضرت شقیقؓ سے روایت ہے کہ حضرت حذیفہؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ رکوع و سجدہ کو پورے طور پر ادا نہیں کر رہا ہے جب اس شخص نے اپنی نماز پوری کر لی حضرت حذیفہؓ نے اس کو بلایا اور اس سے کہا کہ تمہاری نماز نہیں ہوئی، راوی کہتے ہیں کہ میں سمجھتا ہوں کہ حضرت حذیفہؓ نے یہ بات بھی فرمائی، اور اگر اس حال میں تم کو سمیت آگئی تو تمہاری موت اس فطرت کے خلاف پڑ ہوگی جس پر اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کو پیدا فرمایا ہے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص نے رکوع و سجدہ میں اعتدال نہیں کیا بلکہ جلدی جلدی رکوع و سجدہ کر لیا حالانکہ تعدیل ارکان بعض ائمہ کی صراحت کے مطابق واجب اور بعض کے مطابق فرض ہے، تو نماز کے اس اہم عمل کو اس شخص نے چھوڑ دیا لہذا حضرت حذیفہؓ نے اس کے عمل پر زبردستی کی تاکہ آئندہ اس طرح سے نماز نہ پڑھے، حضرت حذیفہؓ نے توجہ میں شدت پیدا کرنے کے لئے یہ بات بھی فرمائی کہ اگر تم اس عمل پر رکتے ہو تو خلاف سنت عمل پر مروجے۔

کلمات حدیث کی تشریح ماصیلت تعدیل ارکان ترک کرنے کی وجہ سے نماز نہیں ہوئی، جو لوگ تعدیل ارکان کو فرض قرار دیتے ہیں وہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، اور جو لوگ تعدیل ارکان کو واجب قرار دیتے ہیں وہ کہتے ہیں یہاں لفظ صلاۃ مراد نہیں ہے بلکہ کما صلاۃ کی لفظی ہے، جیسا کہ حضرت زقاعہؓ کی روایت میں اس بات کی صراحت ہوئی کہ جب ایک بدو نے

جلدی جلدی تعدیل ارکان کی رعایت کے بغیر نماز پڑھ لی، تو آپ ﷺ نے اس کو نماز کے اعادہ کا حکم دیا، پھر اس سے آپ ﷺ نے فرمایا "ان انتقصت منه شیئاً انتقصت فی صلاتک" (اگر ان چیزوں میں تم نے کوتاہی کی تو نماز میں نقص پیدا ہو جائیگا) معلوم ہوا کہ تعدیل ارکان واجب ہے فرض نہیں، مزید تفصیل کیلئے حدیث نمبر ۳۵۷ دیکھیں، ولو لموت: اگر تو اسی طریقہ پر مر گیا تو اسلام کے خلاف طریقہ پر تیری موت ہوگی، بعض لوگوں کے نزدیک فطرت سے مراد دین ہے، اور بعض دوسرے لوگوں کے نزدیک فطرت سے مراد سنت ہے۔ حدیث نمبر ۸۲۶ ﴿رُكُوعٌ وَاسْجُدْهُ مِیْنِ تَعْدِیْلِ اَرْكَانِهِ﴾ پر وعید عالمی حدیث نمبر ۸۸۵ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْوَأُ النَّاسِ سَرِقٌ مَنِ صَلَّاهُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَسْرِقُ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَا يَتِمُّ رُكُوعُهَا وَلَا سُجُودُهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد ص ۳۱۰ ج ۵.

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "چوری کرنے کے اعتبار سے لوگوں میں سب سے برا وہ شخص ہے جو اپنی نماز میں چوری کرتا ہے، صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول نماز میں چوری کرنا کیسے ہوتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا آدمی نماز کے رکوع و سجدہ کو پورا نہیں کرتا ہے۔ (مسند احمد)

اس حدیث میں رکوع و سجدہ کے اندر تعدیل ارکان کی رعایت نہ کرنے والے کی سخت مذمت کی گئی ہے اس قسم کی احادیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ تعدیل ارکان واجب ہے، اسکے بغیر گورفیضہ ماقظ ہو جائے گا، مگر نماز ناقص اور واجب الاعادہ رہے گی۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح اسرق الناس: لوگوں میں بدترین وہ ہے جو نماز کو چرالے یعنی تعدیل ارکان کی رعایت کے بغیر نماز اداء کر لے، تعدیل ارکان کی رعایت نہ کرنے والے کو سب سے بدترین چور کہا گیا ہے، اسکی وجہ یہ ہے کہ دوسرے کا مال چرانے والا تو دنیا میں کچھ نہ کچھ اس مال سے نفع اٹھالیتا ہے، پھر اگر صاحب مال نے معاف کر دیا یا اس کے ہاتھ کٹ گئے تو آخرت کے عذاب سے چھٹکارا پا جاتا ہے، برخلاف نماز کے چوری کرنے والے کے کہ یہ شخص دوسرے کی چیز نہیں چراتا ہے، بلکہ اپنے ثواب گنوا کر گویا خود اپنی چیز چرالیتا ہے اور اس کے بدلے میں آخرت کے عذاب کا الگ مستحق ہوتا ہے، تو اس کے ہاتھ میں سوائے نقصان کے کچھ نہیں لگتا ہے۔ (مرفات ص ۳۱۸ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۲۷ ﴿تَعْدِیْلِ اَرْكَانِ تَرْكٍ﴾ کسی حدیث عالمی حدیث نمبر ۸۸۶

وَعَنْ الثُّعْمَانِ بْنِ مَرْثَدَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا تَرَوْنَ فِي السَّارِبِ وَالزَّانِي وَالسَّارِقِ وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ فِيهِمُ الْحُدُودُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ هُنَّ فَوَاحِشٌ وَفِيهِنَّ عُقُوبَةٌ وَأَسْوَأُ

حوالہ: مؤطا امام مالك: ج ۱، باب العمل فی جامع الصلاة، كتاب قصر الصلاة فی، حدیث نمبر ۷۲، مسند احمد ص ۵۶ ج ۳، دارمی ص ۳۵۰ ج ۱، باب فی الذی لا یتم الركوع السجود كتاب الصلاة حدیث نمبر ۱۳۲۸.

ترجمہ: حضرت ثعمان بن مرثدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "شراب پینے والے، زنا کرنے والے، اور چوری کرنے والے کے بارے میں تمہارا کیا عقیدہ ہے؟ آپ ﷺ نے یہ بات اس وقت پوچھی تھی جب ان مذکورہ چیزوں کے بارے میں حدود نازل نہیں ہوئی تھی، صحابہ نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کا رسول زیادہ بہتر جانتے والے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا یہ شخص کام ہیں اور ان پر سزائیں ہیں اور چوری کرنے والوں میں سب سے زیادہ برا وہ چور ہے جو اپنی نماز میں چوری کرتا ہے، صحابہ بولے اے اللہ کے رسول! اپنی نماز میں کیسے چوری کرتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "نماز کے رکوع و سجدہ کو پورا نہیں کرتا ہے" (مؤطا امام مالك، مسند احمد، دارمی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں رکوع و سجدہ میں اعتدال کی رعایت نہ کرنے والوں کی سخت مذمت کی گئی ہے۔ اور اس کو سب سے بڑا چور قرار دیا گیا ہے کیونکہ یہ دنیا و آخرت دونوں اعتبار سے کھانا اٹھانے والا ہوتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

نعمان بن مرہ: تابعی ہیں، ماترون: کیا اعتقاد رکھتے ہو یا پھر تمہارا کیا خیال ہے؟ المشارب: یعنی شراب وغیرہ پینے والے کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے، قتل ان تنزل: یہ سوال حدوں کی آیت نازل ہونے سے پہلے کا ہے حدیث کا یہ جزء صحابی کا ہے، هن فواحش: مذکورہ امور بہت بڑے گناہ ہیں، اسوا النسوة: تعدیل ارکان کی رعایت نہ کرنے والے کو سب سے پیچ چور کیوں قرار دیا، اس کی وضاحت گذشتہ حدیث کے تحت ہو چکی ہے۔

باب السجود وفضله

﴿سجدوں اور اسکی فضیلت کا بیان﴾

اس باب کے تحت جو احادیث ہیں ان میں سجدہ کے وجوب کا بیان ہے، نیز سجدہ کرنے کا طریقہ تفصیل سے مختلف احادیث میں مذکور ہے، سجدہ میں تعدیل ارکان کا خیال رکھنے کی اہمیت کا تذکرہ بھی ہے، سجدہ کی تسبیح اور اس کے علاوہ دیگر دعائیں بھی مذکور ہیں، اسی طرح سجدہ کے فضائل سے متعلق احادیث موجود ہیں جس طرح قیام قرأت اور رکوع فرض ہے، اسی طرح سجدہ بھی فرض ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”واسجدوا“ سجدہ کرو، اس سے سجدہ کا وجوب لازم آتا ہے، لیکن سجدہ میں طہانیت خبر واحد سے ہے، اس لئے مطلقاً سجدہ فرض ہے، اور اس میں اطمینان حاصل کرنا یہ واجب ہے۔

سجدہ کا طریقہ: مختلف احادیث کو سامنے رکھ کر محدثین نے سجدہ کا جو طریقہ بیان کیا ہے، وہ یہ ہے کہ نمازی اولاً زمین پر دونوں گھٹنے رکھے، پھر دونوں ہاتھوں، پھر پیشانی اور ناک رکھے، اور کہنیاں اونچی رکھے، کلائیوں کے کتے کی طرح زمین پر نہ بچھائے، اور ذرا لمبا ہو کر سجدہ کرے، تاکہ پیٹ رانوں سے جدا ہو جائے، اور دونوں ہاتھوں کو پہلوؤں سے جدا کرے، یہاں تک بغل کی سفیدی نظر آ سکے، البتہ دائیں بائیں نمازی ہوں تو ان کا خیال رکھے اور ہاتھوں کو زیادہ نہ کھولے اور دونوں پیر کھڑے کر کے انگلیوں کے سرے موڑ کر قبلہ کی طرف متوجہ کر کے، پھر سجدہ میں اطمینان سے ٹھہر کر ذکر کرے، مرغ کی طرح ٹھونگ مار کر نہ اٹھ جائے۔ (رحمة اللہ الواسعة)

سجدہ میں اقتصار علی الجبہ: یوں تو سجدہ سات ہڈیوں پر کیا جائے گا، جس کی تفصیل آگے حدیث میں آرہی ہے، لیکن امام صاحب فرماتے ہیں کہ اقتصار علی الجبہ سے سجدہ اداء ہو جاتا ہے کیوں کہ حقیقت ”وضع الجبہ علی الارض بما لا سخریۃ فیہ“ ہے اور قرآن میں مطلق سجدہ کا حکم ہے، لہذا صرف پیشانی رکھنے سے بھی سجدہ اداء ہو جائے گا۔

سجدہ کی تسبیح: کچھ وضاحت ”باب الركوع“ میں ہو چکی ہے، ملاحظہ کیا جائے، باقی جوابات ضروری ہے وہ یہ کہ احادیث میں سجدہ میں پڑھے جانے والے مختلف اذکار موجود ہیں لیکن فرض نمازوں میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھا جائے، یہی آپ ﷺ کا اور صحابہ کا عام معمول تھا، بقیہ اذکار و دعائیں عموماً نفل میں آپ ﷺ نے پڑھی ہیں لہذا ان کو نفل میں پڑھا جائے اور اگر کسی نے فرض میں پڑھ لیا تو بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

سجدہ کے فضائل: سجدہ کے فضائل سے متعلق بھی احادیث آگے آرہی ہیں ان ہی میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے کہ ایک صحابی رہیہ بن کعبؓ جو کہ آپ ﷺ کی خدمت کرتے تھے فرماتے ہیں کہ ایک موقع پر حضور ﷺ نے مجھ سے کہا کہ جو مانگنا ہے مانگو، میں نے عرض کیا میں جنت میں آپ ﷺ کی رفاقت چاہتا ہوں، آپ نے فرمایا اس کے علاوہ کچھ؟ میں نے عرض کیا یہی چاہئے، آپ نے فرمایا ”تم اپنی ذات پر سجدوں کی کثرت سے میری مدد کرو“ اس حدیث سے سجدہ اور نماز کی خوب اہمیت معلوم ہو رہی ہے کہ یہ چیز جنت میں

حضور ﷺ کی رفاقت کا ذریعہ ہے، سجدہ میں تکرار کیوں ہے؟ یہ اور اسکے علاوہ کچھ چیزیں باب الروح کے تحت دیکھیں۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۸۲۸ ﴿سجدہ کے اعضاء کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۸۷

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ عَلَى الْجَبْهَةِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ وَلَا تُكْفِتُ الثِّيَابُ وَلَا الشَّعْرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۱۲ ج ۱، باب السجود علی الانف کتاب الاذان، حدیث ۸۱۲، مسلم ص ۱۹۳ ج ۱، باب اعضاء السجود والنہی عن کف الشعر، کتاب الصلاۃ، حدیث ۴۹۰.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”مجھ کو سات ہڈیوں یعنی پیشانی، دونوں ہاتھوں، دونوں گھٹنوں اور دونوں پیروں کے بنجوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، اور ہم کو کپڑوں اور بالوں کے سینٹے سے منع کیا گیا۔“ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں یہ بات کہی گئی ہے کہ سجدہ سات ہڈیوں پر کرنا چاہئے، سات ہڈیوں میں سے پہلی چیز ”جبہ“ یعنی پیشانی ہے، اس کو سجدہ میں رکھنا بالاتفاق فرض ہے، کیوں کہ سجدہ کی حقیقت ہے، ”وضع الوجه علی الارض“ (چہرے کا زمین پر رکھنا)، اور حدیث باب میں جبہ کہا ہے، لیکن اس میں انف بھی داخل ہے لیکن چونکہ اصل پیشانی ہے، اس لئے اختصار علی الجبہ جائز ہے، اگرچہ بلا عذر مکر وہ ہے، لیکن اختصار علی الانف ناجائز ہے، یہ ترجمہ یعنی پیشانی کے متعلق بات تھی، بقیہ جو چھ اعضاء ہیں یعنی یدین (دونوں ہاتھ) ”رکبتین“ (دونوں گھٹن) ”قدمین“ (دونوں پیر) سجدہ میں ان کا رکھنا سنت کے طور پر ہے، اس وجہ سے کہ یہ اعضاء حقیقت سجدہ میں داخل نہیں ہیں۔

خلاصہ حدیث

علی سبعة اعظم: سجدہ سات ہڈیوں پر کیا جائے، بعض احادیث وہ ہیں جن میں صرف پیشانی پر اختصار ہے، مثلاً ایک حدیث کے الفاظ میں ”سجدہ وجبہ“ دوسری حدیث ہے ”حتی یضع جبہ علی الارض“ ان احادیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اعضاء سجدہ میں سب سے زیادہ اہمیت کا حامل عضو ”جبہ“ ہے اسی وجہ سے فقہاء کرام سجدہ میں پیشانی رکھنے کو فرض قرار دیتے ہیں، باقی اعضاء کے رکھنے کو سنت قرار دیتے ہیں لیکن یہ بھی اپنی جگہ حقیقت ہے کہ رکبتین اور قدمین زمین پر رکھے بغیر پیشانی رکھنا ممکن ہی نہیں ہے اسی وجہ سے ”الکوکب الدری“ میں یہ بات لکھی ہے کہ اگرچہ حقیقت سجدہ وضع الجبہ علی الارض ہے؛ لیکن جن اعضاء کے بغیر سجدہ کا تحقق نہیں ہو سکتا ان اعضاء کا بھی زمین پر رکھنا فرض ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

والیدین: یدین سے یہاں مراد ”کفین“ ہے ایک حدیث میں اس طرح ہے ”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد ضم اصابعه وجعل یدیه حلو منکیہ ویرفع مرفقیہ ويعتمد علی راحتیہ“۔

والرکبتین واطراف القدمین: مسجد میں گھٹنے اور دونوں پیروں کے نیچے بھی رکھے جائیں گے لیکن ان کا رکھنا سجدہ کی حقیقت میں داخل نہیں ہے۔

اشکال: درمختار میں یہ بات لکھی ہے کہ اگر کوئی شخص سجدہ کے وقت دونوں قدم زمین پر نہ رکھے تو اس کا سجدہ باطل ہے اور ظاہری بات ہے کہ جب سجدہ باطل ہو گیا تو نماز بھی باطل ہوگی، اشکال یہ ہے کہ جب سجدہ میں قدموں کا رکھنا فرض نہیں ہے تو نہ رکھنے سے سجدہ کیوں باطل ہو جاتا ہے؟۔

جواب: قدم سجدہ کی حقیقت میں داخل نہیں ہیں، اس وجہ سے کہ سجدہ کی حقیقت جیسا کہ بیان ہوا، ”وضع الوجه علی الارض“ اور قرآن کریم میں مطلق سجدہ کا حکم ہے لہذا قدموں وغیرہ کی قید خبر واحد کے ذریعہ نہیں لگائی جائے گی، اب رہی یہ بات کہ قدم اٹھالینے

سے سجدہ کیوں باطل ہوتا ہے اس کی علت ایک دوسری چیز ہے، اور وہ ہے تسخر واستہزاء، یعنی قدمین کے رکھے بغیر اگر کوئی سجدہ کر رہا ہے تو اسکی استہزاء ہے، اس وجہ سے باطل ہو جاتا ہے۔ (واللہ اعلم)

ولانکفت الثیاب والشعر: بالوں اور کپڑوں کا سمیٹنا ممنوع ہے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ ظاہری عبارت اس بات کی متقاضی ہے کہ یہ ممانعت نماز کے اندر نہ ہے، یعنی نماز میں بالوں اور کپڑوں کا سمیٹنا ممنوع ہے، قاضی عیاض کہتے ہیں کہ یہ ممانعت ”مصلیٰ کے حق میں ہے خواہ نماز کے اندر کرے یا نماز میں داخل ہونے سے پہلے کرے، لیکن فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر کسی نے اس ممانعت کے باوجود مذکورہ عمل انجام دیا تو نماز قاسد ہوگئی، اس ممانعت کی حکمت یہ ہے کہ نمازی اگر زمین پر لگنے سے برابر اپنے کپڑے اور بالوں کو بچاتا رہے گا اور زمین پر نہ لگنے دے گا تو یہ تکبر کے مشابہ ہو جائے گا۔ (فتح الباری ص ۲۷۲ ج ۳)

حدیث نمبر ۸۲۹ ﴿سجدہ میں اعتدال کا حکم﴾ عالمی حدیث ۸۸۸

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ وَلَا يَبْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيهِ ابْسَاطَ الْكَلْبِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۱۳ ج ۱، باب لا یفتش ذراعیه فی السجود، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۸۲۲، مسلم ص ۱۹۳ ج ۱، باب الاعتدال فی السجود کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۹۳:

حل لغات: اعتدلوا: امر حاضر جمع مذکر باب افتعال سے، سیدھا اور درست ہونا، معتدل ہونا، عدل: (ض) عدولاً عن الطريق، راستہ سے ہٹنا، یسط بسط (ن) بسطاً، پھیلا نا، کشادہ کرنا، انبسط، پھیلا نا۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، سجدوں میں اعتدال کرو، اور تم میں سے کوئی شخص کتے کی طرح اپنی کلاں (زمین پر نہ بچائے)۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں (۱) سجدہ میں اطمینان کو ملحوظ رکھنا چاہئے، کوئے کے چونچ مارنے کی طرح زمین پر سرخ کراٹھا لینے سے سجدہ کا حق ادا نہیں ہوتا، بلکہ آرام و اطمینان سے کرنا چاہئے، سجدہ میں جو تسبیحات پڑھی جاتی ہیں ان کو پورے آرام و اطمینان سے پڑھنا چاہئے، (۲) سجدہ میں کہنیوں کو زمین پر رکھنا سنت کے خلاف ہے، مستنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں کہنیاں زمین سے اٹھی رہیں، دونوں ہتھیلیاں زمین پر ہوں۔ اور پیٹ ران سے الگ ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح اعتدلوا فی السجود: سجدہ میں اعتدال کرو، حافظ ابن دقیق الخیڈ کا قول نقل کیا ہے کہ اعتدال سے مراد یہ ہے کہ سجدہ درست طریقہ سے کرو، یہاں اعتدال کے معنی میانہ روی اور برابری مراد نہیں ہے۔ ہاں رکوع میں وہی معنی مراد تھے کیونکہ رکوع میں گردن اور پیٹھ سب بالکل برابر رکھی جاتی ہے سجدہ میں سب چیزیں برابر نہیں ہوتیں۔

(فتح الباری ص ۲۸۱ ج ۳)

اعتدال کا حاصل یہ نکلا کہ نہ تو مکمل طور سے ہاتھوں کو سمیٹنا چاہئے اور نہ ہی مکمل طور پر پھیلا نا چاہئے، نہ کلاں پھیلی رہیں لیکن زمین سے بلند رہیں، اور ہتھیلیاں زمین پر نہ چھیں رہیں۔

ولا یبسط احدکم ذراعیه: کہنیوں کو زمین پر رکھ کر سجدہ کرنا خشوع و خضوع کے منافی اور کابلی و سستی کی علامت ہے، اسوجہ سے اس سے منع فرمایا ہے چونکہ کتا اپنی کہنیاں زمین پر رکھ کر بیٹھتا ہے اسلئے سجدہ میں زمین پر کہنیاں رکھنے کو کتے کی بیٹھک سے تشبیہ دی ہے البتہ اگر سجدہ طویلہ کی وجہ سے کوئی شخص مشقت میں پڑ جائے تو اسکو کہنیاں زمین پر رکھنے کے بجائے گھٹنوں سے ملانے کی اجازت ہے، ترمذی شریف میں حدیث ہے ”اشدکی اصحاب النبی ﷺ اللہ علیہ مشقة السجود علیہم اذا

تفرجوا“ (یعنی ہم اپنے ہاتھوں کو پہلو سے دور رکھتے ہیں اور کہنی کو زمین سے بلند رکھتے ہیں تو سجدہ طویلہ کی صورت میں، محنت کا شکار ہو جاتے ہیں) آپ ﷺ نے فرمایا ”استعینوا بالرکب“ جب تھک جاؤ تو کہنیاں گھٹنے سے ملا کر راحت حاصل کر لو۔

حدیث نمبر ۸۳۰ ﴿سجدہ میں کہنیاں رکھنے کا طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۸۹
وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدْتَ فَضَعْ كَفَّيْكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ. رواه مسلم.

حوالہ: مسلم ص ۱۹۴ ج ۱، باب الاعتدال فی السجود، کتاب الصلوٰۃ، حدیث ۴۹۴.

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب سجدہ کرو تو اپنی ہتھیلیاں زمین پر رکھو، اور اپنی کہنیاں کو زمین سے اونچا رکھو۔ (مسلم)

اس حدیث میں سجدہ میں ہاتھ رکھنے کا طریقہ بیان کیا گیا ہے، سجدہ میں ہاتھ یوں رکھا جائیکہ ہتھیلیاں زمین پر پکھی ہوں، اور دونوں کانوں کے سامنے ہوں، انگلیاں آپس میں ملے ہوں، اور کہنیاں زمین سے اٹھی ہوئی ہوں اور پہلو سے دور ہوں

اذا السجدت: یعنی جب سجدہ کا ارادہ کرو، فضع: یعنی زمین پر اپنی ہتھیلیاں رکھو، ہتھیلیاں کھلی رہنا چاہئے، لیکن یہ واجب نہیں ہے، ابن ماجہ میں روایت ہے، ”انہ علیہ السلام صلی فی مسجد

بنی الاشہل وعلیہ کساء ملفع بہ یضع یدیه علیہ تقیہ الحشاء“ (آپ نے بنی اشہل کی مسجد میں اس حال میں نماز پڑھی کہ آپ ﷺ ایک چادر اوڑھے ہوئے تھے) دونوں ہاتھ اسی چادر پر رکھے ہوئے تھے، ایسا آپ ﷺ نے کنکریوں کی حفاظت کی وجہ سے کیا تھا، معلوم ہوا کہ کھلی ہتھیلیاں یا ہاتھ کا زمین پر رکھنا واجب نہیں ہے، البتہ بلا عذر ایسا کرنا کراہت سے خالی نہیں ہے۔

(مروقات ص نمبر ۲۰ ج ۲)

ورافع مرفقیك: سجدہ میں کہنیاں اٹھائے رکھنا چاہئے، یہاں مطلب یہ ہے کہ زمین سے اونچی رہیں، یا دونوں پہلوؤں سے اونچی رہیں، یہ حکم مردوں کیلئے ہے عورتوں کے لئے یہ حکم نہیں ہے اس وجہ سے کہ ان کو تو مسجد میں کہنیاں زمین پر رکھنا ہے، اور پہلو سے ملانے رکھنا ہے۔

حدیث نمبر ۸۳۱ ﴿سجدہ میں ہاتھوں کا پہلو سے دور رکھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۰

وَعَنْ مَيْمُونَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ جَافَى بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى لَوْ أَنَّ بَهْمَةً أَرَادَتْ أَنْ تَمُرَّ تَحْتَ يَدَيْهِ مَرَّتْ هَذَا لَفُظَ أَبِي دَاوُدَ كَمَا صَرَّحَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ بِإِسْنَادِهِ وَلَمْ يُسَلِّمْ بِمَعْنَاهُ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بَهْمَةٌ أَنْ تَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۱۳۰ ج ۱، باب صفة السجود، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۸۹۸، مسلم ص ۱۹۴ ج ۱، باب ما یجمع صفة الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۹۶.

حل لغات: جافی: مفاصلت سے، دور کرنا، البہمة: بکری یا بھیڑ کا بچہ، بہم، وبہالم۔

ترجمہ: حضرت میمونہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے دونوں ہاتھ (پہلو سے) دور رکھتے تھے، یہاں تک کہ اگر بکری کا بچہ آپ ﷺ کے دونوں ہاتھوں کے نیچے سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا، یہ ابوداؤد کے الفاظ ہیں، جیسا کہ بغوی نے، ”شرح السنہ“ میں اپنی سند کے ساتھ بیان کیا ہے، اور مسلم میں یہ حدیث اس کے ہم معنی مقول ہے، حضرت میمونہؓ نے فرمایا ”نبی کریم ﷺ سجدہ کرتے تو اگر بکری کا بچہ آپ ﷺ کے دونوں ہاتھوں کے درمیان سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا۔“

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ سجدہ میں اپنے دونوں ہاتھوں کو پیٹ پہلو اور ران کو جدا رکھتے تھے اور جدا رکھنے کی وجہ سے اتنی بڑی دراز رہتی کہ بکری کا بچہ آسانی سے گزر جاتا تھا، ہاتھوں کے پیٹ پہلو یا ران سے ملا کر سجدہ کرنا کاہلی کی علامت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا سجد جالفی بین یدیه: سجدہ کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ سب اعضاء الگ الگ ہوں، کمر اور سر میں ابھرے ہوں، ہاتھ، پہلو، پیٹ اور ران سے الگ ہوں، یہ حکم مرد کے لئے ہے، اور عورتوں کے لئے مسجد میں ستر کا خاص خیال رکھا گیا ہے لہذا ان کو سمیٹ کر سجدہ کرنا چاہئے۔

لو ان بهمة: آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کے پیٹ و پہلو سے اتنا دور رکھتے تھے کہ بکری کا چھوٹا بچہ اس میں سے گزر سکتا تھا۔ هذا لفظ ابی: اس سے صاحب مشکوٰۃ یہ بتانا چاہ رہے ہیں کہ ان الفاظ میں یہ حدیث بخاری و مسلم میں نہیں ہے اور صاحب مشکوٰۃ فصل اول میں بخاری و مسلم کی روایت ذکر کرنے کا التزام کرتے ہیں، لہذا یہ حدیث ان کے ضابطہ کے خلاف یہاں مذکور ہے، پھر صاحب مشکوٰۃ نے اس معنی کی روایت ”مسلم“ کی ذکر کر دی ہے۔

حدیث نمبر ۸۳۲ ﴿سجدہ میں ہاتھوں کو کشادہ رکھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۱
وعن عبد الله بن مالك ابن بختينة قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد فرج بین یدیه حتی یندوبیاض ابطیه. متفق علیہ.

حوالہ: بخاری ص ۵۶ ج ۱، باب یدى صبعیه، کتاب الصلاۃ، حدیث ۳۹۰، مسلم ص ۱۹۴ ج ۱، باب ما یجمع صفة الصلاۃ، کتاب الصلاۃ، حدیث ۴۹۵.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مالک بن بختینہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے دونوں ہاتھ اتنے کشادہ رکھتے کہ آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی جھلکے لگتی۔ (بخاری و مسلم)

کلمات حدیث کی تشریح اذا سجد فرج بین یدیه: حضور ﷺ سجدہ میں اپنے ہاتھوں کو اس قدر کشادہ رکھتے تھے، کہ دیکھنے والے کو بغل کی سفیدی نظر آ سکتی تھی، حاصل یہ نکلا کہ آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو پہلو سے جدا رکھتے تھے۔ کیوں کہ اسی صورت میں بغل کی سفیدی نظر آ سکتی ہے، آپ اس قدر ہاتھوں کو پہلو سے کیوں دور رکھتے تھے، حافظ ابن حجرؒ نے مختلف لوگوں کے حوالے سے چند حکمتیں نقل کی ہیں۔ قرطبی کہتے ہیں کہ اس طور پر سجدہ کرنے سے چہرے پر بوجھ کم پڑتا ہے، اور ناک اور پیشانی رکھنے میں زحمت نہیں ہوتی ہے۔ بعض لوگوں نے یہ حکمت لکھی ہے کہ اس میں تواضع زیادہ ہے، بعض نے نقل کیا ہے کہ اس طور پر سجدہ کرنے میں بعض اعضاء کا بعض پر اعتماد نہیں ہوتا، بلکہ ہر عضو مستقل طور پر سجدہ میں چلاتا ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے فتح ص ۲۶۸ ج ۳)

ہاتھ کو پہلو سے کتنی دور کیا جائے اس کی وضاحت گذشتہ حدیث میں یوں ہوئی کہ ”لو شاء ت بهمة ان تمر بین یدیه لموت“ (آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو پہلو سے اتنا دور رکھتے تھے کہ اگر بکری کا بچہ درمیان سے گزرنا چاہتا تو گزر سکتا تھا)۔

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ ان احادیث کے ظاہر کا تقاضہ تو یہ ہے کہ مذکورہ ہیئت پر سجدہ واجب ہو جائے، لیکن حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے جس میں صحابہ نے طویل سجدہ ہونے کی شکایت کی، تو آپ ﷺ نے کہنیوں کو گھٹنوں سے ملائے کی اجازت دے دی، وہ حدیث یہ ہے ”شکی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم له مشقة السجود علیہم اذا نفرحوا فقال استعینوا بالركب“ معلوم ہوا کہ کہنیوں کو گھٹنوں پر رکھنا جائز ہے اس وجہ سے سجدہ کی مذکورہ ہیئت کو واجب قرار نہیں دیا گیا، لیکن پھر بھی اسی ہیئت پر حتی الامکان سجدہ کا اہتمام کرنا چاہئے۔ (تلخیص فتح الباری ص ۲۶۹ ج ۳)

حتیٰ یبدو بیاض ابطیہ: سجدہ میں آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی ظاہر ہوئی، دور نبوت میں عام طور پر لباس چادر اور ازار تھا، قیص کارواج کم تھا، کہ آپ ﷺ کی چادر چھوٹی ہو یا بالائی چادر نہ ہو۔ جس کی بناء پر سجدہ میں آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی دیکھ لی گئی ہو پھر قیص کی آستین بہت کشادہ ہوگی، اس وجہ سے بغلیں نظر آئی ہوں گی۔

حدیث نمبر ۸۳۳ ﴿سجدہ کی دعاء کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۲

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِهِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي كُلَّهُ دَقَّةً وَجَلَّةً وَأَوَّلَهُ آخِرَهُ وَعَلَايَتَهُ وَبَسْرَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ۱۹۱ ج ۱، باب ما يقال في الركوع، كتاب الصلاة، حدیث ۴۸۳.

حل لغات: دق، باریک، تھوڑی اور چھوٹی چیز، جل، بڑا، نمایاں، دقت کی ضد ہے۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے سجدہ میں یہ دعاء مانگتے تھے، ”اللہم اغفر لی الخ“ (اے اللہ میرے تمام چھوٹے بڑے، اگلے پچھلے گناہ معاف فرما دے)۔ (مسلم)

اس حدیث میں سجدہ میں پڑھی جانے والی ایک دعاء کا ذکر کرنا ہے، اس دعا کو آپ ﷺ سجدہ میں پڑھتے تھے اس بات کا بھی احتمال ہے کہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کے ساتھ پڑھتے تھے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس کو آپ ﷺ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کی جگہ پر پڑھتے تھے، لیکن یہ عمل آپ ﷺ کا دائمی نہیں تھا۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

دقہ وجلہ: پہلے صغیرہ گناہوں سے بخشش طلب کی، پھر کبیرہ گناہوں سے اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ سائل اپنی مراد کو مانگنے میں آہستہ آہستہ آگے بڑھتا ہے، لہذا پہلے صغیرہ کی معافی طلب کی، پھر کبیرہ گناہ کی بخشش چاہی، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ عام طور پر صغیرہ پر اصرار ہی کی بناء پر گناہ کبیرہ ہوتا ہے، تو صغیرہ ثبوت کے اعتبار سے مقدم ہے اس لئے زائل ہونے کے اعتبار سے بھی مقدم رکھا۔

علانیۃ وسرہ: ظاہری اور چھپے ہوئے تمام گناہوں کی بخشش چاہی، یہاں چھپے ہوئے کہنا یہ غیر اللہ کے اعتبار سے ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے، اللہ کی شان تو یہ ہے کہ ”یعلم السر و الخفی“ بھید بلکہ اس سے بھی زیادہ مخفی چیز کو جانتا ہے، ”یعلم خائنة الاعین و ماتخفی الصدور“ نگاہوں کی خیانت اور دلوں کے بھید سے وہ خوب واقف ہے۔

حدیث باب میں جس دعاء کا ذکر ہے وہ دعاء تو آپ ﷺ کبھی کبھی سجدہ میں مانگتے تھے، دائمی طور پر ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کی تسبیح پراکتفاء کرتے تھے، یہی عمل توارث کے طور پر ثابت اور امت میں معمول بہا ہے۔

حدیث نمبر ۸۳۴ ﴿سجدہ کی ایک اور دعاء﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۳

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ فَالْتَمِسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مَنْصُوبَتَانِ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَبِمَعْفَاةِكَ مِنْ عِقَابِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۹۲ ج ۱، باب ما يقال في الركوع كتاب الصلاة، حدیث ۴۸۶.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک رات میں نے رسول اللہ ﷺ کو بستر سے گم پایا، تو میں نے آپ ﷺ کو ہاتھ سے ٹوٹنا شروع کیا، تو میرے ہاتھ آپ ﷺ کے تلوے پر پڑے، آپ اس وقت سجدہ میں تھے، اور آپ ﷺ کے دونوں پیراٹھے ہوئے تھے، اور آپ ﷺ یہ دعاء مانگ رہے تھے: ”اللہم أعوذ الخ“ (اے اللہ میں آپ کی رضامندی کے ذریعہ سے آپ کی ناراضگی کی پناہ چاہتا

ہوں) آپ کی معافی کے ذریعہ آپ کے عذاب سے پناہ چاہتا ہوں، اور آپ کے ذریعہ سے آپ کے قہر سے پناہ چاہتا ہوں میں آپ کی تعریف کو شمار نہیں کر سکتا، آپ ایسے ہی ہیں جیسے کہ آپ نے اپنی تعریف کی۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی آپ ﷺ کے سجدہ کی ایک دعاء کا ذکر ہے آپ ﷺ اس دعاء کو بھی، کبھی کبھی سجدہ میں مانگتے تھے، اس دعاء میں آپ نے اللہ کے غضب اور اس کے عذاب سے پناہ چاہنے کے ساتھ اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ اے اللہ آپ کی جیسی تعریف ہونی چاہئے میں ویسی تعریف کرنے سے عاجز و قاصر ہوں۔

کلمات حدیث کی تشریح لقدت: حضرت عائشہ بیان کر رہی ہے کہ حضور ﷺ کو میں نے بستر پر نہیں پایا، فالتستہ: یعنی ہاتھوں سے ٹٹول کر تلاش کیا، فوقعت یدی: میرا ہاتھ حضور ﷺ کے ٹکڑے پر پڑا، یہاں سے معلوم ہوا کہ

”مس مرأة“ ناقض وضوء نہیں ہے، اگر عورت کو چھونے یا اس کے ہاتھ لگنے سے وضوء ٹوٹتا ہوتا تو حضور ﷺ نماز توڑ کر وضوء فرماتے، لیکن حضور ﷺ کا سجدہ میں پڑے رہنا اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کا ہاتھ لگنے سے وضوء نہیں ٹوٹتا ہے، (اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۲۹۸ دیکھیں) وهو فی المسجد: حضرت عائشہ کا ہاتھ جب حضور ﷺ کے ٹکڑے پر لگا، اس وقت حضور ﷺ سجدہ میں تھے۔ یہاں مسجد بول کر سجدہ مراد لیا ہے، مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں اور دوسری کتابوں میں یہاں ”السجدة“ کے الفاظ ہی ہیں، من سخطک: یعنی ایسے فعل سے پناہ مانگتے ہیں جو میرے یا میری امت کے لئے ناراہنگی کو واجب کرے، وبمعافاتک: مبالغہ کا صیغہ عفو کثیر کے طلب کے لئے ذکر کیا ہے، عقوبتک: سزا یہ ناراہنگی کے آثار میں سے ہے، اس وجہ سے اس کی بھی پناہ مانگی ہے، اعود بک: آپ کے ساتھ کسی چیز میں کوئی مالک نہیں ہے اس وجہ سے آپ ہی کی پناہ بھی مانگتا ہوں۔

حدیث باب میں ابتداء افعال کی صفات سے کی ہے، پھر ذات کی صفات کا ذکر کیا اخیر میں مزید ترقی کر کے اللہ تعالیٰ کی ذات ہی کی پناہ کو طلب کیا۔

لا احصی: اللہ تعالیٰ کے احسانات ہر لحظہ ہر ساعت ان گنت ہیں، لہذا ان کا شمار کرنا کسی بھی انسان کے بس سے باہر کی بات ہے، خود باری تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها“ تم اللہ کے اگر احسانات شمار کرنا چاہو تو نہیں کر سکتے (حضور ﷺ اپنی مذکورہ دعاء کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے کما حقہ شکر یہ اداء کرنے سے عجز بیان فرما رہے ہیں، ”انت کما اثنت علی نفسك“ آپ دئیے ہیں جیسے کہ آپ نے اپنی تعریف ذکر کی ہے، ارشاد ربانی ہے ”قل لله الحمد رب السموات ورب الارض ورب العالمین وله الکبرياء فی السموات والارض وهو العزيز الحکیم“ تمام تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو آسمان و زمین کے پروردگار ہیں، اللہ ہی کیلئے آسمانوں اور زمین بھر میں بڑائی ہے اور وہی غالب حکمت والے ہیں۔

حدیث نمبر ۸۳۵ ﴿سجدہ میں بندہ کا رب سے قریب﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”بندہ اپنے رب کے سب سے زیادہ سجدہ کی حالت میں قریب ہوتا ہے، لہذا تم لوگ سجدہ میں خوب دعاء کرو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اللہ تعالیٰ بندہ سے ہمہ وقت بہت قریب ہے، لیکن سجدہ میں اس کی رحمتیں اس کی عنایتیں بھرپور طریقہ سے بندہ کی طرف متوجہ رہتی ہیں، اور بندہ کہ اللہ تعالیٰ ہمہ وقت خصوصاً قریب بھی عطا کرتا ہے اس کی دعا میں بھی خوب سنتا ہے۔

اس وجہ سے حدیث باب میں سجدہ کی کثرت سے دعاء کرنے کا حکم ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لاکھروا الدعاء: سجدہ میں چونکہ انتہائی تذلل ہوتا ہے اور بندہ کو عبودیت اور اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا خوب اعتراف ہوتا ہے اس لئے اس حالت کو اللہ تعالیٰ بہت پسند فرماتے ہیں، اور اس میں خوب دعائیں بنتے ہیں، حدیث کے اسی جزء سے کثرت سجود کی فضیلت طول قیام پر ثابت ہوتی ہے اس مسئلہ سے متعلق تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۴۵ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۸۳۶ ﴿سَجْدَةٍ مِّمَّنْ تَلَاوَتِ كَيْسَ وَقْتُ شَيْطَانٍ كَا رَوْنَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۵
رَعْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ ابْنُ آدَمَ السَّجْدَةَ فَسَجَدَ اعْتَزَلَ الشَّيْطَانُ يَبْكِي يَقُولُ يَا رَبِّ لَتَأْتِيَ أُمُورُ ابْنِ آدَمَ بِالسُّجُودِ فَسَجَدَ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَأُمِرْتُ بِالسُّجُودِ فَأَبَيْتُ فَلَيَّ النَّارُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم ص ۶۱ ج ۱، باب بیان اطلاق اسم الکفر علی من ترک الصلاۃ، کتاب الایمان، حدیث ۸۱۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ابن آدم جب آیت سجدہ کی تلاوت کرتا ہے اور پھر سجدہ کرتا ہے تو شیطان الگ ہٹ کر روتا ہے اور کہتا ہے ہائے میری بربادی ابن آدم کو سجدہ کا حکم دیا گیا، چنانچہ اس نے سجدہ کر لیا، تو اس کے لئے جنت ہے اور مجھے سجدہ کا حکم دیا گیا میں نے سجدہ کرنے سے انکار کر دیا تو میرے لئے جہنم ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس سے سجدہ میں تلاوت کی اہمیت معلوم ہوتی ہے اور چونکہ آیت سجدہ پڑھنے کے بعد سجدہ کرنے سے شیطان کو سخت مایوسی ہوتی ہے لہذا اس بابت ہرگز کوتاہی نہ کرنی چاہئے، ورنہ شیطان کو خوش کرنا ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا قرأ ابن آدم: اس قصہ کی طرف اشارہ ہے جو انسانوں کے باپ آدم علیہ السلام کا شیطان کے ساتھ پیش آیا اور وہی واقعہ دونوں کے درمیان عداوت کا سبب بنا، فسجد: یعنی انسان نے اپنے رب کی اطاعت و فرمانبرداری کی، اعتزل الشیطان: شیطان ہمہ وقت انسان سے وسوسہ ڈالنے کے لئے قریب رہتا ہے جب آیت سجدہ پڑھ کر انسان کو سجدہ میں جاتے ہوئے دیکھتا ہے تو اس سے دور ہٹ جاتا ہے، یا ویلتی: بربادی کی صدا لگانا افسوس کے اظہار کے لئے ہے کہ وہ کیسی کرامت و شرافت شیطان کے ہاتھ سے نکل گئی، یہی ابن آدم سے حسد کی وجہ بھی ہے۔

فسجد له الجنة: ابن آدم نے سجدہ کیا تو اس کے لئے جنت ہے، اور شیطان نے تخت کی بناء پر انکار کیا تو اس کے لئے جہنم ہے یہیں سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت واجب ہے۔

حدیث نمبر ۸۳۷ ﴿کثرت سجود سے جنت میں آپ ﷺ کی رفاقت﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۶
رَعْنُ رَبِيعَةَ بْنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنِيهِ بَوْضُوءٌ وَحَاجَتِهِ فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مَرَأِفَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَلِكَ قَالَ فَأَعْنِي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

حوالہ: مسلم ص ۱۹۳ ج ۱، باب فصل السجود، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۴۸۹۔

ترجمہ: حضرت ربیعہ بن کعبؓ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رات گزارا کرتا تھا، اور میں آپ ﷺ کے لئے وضوء اور ضرورت کا سامان لا کر رکھتا تھا، مجھ سے آپ نے کہا مانگ، میں نے کہا کہ میں جنت میں آپ ﷺ کی رفاقت مانگتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا اس کے علاوہ کچھ؟ میں نے کہا میں یہی چاہتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا کثرت سجود کے ذریعہ اپنے بارے میں مدد کرو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی کثرت سجود کی اہمیت بیان ہوئی ہے کثرت سجود سے نماز کا پڑھنا مراد ہے، یہ وہ عظیم عمل ہے جس کی بناء پر جس میں آپ ﷺ کی رفاقت میسر ہوگی ”وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء“۔

کلمات حدیث کی تشریح

کنت اہیت: حضرت ربیعہ بن کعبؓ کہتے ہیں کہ میں رات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہتا تھا ممکن ہے کہ یہ بات سفر سے متعلق ہو، حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ سفر ہو یا حضر یہاں معیت سے مراد قرب ہے، یعنی میں رات میں حضور ﷺ سے اتنا قریب رہتا تھا کہ حضور ﷺ اگر کسی ضرورت سے مجھے پکارتے تو میں سن لیتا تھا۔

فالتیہ ہو وضوء: یعنی وضوء و طہارت وغیرہ کے لئے میں حضور ﷺ کو پانی فراہم کرتا تھا، وحاجتہ: مثلاً مسواک، مصلیٰ اور اسی طرح کی دیگر چیزوں کی حضور کو ضرورت پڑتی تو وہ بھی میں حاضر کرتا تھا، سل: یعنی مجھ سے اپنی کسی ضرورت کو طلب کر لو، شریف لوگ اپنی خدمت کے سلسلہ میں اپنے خدام کو نوازتے ہیں اور حضور سے بڑھ کر تو کوئی کریم ہو ہی نہیں، لہذا آپ ﷺ نے حضرت ربیعہؓ کی خدمت سے خوش ہو کر ان سے فرمایا اگر تم کو کوئی حاجت ہو تو مجھ سے بیان کرو میں پوری کروں گا۔

اسألك مرقتك: حضرت ربیعہؓ نے کہا میں جنت میں آپ کی رفاقت کا طالب ہوں، مطلب یہ ہے کہ میں جنت میں آپ سے قریب رہ کر آپ ﷺ کے دیدار سے لطف اندوز ہونا چاہتا ہوں، او غیر ذلک: یہ تو بہت بڑی چیز ہے اس کے علاوہ کچھ اور چاہتے ہو، قلت هو ذالک: مطلب یہ ہے کہ میری طلب تو بس یہی کہ جنت میں آپ ﷺ کی رفاقت میسر آجائے، فاعنی علی نفسك بکثرة السجود: مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو جنت میں میری رفاقت ہی چاہئے تو اس کی صورت یہ ہے کہ خوب نماز پڑھو اور سجدہ میں خوب دعاء کرو، کیوں کہ یہ چیز بڑے بڑے مراتب تک پہنچنے کا بہت بڑا وسیلہ ہے۔

اس حدیث سے ایک اہم بات یہ معلوم ہوئی کہ بزرگوں کی خدمت میں رہنا اور ان کی ضروریات پوری کرنا بہت بڑی سعادت ہے، نیز یہ بات معلوم ہوئی کہ خادم کو اپنا مقصود خدمت سے دنیا نہ بنانا چاہئے بلکہ بزرگوں کی خدمت سے مقصود آخرت ہونا چاہئے، حضرت ربیعہؓ حضور ﷺ سے بہت کچھ مانگ سکتے تھے، لیکن ان کی نگاہ میں اصل آخرت تھی اس وجہ سے انہوں نے آخرت والی چیز یعنی جنت میں حضور کی رفاقت مانگی۔

حدیث نمبر ۸۳۸ ﴿سجدہ سے گناہ کا مشنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۷

وَعَنْ مَعْدَانَ بْنِ طَلْحَةَ قَالَ لَقِيتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ أَعْمَلُهُ يُدْخِلُنِي اللَّهُ بِهِ الْجَنَّةَ فَسَكَتَ ثُمَّ سَأَلْتُهُ فَسَكَتَ سَأَلْتُهُ الثَّالِثَةَ فَقَالَ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَيْكَ بِكَثْرَتِ السُّجُودِ لِلَّهِ فَإِنَّكَ لَا تَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً إِلَّا رَفَعَكَ اللَّهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْكَ بِهَا خَطِيئَةٌ قَالَ مَعْدَانُ ثُمَّ لَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قَالَ لِي ثَوْبَانُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۹۳ ج ۱، باب فضل السجود کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۸۸۔

ترجمہ: حضرت معدان بن طلحہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت ثوبانؓ سے ملاقات کی تو میں نے ان سے عرض کیا کہ ”آپ ﷺ مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ مجھ کو جنت میں داخل فرما دے، تو وہ خاموش رہے میں نے ان سے پھر سوال کیا، وہ پھر خاموش رہے میں نے ان سے تیسری مرتبہ سوال کیا تو انہوں نے کہا کہ میں نے اس بارے میں رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تھا تو میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا ”تم کثرت سے اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرو“ بلاشبہ تم اللہ تعالیٰ کو ایک سجدہ کر دو گے تو اللہ تعالیٰ اس سجدہ کی بدولت تمہارا ایک درجہ بلند فرمائیں گے، اور اس کے ذریعہ سے تمہاری ایک غلطی معاف کر دیں گے، حضرت معدانؓ کہتے ہیں کہ پھر میں نے حضرت ابو الدرداءؓ سے ملاقات کی اور ان سے بھی میں نے یہی سوال کیا تو انہوں نے بھی مجھے اس طرح کی بات بتائی جس طرح کی بات حضرت ثوبانؓ نے بتائی تھی۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے بھی کثرت سجود کی اہمیت معلوم ہو رہی ہے کہ یہ وہ عظیم عمل ہے جو جنت میں دخول کا ذریعہ تو ہے ہی نیز اس سے مراتب بھی بلند ہوتے ہیں اور غلطیاں بھی معاف ہوتی ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

مسئلہ الثالثہ: حضرت معدان نے جب تیسری مرتبہ حضرت ثوبانؓ سے پوچھا تب انہوں نے جواب دیا، مقصود یہ تھا کہ مسائل کے اندر زیادہ سے زیادہ رغبت پیدا ہو جائے، تاکہ جواب ذہن میں اچھی طرح محفوظ بھی ہو جائے، اور اس پر عمل درآمد بھی ہو، بکثرت السجود: نماز کا سجدہ تو مراد ہے ہی اس سے تو انسان کے مراتب بلند ہوتے ہیں، اسی حکم میں سجدہ شکر اور سجدہ تلاوت بھی داخل ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۸۳۹ ﴿سجدہ میں جانے کا طریقہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۸

وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ الْيَدَيْنِ وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۲۲ ج ۱، باب کیف یضع رُکبَتَہ کتاب الصلاۃ، حدیث ۸۳۸، ترمذی ص ۶۱ ج ۱، باب ماجاء فی وضع الیدین قبل الرُکبتین، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۲۶۸، نسائی ص ۱۲۳ ج ۱، باب اول ما یصل الی الارض کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۸۵، ابن ماجہ ص ۶۳ باب السجود، کتاب اقامۃ الصلاۃ، حدیث ۸۸۲، دارمی ص ۳۴۷ ج ۲، باب اول ما یقع من الانسان علی الارض کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۳۲۰.

ترجمہ: حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ سجدہ لے اٹھنے کا ارادہ فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو رکھنے سے پہلے اپنے دونوں گھٹنوں کو رکھتے تھے اور جب سجدہ سے اٹھنے کا ارادہ فرماتے تو اپنے گھٹنے اٹھانے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے۔ (ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپ ﷺ کا یہ عمل بیان کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ سجدہ میں جاتے تو پہلے گھٹنے رکھتے اس کے بعد ہاتھ رکھتے اور سجدہ سے اٹھنے میں اس کے برعکس کرتے تھے، علماء نے سجدہ میں جانے سے متعلق یہ اصول لکھا ہے کہ سجدہ کرنے میں جو عضو زمین سے قریب ہے اس کو پہلے رکھا جائے، اور جو عضو دور ہے اس کو بعد میں رکھا جائے گا، یہی وجہ ہے کہ سب سے پہلے گھٹنے پھر ہاتھ پھر ناک اور پیشانی رکھی جاتی ہے جب کہ سجدہ سے اٹھنے میں معاملہ اس کے برعکس کیا جائے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا سجد: یعنی جب سجدہ کرنے کا ارادہ فرماتے، وضع رکبتہ: پہلے گھٹنے رکھتے اس وجہ سے کہ گھٹنے زمین سے سب سے قریب ہیں اسی کو رکھنے میں سہولت ہے لیکن اگر کوئی شخص ایسا ہے جس کو پہلے گھٹنے میں کسی وجہ سے دشواری ہوتی ہے تو پہلے ہاتھ رکھے، و اذا نهض: اٹھنے سے پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں گے، پھر گھٹنے، ناک اور پیشانی کو بعض لوگوں نے ایک عضو کو حکم میں رکھ کر کہا ہے کہ ہاتھ کے بعد ساتھ ساتھ ان دونوں کو رکھا جائے اور بعض لوگوں نے الگ الگ عضو کے حکم میں رکھ کر کہا ہے کہ پہلے ناک سجدہ میں رکھی جائے پھر پیشانی کیونکہ زمین سے ناک پیشانی کے نسبت زیادہ قریب ہے سجدہ سے اٹھتے وقت معاملہ اس کے برعکس ہو جائے گا۔

اختلاف ائمہ: حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے رکھے جائیں پھر ہاتھ، لیکن دیگر احادیث کی بناء پر ائمہ میں کچھ اختلاف ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام صاحب کے نزدیک جو ترتیب حدیث باب میں ہے اسی کے مطابق عمل کرنا بہتر ہے، یعنی سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے رکھے جائیں پھر ہاتھ رکھے جائیں۔

دلیل: امام صاحب کی ایک دلیل تو حدیث باب ہے اس کے علاوہ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث، ”ان علیہ السلام قال اذا سجد احدکم فلیبدأ برکبتيه قبل یدیه“۔

امام مالکؒ کا مذہب: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے ہاتھ رکھے جائیں، پھر گھٹنے رکھے جائیں۔
دلیل: امام مالکؒ کی دلیل اگلی حدیث ہے ”اذا سجد احدکم فلا یرک کما یرک البعیر لیضع یدیه قبل رکبتيه“ (تم میں سے جب کوئی سجدہ کرے تو وہ اونٹ کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے اسکو چاہئے کہ زمین پر اپنے دونوں گھٹنے رکھنے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھ رکھے)

امام مالکؒ کی دلیل کا جواب: (۱) ہماری دلیل جو کہ وائل بن حجرؒ کی حدیث ہے وہ امام مالکؒ کی پیش کردہ دلیل سے زیادہ قوی اور اثبت ہے۔ (۲) امام مالکؒ کی پیش کردہ حدیث منسوخ ہے، اور اس کے لئے ناخ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی حدیث ہے، حدیث کے کلمات یوں ہیں ”کننا نضع الیدین قبل الرکبتین فامر بوضع الرکبتین قبل الیدین“ (ہم لوگ شروع میں گھٹنے رکھنے سے پہلے ہاتھ رکھتے تھے، لیکن پھر ہمیں یہ حکم دیا گیا کہ ہم گھٹنے پہلے رکھیں پھر ہاتھ رکھیں)۔

حدیث نمبر ۸۴۰ ﴿سجدہ میں گھٹنے کیسے رکھے جائیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۸۹۹

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَرُكْ كَمَا يَرُكُ الْبَعِيرُ وَلِيَضَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْخَطَّابِيُّ حَدِيثٌ وَائِلٌ بِنِ حَجَرٍ أَتَيْتُ مِنْ هَذَا وَقِيلَ هَذَا مَنْسُوخٌ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۲۲ ج ۱، باب کیف یضع رکبتيه کتاب الصلوٰۃ حدیث نمبر ۸۴۰، نسائی ص ۱۲۳ ج ۱، باب اول ما یصل الی الارض من الانسان، کتاب التطبيق حدیث ۱۰۹۰، دارمی ص ۳۴۷ ج ۱، باب اول ما یقع من الانسان علی الارض، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۳۲۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو وہ اونٹ کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے اور اس کو چاہئے کہ اپنے دونوں گھٹنے رکھنے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو رکھے (ابو داؤد، نسائی، دارمی) ابو سلیمان خطابیؒ کا کہنا ہے کہ حضرت وائل بن حجرؒ کی حدیث اس حدیث سے زیادہ اثبت ہے اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث میں بظاہر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ اس میں دو متضاد حکم ہیں۔ (۱) پہلا حکم یہ ہے کہ اونٹ کے بیٹھنے کی طرح نہ بیٹھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدمی سجدہ میں جاتے وقت پہلے ہاتھ نہ رکھے، بلکہ پہلے گھٹنے رکھے کیوں کہ اونٹ بیٹھتے وقت پہلے ہاتھ رکھتا ہے پھر پیر رکھتا ہے۔

(۲) اور دوسرا حکم صراحتہ یہ ہے کہ پہلے ہاتھ رکھے جائیں پھر گھٹنے رکھے جائیں اس حدیث کے اسی اضطراب کی بناء پر بعض لوگوں نے کہا ہے کہ یہ قوی نہیں ہے اس کے بالمقابل اس سے پہلے جو حدیث گزری اسکو لوگوں نے اثبت قرار دیا ہے بعض لوگوں نے حدیث باب کو منسوخ بھی کہا ہے کچھ لوگوں نے حدیث باب کے تضاد کو ختم کرنے کیلئے دور کی تاویل بھی کی ہے اسکو کلمات حدیث کی تشریح کے تحت دیکھیں

کلمات حدیث کی تشریح: اذا سجد احدکم فلا یرک: اس میں یرک اہل سے ممانعت ہے اونٹ جب بیٹھتا ہے تو پہلے زمین پر ہاتھ ٹیکتا ہے پھر سر رکھتا ہے اس بیٹھک سے ممانعت کی گئی ہے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ نکلا کہ سجدہ میں پہلے ہاتھ رکھنے کی ممانعت ہے۔ حدیث باب کا یہ جزء حنفیہ کے موافق ہے کیونکہ گذشتہ حدیث میں بیان مسلک میں یہ بات گزری کہ حنفیہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے پر ہاتھ رکھنے کو افضل قرار دیتے ہیں، مالکیہ اس کے برعکس کے قائل ہیں، لہذا یہ جزء مالکیہ کے خلاف ہے مالکیہ اس کی تاویل یوں کرتے ہیں کہ اونٹ اگرچہ پہلے اپنے ہاتھ پھر پیر زمین پر رکھتا ہے لیکن اونٹ کے گھٹنے اس کے ہاتھ میں ہوتے

ہیں بیروں میں نہیں، لہذا یہاں ممانعت ہوگی کہ اونٹ کی طرح پہلے گھٹنے نہ رکھو، ہماری طرف سے اس کا یوں جواب دیا جائے گا کہ اونٹ کے گھٹنے کا بیروں میں ہونا خود ہی محتاج بیان ہے، اس کو کسی اہل لغت نے ذکر نہیں کیا ہے، پھر اگر یہ بات مان بھی لی جائے کہ اونٹ کے گھٹنے ہاتھوں میں ہوتے ہیں تو بھی مالکیہ کا مذہب ثابت نہ ہوگا کیونکہ ایسی صورت میں اونٹ کی طرح بیٹھنے سے ممانعت میں جس طرح گھٹنے کا پہلے رکھنا ممنوع قرار پائے گا کیونکہ اونٹ گھٹنے پہلے رکھتا ہے اسی طرح ہاتھ کا پہلے رکھنا بھی ممنوع قرار پائے گا، کیونکہ مالکیہ کی وضاحت کے مطابق گھٹنے ہاتھ میں ہوتا ہے، تو اونٹ جب گھٹنے رکھے گا تو ہاتھ بھی رکھے گا، لہذا اونٹ کی طرح بیٹھنے کی ممانعت میں پہلے ہاتھ کا رکھنا اس تفصیل کی رو سے بھی ممنوع قرار پائے گا۔

ولیضع یدیه قبل رکبتيہ: حدیث کے اس جزء سے استدلال کرتے ہوئے مالکیہ کہتے ہیں کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے ہاتھ رکھنا چاہئے، ہماری طرف سے اس کا جواب یوں دیا جاتا ہے کہ اولاً تو حدیث منسوخ ہے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی اس حدیث سے ”کنا نضع الیدین قبل الرکبتین فامرنا بوضع الرکبتین قبل الیدین“ ثانیاً حدیث کا یہ جزء شروع جزء کے مخالف ہے جسکی تفصیل ابھی گزری کہ اونٹ بیٹھتے وقت پہلے ہاتھ رکھتا ہے تو اس بیٹھک سے ممانعت کی، گویا حدیث کے جزء اول میں یہ بات بیان ہوئی کہ پہلے ہاتھ رکھنا منع ہے پھر دوسرے جزء میں اس بات کو بیان کیا کہ پہلے ہاتھ رکھے جائیں تو اس تقاض کی بناء پر یہ حدیث لائق استدلال نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۸۴۱ ﴿دونوں سجدوں کے درمیان کی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۰۰

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَعَافِنِيْ وَارْزُقْنِيْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد ص، ۱۲۳ ج ۱، باب الدعاء بین السجدتین، کتاب الصلاۃ، حدیث ۸۵۰، ترمذی ص ۶۳ ج ۱، باب ما یقول بین السجدتین، حدیث نمبر ۲۸۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان یہ دعا پڑھتے ”اللہم اغفر لی“ اے اللہ مجھے بخش دیجئے، میرے اوپر رحم فرمائے، مجھے ہدایت عطا فرمائے، اور مجھے عافیت مرحمت فرمائے اور مجھے روزی عطا فرمائے۔

(ابوداؤد، ترمذی)

اس حدیث میں ایک دعا مذکور ہے آپ ﷺ اس دعا کو دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں پڑھتے تھے، لیکن آپ ﷺ کی اس دعا کو جلسہ میں پڑھنا یا تو نفل نمازوں سے متعلق ہے، یا پھر یہ حدیث بہت نا در واقعہ ہے، عموماً آپ ﷺ فرض نمازوں کے جلسہ میں دعا نہیں مانگتے تھے۔

خلاصہ حدیث

بین السجدتین: ابن ماجہ کی روایت میں یہاں ”فی صلاۃ اللیل“ کی قید ہے، معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کا یہ معمول نفل نمازوں کے حوالہ سے تھا، لیکن اگر کسی نے فرض نماز میں بھی یہ دعا پڑھ لی، تو نماز مکروہ نہ ہوگی، حضرت مولانا انور شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ میری رائے ہے کہ اس کو پڑھنا بھی بہتر ہے مالا بد میں بھی پڑھنا ہی بہتر قرار دیا گیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۸۴۲ ﴿جلسہ میں پڑھی جانے والی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۰۱

وَعَنْ حُدَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاهْدِنِيْ وَارْحَمْنِيْ

حوالہ: نسائی، ص نمبر ۱۲۹ ج ۱، باب الدعاء بین السجدتین کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۹، دارمی ص ۳۴۸ ج ۱، باب القول بین السجدتین کتاب الصلاۃ حدیث نمبر ۱۳۲۴۔

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان یہ دعا مانگتے ”رب اغفر لی“ اے میرے پروردگار مجھے معاف فرما دیجئے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں بھی دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ میں پڑھی جانے والی ایک دعا مذکور ہے حنفیہ کے نزدیک فرض نمازوں میں کوئی ذکر مسنون نہیں ہے دیگر ائمہ کے نزدیک مسنون ہے اجتناف میں بعض فقہاء کہتے ہیں کہ پڑھ لینا بہتر ہے

کلمات حدیث کی تشریح

رب اغفر لی: جلسہ میں آپ یہ دعا مانگتے تھے ابن ماجہ میں بھی یہ دعا مذکور ہے اس میں یہ کلمہ تین مرتبہ مذکور ہے یعنی رب اغفر لی، رب اغفر لی، رب اغفر لی، آج کل نمازوں میں تعدیل ارکان سے کافی غفلت برتی جاتی ہے ایسے میں اس دعا کا اہتمام بہت بہتر ہوگا۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۸۴۳ ﴿سجدہ میں جلد بازی کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۰۲

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شُبَلٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَقْرَةِ الْغُرَابِ وَافْتِرَاشِ السَّبْعِ وَأَنْ يُوطَّنَ الرَّجُلُ الْمَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ كَمَا يُوطَّنُ الْبَعِيرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۲۵ ج ۱، باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، كتاب الصلاة، حديث نمبر ۸۶۲، نسائی ص ۱۲۵ ج ۱، باب النهي عن نقرة الغراب كتاب التطبيق حديث نمبر ۱۱۱۱، دارمی: ص ۳۴۸ ج ۱، باب النهي عن الافتراش ونقرة الغراب، حديث نمبر ۱۳۲۳.

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن شبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کونے کے ٹھونگ مارنے اور درندوں کی طرح پھیلائے سے منع فرمایا ہے اور اس بات سے بھی منع فرمایا ہے کہ آدمی مسجد میں ایسے ہی جگہ مقرر کر لے جیسے اونٹ مقرر کر لیتا ہے (ابو داؤد، نسائی، دارمی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپ نے تین باتوں سے منع فرمایا ہے۔ (۱) سجدہ میں جلدی جلدی ایسے سر نہ بٹکانا چاہئے، جیسے کوا چونچ مارتا ہے بلکہ آرام سکون کے ساتھ سجدہ کرنا چاہئے۔ (۲) سجدہ میں درندوں کے ہاتھ پھیلا کر بیٹھنے کی طرح ہاتھ پھیلا کر سجدہ نہ کرنا چاہئے، بلکہ گزشتہ احادیث میں سجدہ کی جو مسنون کیفیت منقول ہوئی ہے، اس کے مطابق سجدہ کرنا چاہئے۔

(۳) مسجد میں کسی خاص جگہ کو مقرر کر کے اسی جگہ پر بیٹھنا اور اسی جگہ نماز پڑھنا اور اس جگہ کو اپنا حق سمجھنا یہ ممنوع ہے، مسجد اللہ کا گھر ہے اس میں ہر شخص کو ہر جگہ بیٹھنے کی اجازت ہے اور کوئی خاص جگہ کسی کے لئے نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

نقرة الغراب: سجدہ میں تخفیف کرنے میں مبالغہ کرنا مراد ہے یعنی جس طرح کوا جلدی جلدی چونچیں مار مار کر دانا چگتا ہے اس طرح سے سجدہ میں سر زمین پر رکھ کر فوراً اٹھانے سے منع کیا ہے سجدہ میں تعدیل کا پورا خیال رکھنا چاہئے اور کم از کم تین مرتبہ الطمینان سے تسبیح پڑھنا چاہئے، آپ نے ایک موقع پر فرمایا ”واذا سجد فقل في سجوده سبحان ربی الاعلیٰ ثلاث مرات فقد تم سجوده وذلك ادناه“ وافتراك السبع: آپ ﷺ نے درندوں کی طرح ہاتھ پھیلائے سے منع فرمایا ہے، نماز آرام و راحت کی چیز نہیں ہے، لہذا جس طرح درندے زمین پر کہنیاں بچھا کر بیٹھتے ہیں اس طرح کہنیاں بچھا کر سجدہ کرنے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”ولا یسط احدکم ذراعیہ انساب الکلب“ کتے کے پھیلائے کی طرح تم میں سے کوئی شخص اپنی کہنیاں نہ پھیلائے ایک دوسرے موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”وارفع مرفقک“ اپنی کلاںیاں اٹھائے رکھو خود آپ ﷺ کے سجدہ کا معاملہ یہ تھا کہ ”اذا سجد لو شاءت بهمة ان یمر بین یدیه لموت“ آپ ﷺ جب سجدہ کرتے تو آپ ﷺ کے ہاتھوں کے درمیان سے بکری کا بچہ گزرنا چاہتا تو گزر سکتا تھا، یعنی آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اس قدر اٹھا کر رکھتے کہ بکری کا بچہ آسانی کے ساتھ اس کے درمیان سے گزر سکتا تھا۔

وان یوطن الرجل: آپ ﷺ نے اس بات سے بھی منع فرمایا کہ کوئی شخص مسجد میں اپنی جگہ متعین کر لے جس طرح اونٹ اپنے بندھنے کی جگہ اپنے لئے متعین کر لیتا ہے اسی طرح کسی جگہ کو خاص کر کے اسی جگہ نماز پڑھنا چاہئے۔

اس ممانعت کی حلت کو بیان کرتے ہوئے صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ یہ چیز شہرت و زریا کاری تک پہنچانے کی جگہ متعین نہ کرنے میں ایک فائدہ یہ بھی ہے کہ بہت سی جگہوں پر سجدہ ہوگا تو سب جگہیں قیامت کے دن گواہی دیں گی، اور جگہ متعین کرنے میں یہ نقصان بھی ہے کہ اگر کوئی دوسرا شخص اس جگہ بیٹھ جائے گا تو یہ اس کو وہاں سے اٹھائے گا اور یہ عمل غلط اور فتنہ کا ذریعہ ہے لہذا آپ ﷺ نے جگہ متعین کرنے ہی سے منع فرمادیا۔

حدیث نمبر ۸۴۴ ﴿دونوں سجدوں کے درمیان اقعاء کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۰۳

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ إِنِّي أُحِبُّ لَكَ مَا أُحِبُّ لِنَفْسِي وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي لَا تَقْعُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۶۳ ج ۱، باب ماجاء فی کراہیۃ الاقعاء فی السجود کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۲۸۲.

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے علیؑ میں تمہارے لئے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں اور تمہارے لئے بھی وہ چیز ناپسند کرتا ہوں جو اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں تم دونوں سجدوں کے درمیان اقعاء مت کرنا۔ (ترمذی)

اس حدیث سے ایک بات یہ سمجھ میں آتی ہے کہ حضور اس امت کے حق میں شفیق ہیں کہ جو چیز اپنے لئے پسند کرتے ہیں وہی چیز اس امت کے افراد کیلئے پسند کرتے ہیں اور جس چیز کو اپنے لئے ناپسند کرتے ہیں وہی چیز اس امت کے افراد کے لئے ناپسند کرتے ہیں آپ ﷺ نے اس حدیث میں جلسہ میں اقعاء یعنی کتے کی طرح بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

خلاصہ حدیث

یا علی احب: حضرت علیؑ کو مخاطب کر کے آپ ﷺ نے یہ بات کہی، محبت کے اظہار کا مقصد یہ تھا کہ آگے نصیحت اچھی طرح کارگر ہو، ورنہ تو آپ ﷺ کی یہ محبت ہر مؤمن کے ساتھ ہے۔

لاتقع بین السجدتین: اقعاء کی دو تشرکھیں کی جاتی ہیں، (۱) آدمی الجین پر بیٹھے اور اپنے پاؤں کو اس طرح کھڑا کرے کہ دونوں گھٹنوں دونوں کندھوں کے مقابل آجائیں اور اپنے ہاتھوں کو زمین پر ٹیک لے، اس تشریح کے اعتبار سے اقعاء بالافتاق مکروہ ہے۔ (۲) دونوں پاؤں کو بچوں کے بل کھڑا کر کے ایریوں پر بیٹھا جائے، اس دوسرے معنی کے اعتبار سے اقعاء میں اختلاف ہے جمہور کے نزدیک یہ بھی علی الاطلاق مکروہ ہے، امام شافعیؒ اس کو سجدتین کے درمیان مسنون قرار دیتے ہیں، یعنی ان کے نزدیک انتر اش بھی مسنون ہے اقعاء بھی مزید تفصیل کے لئے معارف السنن ص ۶۰ ج ۲ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۸۴۵ ﴿رکوع و سجدہ میں پیٹھ سیدھی رکھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۰۴

وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ الْحَنَفِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى صَلَاةِ عَبْدٍ لَا يَقِيمُ فِيهَا صَلْبَهُ بَيْنَ خُشُوعِهَا وَسُجُودِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ.

ترجمہ: حضرت طلق بن علی الحنفیؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اللہ تبارک و تعالیٰ اس بندہ کی نماز کی طرف نگاہ نہیں فرماتے ہیں جو اپنی نماز کے رکوع و سجدوں میں اپنی پیٹھ سیدھی نہیں کرتا۔ (مسند احمد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز قبول نہیں فرماتے اور اس کی طرف مشقت و عنایت کی نظر نہیں فرماتے جو نماز کے اندر رکوع و سجود کے درمیان یعنی قومہ میں تعدیل کا خیال نہیں کرتا۔

خلاصہ حدیث

اچھی راوی کا قبیلہ بنو حنفیہ سے تعلق ہے، ”لا ینظر“ یعنی قبولیت کی نگاہ نہیں ڈالتے ہیں، لا یقیم صلیبہ مراد قومہ ہے، آگے اس کا بیان ہے، خشوعہا: مراد رکوع کو خشوع اس وجہ سے کہا کہ یہ خاشع کی ہیئت

کلمات حدیث کی تشریح

ہے، مقصد اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ مقصد اولیٰ اس ہیئت سے خشوع اور فرماں برداری ہے۔

حدیث کا حاصل یہ ہے کہ رکوع و سجود کے درمیان یعنی قومہ میں تعدیل کا اہتمام کرنا چاہئے، اور جو شخص اس سے غفلت برتتا ہے اللہ

اس کی نماز کی طرف قبولیت کی نظر نہیں فرماتے ہیں۔

حدیث نمبر ۸۴۶ ﴿سجدوں میں ہاتھوں کے رکھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۰۵
وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بِالْأَرْضِ فَلْيَضَعْ كَفَّيْهِ عَلَى الْيَدَيِ وَضَعَ عَلَيْهِ جَبْهَتَهُ ثُمَّ
إِذَا رَفَعَ فَلْيَرْفَعْهُمَا فَإِنَّ الْيَدَيْنِ تَسْجُدَانِ كَمَا يَسْجُدُ الْوَجْهُ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: موطا امام مالک: ص: ۵۷ باب وضع اليدين على ما يوضع عليه في السجود، كتاب قصر الصلاة في
السفر به، حديث نمبر ۶۰.

ترجمہ: حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں جو شخص اپنی پیشانی زمین پر رکھے تو اس کو چاہئے کہ اپنے دونوں
ہاتھوں کو بھی زمین پر وہیں رکھے جہاں پیشانی رکھی ہے، جب اٹھے تو اس کو چاہئے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو بھی اٹھالے اس وجہ سے کہ
ہاتھ ایسے ہی سجدہ کرتے ہیں جیسے کہ چہرہ سجدہ کرتا ہے۔ (موطا امام مالک)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ چہرہ کی طرح ہاتھوں کو بھی زمین پر سجدہ میں رکھنا چاہئے، نیز ہاتھوں کو
پیشانی کے برابر رکھا جائے، اور چہرے کی طرح ہاتھ بھی قبلہ رو رہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح نافع حضرت ابن عمرؓ کے غلام ہیں وضع جبہتہ یعنی جو شخص پیشانی رکھنے کا ارادہ کرے فلیضع کفہ
یعنی ہاتھوں کو چہرے کے محاذات میں رکھے، یہی حنفیہ کے نزدیک مختار ہے، شوافع کے نزدیک افضل
یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو مونڈھوں کے محاذات میں رکھے جائیں۔ (مرقات ص: ۳۲۷ ج: ۲)

باب التشہد

﴿تشہد کا بیان﴾

اس باب کے تحت جو حدیثیں ہیں ان میں نمازی کے تشہد میں بیٹھنے کا طریقہ، ہاتھوں کو رانوں پر رکھنے کا طریقہ مذکور ہے نیز تشہد
کے کلمات اور سبب انگلی سے اشارہ کرنے اور سبب پر نگاہ رکھنے اور اسی طرح کی دیگر چند باتیں بھی مذکور ہیں، احادیث میں تشہد کے کلمات
مختلف ہیں اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو کلمات بھی پڑھ لئے جائیں تو جائز ہے، البتہ فضیلت میں اختلاف ہے، احناف کے
نزدیک عبد اللہ بن مسعودؓ کا تشہد افضل ہے، احادیث باب کے تحت ان فضیلت کی وجوہات مذکور ہیں دیکھ لی جائے، تشہد میں ”اشہد ان
لا الہ الا“ کہنے کے وقت اشارہ بالسبابة مسنون ہے۔

تشہد میں بیٹھنے کی کیفیت: نمازی اپنا بایاں پیر بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایاں پیر کھڑا رکھے، اور دونوں پیروں کی
انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ رکھے، اپنے دونوں ہاتھوں کو ران پر رکھے، اور انگلیاں بچھا دے، یعنی جس حال پر ہے اسی حال پر چھوڑ کر ران
پر رکھے نہ تو انگلیوں کو بہم ملائے اور نہ دونوں پیروں کی طرف نکال دے، قعدہ اولیٰ میں صرف تشہد پڑھا جائے جب کہ قعدہ اخیرہ میں
تشہد، درود اور دعاء پڑھی جائے، تشہد کا پڑھنا واجب ہے فرض نہیں ہے، مزید تفصیلات احادیث باب کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۸۴۷ ﴿تشہد میں بیٹھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۰۶، ۹۰۷

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ فِي التَّشَهُّدِ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى
رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى وَعَقَدَ ثَلَاثَةً وَخَمْسِينَ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَفِي رِوَايَةٍ
كَانَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ إِصْبَعَهُ الْيُمْنَى الَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ يَدْعُو بِهَا وَيَدُّهُ

الْیُسْرَىٰ عَلَىٰ رُكْبَتَيْهِ بِاسْطِطْهَا عَلَيْهَا وَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم ص ۲۱۶ ج ۱، باب صفة الجلوس، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۸۰

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب تشہد میں بیٹھتے تو اپنا بائیں ہاتھ اپنے بائیں گھٹنے پر رکھتے اور اپنا داہنا ہاتھ اپنے داہنے گھٹنے پر رکھتے تھے، اور داہنے ہاتھ کو ترپن کی عدد کی طرح بند کرتے اور سببہ سے اشارہ کرتے اور ایک روایت میں ہے کہ جب آپ ﷺ نماز میں بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھتے، اور اپنے ہاتھ کی اس انگلی کو جو انگوٹھے کے قریب ہے اٹھاتے اور اس کے ساتھ دعاء مانگتے اور بائیں ہاتھ اپنے رانوں پر کھلا ہوا رکھتے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں تشہد میں بیٹھنے کے بعد ہاتھ رانوں پر رکھنے کا طریقہ بیان کیا ہے اس حدیث سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ التحیات پڑھتے وقت سببہ کے ذریعہ اشارہ کرنا سنت ہے، سببہ سے اشارہ کرنے کی کئی صورتیں احادیث سے ثابت ہیں، حدیث باب سے جو صورت سمجھ میں آتی ہے وہ یہ ہے کہ خضر و نضر اور وسطی تینوں کو بند رکھا جائے، سببہ کو دراز کیا جائے اور ابہام کو سببہ کے جڑ سے ملایا جائے، اسی صورت کو شوافع رائج مان کر عمل کرتے ہیں، آگے ایک حدیث آرہی ہے، اس سے سببہ سے اشارہ کرنے کا یہ طریقہ مذکور ہے کہ خضر اور نضر کو بند رکھا جائے اور وسطی و ابہام کا حلقہ بنایا جائے، اور سببہ کو دراز کیا جائے، حنفیہ کے نزدیک یہی صورت رائج ہے لہذا احناف اسی پر عمل کرتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

وعقد ثلاثة وخمسين و اشار بالسبابة: تشہد میں بیٹھنے کے بعد التحیات پڑھتے ہوئے جب مصلی ”لا الہ“ پر پہنچے گا تو سببہ انگلی یعنی انگوٹھا کے بغل والی انگلی کو اٹھا کر اشارہ کرے گا یہ اشارہ کرنا سنت سمرہ سے ثابت ہے، حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا اس پر عمل در آمد تھا۔

سوال: انگوٹھے کے بغل والی انگلی کو سببہ کیوں کہتے ہیں۔
جواب: حافظ ابن حجرؒ نے یہ بات لکھی ہے کہ مخالف سے جھگڑا کرتے وقت گالی دے کر اسی انگلی سے دشمن کی جانب اشارہ کیا جاتا ہے اس وجہ سے اس کا نام سببہ پڑ گیا اس کا نام مسجد بھی ہے کیوں کہ اس کے ذریعہ توحید اور اللہ تعالیٰ کی پاکی کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے اور اللہ کی پاکی بیان کرنا تسبیح ہے لہذا اس انگلی کو مسجد بھی کہا جاتا ہے۔

سوال: شہادت کی انگلی التحیات پڑھتے وقت کس کلمہ پر اٹھائی جائے، تاکہ توحید کے بارے میں قول فعل کے مطابق ہو جائے، ہمارے نزدیک ”لا الہ“ کہتے وقت انگلی اٹھائی جائے گی اور ”لا الہ“ پر رکھی جائے گی وجہ یہ ہے کہ نفی کے مناسب رفع یعنی اٹھانا ہے، اور اثبات کے مناسب رکھنا ہے اور اس صورت میں قول و عمل کے درمیان حقیقی مناسبت ہے۔

ضروری وضاحت: فتح القدیر میں یہ بات لکھی ہے کہ ائمہ مذاہب سے ”الا اللہ“ پر وضع مذکور نہیں ہے، البتہ شمس اللامہ حلوانی نے یہ بات نقل کی ہے کہ بعد میں پھر دوسرے لوگوں نے بھی اس قول کو اختیار کیا ہے روایت سے تو بقاء اشارہ کی تائید ہوتی ہے، مثلاً نسائی شریف کی روایت ہے ”ثم رفع اصبعه فرائنه بحر کھا يدعوبها“ نیز ابوداؤد کی روایت میں ہے ”کان یشیر باصبعه واتبعها بصره“ اس کے علاوہ ائمہ مذاہب کے درمیان یہ اختلاف موجود ہے کہ اشارہ کرنے میں شہادت کی انگلی کو حرکت دیتے رہیں گے یا نہیں، حنفیہ کے نزدیک حرکت نہیں دیتے ہیں، مالکیہ کے نزدیک تحریک افضل ہے تو یہ تحریک و عدم تحریک کا اختلاف اسی وقت تو ہوگا جب بقاء اشارہ کے قول کو اختیار کیا جائے، مزید برآں اسی روایت میں آگے الفاظ ہیں ”يدعوبها“ اشارہ کرتے ہوئے آپ ﷺ دعاء مانگتے تھے اگر دعاء کے عربی معنی لئے جائیں تو تشہد میں دعاء ماثورہ درود کے بعد مانگی جاتی ہے، ”اللهم انی ظلمت نفسی الخ“

کے الفاظ کے ذریعہ سے ایسی صورت میں حاصل یہ لکھے گا کہ حضور ﷺ دعاء کے وقت تک اشارہ کو باقی رکھتے تھے۔

سوال: اشارہ کرنے میں انگلی کتنی دیر اٹھائی جائے گی۔
جواب: اتنی انگلی اٹھائی جائے گی کہ آسمان کی طرف اشارہ ہونے کے ساتھ قبلہ کی طرف بھی رخ رہے بالکل اس طور پر سیدھی نہ کی جائے کہ رخ آسمان ہی کی طرف ہو جائے قبلہ کی طرف بالکل رہے ہی نہ، نسائی میں صفحہ نمبر ۷۳ ج ۱، پر روایت کے الفاظ یوں ہیں، "وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ فِي الْقِبْلَةِ" معلوم ہوا کہ اشارہ قبلہ کی جانب ہونا چاہئے۔

سوال: حدیث میں ہے کہ اشارہ کرتے وقت آپ ﷺ ترپن کا عقد بناتے تھے، ترپن کا عقد کس طرح بنایا جائے گا۔
جواب: اصل بات یہ ہے کہ انگلیوں کو ایک خاص انداز پر کھولنے بند کرنے سے گنتی متعین ہوتی ہے، اس کے لئے اصول مقرر ہیں، کہ کس انگلی کو کس انداز پر کھولنے بند کرنے سے کون سا عدد بنتا ہے، اس کے لئے "عقد انا مل" کے عنوان سے مستقل کتابیں ہیں، اس میں اسکے اصول لکھے ہوئے ہیں، جہاں تک ترپن کے عدد کا معاملہ ہے تو وہ اس طور پر بنتا ہے کہ "خضر، بنصر، وسطیٰ یعنی سب سے چھوٹی انگلی اس کے بعد والی اور پھر اس کے بعد والی یعنی درمیانی انگلی یہ تینوں انگلیاں بند کر لی جائیں، چھوٹی یعنی شہادت کی انگلی کھلی رکھی جائے اور انگوٹھے کے سرے کو شہادت کی انگلی کی جڑ میں رکھا جائے اس صورت میں ترپن کا عقد بن جاتا ہے۔

اشکال: حدیث باب میں جس انداز سے انگلیاں بند کر کے، شہادت کی انگلی اٹھانے کا ذکر ہے احتاف تو اس طور پر عمل نہیں کرتے وہ ایسا کیوں کرتے ہیں اور جس طرح وہ انگلیاں بند کر کے شہادت کی انگلی بند کرتے ہیں اس کو کیا کہتے ہیں۔

جواب: جی ہاں حدیث باب میں جس طرح انگلیاں کھولنے بند کرنے کا بیان ہے احتاف اس سے کچھ مختلف طور پر عمل کرتے ہیں اور احتاف کا عمل بھی حدیث سے ثابت ہے، آگے فصل ثانی میں جو پہلی حدیث ہے، اس میں جو طریقہ بیان کیا ہوا ہے احتاف اسی طریقہ پر عمل کرتے ہیں اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ چھوٹی انگلی اور اس کے بعد کی انگلی بند کی جائے، شہادت کی انگلی کھلی رکھی جائے گی اور انگوٹھے کے سرے کو درمیان کی انگلی کے سرے پر اس طور پر رکھا جائے گا کہ ان دونوں انگلیوں کا حلقہ بن جائے گا اس طرح انگلیاں کھولنے بند کرنے سے زاویہ بنتا ہے وہ زاویہ "نوے" کا عدد بتا رہا ہے، خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث باب میں جو طریقہ بیان ہوا وہ بھی درست ہے اور اس کے مطابق شوافع عمل کرتے ہیں اور آگے فصل ثانی میں جو طریقہ مذکور ہے وہ بھی صحیح ہے اس کے مطابق احتاف عمل کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے مختلف اوقات میں مختلف طرح عمل کیا ہے اور اسی بناء پر یہ اختلاف واقع ہوا ہے جو بلاشبہ امت کے حق میں رحمت ہے۔

حدیث نمبر ۸۴۸: شہادت کی انگلی اٹھانے کا طریقہ عالمی حدیث نمبر ۹۰۸

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَعَدَ يَدْعُو وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى وَيَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ السَّبَابَةِ وَوَضَعَ إِبْهَامَهُ عَلَى أَصْبَعِهِ الْوُسْطَى وَيَلْقِمُ كَفَّهُ الْيُسْرَى رُكْبَتَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۱۶ ج ۱، باب صفة الجلوس، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۹.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قعدہ میں دعاء مانگتے (یعنی التحیات وغیرہ پڑھنے) کے لئے جب بیٹھتے تو اپنے دائیں ہاتھ کو اپنے دائیں ران پر رکھتے، اور اپنے بائیں ہاتھ کو اپنے بائیں ران پر رکھتے اور اپنی سبابہ انگلی سے اشارہ کرتے اور اپنے انگوٹھے کو اپنی درمیانی انگلی پر رکھتے تھے، اور کبھی کبھی اپنے بائیں ہاتھ سے اپنا پایاں گھنڈہ پکڑ لیتے تھے۔

اس حدیث میں بھی کلمہ شہادت کے وقت انگلی اٹھانے کا وہی طریقہ مذکور ہے جس طریقہ کا سابقہ حدیث میں تفصیل سے ذکر گزر چکا ہے شوافع اسی طریقہ کو افضل بتاتے ہیں احتاف اس طریقہ کو افضل بتاتے ہیں، جو طریقہ فصل ثانی

خلاصہ حدیث

کی پہلی حدیث میں مذکور ہے اس مسئلہ کے متعلق تحقیق کے لئے گذشتہ حدیث دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا قعد يدعو: التحیات وغیرہ قعدہ میں پڑھتے تھے، اسی کو دعا کہا ہے، علامہ سبکیؒ لکھتے ہیں اس کو دعاء اس وجہ سے کہا کہ یہ دعائیہ کلمہ پر مشتمل ہے، اس وجہ سے کہ التحیات میں ”السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين“ کلمات ہیں جو کہ درحقیقت دعاء ہی تو ہیں۔

وضع ابهامه على اصبعه الوسطى: اپنے انگوٹھے کو اپنی بیچ کی انگلی پر رکھتے، ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ جب تشہد کے لئے بیٹھتے اسی وقت انگوٹھے اور درمیانی انگلی کا حلقہ بنا لیتے تھے ہم کہتے ہیں کہ قابل اعتماد بات یہ ہے کہ آپ ﷺ شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے وقت انگوٹھے اور درمیانی انگلی کا حلقہ بناتے تھے۔ (مرفقات ص ۳۲۹ ج ۲)

ويلقن: آپ کبھی کبھی بائیں ہاتھ سے بایاں گھنٹہ پکڑ لیتے تھے، اصل سنت تو یہی ہے کہ آپ ﷺ اپنی ہتھیلیاں ران پر رکھتے تھے، اشارہ سے متعلق مزید مباحث کے لئے گذشتہ حدیث دیکھئے۔

حدیث نمبر ۸۴۹ قعدہ میں التحیات پڑھنے کا بیان عالمی حدیث نمبر ۹۰۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ قَبْلَ عِبَادِهِ السَّلَامَ عَلَى جِبْرِيلَ السَّلَامَ عَلَى ميكَائيلَ السَّلَامَ عَلَى فَلَانٍ فَلَمَّا انْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجْهِهِ قَالَ لَا تَقُولُوا السَّلَامَ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ إِذَا قَالَ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُوهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ“

حوالہ: بخاری ص ۹۲۰ ج ۲، باب السلام اسم من اسماء الله تعالى، كتاب الاستئذان، حدیث نمبر ۶۲۳۰،

مسلم ص نمبر ۱۷۳ ج ۱، باب التشهد في الصلاة، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۲۰

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے تو ہم (قعدہ میں) یہ پڑھتے تھے ”السلام علی اللہ قبل عبادہ، السلام علی جبرئیل السلام علی میکائیل، السلام علی فلان“ اللہ تعالیٰ پر سلام ہو اس کے بندوں پر سلام سے پہلے، جبرئیلؑ پر سلام ہو، میکائیلؑ پر سلام ہو اور فلاں پر سلام ہو، رسول اللہ ﷺ (ایک مرتبہ) جب نماز سے فارغ ہوئے، تو ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا ”اللہ پر سلام ہو مت کہو، کیوں کہ اللہ تو خود ہی سلام ہیں، چنانچہ تم میں سے جب کوئی شخص نماز میں بیٹھتے تو یہ کہے ”التحیات للہ الخ“ تمام فعلی عبادتیں اور تمام مالی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں اے نبی ﷺ آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمتیں و برکاتیں آپ ﷺ پر نازل ہوں اور ہم پر بھی اور تمام اللہ کے نیک بندوں پر سلام ہو کیونکہ جو شخص یہ کلمات کہتا ہے تو اس کی برکت زمین و آسمان میں ہر نیک شخص کو پہنچتی ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں“ پھر فرمایا کہ اس کے بعد بندہ کو جو دعاء اچھی لگے اس کو اختیار کر لے اور اللہ سے مانگے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں یہ بات بتائی گئی ہے کہ صحابہ شروع میں اللہ پر سلام بھیجتے تھے، آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا اور یہ بات سمجھائی کہ اللہ تعالیٰ خود ہی سلام ہیں، تمام سلامتیں اللہ ہی کی طرف سے نازل ہوئی ہیں، اسلی ذات کو کسی قسم

خلاصہ حدیث

کے نقصان کا اندیشہ بھی نہیں اس وجہ سے اس پر سلامتی بھیجنا بے مقصد ہے، پھر آپ ﷺ نے قعدہ میں پڑھنے والی دعا سکھائی، یہی وہ دعاء ہے جو شب مغرب میں رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ اور جبرئیل امین سے صادر ہوئی تھی، آپ ﷺ نے صحابہ کو یہ دعاء سکھائی اور اس کا فائدہ بتا کر اس بات کی تلقین بھی فرمائی کہ اس کے بعد بندہ کو اپنے حسب حال دعا کرنا چاہئے، مذکورہ دعا ہر قعدہ میں پڑھی جانی چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

صلینا مع النبی: معراج سے پہلے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھنا مراد ہے ”السلام علی اللہ“ اللہ کے ہر نقص سے محفوظ ہونے اعتراف ہے، السلام علی فلان: یعنی فرشتوں میں سے کسی فرشتہ پر یا نبیوں میں سے کسی نبی پر مراد یہ ہے کہ مذکورہ کلمات التحیات کے عوض میں پڑھتے تھے، فلما انصرف: نماز سے فارغ ہوئے، اور ایک قول ہے کہ آپ جب معراج سے تشریف لائے، لا تقولوا السلام: اللہ پر سلام میت پڑھو کیوں کہ اللہ تعالیٰ پر سلام پڑھنے کا مطلب اللہ تعالیٰ کے لئے اس بات کی دعاء کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام آفات، تمام ناپسندیدہ چیزوں اور عذاب سے محفوظ رہیں، حالانکہ اللہ کے حق میں اس قسم کی دعاء کرنا جائز نہیں ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ تو خود ہی بندہ کو سلامتی عطا فرماتے ہیں اور جو بات دعاء میں منقول ہے، ”اللهم انت السلام: تو اس کا مطلب یہ ہے کہ سلامتی آپ کے ساتھ ہے کوئی اور سلامتی دینے والی ذات نہیں ہے، ومنک السلام: یعنی سلامتی اللہ تعالیٰ ہی سے حاصل ہوتی ہے اللہ کے علاوہ سے حاصل نہیں ہوتی، والیک السلام: آپ کے علاوہ سے جو سلامتی صادر ہوتی ہے وہ صرف ظاہری سلامتی ہوتی ہے حقیقت اور انجام کے اعتبار سے وہ بھی آپ ﷺ ہی کی طرف لوٹتی ہے۔

فاذا جلس احدکم فلیقل: یہیں سے معلوم ہوا کہ تشہد کا پڑھنا واجب ہے، التحیات: ”التحیات“ سے مراد عبادات قولیہ ہیں ”الصلوٰۃ“ سے مراد عبادات بدنیہ ہیں، اور ”الطیات: سے مراد عبادات مالیہ ہیں، السلام علیک: ایک مطلب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ سلام اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور یہاں مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ پر اللہ کا نام ہو اور زہری کہتے ہیں کہ سلام تسلیم کے معنی میں ہے، جس نے حضور ﷺ پر سلام بھیجا وہ تمام آفات سے محفوظ ہو گیا، حافظ ابن حجر نقل کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کی فضیلت میں بہت سی احادیث ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ ”لَمَّا كَانَتْ لَيْلَةٌ يُعْتَذِرُ مَمْرُزْتُ بِشَجَرٍ وَلَا حَجَرٍ إِلَّا قَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: یعنی شب معراج میں آپ ﷺ جس درخت یا پتھر کے پاس سے گزرے اس نے کہا کہ اے اللہ کے رسول آپ ﷺ پر سلامتی ہو، ایک دوسری حدیث ”أَنَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِنِّي لَا غَرْفَ حَجَرٍ أَوْ بِمَكَّةَ كَانَ يُسَلِّمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ وَإِنِّي لَا غَرْفَةَ إِلَّا أَنْ“ آپ نے فرمایا کہ مکہ میں ایک پتھر تھا، جو میری بعثت سے قبل ہی مجھ کو سلام کرتا تھا، میں اس پتھر کو اب بھی جانتا ہوں، کل عبد صالح: صالح وہ کہلائے گا جو اللہ اور اس کے بندوں کے حقوق کا حق اداء کرنے والا ہو ایک قول یہ ہے کہ اس سے مراد ہر ایک مسلمان ہے، ابن مالک نے روایت نقل کی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ معراج میں تشریف لے گئے تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی تعریف ان کلمات سے کی (التحیات لله والصلوات والطیات) تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ“ آپ نے فرمایا ”عَلَيْتَاوَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ“ جبریل علیہ السلام نے کہا ”أشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله“ یہیں سے یہ بات بھی ظاہر ہو گئی کہ ”السلام علیک“ یہ خطاب کے صیغہ کے ساتھ سلامتی بھیجی جاتی ہے وہ درحقیقت مسلمانوں کی معراج یعنی نماز کے اخیر میں رسول اللہ ﷺ کی معراج کا بطور حکایت ذکر ہے۔ (تلخیص مرقات ص ۳۳۰، ۳۳۱ ج ۲)

سوال: السلام علیک ایہا النبی: میں کلام کا سیاق و سباق تو اس بات کا تقاضہ کر رہا ہے کہ یہاں حاضر کا صیغہ نہ ہو بلکہ غائب کا صیغہ ہو پھر حضور ﷺ سامنے موجود بھی نہیں تو خطاب سے سلام کیوں بھیجا جاتا ہے۔

جواب: علامہ طبری فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ جس لفظ کے ذریعہ صحابہ کو تعلیم دیتے تھے ہم اسکے مکلف ہیں حضور ﷺ کی تعلیم میں یہی الفاظ وارد ہوئے ہیں لہذا ہم اسی کے مکلف ہیں۔

﴿تشہد کے بارے میں اختلاف ائمہ﴾

اصل میں تشہد کے الفاظ مختلف وارد ہوئے ہیں، لہذا کون سا تشہد پڑھا جائے اس میں ائمہ کا اختلاف ہے لیکن یہ اختلاف صرف

اولیت میں ہے، جواز و عدم جواز میں نہیں ہے، لہذا جون سا تشہد پڑھ لیا جائے کافی ہوگا اب ہم تشہد کے کلمات نقل کرتے ہیں۔

(۱) حضرت عمرؓ سے ایک تشہد یوں مروی ہے "التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الزَّكِيَّاتُ الطَّيِّبَاتُ الصَّلَوَاتُ لِلَّهِ الْخ" (مؤطا امام مالک) امام مالکؓ اسی تشہد عمرؓ کو ترجیح دیتے ہیں اور اس کو افضل بتاتے ہیں یہ تشہد عمرؓ دوسرے کلمات سے بھی منقول ہے، مثلاً یہ کلمات بھی منقول ہیں "التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ"۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ سے ایک تشہد یوں منقول ہے "التَّحِيَّاتُ" اس تشہد کو امام شافعیؒ افضل قرار دیتے ہیں۔

(۳) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے ایک تشہد منقول ہے یہ وہی تشہد ہے جو حدیث باب میں موجود ہے اور اس کو ہم لوگ نمازوں میں پڑھتے ہیں اس تشہد کو امام ابوحنیفہؒ اور ایک روایت کے مطابق امام محمدؒ افضل قرار دیتے ہیں۔

تشہد ابن مسعودؓ کی وجوہ ترجیح: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کی وجوہ ترجیح کثیر ہیں ہم چند نقل کرتے ہیں۔
(۱) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کو نقل کرنے والے رواۃ ایک طرح کے الفاظ پر متفق ہیں، جب کہ دیگر صحابہ کے تشہد کو نقل کرنے والے رواۃ الفاظ کے اختلاف کے ساتھ نقل کرتے ہیں۔

(۲) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد میں امر کا صیغہ ہے۔

(۳) حضور ﷺ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو تشہد کو سکھانے کے لئے حضرت عبداللہ کو متعین کیا تھا جب کہ دیگر تشہدوں کو یہ فضیلت نہیں حاصل ہے۔

(۴) یہ تشہد وہ ہے جو آپ ﷺ کو معراج کے موقع پر عطا ہوا جس کی تفصیل گذشتہ سطور میں گزر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۸۵۰ حضور ﷺ کا تشہد سکھانا عالمی حدیث نمبر ۹۱۰

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَانَ يَقُولُ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَلَمْ أَجِدْ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي الْجَمْعِ بَيْنَ الصَّحِيحَيْنِ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَسَلَامٌ عَلَيْنَا بِغَيْرِ أَلْفٍ وَلَا مٍ وَلَكِنْ رَوَاهُ صَاحِبُ الْجَامِعِ عَنِ التِّرْمِذِيِّ.

حوالہ: مسلم ص نمبر ۱۷۴ ج ۱، باب التشہد فی الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۰۳، ترمذی ص ۲۵ ج ۱، باب ماجاء فی التشہد، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۲۹۰۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں اس طرح تشہد سکھاتے تھے، جیسے قرآن کریم کی سورت سکھاتے تھے، چنانچہ آپ ﷺ فرماتے تھے "التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الْخ" تمام بابرکت جانی و مالی عبادتیں اللہ ہی کیلئے ہیں، آپ ﷺ پر سلام ہو اے نبی ﷺ، اور اللہ کی رحمت و برکت ہو، سلام ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں (مسلم) صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ میں نے صحیحین میں اور جمع بین الاصحیحین میں "سلام عليك" اور "سلام علينا" بغیر الف لام کے نہیں پایا لیکن اس کو ترمذی سے صاحب جامع الاصول نے نقل کیا ہے۔

اس حدیث میں وہ تشہد مذکور ہے جو حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے منقول ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے تشہد کو شوافع افضل قرار دے کر اسی کو پڑھتے ہیں، حنفیہ عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کو افضل قرار دے کر اسی کو اختیار کرتے ہیں عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کی وجوہ ترجیح سابقہ احادیث میں گذر چکی ہے کچھ فضیلت تشریح کلمات کے تحت دیکھئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

یعلمنا التشہد: حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے تشہد میں یہ بات ہے کہ حضور ﷺ ہمیں قرآن کی سورت کی طرح سکھاتے تھے، جبکہ عبداللہ بن مسعودؓ کے روایت کردہ تشہد کے بارے میں آپ ﷺ کا یہ فرمان تھا کہ اسکو لوگوں کو سکھائے جائیں، نیز حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ”من سلسل باخذ الید“ ہے جس سے کثرت اہتمام کا اندازہ ہوتا ہے چنانچہ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حمادؒ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد سکھایا، حمادؒ فرماتے ہیں کہ ابراہیمؒ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد کی تعلیم دی، ابراہیمؒ کہتے ہیں کہ حضرت علقمہؒ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد سکھایا، علقمہؒ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد کی تعلیم دی، حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جناب نبی کریم ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے تشہد کی تعلیم دی، مسلسل باخذ الید ان وجوہات ترجیح میں سے ایک وجہ ترجیح ہے جن سے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے روایت کردہ تشہد کی فوقیت معلوم ہوتی ہے۔

ولم أجد: مؤلف مشکوٰۃ نے اس عبارت سے صاحب مصابیح پر اشکال کیا ہے کہ آپ ﷺ نے ”سلام علیک“ اور ”سلام علینا“ بغیر الف لام کے نقل کیا ہے اور یہ بخاری و مسلم کسی میں بھی نہیں ہے، لہذا اس روایت کو فصل اول میں ذکر کرنا مناسب نہیں ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۸۵۱ اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینا عالمی حدیث نمبر ۹۱۱

عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثُمَّ جَلَسَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى وَحَدَّ مِرْفَقَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُمْنَى وَقَبَضَ ثُبَّتَيْنِ وَحَلَقَ حَلَقَةً ثُمَّ رَفَعَ أَصْبَعَهُ فَرَأَيْتُهُ يُحَرِّكُهَا يَدْعُو بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۳۸ ج ۱، باب کیف الجلوس فی التشہد کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۹۵۷، دارمی ص ۲۶۲ ج ۱، باب صفة الصلوٰۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۳۵۷۔
ترجمہ: حضرت وائل بن حجرؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بیٹھتے تو اپنا پایاں پیر بچھالیتے اور اپنے بائیں ہاتھ کو اپنے بائیں ران پر رکھتے اور اپنی دائیں کہنی دائیں ران پر الگ رکھتے اور دونوں انگلیاں بند کر لیتے اور ایک حلقہ بنا لیتے پھر اپنی انگلی اٹھاتے، میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ انگلی کو حرکت دے رہے ہیں۔ (ابو داؤد، دارمی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں حضرت وائل بن حجرؒ آپ ﷺ کے تشہد میں بیٹھنے اور رانوں پر ہاتھ رکھ کر شہادت کے وقت انگلی سے اشارہ کرنے کے حوالہ سے رسول اللہ کے طریقہ کو ذکر کیا ہے، اس میں آپ ﷺ نے ایک خاص بات ذکر کی ہے کہ تشہد میں شہادتین کی انگلی سے اشارہ کرنے سے پہلے چھوٹی انگلی اور اس کے بعد کی انگلی آپ ﷺ بند کر لیتے انگوٹھے اور درمیانی انگلی سے حلقہ بناتے، سبابہ سے اشارہ کرتے اور اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دیتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح فرأیتہ یحرک: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ آپ ﷺ اشارہ کے وقت انگلی کو دائیں بائیں حرکت دیتے تھے، یہی مالکیہ کا مذہب بھی ہے، جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت نہیں دی جائے گی اس کی تائید اگلی حدیث میں بھی ہو رہی ہے ”کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشیر باصبعہ اذا دعا ولا یحرکھا“ معلوم ہوا کہ آپ ﷺ اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت نہیں دیتے تھے، دونوں حدیثوں میں جمع کی صورت یہ ہے کہ تحریک سے مراد عین اشارہ ہی ہے، کیونکہ بغیر تحریک کے اشارہ ہوگا ہی نہیں، اشارہ کے لئے انگلی اٹھانے اور رکھنے کو تحریک کہا گیا ہے تو جس نے حرکت دینا نقل کیا ہے اس کی مراد یہی اشارہ کے لئے انگلی اٹھانا اور رکھنا لازم ہے اور جس نے حرکت کی نفی کی ہے اس کی مراد اشارہ کرتے وقت انگلی کو دائیں بائیں حرکت دینے کی نفی ہے۔ (واللہ اعلم)

حدیث نمبر ۸۵۴ ﴿قَعْدَهُ مِیْنِ هَاتِهِ ثِیْکَ کَرِیْثَتُهُمَا مَنِحَ هِیْ﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۱۴

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ مُعْتَمِدٌ عَلَى يَدِهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ تَهَيَّأَ أَنْ يَعْتَمِدَ الرَّجُلُ عَلَى يَدَيْهِ إِذَا تَهَضَّ فِي الصَّلَاةِ.

حوالہ: مسند احمد ص ۱۴۷ ج ۲، ابوداؤد ص ۴۲ ج ۱، باب کراہیۃ الاعتماد علی الید، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۹۹۲.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اپنے ہاتھ پر ٹیک لگا کر بیٹھنے سے آدمی کو منع کیا ہے (مسند احمد، ابوداؤد) اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے نماز میں ہاتھ ٹیک کر اٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آدمی جب قعدہ میں بیٹھنے لگے یا قعدہ سے اٹھنے لگے تو اس کو زمین پر ہاتھ نہ ٹیکنا چاہئے بلکہ بغیر ہاتھ ٹیکے بیٹھے اور کھڑا ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح: وہو معتمد علیہ: آپ ﷺ نے ہاتھ ٹیک کر بیٹھنے کی ممانعت فرمائی ہے مطلب یہ ہے کہ قعدہ میں بیٹھتے وقت ہاتھ زمین پر ٹیک کر نہ بیٹھنا چاہئے۔ اذانہض فی الصلوة: قعدہ سے اٹھتے وقت زمین پر ہاتھ ٹیکنے کی بھی آپ ﷺ نے ممانعت فرمائی ہے، کھڑے ہونے میں گھٹنوں پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا چاہئے، امام صاحب کا یہی مذہب ہے اور دلیل حدیث باب میں ہے اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک اور حدیث ہے ”كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَضُّ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ“ امام شافعی کے نزدیک قعدہ سے کھڑے ہوتے وقت زمین پر ہاتھ ٹیکے جائیں گے ان کی دلیل یہ حدیث ہے ”رَوَى مَالِكُ بْنُ حُوَيْرِثٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَمَدَ عَلَى يَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ“ حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث یا تو بیان جواز پر محمول ہے، یا آپ کے بوڑھاپے کی حالت میں محمول ہے، دونوں روایتوں میں سے ایک کو چھوڑنا اور دوسری پر عمل کرنے سے بہتر یہ ہے کہ ایک میں تاویل کر لی جائے تاکہ دونوں پر عمل ہو جائے۔ (تلخیص مرفعات ص ۳۳۵ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۵۵ ﴿قَعْدَهُ اُولٰٓئِیْ مِیْنِ بَیْثَتُهُمَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۱۵

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ حَتَّى يَقُومَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد ص ۱۴۳ ج ۱، باب فی تخفیف القعود، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۹۹۵، ترمذی ص نمبر ۸۵ ج ۱، باب ماجاء فی مقدار القعود، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۶۶، نسائی نمبر ۱۲۳ ج ۲، باب التخفیف فی التشہد الاول، حدیث نمبر ۱۱۷۵.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر آپ اپنے جلدی سے اٹھ کھڑے ہوئے جیسے گرم پتھر پر بیٹھے ہوئے ہوں۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ قعدہ اولیٰ میں بہت تھوڑی دیر بیٹھتے ہیں سے معلوم ہوا کہ قعدہ اولیٰ میں صرف التحیات پڑھی جائے گی باقی درود و دعا وغیرہ قعدہ اخیرہ میں پڑھے جائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح: فی الرکعتین الاولیین: حدیث کے اس جزء سے دو مطلب محدثین ذکر کرتے ہیں، (۱) آپ ﷺ قعدہ اولیٰ کو مختصر کرتے تھے اور ایسی جلدی تیسری رکعت کیلئے کھڑے ہو جاتے جیسے گرم پتھر پر بیٹھے ہیں حاصل یہ نکلا کہ آپ ﷺ صرف التحیات پڑھ کر کھڑے ہو جاتے تھے، درود و دعا قعدہ میں نہیں پڑھتے تھے۔

(۲) دوسرا مطلب یہ ہے کہ یہاں ”رکعتین اولیین“ سے مراد پہلی اور تیسری رکعت ہے ایسی صورت میں حاصل یہ نکلے گا کہ آپ ﷺ جب دوسری رکعت کے لئے کھڑے ہو جاتے، یا تیسری رکعت کے بعد چوتھی کے لئے کھڑے ہوتے، تو ایسی جلدی کھڑے ہو جاتے جیسے گرم پتھر پر ہیں اس مطلب سے جلسہ استراحت کی نفی ہو جائے گی کیونکہ دوسرے سجدے کے بعد پہلی اور تیسری رکعت ہی میں جلسہ استراحت کے بعض لوگ قائل ہیں۔

حدیث نمبر ۸۵۶ اور ”التحیات“ عالمی حدیث نمبر ۹۱۶

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَسْأَلُ اللَّهَ الْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ النَّارِ، رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی ص ۱۳۲ ج ۱، باب نوع آخر من التشہد، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۱۷۵.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایسے ہی تشہد سکھایا جیسے کہ قرآن کریم کی سورت ہمیں سکھاتے تھے، (تشہد کے الفاظ یوں ہیں) ”باسم اللہ وبالله الخ“ اللہ کے نام سے اور اللہ کی توفیق سے شروع کرتا ہوں، تمام قولی عبادتیں، جانی عبادتیں، مالی عبادتیں اللہ ہی کے لئے ہیں، سب سلامتی ہو آپ ﷺ پر اے اللہ کے نبی، اور اللہ کی رحمت ہو اور اللہ تعالیٰ کی برکت ہو، سلامتی ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر، میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں، اللہ سے جنت مانگتا ہوں اور جہنم سے پناہ چاہتا ہوں۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث

تشہد کے الفاظ کچھ تفاوت کے ساتھ بہت طرق سے آپ ﷺ سے ثابت ہیں لیکن ان تمام میں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا روایت کردہ تشہد کئی وجوہات سے رائج ہے، تفصیل گزشتہ احادیث میں گزر چکی ہے، امام ابو حنیفہ کے علاوہ بعض ائمہ نے تشہد ابن عباسؓ کو افضل قرار دیا ہے، حدیث باب کے تشہد کے الفاظ عبد اللہ ابن عباسؓ کے تشہد کے بہت قریب ہیں بعض ائمہ نے حضرت عمر بن خطابؓ کے روایت کردہ تشہد کو افضل قرار دیا ہے، تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۸۴۹ دیکھئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

باسم اللہ وبالله: ان الفاظ کے روایت کرنے میں حضرت جابرؓ مفرد ہیں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے تشہد میں واؤ کا اضافہ ہے اس تشہد اور اسکے علاوہ جو تشہد بھی ہیں ان میں واؤ نہیں ہے، واؤ کا اضافہ تجدید کلام کے لئے ہوتا ہے اس سے تشہد کے ہر کلمہ کی عظمت مستقلاً علیحدہ طور پر ثابت ہو رہی ہے تو عبد اللہ بن مسعودؓ کے تشہد کی عظمت دیگر تشہدات پر بایں طور بھی ثابت ہوئی۔ (واللہ اعلم)

حدیث نمبر ۸۵۷ شہادت کی انگلی کا اشارہ شیطان پر سخت ہے عالمی حدیث نمبر ۹۱۷

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ إِذَا جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ وَاتَّبَعَهَا بَصَرُهُ ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَهَا أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْحَدِيدِ. يَعْنِي السَّبَابَةَ. رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد ص ۱۱۹ ج ۲.

ترجمہ: حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ جب نماز کے لئے بیٹھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھ لیتے اور اپنی انگلی سے اشارہ کرتے، اور اپنی نظر اسی انگلی پر رکھتے اور کہتے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یعنی یہ شہادت کی انگلی سے اشارہ شیطان پر لوہے سے زیادہ سخت ہے۔ (مسند احمد)

خلاصہ حدیث

شیطان انسان کا کھلا ہوا دشمن ہے اگر انسان کفر و شرک کی گمراہی میں پڑا ہوا ہے تو اس کو بے حد مسرت ہوتی ہے اور جب وہ دیکھتا ہے کہ بندہ نماز پڑھ رہا ہے اللہ کی وحدانیت کا اعتراف کر رہا ہے اور پھر انگلی کے اشارہ سے اللہ کے علاوہ تمام قوتوں کا انکار کر کے صرف اللہ کو رب تسلیم کر رہا ہے تو یہ بات شیطان کو سخت تکلیف میں مبتلا کر دیتی ہے اور یہ ایسی تکلیف ہے جو تیر و تلوار سے زیادہ سخت ہوتی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

نافع ابن عمر کے مولیٰ ہیں، واتبعہا: اشارہ کے وقت نگاہ اشارہ والی انگلی پر رہتی تھی تاکہ مکمل طور پر حضور قلب کے ساتھ معبودان باطلہ کی نفی اور اللہ کی وحدانیت کا اعتراف ہو۔ اشد علی الشیطان من الحديد: یعنی اشارہ باللسان، یعنی توحید کا اقرار یہ لوہے کے وار سے زیادہ شیطان کے حق میں تکلیف دہ ہوتا ہے، معلوم ہوا کہ اس اشارہ میں جہاں ایک طرف اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اقرار کر کے اللہ کی حمد بیان ہوتی ہے وہیں شیطان کی مذمت بھی ہوتی ہے یہیں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ زبان کا زخم نیزہ اور برچھی کے زخم سے زیادہ کاری ہوتی ہے کیا ہی خوب کہا کہنے والے نے:

جَوَاحِثُ السُّنَانِ لَهَا النِّیَامُ ☆ وَلَا یَلْتَامُ مَا جَرَحَ اللِّسَانُ

چھری کا تیر کا تلوار کا زخم تو بھرا ☆ لگا جو زخم زباں کا رہا ہمیشہ ہرا

(مرقات ص نمبر ۲۳۶ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۵۸ ﴿التَّحِيَّاتُ آهَسْتَهُ پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۱۸

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ كَانَ يَقُولُ مِنَ السُّنَّةِ اخْفَاءُ التَّشْهَدِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ابو داؤد ج ۱، باب اخفاء التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۸۶، ترمذی ص نمبر ۶۵ ج ۱، باب ما جاء انه يخفى التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۲۹۱.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ تشہد آہستہ آواز سے پڑھنا سنت ہے (ابو داؤد، ترمذی) ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود نے یہ بات کہی ہے کہ التحیات آہستہ سے پڑھنا سنت ہے محدثین نے یہ بات لکھی ہے کہ جب کوئی صحابی "السنة كذا" من السنة كذا کہیں تو وہ حدیث حکم میں مرفوع کے ہوتی ہے یعنی یہ اس صورت کے مانند ہے جس میں "قال رسول الله صلى الله عليه وسلم" کے ذریعہ کوئی بات کہی گئی ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح

من السنة اخفاء التشهد: سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تشہد آہستہ آہستہ پڑھا جائے گا، لہذا یہ اجماعی مسئلہ ہے، اس پر تفصیلی کلام کی حاجت نہیں ہے ایک وضاحت ضروری ہے کہ اگر کسی نے بھولے سے جہر تشہد پڑھا تو اس پر سجدہ سہولازم نہ ہوگا، اس وجہ سے کہ "ما يخافت به" کے سوا جہر سے پڑھنے سے سجدہ کا لازم ہونا قرأت قرآن کے ساتھ خاص ہے دوسرے اذکار و اذغیہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔

باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها

﴿نَبِي كَرِيمٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ﴾ پر درود بھیجنے اور اس کی فضیلت کا بیان

اس باب کے تحت وہ احادیث ہیں جنہیں درود شریف مذکور ہے نیز وہ احادیث بھی ہیں جنہیں اللہ کے نبی ﷺ پر درود بھیجنے پر ابھارا گیا ہے درود بھیجنے سے اللہ تعالیٰ انسان کے رجبہ بڑھاتا ہے اور اسکے گناہوں کو معاف کرتا ہے اسلئے درود بھیجنا بھی درحقیقت اپنے نفع کیلئے ہے۔

”صلاة“ کے معنی دعاء کے ہیں، صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم سے مراد حضور اکرم ﷺ کے لئے ایسی رحمت طلب کرنا جو دونوں جہاں کی بھلائی پر مشتمل ہو اس کو مختصر اردو بھی کہتے ہیں، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“ یہاں پر امر کا صیغہ ہے اسی وجہ سے جمہور امت نے کہا کہ پوری عمر میں ایک دفعہ درود بھیجنا فرض ہے نماز میں امام صاحب کے نزدیک درود مسنون ہے، بعض ائمہ نے کہا جب آپ ﷺ کا نام نامی اسم گرامی آئے تب درود بھیجنا مستحب ہے، درود شریف کے فضائل کے متعلق اگلے صفحات میں بہت سی حدیثیں مذکور ہیں ان ہی میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم“ من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات“ رواه النسائي، آپ ﷺ نے فرمایا جس نے میرے اوپر ایک مرتبہ درود بھیجا اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے اس کی دس غلطیاں معاف کر دیتا ہے اور اس کے دس درجہ بلند کرتا ہے۔ (نسائی)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۸۵۹ حضور ﷺ پر درود بھیجنا عالمی حدیث نمبر ۹۱۹

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ لَقِيتُ كَعْبَ بْنَ عُجْرَةَ فَقَالَ أَلَا أُهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ بَلَى فَأَهْدِيهَا لِي فَقَالَ سَأَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ قَالَ قُولُوا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ مُسْلِمًا لَمْ يَذْكُرْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَوْضِعَيْنِ.

حوالہ: بخاری، ص ۴۷۷ ج ۱، باب کتاب الانبياء، حدیث نمبر ۳۳۷۰، مسلم ص ۱۷۵ ج ۱، باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۶.

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ سے روایت ہے کہ میری ملاقات کعب بن عجرہ سے ہوئی تو انہوں نے کہا کہ میں تم کو ایک ایسا ہدیہ دوں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سن رکھا ہے؟ میں نے کہا کیوں نہیں! مجھے ضرور ہدیہ دیجئے تو کعب نے کہا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں سوال عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ سب اہل بیت پر ہم درود کیسے بھیجیں؟ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں کو یہ سکھا دیا ہے کہ ہم آپ ﷺ پر سلام کیسے بھیجیں، تو اللہ کے نبی ﷺ نے کہا کہ تم یوں کہو ”اللہم صل علی محمد الخ“ اے اللہ رحمت نازل فرما محمد ﷺ پر اور محمد ﷺ کی آل پر جیسا کہ رحمت نازل فرمائی آپ نے ابراہیم پر اور ابراہیم کی آل پر بے شک آپ بزرگ اور برتر ہیں، اے اللہ برکت نازل فرما محمد ﷺ پر اور محمد ﷺ کی آل پر جیسا کہ برکت نازل فرمائی آپ نے ابراہیم پر اور ابراہیم کی آل پر، بے شک آپ بزرگ اور برتر ہیں۔ (بخاری و مسلم)

اللہ تعالیٰ کا حکم تھا کہ نبی کریم ﷺ پر درود بھیجو، اللہ نے اپنے نبی کے ذریعہ سے پہلے ہی امت کو سکھا دیا کہ سلام اللہ

خلاصہ حدیث

طرح بھیجو لیکن درود نہیں سکھایا تھا، اسی وجہ سے صحابہ نے آکر عرض کیا ہمیں درود بھیجنے کا طریقہ سکھا دیجئے، آپ ﷺ نے صحابہ کو درود بھی سکھادی، درود کے الفاظ متن میں موجود ہیں، ترجمہ سطور بالا میں گذر چکا ہے۔

فان الله قد علمنا: یعنی آپ کے واسطے سے انہی حالت میں پڑھنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ہمیں سلام تو سکھا دیا لیکن درود کیسے بھیجیں یہ ہمیں نہیں معلوم، صحابہ کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں

کلمات حدیث کی تشریح

”يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً“ فرما کر ہمیں آپ ﷺ پر درود بھیجنے کا حکم کیا ہے، اور آپ کے ذریعہ سے ہمیں اللہ تعالیٰ نے سلام بھیجنے کا طریقہ بتا دیا، لیکن درود بھیجنے کا طریقہ ہمیں ابھی تک نہیں معلوم و علی آل محمد: حضور ﷺ کی آل سے مراد وہ ہیں جن کے لئے زکوٰۃ لینا حرام ہے، مثلاً بنو ہاشم، بنو عبدالمطلب ایک قول یہ ہے کہ ہر متقی آپ کی آل میں داخل ہے، ایک قول یہ بھی ہے کہ آل سے تمام امت اجابت مراد ہے، کما صلیت: تمام نبیوں کو چھوڑ کر ابراہیم کے ذکر کی وجہ یہ ہے کہ یہ حضور ﷺ کے دادا ہیں، حضور ﷺ آپ ہی کے نسل سے تھے اور ہم کو اصول دین یا توحید مطلق میں انہی کی اتباع کا حکم ملا ہے، و علی آل ابراہیم: مراد اسمعیل و اسحاق اور ان کی اولاد و احفاد ہیں۔

Website: MadarseWale.blogspot.com
Website: NewMadarsa.blogspot.com

اشکال: یہاں پر یہ مشہور اشکال ہے کہ عربی قواعد کی رو سے مشبہ بہ مشبہ سے افضل ہوتا ہے جب کہ حدیث باب میں حضرت ابراہیم اور ان کے آل کو مشبہ بہ اور حضور ﷺ کو اور ان کی آل کو مشبہ قرار دیا ہے، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم حضور ﷺ سے افضل ہیں۔ **جواب:** اس اشکال کے بہت سے جواب دیے گئے ہیں، ان میں سے دو یہاں ذکر کئے جاتے ہیں، (۱) یہاں اصل صلاۃ کے اعتبار سے تشبیہ ہے، نہ کہ قدر صلاۃ کے اعتبار سے جیسا کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ”كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ“ یہاں تشبیہ نفس صوم میں ہے، قدر صوم میں نہیں ہے جب یہ بات سمجھ میں آگئی تو یہ بات بھی سمجھ میں آگئی ہوگی کہ اس سے حضرت ابراہیم کی حضور پر فوقیت ثابت نہیں ہوئی۔

(۲) بسا اوقات اعلیٰ کو ادنیٰ سے بھی تشبیہ دی جاتی ہے یعنی جس عربی قاعدہ کو مدار بنا کر اشکال ہوا تھا وہ قاعدہ ہی کلی نہیں ہے کبھی کبھی تشبیہ دی جاتی ہے یعنی جس عربی قاعدہ کو مدار بنا کر اشکال ہوا تھا وہ قاعدہ ہی کلی نہیں ہے، کبھی کبھی مشبہ بہ سے افضل ہوتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ“ اللہ کے نور کو مشبہ اور نور مشکوٰۃ کو مشبہ بہ قرار دیا گیا ہے، جب کہ یہ بات معلوم ہے کہ حق تعالیٰ کے نور کو مشکوٰۃ کے نور سے فضیلت میں کوئی تناسب نہیں ہے، معلوم ہوا کہ کبھی کبھی مشبہ بہ سے افضل ہوتا ہے، اسی طرح حدیث میں بھی حضرت ابراہیم اگرچہ مشبہ بہ ہیں لیکن حضور ﷺ سے افضل نہیں ہیں۔

سوال: درود پڑھنا فرض ہے واجب ہے یا مستحب؟

جواب: حنفیہ کے نزدیک نماز میں درود پڑھنا سنت ہے امام شافعی فرض قرار دیتے ہیں، حنفیہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں آپ ﷺ نے لوگوں کو مکمل طور پر نماز کی تعلیم دی ہے، لیکن درود کا تذکرہ نہیں کیا ہے اگر نماز میں درود پڑھنا فرض ہوتا تو حضور ﷺ اس کی بھی تعلیم دیتے، البتہ جس محفل میں حضور کا نام نامی اسم گرامی آئے، اس محفل میں حضور ﷺ پر درود بھیجنا واجب ہے۔

حدیث نمبر ۸۶۰ درود میں حضور کی ازواج کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۹۲۰

وَعَنْ أَبِي حُمَيْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۹۴۱ ج ۱، باب هل يصلي على غير النبي ﷺ، كتاب الدعوات، حدیث ۶۳۶۰، مسلم ص ۱۷۵ ج ۱، باب الصلاة على النبي ﷺ، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۷.

ترجمہ: حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت ہے کہ صحابہ نے حضور ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم آپ درود کیسے بھیجیں؟ آپ نے فرمایا یوں کہو ”اللہم صل علی محمد الخ“ اللہ تعالیٰ رحمت نازل فرمائے آپ پر اور آپ کی ازواج پر اور آپ کی ذریت پر جیسا کہ رحمت نازل فرمائی ابراہیم پر، اور برکت نازل فرمائی محمد پر، اور آپ ﷺ کی ازواج پر آپ ﷺ کی ذریت پر جیسا کہ

برکت نازل فرمائی آپ نے ابراہیم پر بے شک آپ بزرگ اور برتر ہیں۔

خلاصہ حدیث صحابہ نے آپ ﷺ سے درود بھیجنے کا طریقہ معلوم کیا ہے، آپ نے مختلف اوقات میں مختلف الفاظ سے درود سکھایا ہے، کسی میں صراحت کے ساتھ ازواج مطہرات کا ذکر ہے، کسی میں نہیں جیسا کہ حدیث باب میں صراحت کے ساتھ ازواج مطہرات کا ذکر ہے، گذشتہ حدیث میں صراحتاً ازواج مطہرات کا ذکر نہیں تھا، محدثین لکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص گذشتہ حدیث میں موجود درود پڑھتا ہے تو وہ درود سب کو کفایت کرے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح کیف لصلی: صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ جب یہ آیت ”ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً“ نازل ہوئی تو صحابہ میں سے کچھ لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ”السلام عليك“ ہم نے سیکھ لیا ہے وہ کیا ہے تو آپ ﷺ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں آپ ﷺ پر درود بھیجنے کے بارے میں؟ فقال رسول الله ”آپ ﷺ نے حدیث میں موجود درود کے کلمات سکھائے، درود کے کلمات میں الفاظ مختلف ہیں لیکن جس درود میں ”کما ترحمت“ کے الفاظ ہیں وہ درجہ صحت کو نہیں پہنچتے، اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ اس میں تکلف و تواضع کے معنی ہیں اور ان کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے لئے بہتر نہیں۔

صاحب مرقات نے اسی حدیث کے تحت یہ بات بھی لکھی ہے کہ انبیاء کرام کے علاوہ کیلئے ابتداء صلاة یعنی درود بھیجنا مکروہ تنزیہی ہے اس وجہ سے کہ یہ اہل بدعت کا شعار ہے ہم کو اس سے منع کیا گیا ہے، ابو محمد جوینی کہتے ہیں کہ سلام بھی صلاة کے مانند ہے، انبیاء اور فرشتوں کے علاوہ کیلئے درست نہیں ہے البتہ انبیاء اور فرشتوں کے تابع کر کے دوسروں کیلئے بھی گنجائش ہے۔ (مرقات ص ۴۰ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۶۱ ﴿درود بھیجنے کی برکت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۲۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۱۷۵ ج ۱، باب الصلاة على النبي بعد التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۰۸.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس نے میرے اوپر ایک بار درود بھیجا اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں درود شریف پڑھنے کی اہمیت بیان کی گئی ہے کہ جو شخص نبی کریم ﷺ پر درود بھیجے گا تو وہ درحقیقت اپنے لئے اللہ کی رحمت جمع کرے گا اور ایک بار درود بھیجنے کا ثواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ درود بھیجنے والے پر دس رحمتیں نازل کرتا ہے اسی وجہ سے آقا ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا سب سے بڑا بخیل وہ ہے جو میرا نام سن کر میرے اوپر درود نہ بھیجے۔

کلمات حدیث کی تشریح صلی اللہ علیہ: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْثَالِهَا“ جو شخص ایک نیکی کرتا ہے تو اس کو اس جیسی دس نیکیوں کا ثواب ملتا ہے لہذا جو ایک بار محمد ﷺ پر درود بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے یہ ادنیٰ درجہ ہے، اس سے بہت زیادہ اللہ نوازتا ہے، اور اس کی کوئی حد نہیں ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۸۶۲ ﴿درود کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۲۲

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرُ خَطِيئَاتٍ وَرُفِعَتْ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی ص نمبر ۱۴۵ ج ۱، باب الفضل في الصلاة على النبي، کتاب السهو، حدیث نمبر ۱۲۹۶.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص میرے اوپر ایک بار درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس شخص پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور اس کی دس خطائیں معاف فرمائے گا اور اس کے دس درجے بلند کرے گا۔ (نسائی)

اس حدیث سے بھی درود پڑھنے کی فضیلت و برکت معلوم ہو رہی ہے کہ یہ چھوٹا سا عمل اپنے اندر کتنی رحمتیں و برکتیں سمیٹے ہوئے ہے، محض ایک مرتبہ آپ ﷺ پر درود بھیجنے والے کو اللہ تعالیٰ اس طور پر نوازتے ہیں کہ اپنی دس رحمتیں اس پر نازل فرماتے ہیں اس کی دس غلطیاں محو کر دیتے ہیں اور اسکے دس درجے بلند کر دیتے ہیں: وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُوتِيهِ مَنْ يَشَاءُ۔

صلی اللہ: اللہ تعالیٰ کی جانب سے بندہ پر صلاۃ کا مطلب اللہ تعالیٰ کی جانب سے رحمت کا نازل ہونا ہے، اور بندہ کی جانب رسول اللہ کے لئے صلاۃ بھیجنے کا مطلب آپ ﷺ کے لئے اللہ تعالیٰ سے تعظیم کا طلب کرنا ہے۔

حدیث نمبر ۸۶۳ ﴿آخِرَتِ مِیْنِ دُرُودِ بَہِیْجَنِیْہِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۲۳

وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَى النَّاسِ بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ۔

حوالہ: ترمذی ص ۱۱۰ ج ۱، باب ماجاء فی فضل الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الوتر، حدیث ۴۸۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”قیامت کے دن مجھ سے سب سے زیادہ وہ شخص قریب ہوگا جو مجھ پر سب سے زیادہ درود بھیجنے والا ہوگا۔ (ترمذی)

اس حدیث سے بھی درود کی اہمیت معلوم ہو رہی ہے کہ یہ مبارک عمل ہے جو رحمت خداوندی کے متوجہ ہونے کا سبب ہے ہی ساتھ میں اس کی کثرت کی بناء پر آخرت میں قرب بھی حاصل ہوگا۔

اولیٰ الناس: یعنی لوگوں میں میرے سب سے زیادہ قریب او میری شفاعت کے مستحق وہ لوگ ہیں جو کثرت سے میرے اوپر درود بھیجتے ہوں گے، درود کی کثرت آپ ﷺ کی تعظیم کی بنیاد بنتی ہے اور تعظیم

تقاضا کرتا ہے اتباع کا اور آپ کی اتباع یہ آپ ﷺ کی محبت پیدا کرتی ہے اور آپ ﷺ سے محبت پیدا کرنے والے سے اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے، اور اسکے گناہ کو معاف کرتا ہے ارشاد ربانی ہے ”قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ“

ابن حبان کہتے ہیں کہ قیامت میں آپ ﷺ کا قرب سب سے زیادہ محدثین کو میسر آئے گا اس وجہ سے کہ اس امت میں ان سے زیادہ کثرت سے کوئی درود پڑھنے والا نہیں ہے۔ (مرفقات ص نمبر ۳۴۰ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۶۴ ﴿حُضُورِ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ تَحْتَ سَلَامٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۲۴

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَاجِدِينَ فِي الْأَرْضِ يُبَلِّغُونَنِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ۔

حوالہ: نسائی ص ۱۴۳ ج ۱، باب السلام علی النبی، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۲۸۱، دارمی ص ۴۰۹ ج ۲، باب فی فضل الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الرقاق، حدیث ۲۷۷۴۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے فرشتے جو زمین پر پھرا کرتے ہیں وہ مجھ تک میری امت کا سلام پہنچاتے ہیں۔ (نسائی، دارمی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو امتی بھی آپ ﷺ پر سلام بھجتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے فرشتے مقرر ہیں وہ فرشتے سلام لے جا کر آپ ﷺ کو پہنچاتے ہیں آپ ﷺ اس سلام بھیجنے والے سے خوش ہوتے ہیں اور آپ اس کے سلام کا جواب بھی دیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

إِنَّ لِلَّهِ: یعنی ملائکہ کی ایک جماعت ہے جو زمین میں پھرا کرتی ہے: یبلغونی: یعنی جو حضور اکرم ﷺ تک امت کے سلام پہنچاتے ہیں، امني السلام: یہ فرشتے قلیل و کثیر تمام سلاموں کو پہنچاتے ہیں، یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ فرشتے ان لوگوں کے سلام پہنچاتے ہیں جو روضہ اقدس سے دور رہ کر سلام بھیجتے ہیں، جو کوئی روضہ اقدس کے قریب سے حضور ﷺ پر سلام بھیجتا ہے تو حضور ﷺ اس کو خود سنتے ہیں، فرشتوں کے حضور ﷺ تک پہنچانے کی حاجت نہیں رہتی ہے یہیں سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ حضور ﷺ اپنے روضہ میں حیات ہیں، اور حضور ﷺ کو حیات دائمی حاصل ہے۔ حضور کو جب امت کا سلام پہنچتا ہے تو حضور ﷺ خوش ہوتے ہیں اور سلام کا جواب دیتے ہیں جیسا کہ آگے حدیث میں یہ بات منقول ہے۔ (مرقات ص ۳۴۱ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۶۵ ﴿آپ ﷺ سلام کا جواب دیتے ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۲۵

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّىٰ أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّيِّهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ۔

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۲۷۹ ج ۱، باب زیارة القبور، کتاب المناسک، حدیث نمبر ۲۰۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب کوئی شخص میرے اوپر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لوٹاتے ہیں اور پھر میں سلام کا جواب دیتا ہوں۔ (ابو داؤد، تہقیقی نے دعوات کبیر میں نقل کیا ہے)۔“

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ یوں تو آپ ﷺ کو حیات حاصل ہے ہی اور آپ ﷺ اپنے روضہ میں زندہ ہیں، لیکن جب کوئی آپ ﷺ کو سلام کرتا ہے، تو خاص طور سے آپ کو اس سلام کی طرف متوجہ فرمایا جاتا ہے، اسی کو آپ ﷺ نے اس سے تعبیر کیا ہے کہ میری روح لوٹائی جاتی ہے، پھر آپ ﷺ تمام سلام بھیجنے والوں کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

ما من احد يسلم على الا رد الله: کوئی شخص بھی قبر پر حاضر ہو کر مجھ پر سلام پڑھتا ہے تو میں اس کے سلام کو سنتا ہوں، اور اللہ تعالیٰ نے میری روح لوٹا دی ہے اس وجہ سے میں ہر سلام کرنے والا کا بخشش نہیں جواب بھی دیتا ہوں۔

رد روح پر اشکال اور جواب

اشکال: انبیاء کرام کی حیات دلائل قطعیہ سے ثابت ہے جب کہ حدیث باب سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ جب بندہ حضور ﷺ پر سلام بھیجتا ہے تب حضور ﷺ کی روح لوٹائی جاتی ہے تو روح کے جسم کی طرف لوٹانے سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ روح جسم سے جدا رہتی ہے، یعنی حضور ﷺ حیات نہیں ہیں، سلام پڑھنے کے وقت جسم کا روح سے تعلق جوڑا جاتا ہے یہ چیز بہت سی احادیث کے خلاف ہے، کیونکہ کثرت دلائل سے حیات انبیاء ثابت ہے۔

جواب: (۱) حضرت سہارنپوریؒ نے بذل میں اس کا جواب نقل فرمایا ہے کہ ”آپ کی روح تجلیات ربانیہ اور معارف الہیہ کی طرف متوجہ رہتی ہے جب کوئی آپ کا امتی آپ ﷺ پر درود و سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ آپ کی روح کو جواب دینے کے لئے امت کی طرف

متوجہ فرمادیتے ہیں اس کو ”رد روح“ سے تعبیر کیا ہے۔

(۲) بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ تمام انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور وہ بمزولہ سونے والے کے آرام فرما رہے ہیں اور جس طرح سونے والا بات کرنے والے کی بات اس وقت سنتا ہے جب تک وہ بیدار ہوتا ہے اسی طرح آپ ﷺ سلام کرنے والے کے سلام کو اس وقت تک سنتے ہیں جب تک متوجہ ہوتے ہیں اسی متوجہ ہونے اور محفظہ کو ”رد روح“ سے تعبیر کرتے ہیں۔

(۳) کلام عرب میں یہ بات بہت عام ہے کہ شرط کی جزاء کو حذف کر کے علت کو قائم مقام کر دیتے ہیں قرآن مجید میں اس قاعدہ کی بہت سی مثالیں ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”فَإِنْ كَذَبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولَ مِنْ قَبْلِكَ“ (اگر انہوں نے آپ کو جھٹلایا تو آپ سے پہلے بھی بہت سے رسول جھٹلائے گئے ہیں) اس آیت میں ”فَإِنْ كَذَبُوكَ“ جو کہ شرط ہے، اس شرط جزاء کی علت ہے جس کو جزاء کے قائم مقام کر دیا ہے، اس طرح کا معاملہ حدیث باب میں بھی ہے کہ یہاں اصل علت یہ ہے، ”مَنْ أَحَدٌ يَسْلَمُ عَلَيَّ إِلَّا أَرَدَ عَلَيْهِ السَّلَامَ لَأَنَّ اللَّهَ قَدْ رَدَّ عَلَيَّ رُوحِي“ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مجھ پر سلام پڑھتا ہے تو میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں، اس وجہ کہ اللہ تعالیٰ نے میرے روح کو مجھ کو لوٹا رکھا ہے اور آگے حدیث کا جزء ہے، ”حتی اردد عليه السلام“ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اسی سبب سے میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔ (تلخیص بدل المجہود، والدرا المنضود)

حدیث نمبر ۸۶۶ درود بھیجنے کا حکم عالمی حدیث نمبر ۹۲۶

وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَجْعَلُوا بَيُوتَكُمْ قُبُورًا وَلَا تَجْعَلُوا قُبُورِي عِيدًا وَصَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُ كُنْتُمْ زَوَاهِ النَّسَائِيِّ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۲۷۹ ج، باب زیارة القبور، کتاب المناسک، حدیث نمبر ۲۰۴۲.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اپنے گھر کو قبر مت بناؤ اور میری قبر کو عید مت بناؤ اور میرے اوپر درود بھیجو، تم جہاں کہیں بھی ہو گے تمہارا درود مجھ تک پہنچے گا۔“ (نسائی)

اس حدیث میں آپ ﷺ نے اپنی امت کو تین ہدایتیں دی ہیں، (۱) گھروں کو قبرستان مت بناؤ، یعنی گھروں میں مردوں کو مت دفن کرو، (۲) میری قبر کو عید مت بناؤ یعنی وہاں پر لہو و لعب کے کام اور میلہ اور ٹھیلہ کے کام مت کرو۔ (۳) کثرت سے درود بھیجو یہ خیال کر کے کہ ہم حضور ﷺ کے روضہ سے دور ہیں، میرا سلام حضور تک نہیں پہنچے گا تم درود بھیجنا ترک مت کرو تم دنیا کے جس گوشے سے بھی درود بھیجو گے وہ مجھ تک پہنچے گا۔

لا تَجْعَلُوا بَيُوتَكُمْ قُبُورًا: اپنے گھروں کو قبر مت بناؤ حدیث کے اس جزء کی مختلف توجیہ بیان کی گئی ہے ایک توجیہ تو وہی ہے جس کو خلاصہ میں بیان کیا گیا کہ گھروں میں مردوں کو دفن مت کرو، ابوداؤد شریف کتاب الصلاة کے تحت ایک حدیث ہے حدیث باب کا یہ جزء موجود ہے، اس جزء سے پہلے حدیث کے الفاظ ہیں ”اجعلوا فی بیوتکم من صلاتکم“ یعنی بعض نمازیں اپنے گھروں میں پڑھا کرو، تو اب اس جزء کو سامنے رکھ کر حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ اپنے گھروں میں مردوں کو دفن کر کے مقبرہ مت بناؤ کیونکہ گھروں میں نماز پڑھنے کا حکم ہے، اور قبرستان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

سوال: جب گھروں میں قبریں بنانا مکروہ ہے تو حضور ﷺ کو آپ کے گھر میں کیوں دفن کیا گیا؟

جواب: حضور ﷺ کو آپ ہی کے گھر میں دفن کرنا یہ آپ ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے، دوسروں کیلئے اس پر عمل کرنا ناجائز ہے۔ (۲) باب کے اس جزء ”لا تَجْعَلُوا بَيُوتَكُمْ قُبُورًا“ کی دوسری توجیہ یہ بھی کی جاتی ہے کہ اپنے گھروں میں کسی بھی قسم کی نماز کی

ادائیگی نہ کر کے اس کو قبرستان کے مانند مت بناؤ، یعنی جس طرح قبرستان میں نماز نہیں پڑھی جاتی اسی طرح نماز نہ پڑھ کر اپنے گھروں کو قبرستان مت بناؤ، سنن و نوافل گھر میں ہی ادا کرو، سنن و نوافل کا گھر میں ادا کرنا مسجد میں ادا کرنے سے بہتر ہے، یہی جمہور کا مذہب ہے، البتہ اگر گھر میں نماز پڑھنے سے سنن و نوافل کے فوت ہونے کا خدشہ ہو تو پھر سنن و نوافل مسجد ہی میں ادا کرنا بہتر ہے، لیکن اس کے باوجود کبھی کبھی بھی نماز کا اہتمام کرتے رہنا چاہئے تاکہ گھر قبرستان نہ بنے۔

ولا تجعلوا قبوری عبدا: اس جزء کے بھی کئی مطلب ذکر کئے جاتے ہیں، (۱) میری قبر کو جشن کی جگہ مت بناؤ کہ وہاں میلہ ٹھیلہ لگانے لگو، یہیں سے اس عمل کی قباحت معلوم ہوئی کہ جو آج کل اولیاء اللہ کی قبروں پر عرس کے نام سے انجام دیا جا رہا ہے "نعوذ باللہ من ذلک"۔

(۲) بعض حضرات نے قبر کو عید نہ بنانے کا مطلب یہ ذکر کیا ہے کہ استطاعت کے باوجود ایسا نہ کرے کہ صرف سال بھر میں عید کی طرح ایک بار حاضری دو، بلکہ اگر استطاعت ہو تو میری قبر پر حاضری دیتے رہنا۔

وصلوا علی: تم درود ضرور بھیجنا، جہاں کہیں بھی ہو گے تمہارا درود مجھ تک ضرور پہنچے گا، گذشتہ حدیث میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بعض فرشتہ اللہ تعالیٰ نے اسی لئے مقرر کر رکھے ہیں جو زمین میں پھرا کرتے ہیں اور کوئی بھی امتی حضور ﷺ پر درود پڑھتا ہے تو اس کو لے کر وہ حضور کی خدمت میں پہنچتے ہیں، اس میں ان لوگوں کے لئے تسلی بھی ہے جو جسمانی اعتبار سے دور ہیں، کہ اگرچہ وہ جسمانی اعتبار سے دور ہیں، لیکن حضور ﷺ کی توجہ ان پر بھی ہے "اللہم صلی علی محمد النبی وازواجه امہات المؤمنین وذریئہ واهل بیتہ کما صلیت علی ابراہیم انک حمید مجید"۔

﴿نماز میں درود پڑھنے کا حکم﴾

اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ عمر بھر میں کم از کم ایک مرتبہ درود پڑھنا فرض ہے کیوں کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے "یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما" اس میں امر و جواب پہ دلالت کرتا ہے اس لئے درود و سلام پڑھنا فرض ہے لیکن چونکہ امر تکرار کا تقاضہ نہیں کرتا ہے، اس لئے عمر بھر میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے، زیر بحث مسئلہ یہ ہے کہ نماز میں قعدہ اخیرہ کے اندر درود شریف پڑھنا فرض ہے یا نہیں۔

امام ابو حنفیہؒ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک قعدہ اخیرہ میں درود پڑھنا سنت ہے، فرض نہیں ہے۔

دلائل: (۱) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو آپؐ نے تشہد کی تعلیم دی، اس کے بعد فرمایا "اذقلت هذا و فعلت هذا فقد تمت صلاتک" یعنی جب تم نے تشہد پڑھ لیا، یا تشہد کے مقدار بیٹھ لئے تو تمہاری نماز پوری ہو گئی۔

(۲) حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے "انہما قالا الصلاة على النبي ﷺ سنة في الصلاة" نماز میں حضور ﷺ پر درود بھیجنا سنت ہے۔

(۳) آپؐ نے بہت سے لوگوں کو نماز کی تعلیم سکھائی لیکن ان مواقع پر آپ ﷺ نے درود کا ذکر نہیں کیا، معلوم ہوا کہ قعدہ اخیرہ میں درود فرض نہیں ہے۔

امام شافعیؒ کا مذہب: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قعدہ اخیرہ میں درود کا پڑھنا فرض ہے۔

دلیل: (۱) یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما" (۲) لا صلاة لمن لم یصل علی فی صلاتہ"۔

جواب: قرآن مجید کی آیت کا مطلب گزر چکا، امر تکرار کا تقاضہ نہیں کرتا، لہذا عمر بھر میں ایک مرتبہ درود پڑھ لینے سے اس حکم کی تعمیل

ہوگی، ہر نماز میں درود پڑھنے کا حکم اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا، اور نماز میں نئی صلاۃ سے نئی کمال مراد ہے اور اس کے ہم بھی قائل ہیں۔

حدیث نمبر ۸۶۷ ﴿درود نہ بھیجنے والے کی مذمت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۲۷

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيَّ وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ دَخَلَ عَلَيْهِ رَمَضَانُ ثُمَّ انْسَلَخَ قَبْلَ أَنْ يُفْقَرَ لَهُ وَرَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ أَذْرَكَ عَنْدهُ أَبَوَاهُ الْكِبَرَ أَوْ أَحَدَهُمَا فَلَمْ يَدْخُلَاهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۱۹۴ ج ۲، باب کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۴۵.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جس کے سامنے میرا تذکرہ ہوا اور اس نے میرے اوپر درود نہیں بھیجا، اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جس کی زندگی میں رمضان آیا اور اس کی مغفرت کرانے سے پہلے گزر گیا، اور اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جس کے سامنے اس کے والدین نے یا والدین میں سے کسی ایک نے بڑھاپا پایا اور انہوں نے اس کو جنت میں داخل نہیں کرایا۔ (ترمذی)

اس حدیث میں آپ ﷺ نے تین طرح کے لوگوں کی مذمت کی ہے اور ایک طرح سے ان کے لئے ہلاکت کی بدعا کی ہے، پہلا وہ شخص ہے جس نے آپ ﷺ کا مبارک نام سن کر آپ ﷺ پر درود نہیں بھیجا، یہ شخص انتہائی بخیل اور محروم قسمت ہے؛ کیونکہ ایک طرف درود نہ بھیج کر جہاں اس نے آپ ﷺ سے گہری محبت و عقیدت نہ ہونے کا ثبوت فراہم کیا، وہیں دوسری طرف درود بھیجنے کی شکل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہونے والی رحمتوں سے اعراض کیا، دوسرا شخص وہ ہے، جس نے رمضان کا برکتوں والا مہینہ پایا، لیکن اپنی بدبختی کی بناء پر اس مہینہ کی ناقدری کی، اور اس جہنم سے نجات دلانے والے اور بخشش والے مہینہ میں بھی اللہ تعالیٰ کو راضی کر کے اپنی مغفرت نہیں کرا سکا، تیسرا شخص وہ ہے، جس نے اپنے بوڑھے والدین کو پایا یا ان میں سے ایک کو پایا، اگر ان کی خدمت کرتا ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتا، تو اللہ تعالیٰ ان کی خدمت کے صلہ میں اس کو جنت عطا کرتے؛ لیکن اس بد بخت نے والدین کی ناقدری کی، اور جنت کے حصول کے اس گراں قدر ذریعہ کو گنوا دیا، چنانچہ یہ شخص ذلیل و خوار ہے۔

دغم انف روجل اس شخص کی ناک خاک آلود ہو، یہ ذلیل و خوار ہونے سے کنایہ ہے جس شخص کے سامنے حضور ﷺ کا تذکرہ ہوا، اور اسے حضور ﷺ پر درود نہیں بھیجا، تو اس نے بہت گھائے کا سودا کیا، اس وجہ سے کہ اگر درود بھیجتا تو اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتے، اس کے دس درجہ بلند فرماتے اور اس کی دس غلطیاں معاف کر دیتے، لیکن اس نے درود نہ بھیج کر یہ سب گنوا دیا، اس وجہ سے اس کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا یہ ذلیل و خوار ہوا۔

دخل علیہ رمضان: مغفرت کا مہینہ رمضان آیا، اس مہینہ کی پہلی ہی رات سے شیطان کو زنجیروں میں کر دیا گیا، جس نے پورے مہینہ یہ آواز لگائی کہ ”اے خیر کے متلاشی آگے بڑھ، اور اے برائی کے طالب اپنے قدم پیچھے کر، ان سب چیزوں کے باوجود جس شخص نے اس برکت والے اور مغفرت والے مہینہ کی ناقدری کی اور یہ مہینہ گزر گیا اور یہ شخص مغفرت نہیں کرا سکا تو یہ بھی ذلیل و خوار ہوا۔

اذرک عنده الکبر: والدین کی اطاعت و فرمانبرداری فرض ہے، اور اس پر اجر عظیم کا وعدہ ہے، خاص طور پر والدین جب بوڑھے ہو جائیں تو ان کی خدمت اور قدم قدم پر ان کی اطاعت لازم و ضروری ہے ان کی نافرمانی و دل آزاری کو اشد کبائر میں شمار کیا گیا ہے، اگر کسی شخص نے اپنے والدین کو بوڑھا پے کے عالم میں پایا اور ان کی صحیح معنوں میں خدمت کی، تو وہ مستحق جنت ہو گیا، لیکن وہ شخص ذلیل و خوار ہوا، جس نے والدین کو یا ان میں سے کسی ایک کو بوڑھا پے کے عالم میں پایا، پھر ان کی ناقدری کی اور ان کے حقوق تلف کئے۔

لم یدخلہ الجنة: اسناد مجازی ہے، اصلاً تو جنت میں داخل کر نیوالی ذات اللہ تعالیٰ کی ہے، والدین کی خدمت دخول جنت کا

باب ہے، مطلب یہ ہے کہ اسنے والدین کی ایسی خدمت نہیں کی، جسکے نتیجہ میں وہ جنت میں داخل ہو سکتا۔ (مرفقات ص نمبر ۳۴۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۶۸ ﴿درود بھیجنے پر دس رحمتوں کا نزول﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۲۸

وَعَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبُشَيْرُ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنَّهُ جَاءَ نَبِيٌّ جَبْرَائِيلُ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ أَمَّا يُرْضِيكَ يَا مُحَمَّدُ أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا. وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِنْ أُمَّتِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: نسائی، ج: ۱، باب فضل التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب السهو، حدیث نمبر ۱۲۸۴،

دارمی، ص نمبر ۸، ج ۴، باب فی فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب الرقاق، حدیث نمبر ۱۷۷۳.

ترجمہ: حضرت ابو طلحہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک دن اس حال میں تشریف لائے کہ خوشی آپ ﷺ کے چہرے سے جھلک رہی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ میرے پاس جبریل امین آئے تو انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے محمد ﷺ کیا آپ اس سے راضی نہیں ہیں کہ آپ ﷺ کی امت میں سے جو کوئی بھی آپ ﷺ پر درود بھیجے گا، تو اس پر دس رحمتیں نازل کر دوں گا اور جو کوئی آپ پر ایک سلام بھیجے گا تو میں اس پر دس سلام بھیجوں گا۔ (نسائی، دارمی):

خلاصہ حدیث چوں کہ آپ ﷺ امت کے حق میں انتہائی شفیق اور بے حد مہربان ہیں، اس وجہ سے امت کے فلاح و بہبود اور اسکے نفع سے متعلق ہر بات میں آپ ﷺ کو بہت مسرت و شادمانی ہوتی تھی؛ لہذا جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے امت کیلئے درود کے حوالہ سے مذکورہ بالا فیصلہ ہوا، تو اس خوش خبری کے اثرات آپ ﷺ کے چہرے سے بھی ہزیدہ ہوئی، اور آپ ﷺ نے یہ عظیم خوش خبری صحابہ کو دی اور صحابہ کے واسطے سے پوری امت کو دی۔

کلمات حدیث کی تشریح ذات یوم، دن کا کوئی حصہ مراد ہے، والبشر یعنی خوشی و مسرت کی علامت آپ ﷺ کے چہرے پر تھیں، فقال صحابہ میں سے کسی نے آپ ﷺ سے سوال کیا تب آپ ﷺ نے فرمایا یا پھر بغیر کسی کے سوال کئے خود ہی آپ ﷺ نے بتایا، یہاں کسی کے پوچھنے کا تذکرہ نہیں ہے، لیکن دوسری روایت میں ہے کہ فسأله من ذلك یعنی آپ ﷺ کے چہرے پر خوشی و شادمانی کی علامت دیکھ کر کسی صحابی نے اس کی وجہ دریافت کی، تو آپ ﷺ نے اس کی وجہ بتائی۔

جاء نبی جبرئیل: جبریل امین نے جو بشارت دی وہ درحقیقت امت کے حق میں ہے لیکن امت کی بشارت سے حضور ﷺ کو بھی خوش ہوئی، حدیث کے دوسرے طرف میں یہ کلمات بھی ہیں کہ ”بَشِّرْ أُمَّتَكَ أَنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةَ الْخ“ آپ ﷺ اپنی امت کو یہ خوش خبری سنا دیجئے کہ جو کوئی آپ ﷺ پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا، تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے دس نیکیاں لکھیں گے، اس کی دس خطاؤں کو معاف کر دیں گے اور اس کے دس درجات بلند فرمائیں گے۔ (مرفقات ص نمبر ۳۴۳ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۶۹ ﴿درود سے گناہ جھڑتے ہیں﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۲۹

وَعَنْ أَبِي بَنِ كَعْبٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكْثَرُ الصَّلَاةِ فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي فَقَالَ مَا شِئْتَ قُلْتُ الرَّبْعَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ النِّصْفَ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ فَالْثُلُثَيْنِ قَالَ مَا شِئْتَ فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ أَجْعَلْ لَكَ صَلَاتِي كُلَّهَا قَالَ إِذَا يَكْفِي هَمَّكَ وَيُكَفِّرُ لَكَ ذَنْبَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۷۲ ج ۲، باب كتاب صفة القيامة، حدیث نمبر ۲۴۵۷.

ترجمہ: حضرت ابی ابن کعبؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول میں کثرت سے درود پڑھتا

چاہتا ہوں، تو میں نے اپنی دعاء کی وقت میں سے کتنا حصہ آپ ﷺ پر درود بھیجنے کیلئے مقرر کر لوں، آپ ﷺ نے فرمایا جتنا چاہو، میں نے کہا کہ چوتھائی حصہ مقرر کر لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا جتنا چاہو زیادہ مقرر کر لو، تمہارے حق میں بہتر ہے، میں نے کہا آدھا وقت مقرر کر لوں؟ آپ نے فرمایا جتنا چاہو لیکن اگر زیادہ مقرر کر لو تو تمہارے حق میں بہتر ہے، تو میں نے کہا کہ میں اپنی دعاء کا تمام وقت آپ ﷺ پر درود بھیجنے کیلئے مقرر کرتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا تب تو تمہاری پریشانیاں دور ہو جائیں گی اور تمہارے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث

اصل میں جو شخص اللہ تعالیٰ کی خوشنودی میں لگا رہتا ہے اور اپنے لئے کچھ مانگنے کی فرصت نہیں نکال پاتا، تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو بغیر مانگے عطا فرماتا ہے، حضرت ابی ابن کعبؓ نے کچھ وقت دعاء کے لئے مقرر کر رکھا تھا، اس کے کچھ حصہ میں حضور ﷺ پر درود بھیجنا چاہا، آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ کتنا وقت درود بھیجنے کے لئے خالص کر لوں؟ آپ ﷺ نے کوئی خاص وقت مقرر نہیں فرمایا، بلکہ یہ بتا دیا کہ جتنا زیادہ وقت اس کام میں لگاؤ گے اتنا ہی تمہارے حق میں بہتر ہوگا، اور دھیرے دھیرے کر کے حضرت ابی ابن کعبؓ نے کل وقت اسی کام میں صرف کرنے کا ارادہ ظاہر فرمایا تو آپ ﷺ نے ان کو یہ مژدہ سنایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری تکالیف کو دور کر دے گا اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا، وجہ وہی تھی کہ حضرت ابیؓ نے اپنے وقت کو ایسے کام میں لگانے کا عزم کیا تھا، جو کام اللہ کی رضا کا ذریعہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اکثر الصلاة یعنی میں کثرت سے آپ ﷺ پر درود بھیجنا چاہتا ہوں، صلاتی یہاں صلاۃ سے مراد دعاء ہے، یعنی میں نے جو وقت دعا کے لئے مقرر کیا ہے اس میں سے کتنا وقت آپ ﷺ پر درود بھیجنے میں صرف کر دوں، ما شئت یعنی جتنی مقدار میں تمہارا دل چاہے اتنی مقدار مقرر کر لو، الربع یعنی جو وقت میں نے اپنے نفس کے لئے دعاء کرنے کے واسطے مقرر کیا ہے اس میں سے چوتھائی وقت آپ ﷺ پر درود بھیجنے میں صرف کر دوں گا، اذا یکفی جب حضرت ابی ابن کعبؓ نے یہ بات کہی کہ میں وہ تمام وقت جو میں نے اپنے نفس کے واسطے دعاء کرنے کے لئے مقرر کیا تھا، آپ پر درود بھیجنے میں لگاؤں گا، تب آپ ﷺ نے ان کو یہ خوش خبری سنائی کہ دنیاوی و اخروی جو بھی تمہاری فکریں ہیں، ان سب کو اللہ تعالیٰ دور فرمائیں گے، اور تمہارے گناہ معاف کر دیں گے۔

حدیث نمبر ۸۷۰ ﴿نماز کے بعد حمد و ثنا اور درود پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۳۰

وعن فضالة بن عبيد قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا دخل رجل فصلّى فقال اللهم اغفر لي وارحمني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجلت أيها المصلّي إذا صليت ففعدت فأحمد الله بما هو أهله وصلّ على ثم أدعاه قال ثم صلى رجل آخر بعد ذلك فحمد الله وصلّى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أيها المصلّي أدعُ تُجِبْ رواه الترمذی وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَانِي نَحْوَهُ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۲۰۸ ج ۱، باب الدعاء کتاب الوتر، حدیث نمبر ۱۴۸۱، ترمذی ص ۱۸۵ ج ۲، باب کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۴۷۶، نسائی ص ۱۴۴ ج ۱، باب التمجید والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة کتاب السهو، حدیث نمبر ۱۲۸۳.

ترجمہ: حضرت فضالہ بن عبید نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے، کہ ایک شخص آئے اور انہوں نے نماز پڑھی، پھر انہوں نے دعا مانگی ”اللهم اغفر لي وارحمني“ (اے اللہ میری مغفرت فرمائیے، اور مجھ پر رحم فرمائیے) رسول اللہ

ﷺ نے فرمایا ”اے نمازی تو نے جلد بازی سے کام لیا۔ سب نماز پڑھو اور بیٹھو تو اللہ تعالیٰ کی ایسی تعریف کرو جس کے اللہ تعالیٰ مستحق ہیں، پھر میرے اوپر درود بھیجو، پھر اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگو“ راہی کہتے ہیں کہ اس کے بعد ایک دوسرے شخص نے نماز پڑھی، انہوں نے اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کی، نبی کریم ﷺ پر درود بھیجا، تو ان سے اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا ”اے نمازی تم کو جو دعاء مانگنا پسند ہے مانگو تمہاری دعاء قبول ہوگی“ (ترمذی) ابوداؤد اور نسائی نے بھی اسی جیسی روایت نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نماز پڑھنے کے بعد دعاء مانگنا چاہئے، کیونکہ نماز کے بعد دعاء قبول ہوتی ہے لیکن دعاء مانگنے کا ادب یہ ہے کہ دعاء سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد کی جائے، اور محمد ﷺ پر درود بھیجا جائے، ایک شخص نے نماز کے بعد دعاء مانگی اور حمد و درود کو چھوڑ دیا، آپ ﷺ نے ان کو تنبیہ فرمائی کہ پہلے اللہ کی حمد، پھر مجھ پر درود بھیجو، اس کے بعد دعاء مانگو، جب کہ ایک دوسرے شخص نے دعاء نہیں مانگی، لیکن حمد اور درود بھیجا، تو آپ نے ان کو دعاء کرنے کی تاکید فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح

فقال نماز کے اخیر میں دعاء مانگی، یا نماز کے بعد دعاء مانگی، عجلت آپ ﷺ نے فرمایا تو نے جلد بازی سے کام لیا، وجہ یہ تھی کہ نماز کے بعد دعاء کی ترتیب کو ترک کر دیا تھا، وسیلہ سے پہلے دعاء پیش کر دیا تھا، صاحب مرقات نے امام زاہدی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ درخواست پیش کرنے سے پہلے جس کے پاس درخواست دی جا رہی ہے اس کے نزدیک جو مقرب ہے اور جس کی سفارش اس کے پاس چلتی ہے اس کا وسیلہ لگانے سے درخواست یعنی دعاء جلد قبول ہوتی ہے، اسی وجہ سے آپ ﷺ نے اپنی امت کو اس ادب کو سکھانے کے لئے فرمایا کہ اللہ کی حمد کے بعد میرا درود بھیج کر دعاء مانگو، تاکہ قبول ہو جائے ثم صلی رجل آخر ممکن ہے کہ یہ دوسرے آنے والے حضرت عبداللہ بن مسعود ہوں، جیسا کہ اگلی حدیث سے سمجھ میں بھی آ رہا ہے۔

(مرقات میں ص ۴۴ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۷۱ حمد و ثناء اور درود پڑھنے کے بعد دعاء قبول ہوتی ہے عالمی حدیث نمبر ۹۳۱

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاضِرٌ وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ مَعَهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلْ تَعْطَهُ سَلْ تَعْطَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۱۳۰ ج ۱، باب ما ذکر فی الثناء علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل الدعاء ابواب السفر

حدیث نمبر ۵۹۳

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور نبی کریم ﷺ موجود تھے، آپ ﷺ کے ساتھ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ بھی موجود تھے، جب میں بیٹھا تو میں نے اللہ تعالیٰ پر حمد و ثناء کرنی شروع کی، پھر نبی کریم ﷺ پر درود بھیجا، پھر میں نے اپنے لئے دعاء کی تو آپ ﷺ نے فرمایا مانگو دیئے جاؤ گے، مانگو دیئے جاؤ گے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نماز کے بعد حمد و ثناء کرنے اور درود شریف پڑھنے کے بعد دعاء مانگی جائے گی تو وہ قبول ہوگی، حضرت عبداللہ بن مسعود نے اسی ترتیب سے دعاء مانگی تو آپ نے اپنی مبارک زبان سے بشارت سنائی کہ تم دعاء مانگو تمہاری دعاء قبول ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح

سَلْ تَعْطَهُ آپ ﷺ نے یہ کلمات مکرر ارشاد فرمایا، مقصد یہ تھا کہ یہ کلمات بکثرت کہے جائیں تاکہ دنیا و آخرت دونوں کو طلب کرو، اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے دونوں عطا فرمائیں گے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۸۷۲ ﴿ اہل بیت پر درود بھیجنے کا ثواب ﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۳۲

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُكْتَالَ بِالْمِكْيَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۴۱ ج ۱، باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۹۸۲۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو یہ بات پسند ہو کہ اس کو مکمل وزن کر کے دیا جائے یعنی بھر پور ثواب ملے تو اسے چاہئے کہ جب ہم اہل بیت پر درود بھیجتے تو یہ درود پڑھے ”اللَّهُمَّ صَلِّ الْخ“ اے اللہ محمد ﷺ پر رحمت نازل فرما، جیسا کہ آپ نے حضرت ابراہیم پر رحمت نازل فرمائی، بے شک آپ بزرگ و برتر ہیں۔ (ابو داؤد)

اس حدیث میں ایک درود مذکور ہے، جس میں آپ ﷺ کے ساتھ صراحت کے ساتھ آپ کی ازواج مطہرات، اہل بیت اور آپ کی آل پر درود بھیجنے کا ذکر ہے، اس درود کے پڑھنے سے بہت زیادہ ثواب ملتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من سورہ، یعنی جس کو اچھے لگے، جس کو پسند ہو، یکتال مطلب یہ ہے کہ حدیث باب میں جو درود مذکور ہے اسکے پڑھنے سے ثواب بہت ملتا ہے، جو چیزیں قلیل ہوتی تھیں، اسکو اہل عرب عام طور پر تولتے تھے اور جو زیادہ ہوتی تھیں، اس کو ناپتے تھے، ناپ کے لئے کیل اور تولنے کے لئے وزن کا لفظ استعمال ہوتا ہے، یہاں اس درود پر بہت زیادہ ثواب ملنے کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ”یکتال“ کا لفظ لائے ہیں۔ الامی ام کی طرف منسوب ہے، مطلب یہ ہے کہ جیسا ماں کے پیٹ سے آیا تھا ویسا ہی رہے کسی سے پڑھنا لکھنا نہیں سیکھا، عام آدمی کے لئے امی ہونا اچھی بات نہیں ہے، لیکن آپ ﷺ کے لئے یہ صفت مدح بن گئی، اس وجہ سے کہ آپ ﷺ امی ہونے کے باوجود جن بلند اخلاق کے حامل اور جن کمالات سے مزین تھے اس کا دوسروں سے تصور بھی نہیں، آپ ﷺ سے امی ہونے کے ساتھ علوم و معارف کا صدور، یہ آپ ﷺ کا کھلا ہوا معجزہ تھا۔

حدیث نمبر ۸۷۳ ﴿ درود اللہ بھیجنے والا بخیل ہے ﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۳۳

وَعَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَخِيلُ الَّذِي مَنْ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَى رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص ۱۹۴ ج ۲، باب قول الله صلى الله عليه وسلم رغبم انف رجل، کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۵۴۶، مسند احمد ص ۲۰۱ ج ۱۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بخیل وہ شخص ہے کہ جس کے سامنے میرا تذکرہ ہوا اور اس نے میرے اوپر درود نہیں بھیجا (ترمذی) اس حدیث کو احمدؒ نے حضرت حسین بن علیؓ سے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

خلاصہ حدیث عام طور پر جو شخص مال میں بخل کرتا ہے، اس کو بخیل سمجھا جاتا ہے، آپ ﷺ نے اس حدیث میں فرمایا کہ بلا بخیل وہ ہے جو اپنی سستی و غفلت کی بناء پر میرا تذکرہ سننے کے باوجود میرے اوپر درود نہ بھیجے، آپ ﷺ کا امت کے اوپر جو عظیم احسان ہے، اس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ ہمہ وقت آپ ﷺ پر درود و سلام بھیجتے سے زبان تر رہے لیکن اگر یہ نہیں کیا جاسکتا، تو کم از کم آپ ﷺ کا نام سن کر آپ ﷺ پر درود تو بھیجا جاسکتا ہے، اب اگر کوئی نام سننے کے باوجود زبان نہیں ہلاتا ہے، تو اسکو بخیل کہنا بہت ہی بہتر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح البخیل: گذشتہ حدیث میں آپ ﷺ کا فرمان مذکور تھا "من سره ان یکنال بالمکیال الاولیٰ" یعنی جس کی خواہش ہو کہ اس کو بھر پور ثواب ملے تو وہ مجھ پر حدیث پاک میں موجود درود پڑھے، اب ایک شخص کے سامنے حضور اکرم ﷺ کا مبارک نام آیا اور اس نے نام سننے کے باوجود آپ ﷺ پر درود نہیں بھیجا، تو اس شخص نے کل سے کام لیا اور اپنے کو اس عظیم ثواب سے محروم کر لیا، اس بنا پر اس شخص کو یعنی درود نہ بھیجے والا کو بخیل کہا گیا ہے، ایک روایت میں "البخیل کل البخیل" کے الفاظ منقول ہیں۔

حدیث نمبر ۸۷۴ ﴿آپ ﷺ کے پاس درود کا پہنچنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۳۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عَبْدٌ قَبْرِي سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَائِبًا أُبَلِّغْتُهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

۱

حوالہ: بیہقی شعب الایمان، ص ۱۸ ج ۲، باب فی تعظیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث ۱۵۸۳۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "جس نے میری قبر کے پاس میرے اوپر درود بھیجا تو اس کو میں سنتا ہوں، اور جو شخص دور سے میرے اوپر درود بھیجتا ہے تو وہ میرے پاس پہنچایا جاتا ہے۔ (بیہقی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص بھی حضور ﷺ پر درود بھیجتا ہے وہ حضور ﷺ تک پہنچتا ہے اگر کوئی حضور ﷺ کے روضہ کے پاس حاضر ہو کر درود سلام بھیجتا ہے تو اس کو آپ ﷺ بغیر کسی واسطے کے سنتے ہیں، اور اگر کوئی دور دراز کا رہنے والا آپ ﷺ پر درود بھیجتا ہے تو کچھ فرشتے اسی کام کیلئے مقرر ہیں کہ وہ درود بھیجنے والے لوگوں کے درود حضور ﷺ تک پہنچائیں، چنانچہ یہ فرشتے حضور ﷺ تک درود پہنچاتے ہیں، اور حضور ﷺ قریب و دور دونوں طرح کے لوگوں کے صلاۃ و سلام کا جواب دیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح من صلی علی مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ کے روضہ کے پاس حاضر ہو کر اگر کوئی درود سلام پڑھتا ہے تو حضور ﷺ اس کو بلا واسطہ سنتے ہیں، اور اس کا جواب دیتے ہیں، اس سے درود و سلام پڑھنے والے کے مقام و مرتبہ کا بھی اندازہ ہوتا ہے کہ آپ ﷺ اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں، اور جو کوئی دور سے سلام پڑھتا ہے تو اس کو ملائکہ یا جین حضور تک پہنچاتے ہیں جیسا کہ حدیث گذری "إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَبَّاحِينَ يُلَاقُونَنِي مِنْ أَمْتِنِي السَّلَامَ"۔

حدیث نمبر ۸۷۵ ﴿درود بھیجنے سے بندہ پر رحمت کا نزول﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۳۵

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَمَلَائِكَتُهُ سَبْعِينَ صَلَاةً رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۱۸۷ ج ۲۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص نبی کریم ﷺ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے، تو اس پر اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ستر رحمتیں نازل کرتے ہیں۔ (مسند احمد)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بندہ کا آپ ﷺ پر درود بھیجنا خود اس کے حق میں کتنا زیادہ مفید ہے اچھی طرح معلوم ہوتا ہے آپ ﷺ پر ایک مرتبہ درود بھیجنے والا اللہ اور اس کے معصوم فرشتوں کی طرف سے ستر رحمتوں کا مستحق بن جاتا ہے، یہ حدیث اگرچہ عبداللہ بن عمروؓ پر موقوف ہے لیکن کوئی صحابی اپنی طرف سے کسی عمل کا ثواب نہیں بیان کرتا ہے، اس وجہ سے یہ موقوف حدیث حکم میں مرفوع حدیث کے ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

من صلی ایک بار حضور ﷺ پر درود بھیجنے سے بندہ ستر رحمتوں کا مستحق ہو جاتا ہے صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ ممکن ہے کہ یہ ثواب جمعہ کے دن کے ساتھ مخصوص ہو اس وجہ سے کہ جمعہ کے دن اعمال کا ثواب ستر گنا بڑھ جاتا ہے اسی بناء پر ہر حج اکبر جو کہ جمعہ کے دن واقع ہوتا ہے اس کا ثواب ستر حجوں کے برابر ہے۔ (مرقات ص ۳۷۴ ج ۱)

حدیث نمبر ۸۷۶ ﴿حضور ﷺ کی شفاعت کا مہلتا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۳۶
وَعَنْ رُوَيْفِعِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَقَالَ اَللّٰهُمَّ اَنْزِلْهُ الْمَقْعَدَ الْمُقَرَّبَ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي رَوَاهُ اَحْمَدُ.

حوالہ : مسند احمد ص ۱۰۸ ج ۴

ترجمہ : حضرت روفیعؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جس شخص نے محمد ﷺ پر درود بھیجا اور اس کے بعد یہ دعا مانگی ”اللهم انزلہ المقعد الخ“ اے اللہ محمد ﷺ کو اس مقام پر امار جو آپ کے نزدیک مقرب ہے، قیامت کے دن تو اس شخص کے لئے سفارش لازم ہوگی۔ (احمد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں اس بات پر ابھارا گیا ہے کہ بندہ حضور ﷺ پر درود بھیجنے اور حضور کے لئے مقام محمود کے حاصل ہونے کی دعا کرے، یہ بات طے ہے کہ حضور ﷺ کو مقام محمود ملے گا، چاہے کوئی دعا کرے یا نہ کرے کیوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ ”وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَّحْمُودًا“ لیکن جو شخص آپ کے لئے یہ دعا کرے گا خود اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ اس کے لئے حضور کی شفاعت لازم ہو جائے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح ”اللهم انزلہ المقعد المقرب“ مراد اس سے مقام محمود ہے، ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں ”المقرب عندك في الجنة“ اس روایت کی وجہ سے اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس لئے مراد ”وسیلہ“ ہے اور وسیلہ جنت میں سب سے اعلیٰ درجہ کا نام ہے، جس میں صرف آپ ﷺ ہی ہوں گے ایک قول یہ ہے کہ حضور ﷺ کے دو مقام ہیں۔ (۱) عرش رحمن کے دائیں جانب وہ مقام جہاں پر آپ شفاعت کریں گے۔

(۲) دوسرے وہ مقام جو آپ ﷺ کو جنت میں ٹھہرنے کے لئے حاصل ہوگا، وجبت مطلب یہ ہے کہ اس دعا کے کرنے والے کو حضور کی شفاعت ضرور حاصل ہوگی، یوں تو آپ ﷺ کے ہر امتی کو آپ ﷺ کی سفارش حاصل ہوگی، لیکن اس دعا کے کرنے والے کو خصوصی سفارش یعنی رفع درجات کی سفارش بھی حاصل ہوگی، یا پھر آپ ﷺ کے اس فرمان کا مطلب اس کے حسن خاتمہ کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ (مرقات ص ۳۴۷ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۷۷ ﴿درود کا مقام و مرتبہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۳۷

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ نَحْلًا فَسَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَوَفَّاهُ فَبُجِئْتُ أَنْظُرُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ مَا لَكَ فَمَا كَرْتُ ذَلِكَ لَهُ قَالَ فَقَالَ إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي أَلَا أَبْشُرُكَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لَكَ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَاةً صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ رَوَاهُ اَحْمَدُ.

حوالہ : مسند احمد ص ۱۹۱ ج ۱

ترجمہ : حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نکل کر کھجور کے ایک باغ میں تشریف لے گئے اور وہاں آپ ﷺ سجدہ میں پڑ گئے، پھر آپ ﷺ نے سجدہ کو اتنا طول دیا کہ مجھے خوف ہوا کہ کہیں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وفات تو نہیں دے دی،

چنانچہ میں دیکھنے کے لئے آیا تو آپ ﷺ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور فرمایا تمہیں کیا ہوا؟ میں نے آپ ﷺ سے صورت حال ذکر کی، راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”بے شک جبریل امین تشریف لائے اور مجھ سے کہا کہ میں آپ کو بشارت دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ جو آپ ﷺ پر درود بھیجے گا میں اس پر درود بھیجوں گا اور جو آپ ﷺ پر سلام بھیجے گا اس پر میں سلام بھیجوں گا۔“

اس حدیث سے درود سلام پڑھنے کی افضلیت اور اس پر عمل کرنے والے کے مقام کا علم ہوتا ہے، جو شخص آپ ﷺ پر ایک مرتبہ درود بھیجتا ہے، تو اللہ جل شانہ اس پر دس رحمتیں نازل فرماتا ہے ”ذالك فضل الله بوليہ من يشاء“ یہی وہ عظیم بشارت تھی جس کو سن کر آپ ﷺ بارگاہ الہی میں سجدہ ریز ہو گئے اور آپ ﷺ نے اس سجدہ شکر کو اتنا طول دیا کہ حضرت عبدالرحمن کو یہ خیال گذرا کہ خدا خواستہ آپ ﷺ اس دنیا سے رخصت تو نہیں ہو گئے۔

کلمات حدیث کی تشریح حتیٰ دخل نخلآ آپ ﷺ مسجد یا مکان سے نکل کر کھجور کے باغ میں داخل ہوئے ایک روایت کے الفاظ ہیں ”فَامَسْقَبَلُ الْقِبْلَةِ فَخَرَّ رَاكِعًا“ آپ ﷺ قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر سجدہ ریز ہو گئے، فحسنت انظر حضرت عبدالرحمنؓ کہتے ہیں کہ سجدہ کی طوالت سے مجھے یہ خیال ہوا کہ کہیں حضور ﷺ واصل بحق تو نہیں ہو گئے، چنانچہ میں حضور ﷺ کے قریب آیا، تاکہ حضور ﷺ کو قریب سے دیکھ کر صحیح کیفیت کا اندازہ کر دوں، فقال مالك حضور ﷺ نے حضرت عبدالرحمنؓ کے چہرے سے پریشانی کی علامت کو محسوس کر کے فرمایا کہ کیا بات ہے؟ ایک روایت کے الفاظ ہیں ”قال من هذا“ آپ ﷺ نے کہا کہ یہ کون ہے؟ حضرت عبدالرحمنؓ نے جب اپنا نام بتایا تو حضور ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے؟ تو حضرت عبدالرحمنؓ نے اپنے خوف زدہ ہونے کی وجہ بتائی، تب حضور ﷺ نے حضرت عبدالرحمنؓ کو جبریل امین کی آمد اور جبریل کے ذریعہ سنائی گئی خوش خبری سے واقف کیا، مسند احمد کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں، ”فسجدت شكراً لله“ یعنی میں سجدہ میں جو گیا وہ اس بشارت کو سن کر اللہ تعالیٰ کی شکر گزاری کی بناء پر کیا تھا۔ (موقات ص ۲۷، ۳۴۸)

حدیث نمبر ۸۷۸ ﴿درود سے دعاء قبول ہوتی ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۳۸

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ إِنَّ الدُّعَاءَ مَوْقُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى تُصَلِّيَ عَلَى نَبِيِّكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۱۱۰ ج ۱، باب فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، كتاب الوتر، حدیث نمبر ۴۸۶۔ ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ دعاء اس وقت تک آسمان و زمین کے درمیان معلق رہتی ہے اور اس میں سے کوئی چیز اوپر نہیں چڑھتی، جب تک تم اپنے نبی ﷺ پر درود نہیں بھیجتے۔ (ترمذی)

اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ دعاء میں درود کو ضرور شامل کیا جائے اگر درود کو شامل کر لیا جائے تو دعاء ضرور قبول ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ درود کو ضرور قبول کرتے ہیں تو درود کے ساتھ دعاء بھی قبول کر لیں گے، دعا کے پہلے اور دعاء کے اختتام دونوں مواقع پر درود پڑھنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح ان الدعاء موقوف صاحب مرقات لکھتے ہیں ممکن ہے کہ یہ حدیث موقوف ہو، یعنی حضرت عمر بن خطابؓ کا اپنا قول ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ انہوں نے یہ بات حضور ﷺ سے سن کر کہی ہو، ایسی صورت میں یہ حدیث مرفوع ہوگی، محققین کہتے ہیں کہ اس قسم کی روایات صحابہ کرامؓ اپنی طرف سے نقل نہیں کرتے ہیں؛ بلکہ حضور ﷺ کی زبان مبارک سے سن کر بیان کرتے ہیں، حصن میں ابوسلمہ بن الداری نے لکھا ہے کہ بندہ جب اللہ تعالیٰ سے کسی حاجت کا سوال کرے، تو

شروع میں درود پڑھے، اس کے بعد جو چاہے دعاء مانگے، پھر آخر میں درود پڑھے، اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے جب درود کو قبول کریں گے تو دعاء بھی قبول کر لیں۔ (مرقات ص: ۳۴۸ ج)

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَأَزْوَاجِهِ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَآتِنَا لِقَاءَ الْمُقَرَّبِ الْمُقَرَّبِ عِنْدَكَ

باب الدعاء فی التشہد

تَشْهَدُ مِیْنِ دَعَاءِ پڑھنے کا بیان

تشہد میں درود کے بعد سلام سے پہلے دعاء پڑھنا سنت ہے، بہتر یہ ہے کہ وہ دعائیں مانگی جائیں، جو آپ ﷺ سے منقول ہیں، کیوں کہ یہ دعائیں دنیا و آخرت کے مقاصد کو جامع ہونے کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی رحمت کو متوجہ کرنے والی ہیں، تشہد میں آپ ﷺ سے جو دعائیں منقول ہیں، یا جو آپ ﷺ نے صحابہ کو سکھائی ہیں، ان کے علاوہ دعا کرنا یعنی ماثورہ کے علاوہ دعاء پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ حنفیہ کے یہاں ماثورہ دعاء پڑھنا افضل ہے، لیکن دیگر دعاؤں کی بھی گنجائش ہے، البتہ ایسی دعائیں، درست نہیں ہیں، جو کلام الناس سے مشابہت رکھتی ہوں، حنفیہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس کی وضاحت باب کے تحت موجود حدیث میں ہوگی "إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ" امام شافعی کے یہاں ہر قسم کی دعاء مانگنے کی گنجائش ہے، وہ عبد اللہ بن مسعود کی روایت سے استدلال کرتے ہیں "ثُمَّ لِيَسْخَرُوا مِنَ الدُّعَاءِ الْمُحِبَّةِ" (یعنی جو دعاء پسند ہو مانگو) حنفیہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ سے بہت سی دعائیں منقول ہیں، ان میں اختیار ہے کہ جو چاہوں مانگو، اس توجیہ سے تمام احادیث میں تطبیق بھی ہو جائے گی، آگے جو حدیث آرہی ہے، ان میں بہت سی ان دعاؤں کا ذکر ہے جو آپ ﷺ نے قعدہ اخیرہ میں پڑھی ہیں، یا جن کے پڑھنے کی آپ ﷺ نے صحابہ کو تعلیم دی ہے، تفصیل احادیث کے ضمن میں دیکھی جائے۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۸۷۹ ﴿آپ ﷺ نے تشہد میں دعا پڑھی﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۳۹

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ فَقَالَ لَهُ قَاتِلُ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْمَغْرَمِ فَقَالَ إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا غَرِمَ حَدَّثَ فَكَذَبَ وَوَعَدَ فَأَخْلَفَ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری ص: ۲۱۵ ج ۱، باب الدعاء قبل السلام، کتاب الاذان، حدیث مسلم ص ۲۱۷ ج ۱، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر کتاب المساجد ومواضع الصلاة، حدیث ۵۸۹

خل لغات: المسیح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا لقب ہے، دجال کو سج دجال کہتے ہیں، مَسْحَاءُ وَمُسْحَى مَسْح (ف) مسوحاً فی الارض زمین پر کہیں جانا الشیء منسحاً کسی آلودہ، یا بھیگی چیز کو پوچھا الدجال انتہائی جھوٹا مسیح کذاب کا لقب ہے، جس کا آخر زمانہ میں ظہور ہوگا، دَجَل (ن) دَجَلًا جھوٹ بولنا فریب المأثم گناہ، آثم (س) اثمًا ومأثمًا، جرم کرنا، المغموم (ج) مغارم، قرض، غرم (س) غرمًا، غیر لازم چیز کا ذمہ دار ہونا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں (یعنی تشہد میں) یہ دعاء مانگتے تھے۔ اللہم انی اعوذ بک من

عذاب القبر الخ“ اے اللہ میں آپ کی پناہ میں آتا ہوں قبر کے عذاب سے، اور میں آپ کی پناہ میں آتا ہوں، مسیح دجال کے فتنے سے، اور میں آپ کی پناہ میں آتا ہوں زندگی کے فتنوں سے موت کے فتنوں سے، اے اللہ میں آپ کی پناہ میں آتا ہوں، گناہ سے اور قرض سے، ایک صاحب نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ تعجب کی بات ہے کہ آپ ﷺ قرض داری سے بہت پناہ مانگتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انسان جب قرض دار ہوتا ہے تو باتیں بناتا ہے، اور جھوٹ بولتا ہے، وعدہ کرتا ہے وعدہ خلافی کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں جو دعاء مذکور ہے وہ دعاء آپ نماز میں تشہد کے لئے بیٹھتے تھے تو التیحات اور درود کے بعد بسا اوقات مانگتے تھے۔ اس دعاء میں آپ ﷺ نے چند بری چیزوں سے پناہ مانگی ہے۔

(۱) قبر کے عذاب سے پناہ چاہتا ہوں یعنی قبر میں جو تکلیف انسان کو برداشت کرنا پڑتی ہیں، ان سے پناہ مانگتا ہوں۔
(۲) قرب قیامت کے وقت ظاہر ہونے والے کذاب سے پناہ مانگی ہے یہ کذاب نبوت کا دعویٰ کرے گا، پھر خدا کا وعیدار ہوگا، شیطان کی پوری اعانت اس کو حاصل ہوگی۔

(۳) زندگی کے فتنوں سے یعنی ان آزمائشوں سے پناہ مانگی ہے، جن میں صبر و رضا کا دامن انسان کے ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے۔
(۴) موت کے فتنوں یعنی حالت نزع میں شیطان کے وساوس ڈالنے وغیرہ کے فتنوں سے پناہ مانگی ہے۔
(۵) ہرقسم کے گناہ اور ایسے قرض سے جن کی بناء پر جھوٹ اور وعدہ خلافی کا ارتکاب ہوتا ہے پناہ مانگی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح یدعو فی الصلوة نماز میں دعاء مانگتے تھے، مراد یہ ہے کہ نماز کے اخیر میں تشہد سے پہلے دعاء مانگتے تھے جیسا کہ ان کی حدیث میں اسکی وضاحت بھی موجود ہے ”اِذَا قَرَعَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشْهَادِ الْآخِرِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللّٰهِ مِنْ اَرْبَعِ الْخ“ آپ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص آخری تشہد سے فارغ ہو جائے تو اسے چاہئے کہ چاروں چیزوں سے اللہ کی پناہ مانگے، اعدو من عذاب القبر اے اللہ میں قبر کے عذاب سے آپ کی پناہ میں آتا ہوں، مطلب یہ ہے کہ قبر کے زور سے بچنے اور اس میں تنہائی کی وحشت سے پناہ چاہتا ہوں، اس حدیث سے خوب اچھی طرح یہ بات ثابت ہوئی کہ عذاب قبر ثابت ہے۔

عذاب قبر کے سلسلہ میں معتزلہ کا مذہب اور انکی تردید معتزلہ کہتے ہیں کہ عذاب قبر کوئی چیز نہیں ہے، قبر میں کسی کو عذاب و ثواب نہیں ہوگا، حالانکہ سچائی یہ ہے کہ قرآن مجید کی تقریباً دس آیات میں اشارۃً اور رسول اللہ ﷺ کی ستر احادیث متواترہ میں صراحت کے ساتھ عذاب قبر کا ثبوت ملتا ہے، کسی مسلمان کیلئے اس میں شک و شبہ کی ذرہ برابر گنجائش نہیں ہے، بعض عامیانہ باتیں پیش کی جاتی ہیں کہ دنیا میں عذاب و ثواب نظر نہیں آتا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ کسی چیز کا نظر نہ آنا اس بات کی ہرگز دلیل نہیں ہے کہ وہ چیز موجود نہیں ہے، ہوا، جنات، فرشتے، نظر نہیں آتے، لیکن اس کا وجود ہے، اصل بات یہ ہے کہ عذاب و ثواب کا تعلق دوسرے عالم سے ہے، اس کو عالم دنیا پر قیاس کرنا غلط ہے۔

”سورة والنازعات“ میں موت کے وقت فرشتوں کا آنا اور انسان کی روح قبض کر کے آسمان کی طرف لیجانے، پھر اسکے اچھے یا برے ٹھکانے پر جلدی سے پہنچا دینا اور وہاں ثواب یا عذاب، تکلیف یا راحت کے انتظامات کر دینا مذکور ہے۔ (معارف القرآن)

واعوذ بک من فتنة المسيح الدجال: میں تیری پناہ میں آتا ہوں مسیح دجال کے فتنے سے، مطلب یہ ہے کہ فتنہ کی ابتلاء و آزمائش میں پڑنے سے پناہ مانگتا ہوں، دجال کے معنی ہیں، کذاب اور مکار کے، اس اعتبار سے تو ہر گمراہ کرنے والے کو دجال کہا جاسکتا ہے، لیکن اخیر زمانہ میں جو دجال ظاہر ہوگا، اور جس کے فتنے سے دعاء میں پناہ مانگی گئی ہے، وہ مسیح دجال ہے، مسیح اس کو کہا گیا ہے اس کی وجہ صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ مسیح فعیل کے وزن پر مسوح کے معنی میں ہے، اس کی ایک آنکھ مسوح ملی ہوئی، بالکل سپاٹ ہوگی یعنی وہ کانا

ہوگا، یا پھر وہ ہر خیر سے دور ہوگا، اس وجہ سے اس کو مسیح کہا جاتا ہے، اور ایک قول یہ بھی ہے کہ مسیح نعلیل کے وزن پر مساحۃ سے فاعل کے معنی میں ہے، وہ کچھ ہی مدت میں سوائے مکہ اور مدینہ کے تمام دنیا میں پھر لیگا، اس وجہ سے اس کو مسیح کہا جاتا ہے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جو مسیح لقب ہے وہ بہت مبارک ہے، ان کا لقب اس وجہ سے ہے کہ وہ مریض کو چھوتے تھے تو اللہ کے حکم سے مریض کا مرض دور ہو جاتا تھا، یا پھر اس وجہ سے مسیح لقب ہے کہ وہ زمین پر بہت چل پھر کر دعوت و تبلیغ کام کرتے تھے۔ (ملخص مرقاۃ ص ۴۹ ج ۲)

فتنہ دجال

دجال کی علامت اور اسکے ظہور سے متعلق آپ ﷺ کے بہت سے فرامین ہیں، مسلم شریف میں دجال سے متعلق بہت سی احادیث ہیں، یہاں پر حضرت نو اس بن سمانؓ کی حدیث جو کہ (مسلم ص ۴۰۰ تا نمبر ۴۰۲ ج ۲) پر موجود ہے، اس کے اس حصہ کا ترجمہ پیش ہے جو دجال سے متعلق ہے، حضرت نو اس بن سمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے ایک دن صبح کے وقت دجال کا تذکرہ فرمایا، اور تذکرہ فرماتے ہوئے بعض باتیں اسکے متعلق ایسی فرمائیں کہ جن سے اس کا حقیر و ذلیل ہونا معلوم ہوتا تھا (مثلاً یہ کہ وہ کانا ہے) اور بعض باتیں اس کے متعلق ایسی فرمائیں کہ جن سے معلوم ہوتا تھا کہ اس کا فتنہ سخت اور عظیم ہے (مثلاً جنت و دوزخ کا اس کے ساتھ ہونا اور دوسرے خوارق عادت) آپ کے بیان سے (ہم پر ایسا خوف طاری ہوا کہ) گویا دجال کھجوروں کے جھنڈ میں ہے (یعنی قریب ہی موجود ہے) جب ہم شام کو حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ہمارے قلبی تاثرات کو بھانپ لیا اور پوچھا کہ تم نے کیا سمجھا؟ ہم نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے دجال کا تذکرہ فرمایا اور بعض باتیں اس کے متعلق ایسی فرمائیں جن سے اس کا معاملہ حقیر اور آسان معلوم ہوتا تھا، اور بعض باتیں ایسی فرمائیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بڑی قوت ہوگی اس کا فتنہ عظیم ہے، ہمیں تو ایسا محسوس ہونے لگا کہ ہمارے قریب ہی وہ کھجور کے جھنڈ میں موجود ہے، حضور ﷺ فرمانے لگے، تمہارے بارے میں جن فتنوں کا مجھے خوف ہے ان میں دجال کی بہ نسبت دوسرے فتنے زیادہ قابل خوف ہیں (یعنی دجال کا فتنہ اتنا عظیم نہیں جتنا تم نے سمجھ لیا ہے) اگر میری موجودگی میں وہ نکلا تو میں اس کا مقابلہ خود کروں گا (تمہیں اس کی فکر کی ضرورت نہیں) اور اگر وہ میرے بعد آیا تو ہر شخص اپنی ہمت کے موافق اس کو مغلوب کرنے کی کوشش کرے گا، حق تعالیٰ میری غیر موجودگی میں ہر مسلمان کا ناصر اور مددگار ہوگا، (اس کی علامت یہ ہے) کہ وہ نوجوان سخت پیچدار بالوں والا ہے، اسکی ایک آنکھ اوپر کو ابھری ہوئی ہے (اور دوسری آنکھ سے کانا ہے) جیسا کہ دوسری روایات میں ہے (اور اگر میں (اس کی قبیح صورت میں) اس کو کسی کے ساتھ تشبیہ دے سکتا ہوں وہ عبدالعزیٰ بن قطن ہے (یہ زمانہ جاہلیت میں بنو خزاعہ قبیلہ کا ایک بد شکل شخص تھا) اگر تم میں سے کسی مسلمان کا دجال کے ساتھ سامنا ہو جائے، تو اس کو چاہئے کہ وہ سورہ کہف کی ابتدائی آیات پڑھ لے (اس سے دجال کے فتنے سے محفوظ ہو جائے گا) دجال شام اور عراق کے درمیان سے نکلے گا، اور ہر طرف فساد مچائے گا۔ اے اللہ کے بندو! اس کے مقابلہ میں ثابت قدم رہنا۔

ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ زمین پر کس قدر مدت رہے گا، آپ نے فرمایا وہ چالیس دن رہے گا، لیکن پہلا دن ایک سال کے برابر ہوگا، اور دوسرا دن ایک ماہ کے برابر ہوگا، اور تیسرا دن ایک ہفتہ کے برابر ہوگا، اور باقی دن عام دنوں کے برابر ہوں گے، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جو دن ایک سال کے برابر ہوگا، کیا ہم صرف ایک دن کی (پانچ نمازیں) پڑھیں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا، نہیں بلکہ وقت کا اندازہ کر کے پورے سال کی ادا کرنا ہوں گی، پھر ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ زمین میں کس قدر سرعت کے ساتھ سفر کریگا۔ فرمایا اس ابر کے مانند تیز چلے گا جس کے پیچھے موافق ہو لگی ہوئی ہو، پس دجال کسی قوم کے پاس سے گزرے گا ان کو اپنے باطل عقائد کی دعوت دے گا وہ اس پر ایمان لائیں گے تو وہ بادلوں کو حکم دے گا تو وہ برسنے لگیں گے، اور زمین کو حکم دے گا تو وہ ہلے گا و شاداب ہو جائے گی۔

(اور ان کے موسیٰ اس میں چریں گے) اور شام کو جب واپس آئیں گے تو ان کے کوہان پہلے کی بہ نسبت بہت اونچے ہوں گے، اور تھن دودھ سے بھرے ہوئے ہوں گے، اور ان کی آنکھیں پر ہوں گی، پھر دجال کسی دوسری قوم کے پاس سے گزرے گا اور ان کو بھی اپنے کفر و اضلال کی دعوت دے گا۔

لیکن وہ اس کی باتوں کو رد کر دیں گے، وہ ان سے مایوس ہو کر چلا جائے گا، تو یہ مسلمان لوگ قحط سالی میں مبتلا ہو جائیں گے اور ان کے پاس کچھ مال نہ رہے گا، اور ویران زمین کے پاس سے گزرے گا تو اس کو خطاب کرے گا کہ اپنے خزانوں کو باہر لے آ؛ چنانچہ زمین کے خزانے اس کے پیچھے پیچھے ہو لیں گے، جیسا کہ شہد کی کھیاں اپنے سردار کے پیچھے ہو لیتی ہیں، پھر دجال ایک آدمی کو بلائے گا، جس کا شاب پورے زوروں پر ہوگا اس کو تلوار مار کر دو ٹکڑے کر دے گا، اور دونوں ٹکڑے اس قدر فاصلہ پر کر دیئے جائیں گے جس قدر تیر مارنے والے اور نشانہ کے درمیان فاصلہ ہوتا ہے، پھر وہ اس کو بلائے گا، وہ (زندہ ہو کر) دجال کی طرف اس کے اس فعل پر ہنستا ہوا روشن چہرے کیساتھ آجائے گا، دریں اثناء حق تعالیٰ حضرت عیسیٰؑ کو نازل فرمائیں گے، چنانچہ وہ دو رنگ دار چادریں پہلے ہوئے دمشق کی مشرقی جانب کے سفید مینارہ پر اس طرح نزول فرمائیں گے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو فرشتوں کے پروں پر رکھے ہوئے ہوں گے، جب اپنے سر مبارک نیچے کریں گے تو اس سے پانی کے قطرات جھڑیں گے (جیسے کوئی ابھی غسل کر کے آیا ہو) اور جب سر کو اوپر کریں گے تو اس وقت بھی پانی کے متفرق قطرات جو موتیوں کی طرح صاف ہوں گے گریں گے، جس کا فرق کو آپ کے سانس کی ہوا پہنچے گی وہ وہیں مرجائے گا، اور آپ کا سانس اس قدر دور پہنچے گا، جس قدر دور آپ کی نگاہ جائے گی حضرت عیسیٰؑ دجال کو تلاش کریں گے، یہاں تک کہ آپ اسے باب اللذی پر جا پکڑیں گے (یہ بستی اب بھی بیت المقدس کے قریب اسی نام سے موجود ہے) وہاں اس کو قتل کر دیں گے، پھر حضرت عیسیٰؑ لوگوں کے پاس تشریف لائیں گے، اور (بطور شفقت کے) ان کے چہروں پر ہاتھ پھیریں گے، اور جنت میں اعلیٰ درجات کی ان کو خوشخبری سنائیں گے۔ (معارف القرآن ص ۶۳۹ تا ص ۶۴۱ ج ۵)

اور دجال کے قصہ میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ دجال مدینہ منورہ سے دور رہے گا۔ اور مدینہ کے راستوں پر بھی اس کا آنا ممکن نہ ہوگا، تو وہ مدینہ کے قریب ایک شور زمین کی طرف آئے گا، اس وقت ایک آدمی دجال کے پاس آئے گا اور وہ آدمی اس وقت کے بہترین لوگوں میں سے ہوگا، اور اس کو خطاب کر کے کہے گا کہ میں یقین سے کہتا ہوں کہ تو وہی دجال ہے جس کی ہمیں رسول اللہ ﷺ نے خبر دی تھی (یہ سن کر) دجال کہنے لگے گا، لوگو! مجھے یہ بتاؤ کہ اگر میں اس آدمی کو قتل کر دوں اور پھر اسے زندہ کر دوں تو میرے خدا ہونے میں شک کرو گے، وہ جواب دیں گے، نہیں چنانچہ وہ اس آدمی کو قتل کرے گا اور پھر اس کو زندہ کر دے گا تو وہ دجال کو کہے گا کہ اب مجھے تیرے دجال ہونے کا پہلے سے زیادہ یقین ہو گیا، دجال اس کو دوبارہ قتل کرنے کا ارادہ کرے گا لیکن وہ اس پر قادر نہ ہو سکے گا۔ (صحیح مسلم)

واعوذک من فتنة المحيا: زندگی کے فتنوں سے آپ کی پناہ میں آتا ہوں، علامہ طیبیؒ کہتے ہیں کہ مطلب یہ ہے کہ زندگی میں ہونے والی آزمائشوں سے پناہ چاہتا ہوں جن میں صبر و رضاء کا دامن ہاتھ سے چھوٹ جائے، آفتوں اور مصیبتوں میں گرفتار ہونے اور گناہوں پر اصرار کے فتنے سے پناہ مانگتا ہوں۔ (مرفات ص ۳۴۹ ج ۲)

الممات: موت کے فتنوں سے پناہ مانگتا ہوں، یعنی نزع کے وقت کی آزمائش، منکر نکیر کے سوالوں کے جواب میں جو تکلیف اور جو خوف ممکن ہے، اس سے پناہ مانگتا ہوں۔

المائم: ہر قسم کے گناہوں سے پناہ مانگتا ہوں اور ان چیزوں سے بھی جو گناہ کا ذریعہ بنتی ہیں۔

المغرم: یہاں اس قرض سے پناہ مانگی گئی ہے، جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا سبب ہے، مثلاً قرض لینے کے بعد جھوٹ بولنے یا وعدہ خلافی کرنے کی لعنت میں گرفتار ہو، یا قرض کا یہ مال خلاف شرع طریقے پر خرچ ہو، اگر کوئی شخص ضرورت کے وقت قرض لے رہا ہے اور بعد میں اس کو ادا کر دیتا ہے تو اس قرض سے پناہ نہیں مانگی گئی ہے۔

حدیث نمبر ۸۸۰ ﴿چار چیزوں سے پناہ کا ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۴۰

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا فَرَّغَ أَحَدُكُمْ مِنَ التَّشْهِيدِ الْآخِرِ فَلْيَتَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْ أَرْبَعٍ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ وَمِنْ شَرِّ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم: ص: ۲۱۷، ج: ۱ باب استحباب التعوذ من عذاب القبر. کتاب المساجد ومواضع الصلوٰۃ، ص: ۲۱۷، ج: ۱، حدیث نمبر ۵۸۸.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص دوسرے تشہد سے فارغ ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ چار چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے۔ (۱) جہنم کے عذاب سے۔ (۲) قبر کے عذاب سے۔ (۳) زندگی اور موت کے فتنوں سے۔ (۴) مسیح دجال کی برائی سے۔ (مسلم)

اس حدیث میں یہ بات بتائی گئی ہے کہ جب آدمی قعدہ میں تشہد اور درود پڑھ چکے تو مذکورہ بالا دعاء مانگے، دعاء میں چار بہت اہم چیزوں سے پناہ مانگی گئی ہے، جن میں سے تین، عذاب قبر، زندگی اور موت کے فتنوں اور مسیح دجال کے قتل کا ذکر گزشتہ حدیث میں بھی تھا، اس حدیث میں مزید جہنم کے عذاب سے بھی اللہ کی پناہ طلب کرنے کا ذکر ہے۔

اذا فرغ احدكم من التشهد نماز کا اخیر مراد ہے، اگرچہ تشہد پہلا ہی کیوں نہ ہو، دو رکعت والی نماز میں پہلا تشہد ہی آخری تشہد بھی ہے، علامہ طیبیؒ کہتے ہیں کہ حدیث باب سے اخیر تشہد میں تعوذ کے استحباب کی صراحت ثابت ہوتی ہے اور اس بات کا اشارہ بھی ملتا ہے کہ پہلے تشہد میں تعوذ یعنی وہ دعائیں جن میں پناہ مانگی گئی ہے کا پڑھنا مستحب نہیں ہے اس لئے کہ پہلا تشہد یعنی قعدہ اولیٰ تخفیف پر مبنی ہے، اور یہ بات بھی ہے کہ دعاء کا مکمل تکمیل کا وقت ہے، کیونکہ امیدوں کا طلب کرنا اور آرزوؤں کا اظہار کرنا کام مکمل کرنے کے بعد ہوتا ہے۔

فلیتعوذ: امر استحباب کے لئے ہے جمہور کے نزدیک بعض لوگوں نے کہا کہ وجوب کے لئے ہے۔ من عذاب جہنم: جہنم کے عذاب کا تذکرہ سب سے پہلے کیا، اس لئے کہ سب سے زیادہ شدید اور سب سے باقی رہنے والا ہے، بقیہ کلمات سے متعلق تحقیق گزشتہ حدیث کے تحت دیکھئے۔

حدیث نمبر ۸۸۱ ﴿حضور علیہ السلام کا دعاء سکھانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۴۱

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ هَذَا الدُّعَاءَ كَمَا يُعَلِّمُهُمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ قُولُوا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم ص ۲۱۸، باب استحباب التعوذ من عذاب القبر، کتاب المساجد ومواضع الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۹۰، ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بلاشبہ نبی کریم ﷺ صحابہ کرام کو یہ دعاء ایسے سکھاتے تھے، جیسے کہ قرآن مجید سکھاتے تھے، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ یوں پڑھو ”اللہم انی اعوذ بک الخ“ اے اللہ میں جہنم کے عذاب سے تیری پناہ مانگتا ہوں، عذاب قبر سے تیری پناہ مانگتا ہوں، مسیح دجال کے فتنہ سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اور زندگی و موت کے فتنوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ (مسلم)

آپ ﷺ صحابہؓ کو قرآن جیسے یاد کراتے تھے، ویسے ہی مذکورہ دعاء بھی یاد کراتے تھے، اور تشہد کے دوران تعلیم امت کے لئے بلند آواز سے بھی یہ دعاء کبھی کبھی پڑھتے تھے، تاکہ لوگوں کو یاد ہو جائے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

کان يعلمہم حضور ﷺ مذکورہ دعاء صحابہؓ اور اہل بیت کو سکھاتے تھے، قولوا علامہ نوویؒ کہتے ہیں کہ امام طاووسؒ اس بات کی طرف گئے ہیں کہ یہ امر وجوب کے لئے ہے، یعنی قعدہ اخیرہ میں التحیات اور درود پڑھنے کے بعد مذکورہ دعاء کا پڑھنا واجب ہے، چنانچہ ایک مرتبہ امام طاووسؒ کے صاحبزادہ نے یہ دعاء نہیں پڑھی، تو انہوں نے اس کو نماز دہرانے کا حکم کیا، لیکن جمہور کے نزدیک مذکورہ دعاء کا پڑھنا مستحب ہے۔

من عذاب جہنم: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جہنم سے چھکارے کے لئے بارگاہ الہی میں التجلازی ہے۔ عذاب القبر: انبیاء کو عذاب نہیں ہوتا، لیکن تعلیم امت کے لئے، یا امت کو عذاب سے بچانے کیلئے آپ ﷺ نے دعاء کی ہے۔ بقیہ کلمات کی تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۸۷۹ دیکھئے۔

حدیث نمبر ۸۸۲: اسلام پھیرنے سے پہلے کی دعاء عالمی حدیث نمبر ۹۴۲

وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَّمَنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي قَالَ قُلْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظُلْمًا کَثِیْرًا وَلَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ فَاغْفِرْ لِیْ مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِیْ اِنَّکَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ مُتَّفَقٌ عَلَیْهِ۔

حوالہ: بخاری: ص: ۱۱۵ ج: ۱، باب الدعاء قبل السلام، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۸۳۴، مسلم: ص: ۳۴۷

ج: ۱، باب استخباب خفض الصوت بالذكر، کتاب الذکر، والدعاء، والتوبۃ والاستغفار۔ حدیث: ۲۰۷۵۔ ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول! آپ ﷺ مجھے کوئی ایسی دعاء سکھا دیجئے، جس کو میں اپنی نماز میں پڑھ لیا کروں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ دعاء پڑھا کرو: اللہم انی ظلمت الخ اے اللہ میں نے اپنی ذات پر بہت ظلم کیا اور گناہوں کو بخشنے والا تیرے سوا کوئی نہیں ہے، تو اپنی بخشش سے مجھ کو بخش دے اور مجھ پر رحم کر، بے شک تو بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کی طلب پر آپ ﷺ نے نماز میں تشہد اور درود کے بعد پڑھی جانے والی ایک دعاء کی تعلیم فرمائی ہے۔ اس سے پہلے بھی اس موقع پر پڑھی جانے والی چند دعائیں ذکر ہو چکی ہیں، اور ان کے علاوہ بھی کچھ دعائیں ہیں، سلام پھیرنے سے پہلے ان تمام دعاؤں میں سے جو دعاء بھی پڑھی جائے، مستحب و مسنون ہے۔ دعاء کے اندر اپنے گناہوں پر ندامت و شرمندگی کے ساتھ اپنے قصوروں کا اعتراف ہے، اور رب العالمین سے خطاؤں کی معافی کو طلب کیا گیا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

علمنی دعاء تشہد و درود کے بعد پڑھنے والی دعاء سکھا دیجئے، حضرت ابو بکر صدیقؓ کے کلام میں تو مطلقاً نماز میں پڑھنے والی دعاء سکھانے کا ذکر ہے، لیکن علماء نے اس کو تشہد کے بعد کی دعاء ہی پر محمول کیا ہے، چنانچہ امام بخاریؒ نے اس حدیث ”باب الدعاء قبل السلام“ کے تحت ذکر کیا ہے، انی ظلمت: میرے نفس ان امور کے ساتھ ملتا ہے جو امور سزا کو واجب کرنے والے اور مرتبہ کو گھٹانے والے ہیں، حافظ اس موقع پر لکھتے ہیں، انسان تقصیر سے مبرا نہیں ہے، اگرچہ صدیق ہی کیوں نہ ہوں۔

ولا یغفر الذنوب الا انت: اس میں وحدانیت کا اقرار اور مغفرت کا طلب کرنا ہے، یہ اللہ کے اس فرمان کے مطابق ہے۔

”وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِشَةً أَوْ ظَلَمُوا النَّح“ آیت میں گناہ کے بعد مغفرت طلب کرنے والوں کی مدح ہے، اور ضمناً نفس استغفار کی بھی تعریف ہے، صرف اللہ ہی سے مغفرت طلب کی جاسکتی ہے، کیونکہ اللہ کے علاوہ سے گناہوں کا معاف کیا جانا ناممکن ہے۔ مغفرت: کمرہ لائے یں، تنوین تعظیم کیلئے ہے، یعنی عظیم مغفرت مطلوب ہے، ہوا رحمنی: یہ دعا جو ارجح الکلم میں سے ہے اسوجہ سے کہ ہمیں اپنی کوتاہی کی کثرت کا اعتراف بھی ہے، اور بے انتہاء بخشش کی طلب بھی ہے، مغفرت کا مطلب گناہوں کو ڈھانکنا اور مٹانا ہے جبکہ رحمت کا مطلب نیکیوں کو پہنچانا ہے، تو مغفرت طلب کرنا مقصد جہنم سے دوری کو طلب کرنا ہے اور رحمت طلب کرنا مقصد نیکیوں کے ساتھ جنت میں داخل کرنے کو مانگنا ہے، یہ بہت بڑی کامیابی اور ہمیشہ کا انعام ہے، اللہ ہم کو اپنے فضل و کرم سے اس انعام سے نوازے۔

انت الغفور الرحیم: خاتمہ کلام پر اللہ تعالیٰ کی دو صفات مقابلہ کے طور پر ذکر ہیں، اغفر لی: دعا کی تو اس کے مقابل میں ”الغفور“ ذکر کیا۔ ارحمنی: دعا کی تو اس کے مقابل میں ”الرحیم“ ذکر کیا، یعنی جس ذات سے مغفرت اور رحمت طلب کی جا رہی ہے وہ ذات خوب مغفرت کرنے والی اور خوب رحم کرنے والی ہے، یہ دعا بہت جامع ہے، اسی وجہ سے اس کو نمازوں میں عام طور پر ضرور پڑھا جاتا ہے۔ (ملاقات ص ۳۵۱ ج ۲، فتح الباری ص ۳۰۸ ج ۳)

دعاء کا حکم نماز میں تعدد اخیرہ کے اندر تشہد و درود سے فراغت کے بعد دعاء کرنا فرض و واجب نہیں ہے، البتہ مسنون و مستحب ہے، یہی جمہور کا مذہب ہے، جو دعائیں آپ ﷺ سے مروی ہیں وہ سب کی سب احتاف کے نزدیک پڑھی جاسکتی ہیں، نماز کے اندر ایسی دینی باتوں کی دعاء جو انسان بھی پوری کر سکتا ہے احتاف کے نزدیک جائز نہیں ہے، مسلم شریف ص ۲۰۳ ج ۱، باب تحريم الکلام فی الصلوٰۃ کے تحت آپ ﷺ کا فرمان ہے، اِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا یَصْلَحُ فِیْهَا شَیْءٌ مِنْ کَلَامِ النَّاسِ اِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيْحُ وَالتَّكْبِيْرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ النَّح“ آپ ﷺ نے فرمایا، ہماری اس نماز میں انسانوں کے کلام کی گنجائش نہیں ہے، اس میں تو صرف تسبیح تکبیر اور قرآن مجید کی تلاوت ہوتی ہے، شافعیہ و حنابلہ دعاء کو جائز کہتے ہیں۔ (ماخوذ از نصر الباری ص ۳۶ ج ۴)

حدیث نمبر ۸۸۳ ﴿آپ کے سلام پھیرنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۴۳

وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

ترجمہ: حضرت عامر بن سعد اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو دیکھتا تھا کہ وہ اپنے دایے اور بائیں جانب سلام پھیرتے تھے، یہاں تک کہ میں آپ کے چہرے کی سفیدی دیکھ لیتا تھا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ دائیں جانب سلام پھیرتے وقت اپنا چہرہ اتنا زیادہ موڑتے تھے کہ پیچھے نماز ادا کرنے والے آپ کے چہرہ مبارک کو دیکھ لیتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح عن یمینہ: یعنی پہلے سلام میں دائیں طرف چہرہ کرتے اور دوسرے سلام میں بائیں طرف چہرہ کرتے بیاض خدہ: حافظ نے ”خدیدہ“ تشبیہ کا صیغہ ذکر کیا ہے، لیکن دونوں میں کوئی مخالفت نہیں ہے، اس

وجہ سے کہ دونوں صورتوں میں مطلب یہی ہے کہ دائیں طرف سلام پھیرنے میں داہنا رخسار نظر آتا تھا اور بائیں طرف سلام پھیرنے وقت بایاں رخسار نظر آتا تھا، اس کی صراحت آگے حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث آرہی ہے، اس میں یوں ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْيَمِينِ وَعَنْ يَسَارِهِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْاَيْسَرِ.

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہتے ہوئے دائیں طرف سلام پھیرتے تھے تو آپ ﷺ کے دائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی تھی، پھر آپ ﷺ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے ہوئے بائیں طرف سلام پھیرتے تھے تو آپ ﷺ کے بائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی تھی۔

حدیث نمبر ۸۸۴: ﴿سَلَامٌ پھیرنے کے بعد آپ ﷺ کا عمل﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۴۴
وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۷۷ ج ۱، باب ما یستقبل الامام الناس اذا سلم، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۸۴۵۔
ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوتے، ہماری طرف رخ کر کے نماز میں بیٹھتے۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب جماعت مکمل ہو جاتی ہے، تو آپ ﷺ اپنا روئے مقدس مقتدیوں کی طرف کر کے بیٹھتے تھے۔ خلاصہ حدیث

”کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی صلاة“ حضرت سمرہؓ کی اس روایت سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ حضور ﷺ نماز سے فراغت کے بعد ہمیشہ مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھتے تھے، نماز سے فراغت کے بعد مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھنے کی کیا حکمت ہے؟ اس کے بارے میں حافظ فتح میں لکھتے ہیں کہ ”الْحِكْمَةُ فِي اسْتِقْبَالِ الْمُؤْمِنِينَ اَنْ يُعْلَمَهُمْ مَا يَخْتِاجُونَ اِلَيْهِ“ یعنی حضور ﷺ صحابہ کرامؓ کو جو مسائل یا جن چیزوں کی ان کو ضرورت ہوتی وہ سکھانے کے لئے اپنے مقتدیوں یعنی صحابہ کی طرف رخ کر کے نماز کے بعد بیٹھتے تھے، ایک حکمت اس کی یہ بھی بیان کی جاتی ہے کہ نماز میں داخل ہونے والے کو معلوم ہو جائے کہ نماز پوری ہو گئی، اس وجہ سے کہ اگر امام اپنی حالت پر بیٹھا رہے گا، تو ممکن ہے کہ اس کو یہ وہم ہو کہ امام ابھی تشہد میں بیٹھا ہے۔

زین بن میرؓ نے یہ حکمت لکھی ہے کہ امام کی پشت کا مقتدیوں کی جانب ہونا، امامت کے حق کی بناء پر ہے، جب نماز پوری ہو گئی تو اب سب زائل ہو گیا، لہذا اب امام مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھے گا، اگر ایسا نہ ہوا تو تکبر پیدا ہو سکتا ہے۔ واللہ اعلم مستفاد (الفتح الباری ص: ۳۳۰، ج: ۳)

حدیث نمبر ۸۸۵: ﴿آپ ﷺ کا دائیں طرف پھر کر بیٹھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۴۵
وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص: ۲۴۷، ج: ۱، باب الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال، کتاب صلاة المسافرين وقصرها، حدیث نمبر ۷۰۸۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی دائیں جانب سے پھر کر بیٹھتے تھے۔ (مسلم)

گزشتہ حدیث میں یہ بات بیان کی گئی تھی کہ نماز کے بعد آپ ﷺ مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھتے تھے، اس حدیث میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ مقتدیوں کی طرف رخ کر کے بیٹھنے میں آپ دائیں طرف سے پھر کر تھوڑا سا بائیں طرف ہو کر بیٹھتے تھے، یعنی تشہد کی ہیئت سے جب آپ پھرتے تو دائیں طرف سے پھرتے اور اپنا رخ بالکل سامنے کرنے کے

بجائے تھوڑا سا بائیں طرف مائل رکھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف: نبی کریم ﷺ کبھی اپنے مصلیٰ سے دائیں طرف پھرتے تھے، حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جب دائیں جانب کی ضرورت ہوتی تو دائیں جانب سے پھرتے اور جب بائیں جانب کی ضرورت ہوتی تو بائیں جانب سے پھرتے تھے، صاحب مرقات کہتے ہیں کہ مصلیٰ کو جس طرف سے ضرورت ہو اس طرف سے پھرے، مثلاً نماز کے بعد بائیں جانب جانا ہے تو بائیں جانب سے پھر جائے، دائیں جانب جانا ہے تو دائیں جانب سے پھرے اور جب دونوں جانب برابر ہوں تو جس طرف سے چاہے پھرے، لیکن دائیں جانب سے پھرنا افضل ہے اس وجہ سے کہ آپ ﷺ ہر کام میں دائیں جانب کو پسند فرماتے تھے۔ (مرقات: ص: ۳۵۲: ج: ۲)

حدیث نمبر ۸۸۶ اور بائیں طرف سے نماز سے پھرنا، عالمی حدیث نمبر ۹۶۶

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَا يَجْعَلْ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ شَيْئًا مِنْ صَلَاتِهِ يَرَىٰ أَنْ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۱۸ ج ۱، باب الانصراف عن اليمين وعن الشمال، کتاب الاذان، مسلم: ص نمبر ۲۴۷ ج ۱، حدیث نمبر ۸۵۲، باب جواز الانصراف من الصلاة عن اليمين والشمال، حدیث نمبر ۷۰۷۔
توجہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ تم میں سے کوئی شخص بائیں طور شیطان کا حصہ اپنی نماز میں مقرر نہ کرے کہ وہ بچنے لگے کہ اس پر نماز میں دائیں ہی طرف سے پھرنا واجب ہے، حالانکہ میں نے بہت سی مرتبہ رسول اللہ ﷺ کو اپنی بائیں طرف سے پھرتے ہوئے بھی دیکھا ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

نماز سے فراغت کے بعد چاہے دائیں جانب سے پھر جائے چاہے بائیں جانب سے پھر جائے دونوں طریقے صحیح ہیں، آپ ﷺ نے حسب ضرورت دونوں پر عمل کیا ہے، لہذا نمازی بھی اپنی ضرورت کے اعتبار سے جس جہت سے چاہے نماز سے فارغ ہو کر اٹھے، یا رخ موڑ کر بیٹھے، لیکن افضل دائیں طرف سے ہی پھرنا ہے اور اسی پر آپ ﷺ عام طور پر عمل کرتے رہے، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حدیث باب سے یہ سمجھا رہے ہیں کہ کسی افضل چیز کو واجب سمجھنا اور جس چیز پر عمل کی گنجائش اللہ اور اس کے رسول نے رکھی ہو اس پر عمل کرنے کو برا سمجھے یہ اپنی جگہ خود شیطان کی عمل ہے، لہذا نماز سے پھرنے میں دائیں طرف کو لازم سمجھنا اور بائیں طرف سے پھرنے کو برا سمجھنا یہ غلط عمل ہے اور پھر ابن مسعودؓ نے اس کی بھی صراحت کر دی کہ خود حضور ﷺ کو میں نے بہت سی مرتبہ بائیں جانب سے پھرتے دیکھا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

لَا يَجْعَلْ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ: مطلب یہ ہے کہ نماز میں دائیں طرف سے پھرنا یہ واجب نہیں ہے، لہذا اس کو لازم سمجھنا شیطان کی اتباع کرنا ہے، حافظ ابن مہر کا قول نقل کرتے ہیں کہ مستحبات کو جب اس کے مرتبہ سے بلند کر دیا جاتا ہے یعنی اس کو لازم سمجھا جاتا ہے تو وہ مکروہات میں داخل ہو جاتے ہیں، عبادت سے متعلق امور میں دائیں طرف کی جہت کو اختیار کرنا مستحب ہے، لیکن جب ابن مسعودؓ کو یہ اندیشہ ہوا کہ اس کو واجب سمجھا جا رہا ہے، تو آپ نے اس کی کراہت کی طرف اشارہ کیا۔ (فتح الباری، ص نمبر ۳۳۷، ۳۳۸ ج ۳)

علامہ طیبیؒ کا قول مرقات نے لکھا ہے کہ ”ابن مسعودؓ کے اس اشارہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس نے امر مستحب کو لازم کا درجہ دیا، اور رخصت پر عمل نہیں کیا تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ شیطان اس کو گمراہ کرنے کیلئے اس کے پاس پہنچ چکا ہے، عبداللہ بن

خلاصہ حدیث آپ ﷺ کے دور مبارک میں جب عورتیں مسجد میں نماز کے لئے آتی تھیں تو سلام پھیرتے ہی گھروں کو چلی جاتی تھیں، مقصد یہ تھا کہ راستہ میں مردوں سے ٹکراؤ نہ ہو، اس حدیث میں یہ بات بھی مذکور ہے کہ مرد حضور ﷺ کے ساتھ کچھ دیر بیٹھتے تھے، معلوم ہوا مصلیٰ پر کچھ دیر بیٹھنا مستحب ہے، اور جب تک امام نہ اٹھے مقتدیوں کو بھی نہ اٹھنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح ام سلمہ: ام المؤمنین ہیں قمن: یعنی اپنے گھروں کو جانے کیلئے اٹھ کھڑی ہوتی تھیں، وثبت: آپ ﷺ اور صحابہ بیٹھے رہتے تھے، تاکہ عورتیں نکل جائیں اور راستہ میں ان سے اختلاط نہ ہو: قام الرجال: حضور ﷺ مصلیٰ پر کتنی دیر بیٹھتے تھے۔

اس سلسلہ میں عرض یہ ہے کہ کبھی اتنا مختصر بیٹھتے کہ صرف ”اللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ“ پڑھنے کے بعد وقت میں گنجائش رہتی، کبھی کچھ اس سے زائد مدت بیٹھتے اور کچھ دیگر اذکار پڑھتے، حدیث کے اس جزء سے معلوم ہوا کہ امام کے مصلیٰ سے اٹھنے سے پہلے مصلیوں کا اٹھنا بہتر نہیں ہے، بلکہ مستحب یہ ہے کہ جب امام اٹھے تب ہی اٹھیں: وسند کمر حدیث جابر: جس حدیث کا حوالہ دے رہے ہیں وہ حدیث یہ ہے:

”كَانَ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَاةٍ اِلَّا يَصَلِّي فِيهِ الصُّبْحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَكَانُوا يَتَحَدَّثُونَ فَيَأْخُذُونَ فِي اَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ فَيَضْحَكُونَ وَيَتَبَسَّمُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“

(رسول اکرم ﷺ فجر کی نماز کے بعد سورج نکلنے تک اپنے مصلیٰ پر بیٹھے رہتے تھے، لوگ کچھ بات چیت کرنے لگتے، تو اس میں زمانہ جاہلیت کا بھی ذکر چھڑ جاتا تو اس پر صحابہ ہنستے تھے، آپ ﷺ بھی مسکراتے تھے) اس حدیث میں مباح کلام کے مسجد میں جواز کی دلیل ہے، لیکن بعض لوگوں نے کہا ہے کہ صحابہ کا کلام جو مسجد میں ہوتا تھا، وہ دینی فوائد سے خالی نہیں ہوتا تھا، لہذا اس کو مباح کلام پر محمول کرنا درست نہیں ہے۔

صاحب مرقات کہتے ہیں کہ صاحب مشکوٰۃ کو یہ حدیث یہاں ذکر کرنا چاہئے تھا، حوالہ نہ دینا چاہئے تھا، اس وجہ سے کہ جب کوئی حدیث طویل مختلف طور پر مشتمل ہو، تو اس کو ہر اس باب کے تحت لایا جاسکتا ہے جس کے وہ مناسب ہو، اسی وجہ سے امام بخاری نے ایک ہی حدیث کو بہت سے ابواب کے تحت اپنی کتاب بخاری شریف میں ذکر کیا ہے، پھر حدیث کے شروع کا حصہ ”كَانَ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَاةٍ“ اس مقام کے بہت ہی مناسب بھی تھا۔ واللہ اعلم بالمراد، وهو الہادی بالالہام (مرقات: ص: ۳۵۳: ج: ۲)

عورتوں کے مسجد میں نماز پڑھنے کا مسئلہ عورتوں کو مسجد میں آکر نماز پڑھنے کی اجازت دینی چاہئے یا نہیں؟ اسکو سمجھنے سے پہلے یہ بات سمجھئے کہ آپ کے دور خیر میں عورتوں کا گھر سے باہر نکلنا، فتنہ کا سبب نہیں تھا، اس وجہ سے چند شرائط کے ساتھ عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت دی تھی اور ان کو مسجد آنے سے روکنے سے منع فرمایا تھا، لیکن اسی کے ساتھ آپ ﷺ نے اس دور میں بھی یہ ترغیب دی تھی کہ عورتیں گھر ہی میں نماز پڑھیں تو بہتر ہے اور ان کی بہترین مسجد آپ ﷺ نے گھروں ہی کو قرار دیا تھا، چنانچہ ارشاد گرامی ہے ”خَيْرُ مَسَاجِدِ النِّسَاءِ قُرُبُوتُهُنَّ مَوَاطِنَهُنَّ“ عورتوں کے گھروں کا گوشہ ان کی بہترین مساجد ہیں۔

حافظ ابن عبد البر کہتے ہیں ”لَمْ يَخْلِفُوا اَنَّ صَلَاةَ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا اَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي الْمَسْجِدِ“ (التمہید، ص: ۱۹۶ ج: ۱۱) (اس بارے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ عورت کا گھر میں نماز پڑھنا مسجد میں نماز پڑھنے کے مقابلے میں زیادہ بہتر ہے) آپ ﷺ کی وفات کے بعد جب بگاڑ پیدا ہونے لگا اور جن شرائط کے ساتھ آپ ﷺ نے نماز پڑھنے کی اجازت دی تھی شرائط کی پابندی میں کوتاہی ہونے لگی تو صدیقہ عائشہؓ نے فرمایا، آج کے حالات اگر آپ ﷺ مشاہدہ فرماتے تو عورتوں کو مسجد میں آنے سے روک دیتے،

لہذا صحابہ کرامؓ نے بعد میں یہ فیصلہ کیا کہ عورتوں کا مسجد میں آنا فتنہ سے خالی نہیں، اس لئے اس پر پابندی عائد کر دی جائے اب ہم چند وہ احادیث ذکر کرتے ہیں، جن سے عورتوں کے مسجد میں آنے کی اباحت معلوم ہوتی ہے، پھر چند ان احادیث کو ذکر کریں گے جن میں مسجد میں حاضری کے لئے شرائط مقرر کی گئی ہیں، پھر ان روایات کو ذکر کریں گے جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں نہ جانا بہتر ہے۔

عورتوں کے مسجد میں حاضر ہونے کے جواز پر احادیث (۱) اَللّٰهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ "اِذَا سَأَلْتُ امْرَأَةً اَحَدَكُمْ فَلَا يَمْنَعُهَا" (بخاری) تمہاری بیوی جب (مسجد میں آنے کی) اجازت

مانگے تو اس کو منع مت کرو۔ (۲) لَا تَمْنَعُوا اِمَاءَ اللّٰهِ مَسَاجِدَ اللّٰهِ (اللہ کی بندویں کو مسجد میں آنے سے روکو مت)

احادیث بالا میں عورتوں کو مسجد میں آنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے، بلکہ مردوں کو اس بات کی تاکید کی گئی ہے، کہ اگر عورتیں مسجد آنا چاہیں تو محض رساوس کی وجہ سے ان کو آنے سے روکو مت، معلوم ہوا کہ مسجد میں آکر عورتوں کا نماز پڑھنا کوئی لازم و ضروری نہیں ہے۔

مساجد میں عورتوں کے آنے کیلئے شرائط (۱) صرف رات میں آنے کی اجازت ہے "اَللّٰهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ اِذَا سَأَلْتُكُمْ نِسَاءً كُمْ بِاللَّيْلِ اِلَى الْمَسَاجِدِ فَادْخُلُوْهُنَّ" آپ ﷺ نے فرمایا جب تمہاری

عورتیں تم سے رات میں مسجد میں آنے کی اجازت مانگیں تو ان کو اجازت دیدو۔ (بخاری) رات سے مراد تاریکی ہے اور اس میں عشاء و فجر کی نمازیں داخل ہیں۔ (۲) پردہ کی شرط : النِّسَاءُ يُصَلِّينَ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَاةَ ثُمَّ يَخْرُجْنَ مُتَلَفِّفَاتٍ عورتیں آپ ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز پڑھتی تھیں، پھر انہی رنگین موٹی چادروں میں لپیٹی مسجد سے نکل جاتی تھیں۔

(۳) خوشبو کیے استعمال سے اجتناب : "قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَيُّمَا امْرَأَةٍ اَصَابَتْ بُخُوْرًا فَلَا تَشْهَدُ مَعَنَا الْعِشَاءَ الْاٰخِرَةَ" (مسلم) آپ ﷺ نے فرمایا جس عورت نے بھی خوشبو کی دھونی لی ہو، وہ ہمارے ساتھ عشاء کی

جماعت میں حاضر نہ ہو۔ (۴) مردوں سے عدم اختلاط : مسجد آنے جانے اور مسجد میں مردوں سے اختلاط نہ ہو، یہ بھی ایک شرط تھی، اور حدیث باب میں ام سلمہؓ نے اسی شرط کی رعایت کی بناء پر فرمایا ہے، "كُنَّ اِذَا سَلَمْنَ مِنَ الْمَكْتُوبَةِ قُمَّنَ" یعنی عورتیں

فرض نماز پوری ہوتے ہی اٹھ کر چل دیتی تھیں، جبکہ مرد حضرات حضورؐ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے رہتے تھے، عام حالات میں بھی عورتوں کا مردوں کے ساتھ راستہ میں اختلاط سے شریعت نے روکا ہے۔

چنانچہ آپ ﷺ کا فرمان ہے لَيْسَ لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ لِّلْخُرُوجِ وَلَيْسَ لَهُنَّ نَصِيبٌ فِي الطَّرِيقِ اِلَّا فِي جَوَابِ الطَّرِيقِ عورتوں کو گھروں سے نکلنے کا حق نہیں ہے (مجبوری کی حالت میں اگر نکلیں) تو راستہ میں ان کا حق صرف راستہ کا کنارہ ہے۔

گھروں میں نماز پڑھنے کی فضیلت پر احادیث رسول اللہ ﷺ کے دور میں عورتوں کیلئے چند شرائط کے ساتھ اگرچہ مسجد میں

حاضری درست تھی، لیکن اس کے ساتھ ساتھ آپ ﷺ کا یہ بھی فرمان تھا۔ کہ عورتوں کے لئے اپنے گھروں میں نماز پڑھنا افضل ہے۔ (۱) قَالَ صَلَوَةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا اَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي خُجْرَتِهَا،

وَصَلَاتُهَا فِي مَنْحَدِهَا اَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا (ابو داؤد) آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورت کی نماز اپنے گھر کے اندر گھر کے

مگن کی نماز سے بہتر ہے اور اس کی نماز گھر کی چھوٹی کٹھری میں گھر کی نماز سے بہتر ہے اور ان کے گھر ان کے حق میں زیادہ بہتر ہیں، مطلب یہ ہے کہ جتنا ستر ہو زیادہ بہتر ہیں یعنی گھر میں عورتیں نماز پڑھیں تو زیادہ ثواب ہے۔ (ابو داؤد) (۲) "قَالَ خَيْرُ مَسَاجِدِ النِّسَاءِ فَعَرُبُ بَيْتِهِنَّ" آپ ﷺ نے فرمایا "عورتوں کی بہترین مسجدیں ان کے گھروں کے اندر دینی حصہ ہیں۔

وہ احادیث جن سے مسجد میں جانے کی ممانعت ثابت ہے (۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَوْ اَذْرَكَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اَخَذْتُ النِّسَاءَ لَمَنْعَهُنَّ الْمَسْجِدَ

کَمَا مُنِعَتْ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ. (بخاری)

(حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ عورتوں نے زیب و زینت ایجاد کر لی ہے، اگر رسول اللہ ﷺ اس کا مشاہدہ فرماتے، تو آپ ﷺ انہیں مسجدوں سے ضرور روک دیتے۔ جیسے کہ بنی اسرائیل کی عورتیں روک دی گئیں)

(۲) اَللّٰهُ رَأٰی عَبْدَ اللّٰهِ يُخْرِجُ النِّسَاءَ مِنَ الْمَسْجِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَقُولُ اَخْرِجُوهُنَّ بَيُّوْهُنَّ خَيْرٌ لَّهِنَّ“ ابو عمرو اشیب نقل کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو دیکھا کہ جمعہ کے دن عورتوں کو ننگری مار مار کر مسجد سے نکال رہے ہیں اور یہ کہہ رہے ہیں کہ تم لوگ اپنے گھروں کو جاؤ تمہارے حق میں تمہارے گھر ہی بہتر ہیں۔

مذکورہ بحث سے یہ بات ثابت ہوئی کہ دور نبوت میں عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت تھی، مردوں کو حکم تھا کہ عورتیں مسجد آنا چاہیں تو ان کو روکنہیں، لیکن مسجد میں عورتوں کا یہ آنا فرض یا واجب نہیں تھا، صرف آنے کی اجازت تھی اور یہ اجازت بھی بہت سی شرائط کے ساتھ مقید تھی، نیز عورتوں کو ترغیب اسی بات کی آپ ﷺ نے اس دور میں بھی دی کہ گھر میں ہی نماز پڑھنا زیادہ بہتر اور زیادہ ثواب کا باعث ہے، آپ ﷺ کی وفات کے بعد جب بگاڑ شروع ہوا تو صحابہؓ نے عورتوں کو مسجد میں آنے کو برا سمجھا اور پھر بعد میں فتنوں کے خاتمہ کے لئے اور حجاب کے اہم مسئلہ کے تحفظ کے لئے عورتوں کے مسجد میں آنے کو ممنوع قرار دیا، بلاشبہ یہ فیصلہ قرآن مجید کی آیت ”وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ“ اور منشاء نبوی ﷺ ”وَبُيُوتُهُنَّ خَيْرٌ لَّهِنَّ“ کے مطابق تھا۔

(نوٹ) یہ مباحث میں نے بہت اختصار کے ساتھ احادیث کی کتابوں اور خواتین اسلام کی بہترین مسجد، نامی رسالہ سے نوٹ کر دیئے ہیں، تفصیل کے لئے مذکورہ رسالہ اور دیگر احادیث کی کتابیں دیکھی جاسکتی ہیں۔ (ابن علی)

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۸۸۹ ﴿نماز کے بعد کسی ایک اہم دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۴۹

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أَخَذَ بِيَدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَأُحِبُّكَ يَا مُعَاذُ فَقُلْتُ وَأَنَا أُحِبُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَدْعُ أَنْ تَقُولَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَبِّ اعْنِي عَلَيَّ ذِكْرَكَ وَشُكْرَكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنْ أَبَادَاوُدَ لَمْ يَذْكُرْ قَالَ مُعَاذُ وَأَنَا أُحِبُّكَ .

حوالہ: مسند احمد ص ۲۴۴ ج ۵، ابو داؤد ص ۳۱۳ ج ۱، باب فی الاستغفار، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۵۲۲۔ نسائی ص ۲۴۶ ج ۲، باب نوع آخر من الدعاء، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۳۰۲۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور فرمایا ”اے معاذ میں تم سے محبت کرتا ہوں، میں نے عرض کیا میں بھی آپ ﷺ سے محبت کرتا ہوں اے اللہ کے رسول ﷺ! آپ ﷺ نے فرمایا تو ہر نماز کے بعد یہ دعا مانگنا مت چھوڑ ”رب اعنی علی“ اے پروردگار اپنے ذکر کرنے اور اپنے شکر ادا کرنے اور اپنی اچھی طرح عبادت کرنے پر میری مدد فرمائیے۔ (احمد، ابو داؤد، نسائی) مگر ابو داؤد کی روایت میں حضرت معاذؓ کا یہ جملہ ”و انا احبک“ مذکور نہیں ہے۔

اس حدیث میں بھی آپ ﷺ نے حضرت معاذؓ کو نماز کے بعد پڑھی جانے والی ایک دعا سکھائی ہے، اس دعا میں رب العالمین سے ہی اس کی مخلصانہ عبادت اور اسکے ذکر و شکر ادا کرنے پر قدرت و طاقت کو طلب کیا گیا ہے، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے، کہ بہترین دوست اور محبت کرنے والا وہ ہے جو اپنے دوست کی آخرت سنوارنے کے حوالے سے فکر کرے۔

کلمات حدیث کی تشریح اخذ بیلدی: حضور ﷺ نے محبت و تعلق ہی کی بناء پر حضرت معاذؓ کا ہاتھ پکڑا تھا، اِنِّیْ لَا اُحِبُّکَ: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس شخص کو کسی سے محبت ہو، تو وہ اس سے ظاہر کر دے۔

انا احبک: حضرت معاذؓ نے بھی جواب میں آپ ﷺ سے محبت کا اظہار فرمایا، فلا تدع: آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد یہ تھا کہ جب ہمارے درمیان محبت ہے تو تم آگے آنیوالی دعاء کا اہتمام کرو، یا پھر یہ مقصد تھا کہ اگر تم چاہتے ہو کہ محبت باقی رہے تو تم اس دعاء کا اہتمام کرو: کُلِّ صَلَاةٍ: ہر نماز کے معا بعد مراد ہے، یا بالکل اخیر میں مراد ہے، ذکرک: سے مراد زبان کی اطاعت ہے، و شکوک: قلب کی اطاعت مراد ہے، وحسن عبادتک: ارکان اطاعت مراد ہے حسن عبادت کی تفسیر حدیث جبریل میں گذر چکی ہے، ان تعبد اللہ کانک تروا فان لم تکن تروا فانه یواک: عبادت ایسے کرو کہ گویا کہ تم اللہ کو دیکھ رہے ہو، اگر یہ نہ ہو سکے تو کم از کم یہ سمجھو کہ اللہ تم کو دیکھ رہا ہے۔ (حذف و اضافہ مرقات، ص ۳۵۴ ج ۲) اس حدیث کو محدثین حدیث مسلسل میں شمار کرتے ہیں، حدیث مسلسل وہ حدیث کہلاتی ہے جس کی سند کے تمام رواۃ کسی خاص صفت میں مشترک ہوں، خواہ وہ صفت قولی ہو یا فعلی، اسکی ایک بہت واضح مثال وہ حدیث ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”لَا يَجِدُ الْعَبْدُ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ حُلُوَّهُ وَمُرُّهُ قَالَ النَّاسُ وَقَبَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى لِحْيَتِهِ وَقَالَ أَمَنْتُ بِالْقَدْرِ“ (بندہ اچھی و بری، شریں و تلخ، تقدیر پر ایمان لائے بغیر ایمان کی حلاوت نہیں پاسکتا، لوگوں نے کہا اس وقت آپ ﷺ نے اپنی داڑھی پکڑ کر کہا کہ میں نے تقدیر پر ایمان لایا) آپ ﷺ کے بعد جس راوی نے بھی یہ حدیث نقل کی تو ”أَمَنْتُ بِالْقَدْرِ“ داڑھی پکڑ کر کہا، یہی ہے حدیث مسلسل، کیونکہ اس حدیث کے تمام راوی حدیث بیان کرنے میں ایک خاص وصف یعنی داڑھی پکڑنے میں مشترک ہیں جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو وہ یوں مسلسل ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت معاذؓ کو یہ دعاء سکھانے سے پہلے ان کا ہاتھ پکڑا اور یوں کہا ”انا احبک“ تو بعد میں تمام راویوں نے یہ حدیث سنانے سے پہلے اپنے شاگردوں سے آقا کا یہ فرمان اسی طرح سے نقل کیا، لہذا یہ حدیث بھی مسلسل ہوگئی، اس سلسلہ کی مزید تفصیلات کیلئے حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کا رسالہ ”الْفَضْلُ الْمُبِينُ فِي الْمُسْنَسِلِ مِنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ الْأَمِينِ“ دیکھا جاسکتا ہے۔

حدیث نمبر ۸۹۰ ﴿آپ ﷺ کے سلام پھیرنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۵۰/۹۵۱

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْأَيْمَنِ وَعَنْ يَسَارِهِ السَّلَامَ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ الْأَيْسَرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَلَمْ يَذْكُرِ التِّرْمِذِيُّ حَتَّى يُرَى بَيَاضُ خَدِّهِ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۴۳ ج ۱، باب السلام، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۹۹۶، ترمذی، ص ۶۵ ج ۲، باب ماجاء فی التسليم کتاب الصلوٰۃ، نسائی، ص ۱۴۸ ج ۱، باب کیف السلام علی الشمال، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۳۲۱۔
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ ”السلام علیکم ورحمة اللہ“ کہتے ہوئے اپنی دائیں طرف اس طور پر سلام پھیرتے کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی نظر آ جاتی، اور اپنی بائیں طرف ”السلام علیکم ورحمة اللہ“ کہتے ہوئے اس طرح سلام پھیرتے کہ آپ کے بائیں رخسار کی سفیدی نظر آ جاتی (ابو داؤد، ترمذی، نسائی) لیکن ترمذی کی روایت میں ”حتیٰ یرویٰ بیاض خدہ“ کے الفاظ نہیں ہیں اور ابن ماجہ نے عمار بن یاسرؓ سے یہ روایت نقل کی ہے۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ دائیں اور بائیں دونوں طرف سلام پھیرتے تھے، اور سلام پھیرنے میں ”السلام علیکم ورحمة اللہ“ پر اکتفاء فرماتے تھے، دائیں بائیں رخ کرنے میں کچھ مبالغہ فرماتے تھے، اسی بناء پر مقتدیوں کو آپ ﷺ کے رخسار مبارک نظر آ جاتے تھے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح
السلام علیکم ورحمة اللہ: بعض شوافع ”وہو کاتہ“ کی زیادتی کو مستحب قرار دیتے ہیں، نسائی کی روایت میں ہے کہ دائیں طرف سلام پھیرتے وقت ورحمة اللہ کہا، اور بائیں طرف سلام پھیرتے

وقت ”السلام علیکم“ کہا، چونکہ اکثر روایات میں یہ فرق مذکور نہیں ہے، اسی طرح اکثر روایات میں ”السلام علیکم ورحمۃ اللہ“ پر آپ ﷺ نے اکتفاء فرمایا ہے، لہذا جمہور کے نزدیک دونوں سلاموں میں یہی الفاظ کہنا مستحسن ہے۔

حدیث نمبر ۸۹۱ ﴿آپ ﷺ کا بائیں طرف ہو کر بیٹھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۵۲

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ أَكْثَرُ انْصِرَافِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَى شِقِّهِ الْأَيْسَرِ إِلَى حُجْرَتِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ.

حوالہ: بغوی فی شرح السنۃ، ص ۲۱۰/۲۱۱، ج ۳ باب الانصراف عن الصلاۃ، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۷۰۲
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اکثر نماز کے بعد بائیں طرف پھر کر حجرہ مبارکہ میں تشریف لے جاتے تھے۔

خلاصہ حدیث: حدیث نمبر ۸۸۶ کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ نمازی نماز کے بعد اپنی سہولت کے اعتبار سے جس طرف چاہے پھرے، چونکہ آپ ﷺ کے حجرہ مبارکہ کا دروازہ مسجد میں بائیں محراب کی طرف تھا، اس لئے جب آپ ﷺ کو نماز کے بعد جانا ہوتا تو آپ ﷺ بائیں جانب پھرتے اور حجرہ میں تشریف لے جاتے۔ (شرح السنۃ)

کلمات حدیث کی تشریح: الی حجرتہ: علامہ طبری نے نقل کیا کہ آپ ﷺ کے حجرہ مبارکہ کا دروازہ جو مسجد کی طرف کھلتا تھا، محراب کے دائیں جانب تھا، اس بناء پر آپ ﷺ اپنی بائیں جانب پھر کر حجرہ میں داخل ہوتے تھے۔ (مرفعات ص ۳۵۴ ج ۲) مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۸۸۵ و ۸۸۶ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۸۹۲ ﴿فرض کی جگہ سے ہٹ کر سنتیں پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۵۳

وَعَنْ عَطَاءِ الْخُرَاسَانِيِّ عَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُصَلِّي الْإِمَامُ فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ حَتَّى يَتَحَوَّلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ: عَطَاءُ الْخُرَاسَانِيِّ لَمْ يَذْكُرِ الْمُغِيرَةَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۹۱ ج ۱، باب الامام يتطوع في مكانه، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۶۱۶۔
ترجمہ: حضرت عطاء خراسانی سے روایت ہے کہ حضرت مغیرہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام اس جگہ نماز نہ پڑھے جس جگہ نماز پڑھ چکا ہے، بلکہ اس جگہ سے ہٹ کر نماز پڑھے (ابوداؤد کہتے ہیں کہ حضرت عطاء خراسانی کی ملاقات حضرت مغیرہ سے نہیں ہے۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس جگہ فرض پڑھی ہو، اس جگہ سنت پڑھنے سے گریز کرنا چاہئے، سنن و نوافل تھوڑا ہٹ کر پڑھنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح: لا یصلی الامام: جہاں فرض پڑھی ہو وہیں پر سنت ادا کرنے سے منع کیا گیا ہے، حدیث کے ظاہر الفاظ سے سمجھ میں آتا ہے اس ممانعت کا تعلق صرف امام سے ہے، یعنی امام نے جس جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھائی ہے اسی جگہ سنن و نوافل ادا نہ کرے، یہ حدیث کا ظاہر ہے لیکن محدثین وضاحت کرتے ہیں کہ یہ ممانعت عام ہے، امام و مقتدی سب کو شامل ہے، ایک حدیث میں ہے ”اَيَعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ“ یہ حدیث عام ہے، اس میں امام کی قید نہیں ہے، لہذا جمہور کے نزدیک یہ حکم بھی عام ہے۔

سوال؟ فرض و سنت ایک جگہ ادا کرنے سے کیوں منع کیا ہے؟

جواب: تاکہ یہ وہم پیدا نہ ہو کہ لوگ ابھی فرض نماز میں ہی مشغول ہیں۔

(۲) تاکہ دونوں جگہیں قیامت کے روز اطاعت کی گواہ بنیں۔ (مروقات ص ۳۵۵ ج ۲)

عطاء الخولسانی: حدیث باب ضعیف ہے، وجہ ضعف یہ ہے کہ حدیث منقطع ہے، عطاء خراسانی اور حضرت مغیرہؓ کے درمیان کوئی راوی ضرور ہوگا کیونکہ عطاء خراسانی کی ملاقات حضرت مغیرہؓ سے ثابت نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۸۹۳ مقتدیوں کو امام سے پہلے اٹھنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۹۵۴
وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَضَّهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَنَهَاهُمْ أَنْ يُنْصَرِفُوا قَبْلَ انْصِرَافِهِ مِنَ الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۹۲ ج ۱، باب فیمن ینصرف قبل الامام، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۶۲۴۔
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کرامؓ کو نماز پڑھنے پر ابھارتے تھے، اور اس بات سے منع کرتے تھے کہ صحابہؓ نماز کے بعد آپ ﷺ کے اٹھنے سے پہلے اٹھیں۔ (ابو داؤد)

اس حدیث میں ایک بات تو یہ بتائی گئی ہے کہ آپ ﷺ صحابہ کرامؓ کو نماز پڑھنے کی یا جماعت سے نماز پڑھنے کی بہت ترغیب دیتے تھے، چنانچہ آپ ﷺ کے فضائل صلاۃ سے متعلق بے شمار فرامین اس پر شاہد بھی ہیں، دوسری بات اس حدیث میں یہ مذکور ہے کہ صحابہؓ کو آپ ﷺ یہ ہدایت دیتے تھے کہ نماز اور ذکر و اذکار سے فراغت کے بعد جب تک میں نہ اٹھوں تم لوگ نہ اٹھا کرو، چنانچہ صحابہؓ کا معمول بھی تھا کہ جب تک آپ ﷺ مصلیٰ سے نہیں اٹھتے تھے صحابہؓ بھی مصلیٰ پر بیٹھے رہتے تھے۔

خلاصہ حدیث
کلمات حدیث کی تشریح
ونہاہم ان ینصرفوا آپ ﷺ نے اپنے اٹھنے سے پہلے صحابہؓ کو اٹھنے سے منع کیا، یہاں ”انصراف“ یعنی اٹھنے سے کیا مراد ہے؟ میں تین اقوال ہیں (۱) مقتدی امام کے نکلنے سے پہلے مسجد سے نہ نکلیں اسکی وجہ یہ تھی کہ عورتیں آپ ﷺ کے سلام پھیرتے ہی مسجد سے نکل جاتی تھیں اور آپ ﷺ کے ذکر و اذکار میں لگ جاتے تھے، اب اگر مرد بھی فوراً نکلے تو عورتوں کیساتھ راستہ میں اختلاط ہوتا، اسوجہ سے آپ ﷺ نے منع فرمادیا، (۲) امام کے سلام پھیرنے سے قبل مقتدی سلام نہ پھیریں، (۳) مسبوق امام کے سلام پھیرنے سے قبل اپنی بقیہ نماز کی ادائیگی کیلئے کھڑے نہ ہوں یہ ہمارے یہاں حرام ہے۔ (مروقات ص ۳۵۵ ج ۱)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۸۹۴ تشہد میں پڑھی جانے والی دعا عالمی حدیث نمبر ۹۵۵

وَعَنْ شَدَادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْفَاتَ فِي الْأَمْرِ وَالْعَزِيمَةِ عَلَى الرُّشْدِ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا وَلِسَانًا صَادِقًا وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَنَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَرَوَى أَحْمَدُ نَحْوَهُ.

حوالہ: سنن نسائی ص ۱۴۶ ج ۱، باب نوع آخر من الدعاء، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۳۰۳ مسند احمد ص ۱۲۳ ج ۴۔

ترجمہ: حضرت شداد بن اوسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی نماز میں یہ دعا مانگتے تھے، اللہم انی اسألك اے اللہ میں آپ سے دینی معاملات میں ثابت قدمی کا سوال کرتا ہوں اور درست بات کا عزم مانگتا ہوں، اور اس بات کا سوال کرتا ہوں کہ میں آپ کی نعمت کا شکر یہ ادا کروں اور آپ کی بہترین عبادت کروں، اور آپ سے قلب سلیم اور سچی زبان کا طلبگار ہوں، اور میں اس چیز کی بھلائی مانگتا ہوں جس کو آپ جانتے ہیں اور اس چیز کی برائی سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں جس کو آپ جانتے ہیں اور اس گناہ کی بخشش چاہتا ہوں جو آپ کے علم میں ہیں۔ (نسائی) احمد نے بھی اسی طرح یہ روایت نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں ایک بہت جامع دعا منقول ہے، یہ دعا بھی آپ ﷺ تشہد میں مانتے تھے، حقیقت یہ ہے کہ آپ ﷺ ہر گناہ سے معصوم اور ہر طرح کی رشد و ہدایت سے مزین تھے۔ اس کے باوجود آپ نے یہ دعا امت کی تعلیم کی خاطر مانگی ہے، تاکہ امت دعا کو سیکھ کر رب العالمین سے مانگے۔

سچ ہے کہ ہمیں تو رب العالمین سے مانگنا بھی نہیں آتا، یہ تو ہمارے بے مثال آقا کا کرم ہے کہ انہوں نے بارگاہ ذوالجلال سے مانگنے کا سلیقہ بھی دیا اور وہ کلمات بھی عطا فرمائے جن سے مانگا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح الامور دین سے متعلق تمام امور مراد ہیں العزیمۃ علی الرشد: کسی کام کے کرنے کا پختہ ارادہ کرنا عزم ہے مطلب یہ ہے کہ خیر کی بات اختیار کرنے میں تذبذب کا شکار نہ ہوں، ہدایت کو فوراً اختیار کر لوں اور ہدایت کو اپنے لئے لازم کر لوں۔

وأسألك: یعنی آپ ﷺ نے جو نعمتیں عطا کیں ہیں، ان کو آپ کی فرمانبرداری میں صرف کروں، حاصل یہ ہے کہ آپ کے اوامر پر عمل کروں اور نواہی سے اجتناب کروں۔

وحسن عبادتک: عبادت اس کے شرائط، ارکان اور کامل اخلاص کے ساتھ ادا کروں، أسألك: ایسے دل کا طلب گار ہوں جو فاسد عقائد اور شہوات کی طرف مائل ہونے سے پاک ہو اس وجہ سے کہ یہ چیزیں قلب کے امراض میں سے ہیں، اور قلب کی صحت علم اور اخلاق فاضلہ ہیں، یا پھر یہ مراد ہے کہ ایسا قلب عطا فرمائیے جو کینہ کپٹ، بغض و حسد اور دیگر اخلاق رذیلہ سے پاک ہو، ولسانا صادقا: یعنی ایسی زبان عطا فرمادیجئے جس سے حق بات اور واقع کے مطابق بات نکلے، جھوٹ سے وہ بہت دور ہو۔ (مرفقات ص ۳۵۵ ج ۲)

وأسألك: بہت سی چیزیں ایسی ہوتی ہیں، جن کے ظاہر سے انسان اس کو اپنے حق میں مفید خیال کرتا ہے، حالانکہ حقیقت کے اعتبار سے اس کے حق میں بہتر نہیں ہوتی، اسی طرح بہت سی اشیاء کو انسان بری سمجھتا ہے، لیکن وہ اپنے انجام کے اعتبار سے اس انسان کے حق میں مفید ہوتی ہیں، اسی بات کو رب العالمین نے یوں فرمایا ہے ”عَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ“ ممکن ہے کہ تم کسی چیز کو ناپسند کر رہے ہو حالانکہ وہ تمہارے حق میں بہتر ہے اور ممکن ہے کہ تم کسی چیز کو پسند کر رہے ہو جب کہ وہ تمہارے حق میں بری ہو، ایسا اس وجہ سے ہوتا ہے کہ انسان ہر چیز کی کامل حقیقت سے واقف نہیں ہوتا، ہر چیز کے اول و آخر سے واقف ذات اللہ تعالیٰ کی ہے، اس وجہ سے اس دعا میں آپ ﷺ نے یوں مانگا کہ اے اللہ جو چیز آپ کے علم میں بہتر ہے وہ عطا کیجئے اور جس چیز کو آپ برا جانتے ہیں اس سے ہمیں محفوظ رکھئے۔ واستغفرک: گناہوں اور غلطیوں سے بھی اللہ تعالیٰ خوب واقف ہیں، اس لئے اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی مغفرت بھی طلب کی ہے۔

حدیث نمبر ۸۹۵ ﴿أَبِیْہِ وَسَلَّمَ کَا تَشْہِد کَے بعد دعاء کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۵۶

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي صَلَاتِهِ بَعْدَ التَّشْهِدِ أَحْسَنُ الْكَلَامِ كَلَامُ اللَّهِ وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَذَا مُحَمَّدٌ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی، ص ۱، باب نوع آخر من الذکر بعد التشہد، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۲۱۰

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی نماز میں تشہد کے بعد یہ دعا مانتے تھے ”احسن الکلام الخ“ سب سے بہترین کلام اللہ کا کلام ہے، اور سب سے اچھا طریقہ محمد ﷺ کا طریقہ ہے۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث التَّحِيَّات: وغیرہ پڑھنے کے بعد قعدہ اخیرہ میں آپ ﷺ سے کئی طرح کی دعا مانگنا ثابت ہے، حدیث باب میں جو دعا مذکور ہے وہ بھی آپ ﷺ کبھی کبھی مانتے تھے، کسی ایک دعا کا ہمیشہ ہمیش معمول نہیں تھا، بلکہ مختلف مواقع پر

مختلف دعائیں مانگی ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

احسن الہدی: آپ ﷺ کے احوال و افعال مراد ہیں۔

اشکال: جو الفاظ ذکر و دعاء کے علاوہ ہوں ان کے تلفظ سے نماز باطل ہو جاتی ہے، پھر نماز میں احسن الہدی

ہدی محمد کے الفاظ کہنے سے نماز کیوں نہیں باطل ہوئی، یہ الفاظ نہ دعائیں نہ ذکر ہیں۔

جواب: اللہ اور اس کے رسول کے کلام کی مدح یہ درحقیقت اللہ کے رسول کی مدح ہے، اور یہ ذکر و تسبیح اور رسول اللہ پر درود بھیجنے کے حکم میں ہے، کیونکہ اعتبار معنی کا ہوتا ہے، الفاظ کا نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ ہمارے علماء نے کہا ہے کہ اگر کسی سے نماز میں کہا گیا کہ فلاں کی وفات ہوگئی اور نمازی نے یہ سن کر ”إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ پڑھا تو نماز باطل ہوگئی، اسی وجہ سے کہ معنی کے اعتبار سے یہ قائل کے کلام کا جواب ہو گیا، اگرچہ الفاظ کے اعتبار سے قرآن کے الفاظ ہی ہیں، علماء لکھتے ہیں کہ تشہد کے بعد سلام سے پہلے یعنی نماز میں وہ دعا نہ کرنا چاہئے، جن کو انسان سے طلب کیا جاتا ہے، لہذا اگر کسی نے دعاء کی ”اللّٰهُمَّ اَعْطِنِيْ مَالًا وَجَارِيَةً“ اے اللہ مال عطا فرما دیجئے، باندی عطا فرما دیجئے، تو اس سے دعاء کرنے والے کی نماز باطل ہو جائے گی۔

اس کے برخلاف اگر کسی نے یہ دعاء کی ”اللّٰهُمَّ اَغْنِنِيْ وَزَوْجِنِي الْخُورَ الْعَيْنِ“ اب نماز باطل نہ ہوگی، کیونکہ غنا عطا کرنا اور خور عین سے شادی کر دینا کسی انسان کا کام نہیں ہے۔ (مرقات ص ۳۵۶ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۹۶ ایک سلام پھیرنے کا ذکر عالمی حدیث نمبر ۹۵۷

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً تَلْقَاءُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى الشَّقِّ الْأَيْمَنِ شَيْئًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص ۶۶ ج ۱، باب کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۹۶.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں ایک سلام اس طور پر پھیرتے کہ شروع میں آپ ﷺ کے چہرے کا رخ سیدھا ہوتا پھر کچھ دائیں طرف مائل ہو جاتا۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بظاہر یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ نماز سے نکلنے کے لئے صرف ایک مرتبہ سلام پھیرا جائے گا، آپ ﷺ کے سلام پھیرنے کا طریقہ تھا ”السلام علیکم“ کہتے وقت آپ ﷺ کا چہرہ مبارک قبلہ رخ رہتا، پھر بعد میں آپ ﷺ کا چہرہ کچھ دائیں طرف مائل ہو جاتا۔

کلمات حدیث کی تشریح تسلیمة تلقاء: جب آپ ﷺ سلام پھیرنا شروع کرتے تو چہرہ قبلہ رخ رہتا تھا، ثم یمیل: پھر آپ ﷺ اپنا چہرہ تھوڑا سا دائیں طرف موڑتے تھے، یہاں تک کہ دایاں رخسار مبارک لوگوں کو نظر آ جاتا پھر تھوڑا سا بائیں طرف اپنے چہرہ کو مائل کرتے، تو دایاں رخسار بائیں طرف کے لوگوں کو نظر آ جاتا، جیسا کہ اس پر بہت سی حدیثیں دلالت کرتی ہیں۔ (مرقات ص ۳۵۶ ج ۲)

امام مالک کا مذہب: امام مالک کے نزدیک صرف ایک مرتبہ امام اپنے سامنے کی طرف منہ اٹھا کر سلام کرے اور اس کے بعد تھوڑا سا دائیں جانب کو مڑ جائے۔ ایک سلام پر اکتفاء کرنے کا مسئلہ

دلیل: اِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَلِّمُ فِي الصَّلَاةِ تَسْلِيمَةً وَاحِدَةً تَلْقَاءُ وَجْهَهُ ثُمَّ يَمِيلُ إِلَى الشَّقِّ الْأَيْمَنِ شَيْئًا امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام و مقتدی و مفرد سب پر درود و سلام واجب ہیں۔

دلیل: ”اِنَّهٗ كَانَ یَسْلَمُ عَنْ یَمِیْنِهِ وَعَنْ یَسَارِهِ“ آپ ﷺ دائیں اور بائیں دونوں جانب سلام پھیرتے تھے۔

امام مالکؒ کی دلیل کا جواب: امام مالکؒ حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے، بعض اوقات نبی کریم ﷺ نے دور اسلام اس قدر آہستہ کہا ہو کہ کچھ لوگ اس کو نہ سنے ہوں، جس کی بناء پر انہوں نے ایک ہی سلام سمجھا ہو، نیز روایات کثیرہ کے مقابل میں چند روایات کو ترجیح نہیں دی جائیگی، اکثر روایات اس بات پر شاہد ہیں کہ آپ ﷺ کا معمول دو سلام پھیرنے کا تھا

حدیث نمبر ۸۹۷: سلام پھیرتے وقت جواب کی نیت کا عالمی حدیث نمبر ۹۵۸

وَعَنْ سَمُرَةَ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَرُدَّ عَلَى الْإِمَامِ وَلِنَتَحَابَّ وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ . (رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ)

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۴۳ ج ۱، باب الرد علی الامام۔ کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۰۱۔

ترجمہ: حضرت سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم امام کا جواب دیا کریں، ایک دوسرے سے محبت کریں، ہم میں سے بعض بعض کو سلام کرے۔ (ابو داؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب امام سلام پھیرے، تو مقتدی امام کے جواب دینے کی نیت سے سلام پھیریں، دائیں طرف والے پہلے سلام کے جواب میں امام کی نیت کریں، اور بائیں طرف والے دوسرے سلام میں امام کے جواب کی نیت کریں، نیز ایک دوسرے پر سلام بھیجنے کی نیت کریں، امام کی پشت والے ہر سلام میں امام کے جواب کی نیت کریں۔ امام بھی مقتدیوں پر سلام بھیجنے کی نیت کرے نیز ایک دوسرے کے ساتھ خوش اخلاقی سے پیش آئیں۔

کلمات حدیث کی تشریح ان نرد: رد علی الامام کا مطلب یہ ہے کہ جب مقتدی نماز میں ”السلام علیکم“ کہیں، تو انہیں امام کی نیت بھی کریں، یعنی ”کم“ خطاب میں امام کو بھی شامل کر لیں، اور ہر مقتدی دوسرے مقتدی کی بھی نیت کر لے علماء نے لکھا ہے جماعت میں شریک فرشتوں کی نیت بھی کی جائے۔

باب الذکر بعد الصلوٰۃ

﴿نماز کے بعد ذکر کا بیان﴾

نماز کے بعد ذکر و اذکار، اور درود و دعاء میں مشغول ہونا مستحب ہے جن فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل ہیں، ان میں مختصر دعاء کرنا چاہئے اور جن میں سنن و نوافل نہیں ہیں ان میں دیر تک دعاء میں مشغول رہنا بہتر ہے۔

فرض نماز کے بعد دعائے مانگنے کا ثبوت اس باب کے تحت ترمذی کے حوالے سے حدیث آرہی ہے کہ آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سے وقت سب سے زیادہ دعاء مقبول ہوتی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”جَوْفُ

الْأُیْلِ الْآخِرِ وَذُبُرُ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَاتِ“ اس حدیث میں صاف صراحت ہے کہ فرض نمازوں کے بعد دعاء مقبول ہوتی ہے، علامہ سیوطیؒ نے اپنے رسالہ ”فض الوعاء فی احادیث رفع الیدین فی الدعاء“ میں بحوالہ ابن ابی شیبہؒ محمد بن اسلمیؒ سے نقل کیا ہے کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کو اس طرح دیکھا کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہی ہاتھ اٹھا کر دعاء مانگ رہا ہے جب وہ شخص نماز سے فارغ ہوا تو اس سے فرمایا رسول اللہ ﷺ جب تک نماز سے فارغ نہ ہو جائے دعاء کے لئے ہاتھ نہ اٹھاتے، اس روایت کے سب راوی ثقہ ہیں۔

دعا کے وقت ہاتھ اٹھانا حضرت سلمان فارسیؓ سے ابن ماجہ، ترمذی وغیرہ میں روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اِنَّ اللّٰهَ حَتّٰی کَرِیْمٌ یَسْتَجِیْ اِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ اِلَیْهِ یَدَیْهِ اَنْ یَّرُدَّھُمَا صَفْرًا خَائِبِیْنِ“ اللہ تعالیٰ بہت حیا

کر نیوالے اور کریم ہیں، وہ اس سے حیا کرتے ہیں کہ کوئی شخص اس کی طرف دعاء کیلئے ہاتھ اٹھائے اور وہ انہیں خالی ہاتھ اور محروم لوٹا دے۔ ابو داؤد شریف میں مالک بن یسار کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَسَأَلُوهُ بِطُحُونِكُمْ وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُورِهِمَا" جب تم اللہ تعالیٰ سے سوال کرو تو ہاتھوں کے باطنی جانب سے سوال کرو، ظاہر طرف سے نہ کرو، یعنی ہتھیلیاں چہرے کی طرف کر کے دعا کرو۔

ذکر کے وقت ہاتھ نہ اٹھانا بہتر ہے

محمد ابن عبدالرحمن فرماتے ہیں کہ دعاء کے وقت خواہ کوئی دعاء ہو اور کسی وقت ہو، نماز کے بعد ہو یا ان کے سواء دیگر اوقات میں ہو ہاتھ اٹھانے پر احادیث نبویہ دلالت کرتی ہیں، یہاں پر یہ ذہن میں رہے کہ دعاء کے لئے ہاتھ اٹھانا اس وقت مستحب ہے جب کہ الفاظ دعاء طلب کے مقصد و نیت سے ہوں، لیکن جب یہ قصد نہ ہو بلکہ بطور ذکر مسنون کے پڑھنا ہو، جیسے صبح و شام کی بیداری اور سونے کی دعائیں بیت الخلاء جانے اور نکلنے کی دعاء، تو ان میں ہاتھ اٹھانے کا کوئی قائل نہیں ہے کیونکہ اگر ایسا ہو تو کوئی وقت بھی ہاتھ اٹھانے سے خالی نہ رہے، کیونکہ ہر نقل و حرکت کے لئے کوئی نہ کوئی دعاء ہے جو کہ مسنون ہے، یہ ایسے ہی ہے جیسے جنسی ذکر کے طور پر قرآن پڑھ سکتا ہے تلاوت کے قصد سے نہیں پڑھ سکتا ہے۔

(تلخیص امداد الفتاویٰ جلد اول)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۸۹۸ ﴿نماز کے بعد ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۵۹

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كُنْتُ أَعْرِفُ انْقِضَاءَ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالتَّكْبِيرِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۱۶ ج ۱، باب الذکر بعد الصلوٰۃ، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۸۴۲، مسلم ص ۲۱۷ ج ۱، باب الذکر بعد الصلوٰۃ و بیان صفتہ کتاب المساجد و مواضع الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۸۳.

ترجمہ: حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کے اختتام کو آپ ﷺ کے "اللہ اکبر" کہنے سے پہچان لیتا تھا۔

(بخاری و مسلم)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے اختتام پر بلند آواز سے "اللہ اکبر" کہتے تھے، اسی اللہ اکبر کے کہنے سے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سمجھ لیتے تھے کہ نماز پوری ہوگئی۔

خلاصہ حدیث

کتبت اعرف انقضاء: آپ ﷺ اختتام صلاۃ پر تکبیر کہتے تھے، اس تکبیر کی مراد تعین کرنے میں کافی اختلاف ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس سے مراد نماز کے بعد ذکر ہے، یعنی نماز کے بعد ذکر جہری مستحب ہے

کلمات حدیث کی تشریح

لیکن صحیح بات یہ ہے کہ نماز کے بعد مسجد میں ذکر جہری بہترین نہیں ہے، آپ ﷺ نے کچھ لوگوں کو زور سے ذکر کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا "إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ" تم کسی بہرے کو کسی غائب کو نہیں پکارتے ہو تم تو اس ذات کو پکارتے ہو جو تمہارے ساتھ سنتا ہے اور قریب ہے، اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ تمام اذکار میں مسنون یہ ہے کہ آہستہ ذکر کیا جائے، لیکن کچھ مواقع مستثنیٰ ہیں مثلاً تلبیہ وغیرہ تفصیل کے لئے دیکھئے (مرقات ص ۳۷۵ ج ۲)

ابن حزم کا مذہب: بعض مکلف کے نزدیک فرض نماز کے بعد بلند آواز سے ذکر کرنا مستحب ہے، متاخرین میں یہی مذہب ابن حزم ظاہری کا ہے۔

ذکر بالجہر میں مذاہب ائمہ

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہی ہے، اس سے استدلال کر کے کہتے ہیں، کہ یہ حدیث بخاری سے ہے کہ نماز کے بعد آپ ﷺ

ذکر بالجہر کرتے تھے، التعلیق الصبیح ص ۲ ج ۲ پر ہے: وَقَالَ الْإِمَامُ التَّوَوُّيُّ فِي هَذَا دَلِيلٌ لِّمَا قَالَهُ بَعْضُ السَّلَفِ إِنَّهُ يُسْتَحَبُّ رَفْعُ الصَّوْتِ بِالتَّكْبِيرِ وَالذَّكْرِ غَفْبَ الْمَكْتُوبَةِ" امام نووی فرماتے ہیں کہ حدیث باب ان اسلاف کی دلیل ہے جو فرض نماز کے بعد تکبیر اور ذکر کو بلند آواز سے مستحب قرار دیتے ہیں۔

جواب: آپ نماز کے بعد ذکر بالجہر نہیں فرماتے تھے، حدیث باب میں جو رفع الصوت بالتکبیر کا ذکر ہے وہ ذکر کی تعلیم کے لئے تھا اور یہ آپ نے کبھی کبھی کیا ہے یہ کوئی آپ کا دائمی معمول نہیں تھا یا پھر رفع الصوت بالتکبیر سے منی وغیرہ میں ایام تشریق کی تکبیر مراد ہے۔ (بذل، والتعلیق)

انہی اربعہ کا مذہب: ائمہ اربعہ ذکر بالجہر کے استحباب کے قائل نہیں ہیں۔
دلیل: اوپر ائمہ اربعہ کی دلیل گذری کہ آپ ﷺ نے کچھ لوگوں کو بلند آواز سے ذکر کرتے دیکھا تو اس سے منع فرمایا اور کہا کہ تم کسی بہرے یا غائب کو نہیں پکارتے ہو۔ الخ۔

سوال: اس تکبیر سے ذکر بالجہر نہیں مراد ہے تو پھر کیا مراد ہے۔

جواب: (۱) ایک جواب تو گزر چکا ہے کہ اس سے ذکر کی تعلیم دینا ہے۔ (۲) رسول اللہ ﷺ کے شروع دور میں ایک باریا تین بار تکبیر بھی جاتی تھی وہی مراد ہے۔ (۳) منی وغیرہ میں ایام تشریق مراد ہے۔ (۴) تکبیر سے مراد سبحان اللہ الحمد للہ اور اللہ اکبر ہے جو کہ نماز کے بعد تینتیس بار پڑھا جاتا ہے۔

اشکال: نماز کا ختم ہونا سلام کے ذریعہ پچھانا جاتا ہے، یعنی امام جب سلام پھیرے تو بات سمجھ میں آ جاتی ہے کہ نماز مکمل ہو گئی ایسی صورت میں عبد اللہ بن عباسؓ یہ کیوں کہہ رہے ہیں کہ نماز کا پورا ہونا تکبیر کے ذریعہ سمجھا جاتا ہے۔

جواب: (۱) حضرت ابن عباسؓ اس وقت کم سن تھے، ہر نماز میں شریک نہیں ہوتے تھے، تو جس نماز میں وہ شریک نہ ہوتے اس نماز کے مکمل ہونے کو اس آواز سے سمجھ جاتے تھے، جو نماز پوری ہونے پر اللہ اکبر کہہ جانے کی صورت میں مسجد سے باہر سنائی دیتی تھی۔

(۲) حضرت ابن عباسؓ صغیر السن ہونے کی وجہ سے پچھلی صف میں کھڑے ہوئے تھے اور وہاں چونکہ سلام کی آواز نہیں پہنچ پاتی تھی، اس لئے تکبیر سن کر معلوم کر لیتے تھے کہ نماز ختم ہو گئی۔

حدیث نمبر ۸۹۹ نماز کے بعد دعاء عالمی حدیث نمبر ۹۶۰

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا مِقْدَارَ مَا يَقُولُ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم ص ۲۱۸ ج ۱، باب استحباب الذکر بعد الصلاۃ و بیان صفتہ، کتاب المساجد و مواضع الصلاۃ
حدیث نمبر ۵۹۲۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اتنی دیر بیٹھے تھے جتنی دیر میں یہ دعاء پڑھی جائے "اللہم انت السلام" اے اللہ آپ ﷺ سلام ہیں اور آپ ﷺ ہی سے سلامتی ملتی ہے، اے بزرگی و بخشش والی ہستی، آپ بابرکت و برتری ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ ان فرض نمازوں کے بعد کہ جن فرض نماز کے بعد سنن ہیں، بہت زیادہ دیر تک بیٹھ کر دعائیں نہیں مانگتے تھے، اور نہ بہت دیر تک ذکر اللہ کرتے تھے، بلکہ مختصر آبیٹھ کر سنن و نوافل کی ادائیگی فرماتے تھے۔
البتہ جن فرض نمازوں کے بعد سنن و نوافل نہیں ہیں مثلاً فجر یا عصر ان میں آپ ﷺ کا سلام پھیرنے کے بعد دیر تک بیٹھنا ثابت ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

اذا مسلم: یعنی آپ ﷺ جب ان فرض نمازوں کا سلام پھیرتے جن کے بعد سنن نہیں ہیں، لم یقعد: یعنی فرض اور سنن کے درمیان زیادہ دیر نہیں بیٹھتے تھے: الامقدار ما بقول: بس اتنی دیر بیٹھتے تھے جتنی دیر میں مذکورہ دعاء پڑھی جاسکے، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ بسا اوقات آپ ﷺ اتنی دیر بیٹھتے تھے اور بسا اوقات سلام پھیرنے کے بعد معامت کی ادائیگی کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے، لیکن فجر اور عصر کی نماز میں زیادہ دیر تک بیٹھنا اور ذکر کرنا مستحب ہے بلکہ فجر میں طلوع شمس اور عصر میں غروب شمس تک ذکر و دعاء کے لئے بیٹھنا مستحب ہے، حضرت انس کی روایت آگے آرہی ہے "عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعَةً" (ابوداؤد) حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "اس جماعت کیساتھ بیٹھنا جو نماز فجر سے طلوع آفتاب تک اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں میرے نزدیک حضرت اسماعیل کی اولادوں میں سے چار غلام آزاد کرنے سے بہتر ہے اور عصر کی نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک ایسے لوگوں میں میرا بیٹھنا جو اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ چار غلام آزاد کروں، معلوم ہوا کہ فجر و عصر کی نماز کے بعد ذکر و اذکار میں مشغول ہونا مستحب ہے، اللھم انت السلام "اے اللہ آپ ہر عیب و حوادث اور تغیر و آفات سے پاک و صاف اور محفوظ ہیں سو منک السلام: یعنی سلامتی آپ ہی سے طلب کی جاتی ہے اور آپ سے سلامتی کی امید کی جاتی ہے، شیخ جزائری نے "تصحیح المصابیح" میں لکھا ہے کہ آپ ﷺ کے فرمان "منک السلام" کے بعد جو اضافے کئے جاتے ہیں مثلاً "وَالَيْكَ يَرْجِعُ السَّلَامُ فَحِينَئِذِنَا بِالسَّلَامِ وَأَدْخَلْنَا دَارَ السَّلَامِ" ان کی کوئی اصل نہیں ہے۔

تبارکت: آپ کی ذات ان تمام چیزوں سے بلند ہے جو یہ ظالم کہتے ہیں، یا پھر یہ مطلب ہے کہ آپ کی صفات مخلوق کی صفات سے بلند ہیں، یا ذا الجلال والاكرام: یعنی اے جلال و عظمت کے مستحق ذات جلال اللہ کے ساتھ خاص ہے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کے لئے استعمال نہیں ہوگا۔ (تلخیص مرقات ص ۳۵۸ ج ۲)

حدیث نمبر ۹۰۰ نماز کے بعد دعاء و استغفار عالمی حدیث نمبر ۹۶۱

وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ. (رَوَاهُ مُسْلِمٌ)

حوالہ: مسلم ص ۲۱۸ ج ۱، باب استحباب الذکر بعد الصلاۃ و بیان صفہ کتاب المساجد و مواضع الصلاۃ حدیث نمبر ۵۹۱۔

ترجمہ: حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو تین مرتبہ "استغفار" پڑھتے پھر یہ دعاء مانگتے "اللھم انت السلام و منک السلام الخ" اے اللہ آپ محفوظ ہیں، آپ ہی سے سلامتی ہے اے بزرگی و بخشش والے آپ برتر ہیں۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن فرض نمازوں کے بعد سنن ہیں، آپ ﷺ ان نمازوں میں سلام پھیرنے کے بعد تین مرتبہ "استغفر اللہ" پڑھنے کے بعد حدیث میں جو دعاء مذکور ہے مانگتے تھے، اس کے بعد

خلاصہ حدیث

سنن کی ادائیگی میں لگ جاتے تھے۔

استغفر ثلاثاً: نماز سے فراغت کے بعد آپ ﷺ تین مرتبہ "استغفر اللہ" کہتے تھے، یا پھر تین مرتبہ استغفار پڑھتے تھے "أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ" استغفار کا مقصد

کلمات حدیث کی تشریح

رب العالمین کی عبادت میں کوتاہی کا اعتراف تھا، اور یہ بات اس وجہ سے تھی کہ دستور ہے "حسنات الانوار سیئات المقربین" یعنی جو چیزیں نیک لوگوں کی نیکیاں شمار ہوتی ہیں مقربین کے حق میں وہ غلطیاں ہوتی ہیں اسی وجہ سے راجعہ کہا کرتی تھیں، اِسْتِغْفَارُنَا یَخْتِاجُ اِلَیْ اِسْتِغْفَارٍ کَثِیْرٍ "ہمارے استغفار ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی معافی کے لئے بہت سے استغفار کی ضرورت ہوتی ہے۔ (مرقات ص ۳۵۸ ج ۲) "وقال" استغفار کے بعد آپ ﷺ دعا مانگتے "الت السلام" اے اللہ آپ ہر قسم کے عیوب سے پاک ہیں، ہماری اطاعت آپ کو عیوب سے پاک نہیں کرتی ہے و منک السلام: ہماری اطاعت کو قبول کر کے اسے بھی سلامتی والی بنادے: تَبَارَکْتَ: جیسا کہ آپ کی عبادت کا حق ہے اس طرح عبادت و اطاعت کی جائسکے، اس سے آپ کی ذات بلند و برتر ہے، یا ذا الجلال: اے غبار سے انتقام لینے والی ذات، والا کرام: اے نیکیوں پر انعام کرنے والی ہستی۔

حدیث نمبر ۹۰۱ ﴿نماز کے بعد کی ایک اور دعاء﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۶۲

وَعَنِ الْمُغْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ لِي ذُبِّرَ كُلُّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ.

حوالہ: بخاری ص ۱۱۷ ج ۱، باب الذکر بعد الصلوة، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۸۴۴، مسلم ص ۲۱۸ جلد ۱، باب استحباب الذکر بعد الصلوة، و بیان صفته، کتاب المساجد و مواضع الصلوة.

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ہر فرض نماز کے بعد یہ دعاء پڑھتے تھے "لا الہ الا اللہ وحدہ الخ" اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، وہ اکیلا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اسی کی بادشاہت ہے، اور تمام تعریف اسی کے لئے ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، اے اللہ تو جس کو عطا فرماتے ہیں اس سے کوئی روکنے والا نہیں ہے۔ اور جسے تو نہ دے اس کو کوئی دینے والا نہیں ہے اور مالداروں کو اس کی دولت تیرے سامنے کوئی نفع نہیں پہنچا سکے گی۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث سے بھی یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ فرض نماز کے بعد مختصر دعا مانگتے، اور لوگ فرض نماز کے بعد سنن سے پہلے دعا کو مکروہ قرار دیتے ہیں، یہ بات درست نہیں ہے، البتہ بہت زیادہ طویل دعائیں نہ مانگنا چاہئے۔ فقہاء حنفیہ نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں، ان میں مختصر دعاء مانگ کر سنن میں لگ جانا چاہئے۔ البتہ جن فرض نمازوں کے بعد سنتیں ہیں ان میں اذکار مسنونہ پڑھ کر دعاء کرنا مستحب ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: کل صلاۃ مکتوبہ: احادیث کی کتابوں میں فرض نماز کے بعد پڑھی جانے والی بہت سی دعائیں مذکور ہیں، اس کا مطلب یہ نہیں ہے، کہ آپ ﷺ تمام دعائیں فرض نماز کے بعد سنن سے پہلے مانگتے تھے، بعد میں کبھی کوئی دعاء مانگ لی کبھی کوئی دعاء مانگ لی۔

حدیث نمبر ۹۰۲ ﴿نماز کے بعد ذکر﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۶۳

وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ مِنْ صَلَاتِهِ يَقُولُ بِصَوْتِهِ الْأَعْلَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الْقَنَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (رَوَاهُ مُسْلِمٌ).

حوالہ: مسلم، ص ۲۱۸ ج ۱، باب استحباب الذکر بعد الصلوة، کتاب المساجد و مواضع الصلوة، حدیث نمبر ۵۹۴، ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے سلام پھیر کر فارغ ہوتے تو بلند آواز سے یہ

پڑھتے، "لا الہ الا اللہ الخ" اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ تھا اس کا کوئی شریک نہیں ہے اس کے لئے بادشاہت ہے اور اس کے لئے تمام تعریفیں ہیں، وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے، گناہ سے باز رہنے اور عبادت کرنے کی توفیق اللہ ہی کی طرف سے ہے، اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم اسی کی بندگی کو خالص کرنے والے ہیں، اگرچہ کافروں کو برا کیوں نہ لگے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

نماز کے بعد دعاء اور ذکر آہستہ آواز سے بھی افضل ہے، آپ ﷺ نے جب کبھی نماز کے بعد بلند آواز سے کوئی ذکر یاد دعاء کی ہے، تو اس کا مقصد اس ذکر یا اس دعاء کو صحابہ کو سکھانا اور یاد کرانا تھا، لہذا تعلیم کی خاطر اگر کبھی کبھی کوئی دعاء یا ذکر بلند آواز سے کیا جا رہا ہو تو بلاشبہ یہ خلاف اولیٰ نہیں ہے لیکن عام حالات میں بلند آواز سے ذکر یا دعاء نماز کے بعد کرنا یہ مناسب نہیں ہے۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۸۹۸ دیکھیں، حدیث میں بھی جو کلمات مذکور ہیں آپ ﷺ نے ان کو بلند آواز سے اسی لئے پڑھا، تاکہ صحابہ اس کو ذہن نشین کر لیں اور بعد والوں تک پہنچا دیں، ہمیشہ بلند آواز سے ان کلمات کا پڑھنا آپ ﷺ سے ثابت نہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

بصوتہ الا علی: حاضرین کی تعلیم کی خاطر بلند آواز سے کلمات مذکور ادا کئے: لا الہ الا اللہ وحدہ: اللہ تعالیٰ الوہیت میں تھا ہیں، لا شریک لہ: اللہ کی الوہیت میں کوئی شریک نہیں ہے: لہ الملک: ظاہر اور باطن ہر اعتبار سے اللہ ہی کی بادشاہت ہے۔ ولہ الحمد: اول و آخر ہر اعتبار سے اس کی حمد ہے۔ و هو علی کل شیء قدير: وجود بخشنے، فنا کرنے، انعام کرنے، رنج دینے سب پر قادر ہے: لا حول: اللہ کی نافرمانی سے کوئی بچا نہیں سکتا، ولا قوۃ: نیکی کرنے کی کوئی قوت نہیں دے سکتا الا باللہ: اللہ تعالیٰ ہی معصیت سے حفاظت فرماتے ہیں اور اللہ ہی اطاعت کرنے پر اعانت کرتے ہیں لا الہ الا اللہ: کائنات میں جو کچھ ہے اس کو اللہ ہی نے وجود بخشا ہے، اور اللہ ہی نے اس کو باقی رکھا ہے اس وجہ سے اس کے علاوہ کوئی معبود ہو ہی نہیں سکتا: ولا نعبد: اللہ کے علاوہ کوئی ذات مستحق عبادت ہی نہیں، لہذا عبادت بھی صرف اللہ ہی کی کی جائے گی: لا الہ الا اللہ: مشرکین کا رد ہے۔ مخلصین منافقوں اور پکاروں پر رد ہے۔ (تلخیص: مرقات: ص: ۳۵۹: ج: ۲)

حدیث نمبر ۹۰۳ ﴿کلمات تعوذ کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۶۴

وَعَنْ سَعْدِ أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ بَيْنَهُ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَوَّذُ بِهِنَّ ذُبْرَ الصَّلَاةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَرْذَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

حوالہ: بخاری ص ۳۹۶ ج ۱، باب ما يتعوذ من الجبن، کتاب الجہاد، حدیث نمبر ۲۸۲۲۔

ترجمہ: حضرت سعدؓ سے روایت ہے کہ وہ اپنے لڑکے کو یہ دعاء سکھاتے تھے اور کہتے تھے کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد انہی کلمات کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے تھے "اللہم انی اعوذ بک من الجبن" اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں بزدلی سے، اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں بخل سے، اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں دنیا کا رعبہ سے، اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں دنیا کے فتنوں سے اور عذاب قبر سے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں پانچ چیزوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگی گئی ہے (۱) بزدلی سے یعنی نیک کام کرنے کی ہمت نہ رہے اس سے پناہ مانگی ہے (۲) بخل یعنی اپنے علم، مال، عمل سے دوسروں کو نفع نہ پہنچانے سے پناہ مانگی ہے (۳) ایسی عمر جس میں بخل کر سوچنے سمجھنے کی صلاحیت جواب دے جاتی ہے اس سے پناہ مانگی ہے۔ (۴) دنیا کے فتنوں سے پناہ مانگی ہے۔ (۵) ان فتنوں سے پناہ مانگی ہے جو عذاب قبر کا سبب ہیں، حدیث میں جو دعاء ہے وہ دعاء حضور ﷺ سلام پھیرنے کے بعد مانگتے تھے، صحابی رسول حضرت سعدؓ یہ دعاء اپنے بچوں کو یاد کراتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

و عن سعد: سعد سے مراد حضرت سعد بن ابی وقاصؓ ہیں، انہ کان یعلم بنینہ مذکورہ دعاء حضرت سعدؓ اپنی اولاد کو سکھاتے تھے، جن میں مذکور مونث سب داخل ہیں، یہاں پر تعلیماً ”بنینہ“ یعنی مذکر کا ذکر ہے حافظ کہتے ہیں کہ محمد بن سعد نے طبقات میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی اولاد کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ان کے چودہ عدد لڑکے اور سترہ عدد لڑکیاں تھیں۔ (فتح الباری ص ۳۹۷ ج ۷)

ذکر الصلاۃ: آپ ﷺ ان کلمات کے ذریعہ سے نماز کے بعد پناہ مانگتے تھے، آپ ﷺ کا ذکر یا تو تعلیم امت کے خاطر تھا یا پھر بارگاہ خداوندی میں تقرب میں اضافہ کی بناء پر رب العالمین کے آگے تذل کے طور پر تھا۔ من العجب: نفس میں بخل کو جبن کہتے ہیں، یعنی طاعت پر جزأت نہ ہونا البخل: مال یا علم یا اس کے علاوہ کے ذریعہ غیر کو نفع نہ پہنچانا بخل ہے، فیاضی نفس کے ذریعہ ہوتی ہے تو اسکو شجاعت کہتے ہیں اور اسکی ضد ”جبن“ ہے، مال کے ذریعہ فیاضی ہے تو یہی سخاوت ہے اور اس کے مقابلہ میں بخل ہے، شجاعت اور سخاوت نفس کامل میں ہی جمع ہوتی ہیں، اور ان دونوں صفات میں سے عاری شخص انتہائی ناقص ہوتا ہے نواعوذ بک من ارذل العمر: اس سے مراد ”ہرام“ یعنی اتنی زیادہ عمر سے پناہ چاہی گئی ہے جس عمر میں پہنچ کر انسان سٹھیا جاتا ہے، اسکی عقل کم ہو جاتی ہے اور اسکی قوت کمزور پڑ جاتی ہے، اس عمر سے اس وجہ سے پناہ چاہی گئی کہ زندگی کا مقصد اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں غور و فکر کر کے اس کا شکر ادا کرنا ہے، یہ چیز اس عمر میں پہنچ کر فوت ہو جاتی ہے نواعوذ بک من فتنۃ الدنیا: دنیا کا فتنہ یہ ہے کہ دنیا اچھی لگنے لگے، آخرت کی یاد دل سے نکل جائے، اور دنیا کی ہوس بہت بڑھ جائے، وعذاب القبر: جو فتنے عذاب قبر کا ذریعہ ہیں ان فتنوں سے بھی پناہ مانگی ہے۔ (تلخیص مرقات ص ۳۵۹ ج ۲)

حدیث نمبر ۹۰۴ (تسبیح کی فضیلت) عالمی حدیث نمبر ۹۶۵

و عن ابی ہریرۃ قال ان فقراء المهاجرین اتوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا قد ذهب اهل الدثور بالدرجات العلی والتعیم المقیم فقال وما ذاک قالوا یصلون کما نصلی ویصومون کما نصوم ویصدقون ولا تصدقون ولا نعین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افلا اعلمکم شیئاً تدركون به من سبقکم وتسبقون به من بعدکم ولا یكون احد افضل منکم الا من صنع مثل ما صنعتم قالوا بلی یا رسول اللہ قال تسبحون وتکبرون وتحملون دبر کل صلاۃ ثلاثاً وثلاثین مرۃ قال ابو صالح فرجع فقراء المهاجرین الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا سمع اخواننا اهل الاموال بما فعلنا ففعلوا مثله فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء متفق علیہ ولیس قول ابی صالح الی آخرہ الا عند مسلم وفي رواية للبخاری تسبحون فی دبر کل صلاۃ عشرأ وتحمدون عشرأ وتکبرون عشرأ بثلث ثلاثاً وثلاثین.

حوالہ: بخاری، ص ۱۱۶ ج ۱، باب الذکر بعد الصلاۃ، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۸۳۴، مسلم ص ۲۱۹، ج ۱ باب استحباب الذکر بعد الصلاۃ، کتاب المساجد و مواضع الصلاۃ، حدیث نمبر ۵۹۵.

حل لغات: الدثور: جمع ہے واحد الدثور، مال کثیر، یعنقون: باب افعال سے، مصدر اعتناق، العبد، غلام کو آزاد کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ”فقراء مہاجرین“ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے عرض کیا کہ مالدار، دولت مند لوگوں نے بلند درجے اور ہمیشہ رہنے والی نعمت (جنت) حاصل کر لی، حضور ﷺ نے فرمایا وہ کیسے؟ تو ان لوگوں نے کہا کہ وہ بھی نماز پڑھتے ہیں، جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں، وہ بھی اس طرح روزہ رکھتے ہیں، جیسے ہم روزہ رکھتے ہیں، لیکن وہ صدقہ کرتے ہیں اور ہم صدقہ نہیں کر سکتے ہیں، وہ غلام آزاد کرتے ہیں، اور ہم غلام آزاد نہیں کر سکتے ہیں، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، کیا میں تم کو ایسی

چیز نہ سکھا دوں، جس کے ذریعہ سے تم ان لوگوں کو پالو گے جو تم سے آگے بڑھ گئے ہیں، اور اس کے ذریعہ سے بعد والوں سے تم آگے بھی بڑھ جاؤ گے، اور کوئی (مالدار) شخص تم سے افضل نہیں ہوگا، مگر وہ شخص جو تمہاری طرح ہی کرنے لگے۔ لوگوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ضرور بتا دیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا، ہر نماز کے بعد ”سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر“ تینتیس بار پڑھو۔ ابوصالح نے کہا (راوی حدیث) ”فقراء مہاجرین“ حضور اکرم ﷺ کے پاس لوٹ کر آئے اور انہوں نے کہا ہمارے مالدار بھائیوں نے جب اس عمل کو سنا، جو ہم کرتے ہیں، تو وہ بھی اسی طرح کرنے لگے، تو آپ ﷺ نے فرمایا ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء (یہ اللہ کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے) (بخاری و مسلم)

صالح کا قول اخیر تک صرف امام مسلم نے نقل کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں تینتیس بار کے بجائے یہ ہے کہ ہر نماز کے بعد دس مرتبہ ”سبحان اللہ“ دس مرتبہ ”الحمد للہ“ اور دس مرتبہ ”اللہ اکبر“ پڑھو۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ فقراء مہاجرین نے ایک موقع پر آ کر عرض کیا کہ ہم لوگ غریب ہیں جس کی بناء پر مال و صدقات نہیں دے پاتے ہیں اور نہ ہی غلام آزاد کر پاتے ہیں، جبکہ ہمارے مالدار بھائی یہ نیک کام بھی کرتے ہیں، ساتھ میں جس طرح ہم بدنی عبادت کرتے ہیں، وہ بھی کرتے ہیں ایسے میں اللہ کے نزدیک بلندی درجات کے وہ مستحق ہو جا رہے ہیں؛ اور ہم اپنے افلاس کی بناء پر ان کے مقام کو نہیں پایا رہے ہیں، آپ ﷺ نے ان کو نسخہ بتایا کہ تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر پڑھو، تمہارا مقام بھی بلند ہو جائے گا اور تمہارے بعد والے تمہارے مقام کو چھو بھی نہ سکیں گے، ان فقراء مہاجرین نے یہ عمل شروع کیا، تو مالدار بھی اس نیک کام کو انجام دینے لگے، وہ فقراء مہاجرین پھر آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ ﷺ نے فرمایا بھائی یہ تو اللہ کا فضل ہے، اللہ جس کو جتنی سعادتیں دینا چاہتے ہیں، دیتے ہیں، حدیث سے معلوم ہوا کہ شکر گزار دولت مند صبر کرنے والے غریب سے افضل ہے۔

تسبیحون: اس حدیث میں سبحان اللہ، الحمد للہ، اللہ اکبر تینتیس بار پڑھنے کو کہا ہے، تینتیس کی مراد میں چند اقوال ہیں۔ (۱) ہر کلمہ کو تینتیس تینتیس بار پڑھا جائے یہی سب سے بہتر اور رائج قول ہے، بخاری شریف میں اسی روایت کے بعد یہ الفاظ ہیں، کہ ہمارے درمیان اختلاف ہو گیا تو ہم نے پھر حضور ﷺ سے رجوع کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”تَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ حَتَّى يَكُونَ مِنْهُمْ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ“ آپ نے فرمایا سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، اللَّهُ أَكْبَرُ، کہو یہاں تک کہ ان میں سے ہر ایک تینتیس مرتبہ ہو جائے اسی طرح ایک روایت آگے آ رہی ہے: أَنَّهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ مَسَّحَ اللَّهُ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَحَمِدَ اللَّهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهُ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَلَيْتَ لَكَ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ الْخ ان روایات سے معلوم ہوا کہ ہر کلمہ کو علیحدہ علیحدہ تینتیس بار پڑھنا مراد ہے۔

(۲) تینوں کلمہ مل کر تینتیس ہوں یعنی ہر ایک کو گیارہ گیارہ مرتبہ پڑھا جائے۔

(۳) تینوں کو ملا کر تینتیس بار پڑھا جائے اس طرح ان میں سے ہر ایک کا تینتیس مرتبہ پڑھنا بھی ہو جائے گا۔

حدیث نمبر ۹۰۵ تسبیحات پڑھنے والا محروم نہیں ہوگا، عالمی حدیث نمبر ۹۶۶ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْقِبَاتٌ لَا يَحِيبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ فَبَرَّ كُلُّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَسْبِيحَةً وَثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ تَحْمِيدَةً وَارْبَعٌ وَثَلَاثُونَ تَكْبِيرَةً. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم، ص ۲۱۹ ج ۱، باب اسحاجاب الذکر بعد الصلوة، کتاب المساجد و مواضع الصلوة، حدیث نمبر ۹۵۶

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک دوسرے کے بعد آنے والے چند کلمات ہیں، جن کو ہر فرض نماز کے بعد پڑھنے والا یا آپ ﷺ نے فرمایا کرنے والا محروم نہیں ہوتا، تینتیس مرتبہ سبحان اللہ ہے تینتیس مرتبہ الحمد للہ ہے، اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں بھی مذکورہ تسبیح کی فضیلت بیان کی گئی ہے لہذا ہر نماز کے بعد اس کا اہتمام ضرور کرنا چاہئے، اس کی بدولت انسان دنیا و آخرت کی سعادتوں سے مستفید ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح

معقبات مذکورہ تسبیحات کو معقبات قرار دیا ہے، یہ نماز کے بعد ہیں، اس وجہ سے ان کا یہ نام ہے، یا پھر ان کے بعد ثواب ہے اس وجہ سے ان کو معقبات کہا گیا ہے لایغیب: اس کا پڑھنے والا ثواب سے محروم نہیں ہوتا ہے، واربیع و ثلاثون تکبیرہ: گزشتہ حدیث میں تینوں کلمہ تینتیس مرتبہ کہنے کا حکم تھا، اس حدیث میں اللہ اکبر کو چونتیس مرتبہ کہنے کی تاکید ہے، اس طرح کل ملا کر سو کا عدد پورا ہو جائے گا، دونوں طریقوں پر عمل کرنے کی گنجائش ہے اور یہاں گزشتہ حدیث سے جو زیادتی ہے اس کو قبول کیا جائے گا کہ ثقہ کی زیادتی معتبر ہوگی ہے۔

حدیث نمبر ۹۰۶ ﴿تسبیحات سے گناہوں کی مغفرت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۶۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ فَلَيْسَ بِكَ تِسْعَةٌ وَ تِسْعُونَ وَقَالَ تَمَامُ الْمِائَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۱۹ ج، باب استحباب الذکر بعد الصلوٰۃ، کتاب المساجد ومواضع الصلوٰۃ حدیث نمبر ۵۹۷۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جس نے ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ سبحان اللہ پڑھا، اور الحمد للہ تینتیس بار پڑھا، اور اللہ اکبر تینتیس بار پڑھا تو ننانوے کی تعداد ہوگئی اور سو کے عدد کو پورا کرنے کے لئے ایک مرتبہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير پڑھا۔ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ تہا ہے اس کا کوئی شریک نہیں ہے، بادشاہت اسی کے لئے ہے، تمام تعزیفیں اس کے لئے ہیں، وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے، تو اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔) (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حدیث میں موجودہ کلمات کو پڑھنے کی برکت سے تمام گناہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

صلوٰۃ: مراد ہر فرض نماز ہے: غفرت خطایاہ: تسبیح پڑھنے سے تمام صغیرہ گناہ تو معاف ہو ہی جائیں گے، کیونکہ کبیرہ کے معاف ہونے کا بھی احتمال ہے: مثل زبد البحر: یعنی اگرچہ گناہ کثرت اور عظمت میں سمندر کے جھاگ کے مانند کیوں نہ ہو، لیکن اللہ کی رحمت اور ان کلمات کی برکت سے وہ معاف ہو جائیں گے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۹۰۷ ﴿اوقات قبولیت دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۶۸

عَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ قَالَ جَوْفَ اللَّيْلِ الْآخِرُ وَذُبُرُ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَاتِ

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ .

حوالہ: ترمذی، ص ۱۸۷ ج ۲، باب کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۴۹۹.

ترجمہ: حضرت ابوامامہؓ سے مروی ہے کہ پوچھا گیا اے اللہ کے رسول ﷺ کون سی دعاء سب سے زیادہ قبول ہوتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا ”آخر رات کے پچیسوں بیچ میں اور فرض نماز کے بعد۔“ (ترمذی)

خلاصہ حدیث

آپ ﷺ سے اس حدیث میں یہ بات پوچھی گئی ہے کہ کس وقت دعاء کے قبولیت کے زیادہ امکان ہے، آپ ﷺ نے حدیث میں دو وقتوں کی نشاندہی فرمائی ہے (۱) رات کے اخیر حصہ میں (۲) فرض نمازوں کے ادائیگی کے بعد۔

کلمات حدیث کی تشریح

بعض لوگوں نے رات کے اخیر کا بیچ دو بجے یا چار بجے تک شب کو بتایا ہے: دہر الصلوة: جب فرض نمازوں کے بعد سنن ہیں ان میں سنن کی ادائیگی سے قبل لمبی دعاء نہ کرنا چاہئے البتہ جن فرض نمازوں کے بعد سنن نہیں ہیں ان میں لمبی دعاء کی جاسکتی ہے۔

حدیث نمبر ۹۰۸ دعاء کے بعد مَعُوذَتَیْنِ پڑھنا عالمی حدیث نمبر ۹۶۹

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَمَرَ بِالْمُعَوَّذَاتِ فِي ذُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّعَوَاتِ الْكَبِيرِ .

حوالہ: مسند احمد ص ۱۵۵ ج ۴، ابو داؤد، ص ۲۱۳ ج ۱، باب فی الاستغفار، کتاب الصلوة حدیث نمبر ۱۵۲۳

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو حکم دیا کہ میں ہر نماز کے بعد معوذات پڑھا کروں۔ (احمد ابو داؤد و نسائی) یہی نے اس روایت کو دعوات کبیر میں نقل کیا ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں صحابی رسول یہ بتا رہے ہیں کہ آپ ﷺ نے مجھ کو فرض نماز کے بعد ”قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس“ پڑھنے کا حکم دیا ہے، ظاہری بات ہے جب آپ ﷺ نے حکم دیا تو اس کے فوائد و ثمرات بے حد ہوں گے، اس لئے ہمیں اس کا اہتمام کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

المعوذات: اس سے مراد قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس ہے جمع کا اطلاق دوسورتوں پر اسلئے کیا گیا کیونکہ اقل جمع دو ہی ہے یا پھر تعلیلاً اس میں ”قل هو اللہ“ اور قل یا ایہا الکافرون“ بھی داخل ہیں، کیونکہ ان دوسورتوں میں کفر و شرک سے برأت کا اظہار ہے تو ایک طرح سے اسمیں بھی تعوذ کے معنی پائے گئے (مرفقات ص ۳۶۴ ج ۲)

حدیث نمبر ۹۰۹ نماز کے بعد ذکر کی فضیلت عالمی حدیث نمبر ۹۷۰

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ أَعِدَّ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَأَنْ أَعِدَّ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْطِيَ أَرْبَعَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ .

حوالہ: ابو داؤد، ص ۵۱۶ ج ۲، باب فی القصص، کتاب العلم، حدیث نمبر ۳۶۶۷

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس جماعت کے ساتھ میرا بیٹھنا جو فجر کی نماز سے طلوع شمس تک اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں مجھے اس بات سے زیادہ محبوب ہے کہ میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے چار غلام آزاد کروں، اور ایسی قوم کے ساتھ بیٹھنا جو عصر کی نماز سے غروب شمس تک اللہ کے ذکر میں مشغول ہوں، مجھے اس بات سے زیادہ پسندیدہ ہے کہ میں چار غلام آزاد کروں۔ (ابو داؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں نماز فجر و عصر کے بعد سے طلوع شمس اور غروب شمس تک ذکر کرنے کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور ایسی جماعت کے ساتھ بیٹھنے کو چار غلام آزاد کرنے سے افضل قرار دیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لان اقلعد: لام ابتداء کے لئے ہے، حافظ نے اس کو قسم کا لام قرار دیا ہے، ید کرو ن اللہ: ذکر اللہ عام ہے اس میں دعاء تلاوت، علم کا ذکر، ذکر صالحین سب داخل ہے۔

ولد اسماعیل: عرب قوم تمام قوموں میں افضل ہے اور عرب میں بنو اسماعیل سب سے افضل ہیں اسی بناء پر ان کا تذکرہ کیا ہے اس سے ذکر اللہ کی اہمیت اور اس عمل کو انجام دینے والوں کے ساتھ بیٹھنے کی فضیلت خوب ظاہر ہو رہی ہے۔

علامہ طحطاوی کہتے ہیں کہ حدیث میں چار غلاموں کے آزاد کرنے سے افضل عمل ذکر اللہ میں منہک جماعت کیساتھ بیٹھنے کو قرار دیا ہے، انہیں چار کے عدد کی تخصیص یقینی طور پر آپ ﷺ ہی کو معلوم ہے ہمارے اوپر اسکو تسلیم کرنا لازم ہے، البتہ احتمال کے درجہ میں یہ بات کبھی جاسکتی ہے کہ جس عمل کی طرف دعوت دی جا رہی ہے انہیں چار چیز جڑ ہیں، اسوجہ سے انہیں بھی چار عدد ذکر کیا ہے وہ چار اشیاء یہ ہیں۔ (۱) بیٹھنا (۲) ذکر اللہ (۳) ذکر کرنیوالی جماعت کیساتھ بیٹھ کر ذکر کرنا (۴) طلوع شمس یا غروب تک اس عمل کو جاری رکھنا۔ (موقات ص ۳۶۵ ج ۲)

حدیث نمبر ۹۱۰ نماز فجر کے بعد ذکر اللہ و نماز اشراق کی فضیلت عالمی حدیث نمبر ۹۷۱
وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى الْفَجْرَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَامَةً تَامَةً تَامَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص ۱۳۰ ج ۱، باب ذکر ما يستحب من الجلوس في المسجد بعد صلاة الصبح أبواب السفر
حدیث نمبر ۵۸۶

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی پھر وہ بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرتا رہا، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو گیا، تو اس کے لئے ایک حج و عمرہ کے مانند ثواب ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”پورے حج و عمرہ کا ثواب، پورے حج و عمرہ کا ثواب، پورے حج و عمرہ کا ثواب۔“ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جماعت کے ساتھ فجر پڑھنے کے بعد اپنی جگہ پر بیٹھ کر ذکر اللہ میں طلوع شمس تک مشغول رہنے والا اور پھر اشراق کا وقت آنے پر نماز اشراق پڑھنے والا اسی ثواب کا حق دار ہو جاتا ہے، جو ثواب حج و عمرہ کرنے والے کو ملتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح ثم قعد ید کرو اللہ: یعنی فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کے بعد اسی جگہ پر بیٹھ کر ذکر اللہ میں لگا رہا اگر کوئی شخص طواف کیلئے اس جگہ کھڑا ہو گیا، یا طلب علم کی وجہ سے اٹھا، یا مسجد میں مجلس و عطا میں شریک ہوا اسی طرح اپنے گھر ذکر اللہ کرتے ہوئے لوٹا اور طلوع شمس تک گھر آ کر ذکر اللہ میں لگا رہا، تو سب اس حدیث کے مصداق میں شامل ہیں، ثم صلی: سورج کے ایک نیزے کے بقدر طلوع ہونے کے بعد جب وقت کراہت نکل گیا تب نماز پڑھی، اس سے مراد اشراق کی نماز ہے۔ تامة تامة تامة: تین مرتبہ تاکید کے طور پر کہا ہے، ناقص کو کامل کے ساتھ لاحق کرنے کی بناء پر بطور ترغیب کے کئی بار ذکر کیا ہے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۹۱۱ دو فرض نمازوں کے درمیان فصل عالمی حدیث نمبر ۹۷۲

عَنْ الْأَزْرَقِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَأَلَ إِمَامًا لَنَا يُكْنَى أَبَا رَمَةَ قَالَ صَلَّيْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ أَوْ مِثْلَ هَذِهِ الصَّلَاةِ مَعَ

النَّبِيُّ ﷺ قَالَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ يَقُومَانِ فِي الصَّفِّ الْمُقَدِّمِ عَنْ يَمِينِهِ وَكَانَ رَجُلٌ قَدْ شَهِدَ التَّكْبِيرَ الْأَوَّلِيَّ مِنَ الصَّلَاةِ فَصَلَّى نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى رَأَيْنَا بَيَاضَ خَدَّيْهِ ثُمَّ انْقَلَبَ كَمَا انْقَلَبَ أَبِي رَمَنَةً يَعْنِي نَفْسَهُ فَقَامَ الرَّجُلُ الَّذِي آذَرَكَ مَعَهُ التَّكْبِيرَ الْأَوَّلِيَّ مِنَ الصَّلَاةِ يَشْفَعُ فَوَلَّيْتُ عُمَرَ فَأَخَذَ بِمَنْكِبِيهِ فَهَزَّهُ ثُمَّ قَالَ اجْلِسْ فَإِنَّ لَكَ يَهْلِكَ أَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا اللَّهُ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ صَلَاتِهِمْ فَضْلٌ فَرَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصْرَهُ فَقَالَ أَصَابَ اللَّهُ بِكَ يَا ابْنَ الْخَطَابِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص نمبر ۱۴۴ ج ۱، باب فی الرجل يتطوع فی مكانه، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۰۰۷۔ ترجمہ: حضرت ازرق بن قیس سے روایت ہے کہ ہمارے امام نے جنلی کنیت ابورمہؓ ہے ہم کو نماز پڑھائی، پھر امام صاحب نے کہا کہ میں نے یہ نماز یا یہ کہا کہ اس جیسی نماز رسول اللہ ﷺ کیساتھ پڑھی راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ اگلی صف میں دائیں طرف کھڑے تھے، ایک آدمی نماز میں تکبیر اولیٰ ہی سے شریک تھا، پھر نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھائی اور اپنی دائیں دایاں جانب اس طرح سلام پھیرا کہ ہم نے آپ ﷺ کے رخسار کی سفیدی دیکھ لی، پھر حضور ﷺ پلٹے جیسے کہ ابورمہؓ یعنی میں خود پلٹا، تو وہ آدمی تکبیر اولیٰ ہی سے نماز میں شریک تھے، فوراً کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھنے لگے، حضرت عمرؓ تک کراٹھے اور اسکے دونوں مونڈھے پکڑ کر ہلائے اور کہا کہ بیٹھ جاؤ۔ ال کتاب اسی وجہ سے ہلاک ہوئے کہ وہ اپنی نمازوں میں فصل نہیں کرتے تھے، نبی کریم ﷺ نے نگاہ اٹھائی اور کہا کہ اے خطاب کے بیٹھے اللہ نے تم کو درست بات کی توفیق دی۔ (ابو داؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک نماز کے فوراً بعد دوسری نماز نہ پڑھنا چاہئے؛ بلکہ دونوں نمازوں کے درمیان کسی عمل سے فصل کر لینا چاہئے، حضرت عمرؓ نے ایک صاحب کو بغیر فصل کے نماز پڑھتے دیکھا، تو اس سے منع فرمایا، آپ ﷺ نے حضرت عمرؓ کے اس عمل کو درست قرار دیا، آپ ﷺ نے صحابہ کے کسی عمل کو دیکھ کر تکبیر نہیں فرمائی، تو وہ عمل بھی حدیث سے ثابت مانا جاتا ہے اور اصطلاح میں اس کو ”تقریر“ کہتے ہیں، حضرت عمرؓ کے منع کرنے پر آپ ﷺ نے تکبیر نہیں فرمائی بلکہ اس کو درست قرار دیا؛ لہذا اس عمل کو بھی ثابت بالنسب ہی کہا جائے گا اور یہ کہا جائے گا کہ سنت یہی ہے کہ دونوں کے درمیان فصل کیا جائے، اس کے علاوہ دیگر احادیث سے بھی یہ بات ثابت ہے، جس کی وضاحت آئندہ احادیث میں ہوگی۔

یکنی ابارمۃ: ”ابورمہ“ کے نام میں مختلف اقوال ہیں، ایک قول تقریب یہ لکھا ہے کہ ان کا نام ”رفانہ بن یثربی“ ہے، اور ”ابورمہ“ کنیت ہے، صلیت هذه الصلاۃ: لو مثل هذه الصلاۃ، یہ راوی کا شک ہے کہ دونوں میں سے ایک بات فرمائی، الصف المقدم عن یمنہ حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ آپ کے دائیں طرف پہلی صف میں کھڑے تھے، کیوں کہ آپ ﷺ کا ارشاد تھا ”لِيَلْبِسِي مِنْكُمْ أَوْلُوا الْأَخْلَامَ بَوَالْتِهِي“ تم میں سے میرے پاس میں کھڑے ہوں سمجھ دار اور عقلمند لوگ، یہیں سے معلوم ہوا کہ مسنون یہ ہے کہ پہلی صف میں کھڑے ہونے کی کوشش کی جائے پھر دائیں طرف کھڑے ہونے کی کوشش کی جائے، یہی افضل ہے، التکبیر الاولیٰ تکبیر اولیٰ کی قید اس لئے لگائی ہے تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ جو آدمی سلام پھیرتے ہی نماز کیلئے کھڑے ہو گئے تھے، وہ مسبوق نہیں تھے، کیونکہ مسبوق تو سلام پھیرنے کے معابعد اپنی نماز کی تکمیل کے لئے لامحالہ کھڑا ہوگا، اس میں نہ کوئی قباحت ہے اور نہ کسی کے لئے اس کو روکنے کی گنجائش ہے، جو شخص کھڑے ہوئے، وہ تکبیر اولیٰ ہی سے شریک تھے، لہذا ان کا کھڑے ہو کر نماز پڑھنا یہ دو نمازوں کے درمیان فصل کو ترک کرنا تھا، جس سے ان کو روکا گیا۔

کانفتال ابی رمنۃ: اس کا مطلب یہ ہے کہ ابورمہؓ کہہ رہے ہیں کہ جس طرح اس وقت تمہارے سامنے سلام پھیر کر رخ موڑ کر بیٹھا ہوں، اسی طرح حضور ﷺ بھی بیٹھتے تھے، فقام الرجل الذی: وہ آدمی جو تکبیر تحریرہ ہی سے شریک تھے، جس جگہ فرض نماز پڑھی

تھی، اسی جگہ دوسری نماز میں لگ گئے، فوٹب عمر: حضرت عمرؓ جلدی سے کھڑے ہوئے، لن یهلك اهل الكتاب: اہل کتاب اصلاً تو احکام خداوندی میں تحریف کی وجہ سے ہلاک و برباد ہوئے حضرت عمرؓ کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ نماز کے فوراً بعد اسی جگہ کھڑے ہو کر دوسری نماز پڑھنا یہ بھی حکم الہی کو ایک طرح بدلنا ہے، لہذا یہ بھی ہلاکت کا سبب ہے اور اس کو صحر کے طور پر اس لئے بیان کیا تا کہ دعوے میں قوت پیدا ہو جائے: لم یکن بین صلاتہم فصل: نماز میں فصل سے کیا مراد ہے، فصل سے مراد یا تو یہ ہے کہ جس جگہ فرض نماز ادا کی ہے اس سے ذرا ہٹ کر سنن و نوافل میں لگنا چاہئے، یا پھر فصل اسے مراد یہ ہے کہ دو نمازوں کے درمیان کسی عمل سے فصل کر لے، مثلاً بات چیت کر لے، یا مسجد سے نکل جائے یا پھر فصل سے مراد یہ ہے کہ وہ نمازوں کے درمیان کچھ ذکر و اذکار کر لے، اور یہی زیادہ قرین قیاس ہے، اسی وجہ سے صاحب مشکوٰۃ اس حدیث کو ”باب الذکر بعد الصلوة“ کے تحت لائیں ہیں۔

حدیث نمبر ۹۱۲: نماز کے بعد کا ایک اور ذکر، عالمی حدیث نمبر ۹۷۳

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ أَمَرْنَا أَنْ تُسَبِّحَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ وَ نَحْمَدُ ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ وَ نُكَبِّرُ أَرْبَعًا وَ ثَلَاثِينَ فَأَتَى رَجُلٌ فِي الْمَنَامِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقِيلَ لَهُ أَمَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُسَبِّحُوا فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ كَذَا وَ كَذَا قَالَ الْأَنْصَارِيُّ فِي مَنَامِهِ نَعَمْ قَالَ فَاجْعَلُوهَا خَمْسًا وَ عَشْرِينَ وَ اجْعَلُوا فِيهَا التَّهْلِيلَ خَمْسًا وَ عَشْرِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَافْعَلُوا، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ النَّسَائِيُّ وَ الدَّارِمِيُّ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۱۸۴ ج ۵، نسائی ص ۱۵۱ ج ۱، باب آخر من عدد التسبیح، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۳۴۹، دارمی، ص ۳۶۰ ج ۱، باب التسبیح فی ذبیر الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۱۳۵۴۔
ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ ہمیں یہ حکم دیا گیا تھا کہ ہم ہر نماز کے بعد تینتیس مرتبہ ”سبحان اللہ“، تینتیس مرتبہ ”الحمد للہ“، چونتیس مرتبہ ”اللہ اکبر“ پڑھا کریں، ایک انصاری صحابی کے خواب میں ایک آدمی (فرشتہ) آیا اور ان صحابی سے خواب میں ہی کہا گیا، کہ رسول اللہ ﷺ نے تم کو ہر نماز کے بعد اتنی اتنی مرتبہ تسبیح پڑھنے کا حکم کیا ہے، انصاری صحابی نے خواب میں کہا کہ ہاں ایسا ہی ہے، تو وہ آدمی (فرشتہ) بولا کہ ان تینوں کلمات کو پچیس پچیس مرتبہ کرلو، اور ان میں پچیس مرتبہ ”لا الہ الا اللہ“ بھی شامل کرلو، جب صبح ہوئی تو وہ صحابی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا خواب بتایا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اسی طرح کرلو“ (احمد، نسائی، دارمی)۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضور نے تین کلمہ پڑھنے کا حکم اتنی تعداد میں کیا تھا، جن کی مجموعی تعداد سو ہوتی تھی، ایک انصاری صحابی کو فرشتہ نے اس ذکر میں ”لا الہ الا اللہ“ داخل کرنے اور ان کلمات کی تعداد میں کمی کرنے کی ہدایت دی، صحابی نے حضور ﷺ سے آکر خواب بتایا تو حضور ﷺ نے اس عمل کی توثیق کی، تو اب یہ عمل صحابی کا خواب نہیں رہا، بلکہ حضور ﷺ کی توثیق فرمانے سے ایسا ہو گیا، جیسا کہ خود حضور ﷺ نے حکم دیا، اگر حضور ﷺ کی توثیق نہ ہوتی، تو محض کسی کا خواب خواہ وہ صحابی کیوں نہ ہوں ہرگز حجت نہیں بن سکتا۔

کلمات حدیث کی تشریح امرنا: مراد استحباب کے طور پر ہے، وجوب کے طور پر نہیں ہے، فی ذبیر الصلوة: یعنی ہر فرض نماز کے بعد، و نکبر اربعاً و ثلاثین: سبحان اللہ اور الحمد للہ تینتیس مرتبہ، جبکہ اللہ اکبر چونتیس مرتبہ کہنے کا حکم کیا، تاکہ سو کا عدد پورا ہو جائے: فاتی رجل: خواب کا فرشتہ آیا طبی نے کہا کہ ممکن ہے کہ یہ سونے کی حالت میں خواب نہ ہو بلکہ الہام ہو اور یہ اسی کے مثل ہو جو رسول اللہ ﷺ کو سونے کی حالت میں تعلیم دی جاتی تھی، یعنی جس طرح وہ کوئی خواب نہیں ہوتا تھا، اسی طرح یہ محض خواب نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی جان سے ایک ہدایت ہو، اس بناء پر حضور ﷺ نے اس کو برقرار رکھا، فرشتہ نے جو بات کہی وہ یہ تھی کہ

ذکرہ تینوں کلمات کو پچیس پچیس مرتبہ پڑھو اور پچیس مرتبہ ”لا الہ الا اللہ“ پڑھو یہ صورت زیادہ جامع ہے۔ اس وجہ سے کہ اس میں ”لا الہ الا اللہ“ کا شمول بھی ہو گیا ہے اور سو کا عدد بھی مکمل ہے: فالفعلوا: ہمارے لئے اس عمل کو اختیار کرنا، آپ ﷺ کے اس فرمان کی بنا پر ہے، کیوں کہ کسی صحابی کا الہام یا خواب حجت نہیں، حجت تو آپ ﷺ کا فرمان ہے۔ (حذف و اضافہ: رقات ص ۳۶۷ ج ۲)

حدیث نمبر ۹۱۳ ﴿نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۷۴

وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَعْوَادٍ هَذَا الْمِنْبَرِ يَقُولُ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ وَمَنْ قَرَأَهَا حِينَ يَأْخُذُ مَضْجَعَهُ أَمِنَهُ اللَّهُ عَلَى دَارِهِ وَدَارِ جَارِهِ وَأَهْلِ دَوَابِّ حَوْلَهُ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان، ص نمبر ۴۵۸ ج ۲، باب فی تعظیم القرآن، حدیث نمبر ۲۳۹۵۔

ترجمہ: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی منبر کی لکڑیوں پر کھڑے ہو کر یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ”جس نے ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھنے کا معمول بنایا، تو اس کو جنت میں داخل ہونے سے موت کے علاوہ کوئی چیز روک نہیں سکتی، اور جو شخص اپنے بستر پر لیٹتے وقت آیت الکرسی پڑھے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے گھر کو محفوظ رکھے گا اس کے پڑوسی کے گھر کو محفوظ رکھے گا، اور اس کے ارد گرد کے بہت سے گھروں کو محفوظ رکھے گا (بیہقی فی شعب الایمان) اور بیہقی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد ضعیف ہے۔

اس حدیث میں آیت الکرسی کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ اس کو ہر نماز کے بعد پڑھنے کا معمول بنانے والا مرنے کے بعد جنت میں داخل ہوگا، اور سوتے وقت اس کو پڑھنے کا معمول بنانے والا نہ صرف خود ہر طرح کے شر و رفق سے محفوظ رہے گا، بلکہ اس کا گھر اور محلہ کے بہت سے گھر محفوظ رہیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح: علیٰ اعواد هذا المنبر: حضرت علیؓ نے یہ بات اس لئے فرمائی تاکہ سمجھ لیا جائے گا کہ جو بات وہ نقل کر رہے ہیں وہ ان کو خوب اچھی طرح یاد ہے، حضور اکرم ﷺ شروع میں زمین پر کھڑے ہو کر خطبہ دیتے تھے، پھر آپ کے لئے لکڑی کا منبر بنایا گیا چوں کہ مسلمان کی تعداد زیادہ ہو گئی تھی، اس وجہ سے منبر بنادیا گیا تاکہ سب لوگ اچھی طرح خطبہ سنیں یہ عمل ۸ھ میں یا ۷ھ میں ہوا۔ صلاۃ: مراد فرض نماز ہے۔

الا الموت: یعنی صرف موت حائل ہے اس کے جنت میں داخل ہونے کے لئے، موت آئے اور وہ جنت میں جائے۔

اشکال: حدیث میں دخول جنت کی راہ میں موت کو رکاوٹ قرار دیا ہے، حالانکہ رکاوٹ تو زندگی ہے، جو جنت میں داخل ہونے سے مانع بنی ہوئی ہے، موت تو دخول جنت کی راہ ہموار کرتی ہے، لہذا اس کو رکاوٹ کیسے قرار دیا جاسکتا ہے۔

جواب: (۱) جنت میں داخل ہونے کے لئے مرنا شرط ہے، اب موت آن نہیں رہی ہے، تو گویا موت اپنا فریضہ ادا نہیں کر رہی ہے اس اعتبار سے کہا ہے کہ موت رکاوٹ ہے، یعنی موت آجائے تو آدمی جنت میں داخل ہو جائے گا۔

(۲) موت سے مراد عالم برزخ ہے، یعنی جنت کی راہ میں عالم برزخ حائل ہے، جوں ہی قیامت آئیگی اور ضرور پھونکا جائیگا وہ جنت میں پہنچ جائیگا، اسناد ضعیف سند کے اعتبار سے یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے، لیکن فضائل اعمال میں ضعیف احادیث بھی معتبر سمجھی جاتی ہیں۔

حدیث نمبر ۹۱۴ ﴿مغرب کے بعد ذکر کی برکت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۷۶، ۹۷۵

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَنْصَرِفَ وَيَتَوَضَّعَ رَجُلِيهِ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَالصُّبْحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ يَحْيَى وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ عَشْرَ مَرَّاتٍ كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ وَاحِدَةٍ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَمُحِيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ

وَكَانَتْ لَهُ جِزْأٌ مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَجِزْأٌ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَلَمْ يُجْعَلْ لِلذَّنْبِ أَنْ يُدْرِكَهُ إِلَّا الشُّرْكُ وَكَانَ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ عَمَلًا إِلَّا رَجُلًا يُفْضِلُهُ يَقُولُ أَفْضَلُ مِمَّا قَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ إِلَى قَوْلِهِ إِلَّا الشُّرْكُ وَلَمْ يَذْكُرْ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَلَا بَيْدَهُ الْخَيْرُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

حوالہ : مسند احمد، ص ۲۲۷ ج ۴، ترمذی، ص ۱۸۵ ج ۲، باب، کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۴۷۴.

حل لغات : ينصرف انصرف عنه انفعال سے، ہٹا الگ ہونا، صرف (ض) صرفاً الشئ ہٹانا، ثنی ثنی (ض) ثنیاً مؤنثاً، لیثناً، حوز، محفوظ مقام، بجا و کا ذریعہ، حوازی حوز (ن) حوازی، محفوظ ہونا۔

ترجمہ : حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے مغرب اور فجر کی نماز کے بعد اپنی جگہ سے اٹھنے سے پہلے اور پیر مؤثر بننے سے پہلے ”لا الہ الا اللہ الخ“ کا (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، وہ تنہا ہے، اس کا کوئی شریک نہیں ہے، اس کے لئے حکومت ہے اس کے لئے تمام تعزیریں ہیں، خیر اسی کے قبضہ میں ہے زندہ کرتا ہے، اور مارتا ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے) ذکر دس مرتبہ کیا، تو اس کے لئے ہر مرتبہ پڑھنے کے عوض دس نیکیاں لکھ دی جائیں گی، اور دس برائیاں مٹا دی جائیں گی، اور اس کے دس درجے بلند کر دیئے جائیں گے اور ہر بری چیز سے اور شیطان مردود سے اس کی حفاظت ہوگی، شرک کے علاوہ کوئی گناہ اس کو ہلاکت میں نہیں ڈالے گا اور وہ عمل کے اعتبار سے سب سے افضل ہوگا، سوائے اس شخص کے جو اس سے بھی زیادہ ان کلمات کو پڑھنے کی فضیلت حاصل کر لئے (مسند احمد) امام ترمذیؒ نے اسی طرح کی روایت حضرت ابوذر غفاریؓ سے نقل کی ہے، لیکن انہوں نے صرف ”الا الشراک“ تک کلمات نقل کئے ہیں، مغرب کی نماز کا تذکرہ نہیں کیا ہے اور نہ ”ولا یبدہ الخیر“ کے الفاظ ذکر کئے ہیں، اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی بعد نماز مغرب و فجر پڑھا جانے والا ایک ذکر مذکور ہے، لیکن یہ ذکر اسی جگہ پر بیٹھ کر کیا جائے جہاں پر یہ نمازیں ادا کی گئی ہیں، اور تشہد میں بیٹھنے کی جو ہدایت ہوتی ہے اسی ہیئت پر برقرار رہ کر یہ ذکر کیا جائے گا۔ دس مرتبہ یہ مختصر کلمات پڑھے جائیں گے، تو اس کی برکت سے نہ صرف دس نیکیاں لکھی جائیں گی، بلکہ ذکر کرنے والے کے دس درجے بھی بلند ہوں گے، اور دس برائیاں مٹا بھی دی جائیں گی، اسی کے ساتھ ساتھ ہر ناپسندیدہ چیز کے شر سے ”شیطان لعین کے شر سے حفاظت بھی رہے گی، اس دعا و استغفار کی برکت سے ہلاکت میں پڑنے سے محفوظ بھی رہے گا، اللہ تعالیٰ کی نگاہ میں یہ ذکر کرنے والا بہت معزز ہو جائے گا، اللہ تعالیٰ ہم لوگوں کو اس ذکر پر مداومت اختیار کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔ (آمین)

کلمات حدیث کی تشریح معیت عنہ : ذکر کرنے سے دس گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں، مثلاً یہ معاف کرنے سے افضل ہے۔ من کل مکروہ : یعنی ذکر کرنے والا ہر قسم کی آفات و بلیات سے محفوظ رہے گا، للذنب ان یدرکہ : یعنی شرک کے علاوہ کوئی گناہ نہ اس کو ہلاک کرے گا اور نہ اس کے عمل کو باطل کرے گا۔

حدیث نمبر ۹۱۵ ﴿طُلُوعِ شَمْسٍ تَحْتَ ذَاكِرٍ مِّنْ مَّشْقُولِيَّةٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۷۷

وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا بَعَثًا قَبْلَ نَجْدٍ فَعَنِمُوا غَنَائِمَ كَثِيرَةً وَأَسْرَعُوا الرَّجْعَةَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَّا لَمْ يَخْرُجْ مَا رَأَيْنَا بَعْثًا أَسْرَعَ رَجْعَةً وَلَا أَفْضَلَ غَنِيمَةً مِنْ هَذَا الْبَعْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَدْلُكُمْ عَلَى قَوْمٍ أَفْضَلَ غَنِيمَةً وَأَفْضَلَ رَجْعَةً قَوْمًا شَهِدُوا صَلَاةَ الصُّبْحِ ثُمَّ جَلَسُوا يَذْكُرُونَ اللَّهَ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأُولَئِكَ أَسْرَعُ رَجْعَةً وَأَفْضَلُ غَنِيمَةً رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ أَبُو حَمِيْدٍ الرَّاَوِي ضَعِيفٌ.

حوالہ: ترمذی، ص ۱۹۶ ج ۲، باب، کتاب الدعوات، حدیث نمبر ۳۵۶۱۔

ترجمہ: حضرت عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے نجد کی طرف ایک لشکر بھیجا، اس نے بہت کچھ مال غنیمت حاصل کیا، اور وہ لوگ بہت جلد لوٹ آئے، تو ہم سے ایک شخص جو لشکر کے ساتھ گیا نہیں تھا بولا، ہم نے کوئی ایسا لشکر نہیں دیکھا جو اس سے جلد لوٹ آیا ہو اور اس لشکر سے زیادہ غنیمت لایا ہو، آپ ﷺ نے فرمایا ”کیا میں تم کو ایسی قوم نہ بتاؤں جو مال غنیمت لانے کے اعتبار سے بھی اس سے افضل ہے اور لوٹنے کے اعتبار سے بھی اس سے افضل ہے وہ ایسی جماعت ہے جو فجر کی نماز میں شریک ہوئی، پھر بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرتی رہی، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو گیا، یہی لوگ جلد لوٹنے والے ہیں اور مال غنیمت میں بڑھے ہوئے ہیں۔

ترمذی نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث غریب ہے ”حماد بن ابو حمید راوی ضعیف ہیں۔

اس حدیث میں جماعت فجر کیساتھ شریک ہونے کے بعد سورج نکلنے تک ذکر اللہ میں منہمک رہنے کی فضیلت بیان ہوئی ہے پیچھے حدیث گزری ہے، جس میں سورج نکلنے کے بعد دو رکعت اشراق پڑھنے کا بھی ذکر تھا اور ایسے شخص کا ثواب حج و عمرہ کرنیوالے کے ثواب کے برابر بتایا تھا، حدیث باب میں بھی طلوع شمس تک ذکر اللہ میں منہمک رہنے کو عظیم عمل قرار دیا ہے۔

اسرعو! الرجعة: وہ لوگ بہت جلد مدینہ لوٹ آئے، حافظ کہتے ہیں کہ اپنے وطن کو لوٹ آئے، پہلے معنی زیادہ ظاہر ہیں۔ (مروقات) فقال: آپ ﷺ نے اس بات کو بتانے کے لئے کہ اللہ کے نزدیک ہر عبادت سے افضل عبادت ذکر اللہ ہے، یہ بات فرمائی، الا ادلکم: ایک ایسی جماعت نہ بتاؤں جس کا ثواب باقی رہنے کے اعتبار سے سب سے افضل غنیمت ہے: شہدوا صلاة الصبح: صبح کی نماز میں حاضری سے مراد یا تو یہ ہے کہ جماعت میں حاضر ہوئے، یا یہ مراد ہے کہ وقت کے اندر انہوں نے نماز پڑھ لی۔

باب جلا یجوز من العمل فی الصلوٰۃ وما یباح منه

نماز میں جن امور کا کرنا جائز نہیں ہے اور جن کا کرنا جائز ہے ان کا بیان

اس باب میں جو احادیث منقول ہیں، ان کے ذریعہ سے بعض ان چیزوں کا علم ہوتا ہے جن سے نماز فاسد اور باطل ہو جاتی ہے اسی طرح ان احادیث کے ذریعہ سے بعض ان افعال کی بھی نشاندہی ہوگی، جن کا دوران صلاۃ انجام دینا مکروہ ہے، یعنی ان سے نماز باطل تو نہیں ہوئی، البتہ نماز میں کراہت ضرور آجاتی ہے اس باب میں بعض وہ احادیث بھی مذکور ہیں جن میں ان اعمال کا تذکرہ ہے، جو نماز میں مباح ہیں، یعنی دوران صلاۃ جن اعمال کے کرنے کی گنجائش ہے، ان سے نماز فاسد یا مکروہ نہیں ہوتی ہے۔

اس سلسلہ میں سب سے پہلی بات یہ ذہن میں رہے کہ نماز کی بنیاد تین چیزیں ہیں۔

(۱) اعضاء کا عاجز کرنا (۲) دل کا حاضر ہونا (۳) زبان کا ذکر و تلاوت کے علاوہ امور سے رکاوٹ ہونا، اس امر کو ذہن نشین کرنے کے بعد دو باتیں واضح ہو گئیں، پہلی بات ہر وہ حالت جو خشوع و خضوع کے مابین ہے، اور ہر وہ بات جو ذکر خداوندی کے قبیل سے نہیں ہے، نماز کے منافی ہے، اور یہ سب کے سب برابر درجہ کی نہیں ہیں، لہذا بعض سے نماز بالکل فاسد ہوگی، بعض سے صرف کراہت آئے گی، اور بعض کی ضرورت کی بناء پر گنجائش ہوگی۔

Website: MadarseWale.blogspot.com

Website: NewMadarsa.blogspot.com

اب یہاں پر یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ جو چیزیں نماز کو باطل کرتی ہیں، اور جو نماز میں نقض پیدا کرتی ہیں، ان میں امتیاز شریعت ہی سے ہو سکتا ہے، عقل کے ذریعہ سے کسی نماز کو فاسد یا مکروہ ٹھہرانا ممکن نہیں ہے، لہذا جن چیزوں کے بارے میں احادیث رسول سے نماز کا باطل ہونا ثابت ہوتا ہے، ان سے نماز باطل ہوگی، اور جن چیزوں سے نماز میں کراہت کا پیدا ہونا ثابت ہے، ان سے کراہت کا ثبوت

ہوگا، احادیث رسول سے ہی یہ بات معلوم ہوا کہ عمل کثیر سے نماز فاسد ہوگی، جب کہ عمل قلیل سے نماز فاسد نہ ہوگی، عمل قلیل سے متعلق بہت سی احادیث باب کے تحت مذکور ہیں۔ مثلاً آپ ﷺ کا چند قدم چل کر حضرت عائشہ کے لئے دروازہ کھولنا، حضرت امامہ کو کاندھے پر بٹھانا اور کاندھے سے اتارنا وغیرہ، عمل کثیر کیا ہے؟ اس سلسلہ میں سب سے بہتر یہ ہے کہ اس کو مجلسی بہ کی رائے پر چھوڑ دیا جائے، جس کے نماز کے دوران عمل قلیل کیا ہے، وہ خود غور کرے، اگر اس کے اعتبار سے عمل زیادہ ہے تو از سر نو نماز پڑھے، ورنہ اسی نماز کو مکمل کر لے، احناف کے نزدیک کلام خواہ قلیل ہو یا کثیر بہر حال مفید صلاۃ ہے، دیگر ائمہ نے کچھ گنجائش دی ہے، تفصیل باب کے تحت موجود احادیث کے ضمن میں دیکھی جاسکتی ہے۔ (ملخص رحمۃ اللہ الواسعہ)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۹۱۶ ﴿نماز میں بات چیت کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۷۸

عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ بَيْنَا أَنَا أَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ عَطَسَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَقُلْتُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ فَرَمَانِي الْقَوْمُ بِأَبْصَارِهِمْ فَقُلْتُ وَاتَّكَلُ أُمَيَّاهُ مَا شَأْنُكُمْ تَنْظُرُونَ فَجَعَلُوا يَضْرِبُونَ بِأَيْدِيهِمْ عَلَى أَفْخَادِهِمْ فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ يُصَمْتُونَ لِيَكُنِّي سَكَتٌ فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَابِي هُوَ وَأُمِّي مَا رَأَيْتُ مُعَلِّمًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ أَحْسَنَ تَعْلِيمًا مِنْهُ قَوْلَ اللَّهِ مَا قَهَرَنِي وَلَا ضَرَبَنِي وَلَا شَتَمَنِي قَالَ إِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ إِنَّمَا هِيَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٌ بِجَاهِلِيَّةٍ وَقَدْ جَاءَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَإِنَّ مِنَّا رَجُلًا يَأْتُونَ الْكُهَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِهِمْ قُلْتُ وَمِنَّا رَجُلٌ يَتَطَيَّرُونَ قَالَ ذَلِكَ شَيْءٌ يَجِدُونَهُ فِي صُدُورِهِمْ فَلَا يَصْدَنَّهُمْ قَالَ قُلْتُ وَمِنَّا رَجُلٌ يَخْطُونَ قَالَ كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَخْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَّهُ فَذَاكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَوْلُهُ لِيَكُنِّي سَكَتٌ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَكِتَابِ الْحَمِيدِيِّ وَصَحَّحَ فِي جَامِعِ الْأُصُولِ بِإِلْفَظَةٍ كَذَا فَوْقَ لِيَكُنِّي

حوالہ : مسلم ص: ۲۰۳ ج ۱، باب تحریم الکلام فی الصلاة وماکان من اباحتہ، کتاب المساجد مواضع الصلاة، حدیث نمبر ۵۳۷.

حل لغات: عطس: (ض) مصدر عطس، "الرجل" چھینک آنا، العاطس، چھینکنے والا، رمی: (ض) رمیاً، نشانہ بٹا، یہاں گھورنا مراد ہے، الشکل، شکل (س) ثکلاء، الولد "اولاد سے محروم ہونا، پیار کے موقع پر دعا کیلئے اور ناراضگی کے وقت بدعا کیلئے بولا جاتا ہے، خدا اسکا ناس کرے، افخاذ جمع ہے واحد فخذہ ران، قَهَر (ف) قَهَر، فلانا کسی کو روکنا یا اس پر زبردستی کرنا، شَتَم (ن) شَتَمَا گال دینا، برا بھلا کہنا، کُهَّان جمع ہے واحد کاهن، کاہن والی بات کہنا، کُهَن (ف) کُهَنَّا اُتکل سے آئندہ کی بات بتانا، يتطیرون، تطیر، اچھا شگون لینا، پر امید ہونا، يصدون. صَدَّ (ن) صَدَّأ وُصِدُوا غنہ، اعراض کرنا، منہ پھیرنا، روکنا، خَطَّ (ن) خَطَّ الشیء، لکیر کھینچنا۔ ترجمہ: حضرت معاویہ بن حکم سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھ رہا تھا کہ اچانک جماعت میں ایک شخص کو چھینک آئی، میں نے "یرحمک اللہ" کہا اس پر لوگوں نے مجھے گھورنا شروع کیا، میں نے کہا مجھے میری ماں گم کرے، تم مجھے کیوں گھور رہے ہو؟ اس پر انہوں نے اپنے ہاتھ اپنی رانوں پر مارنے شروع کئے، بہر حال جب میں نے دیکھا کہ لوگ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں، تو میں خاموش ہو گیا، جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے، تو میرے ماں باپ آپ ﷺ پر قربان ہوں میں نے آپ ﷺ سے بہترین معلم نہ تو آپ ﷺ سے پہلے دیکھا تھا اور نہ بعد میں دیکھا، بخدا نہ تو آپ نے مجھے ڈانٹا، نہ مارا، اور نہ برا بھلا کہا، آپ

ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں لوگوں کی بات چیت مناسب نہیں، نماز تو تسبیح تکبیر اور قرآن پڑھنے کا نام ہے۔

پھر اس کے بعد میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نو مسلم ہوں، اللہ نے ہمیں اسلام کی دولت سے مشرف فرمایا، ہم میں سے کچھ لوگ ایسے ہیں جو کاہنوں کے پاس جاتے ہیں، آپ نے فرمایا ان کے پاس مت جاؤ، میں نے عرض کیا، کہ ہم میں سے کچھ لوگ ہیں جو نیک نالی لیتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایک ایسی چیز ہے جو وہ اپنے دلوں میں پاتے ہیں، یہ چیز ان کو اپنے کام سے نہ روکے، پھر میں نے عرض کیا، کہ ہم میں سے کچھ خط کھینچتے ہیں (اور اس کے ذریعہ غیب کی خبریں بتاتے ہیں) آپ ﷺ نے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام میں سے ایک نبی تھے جو خط کھینچتے تھے، لہذا جس شخص کا خط اس نبی کے خط کے موافق ہو جائے تو وہ درست ہے، آخر میں صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں، کہ حدیث کے الفاظ ”لکنی سکت“ کو میں نے صحیح مسلم اور حمیدی کی کتاب میں اسی طرح پایا، اور صاحب جامع الاصول نے ”لکنی“ کے اوپر لفظ ”کذا“ لکھ کر اس کی صحت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک نو مسلم صحابی نماز میں شریک ہوئے، ان کو اس کا علم نہ تھا کہ نماز میں کسی سے بات چیت درست نہیں ہے، چنانچہ دوران نماز ایک صحابی کو چھینک آگئی، تو انہوں نے ”یوحکمک اللہ“ کہا، بعض صحابہ نے نماز میں چھینک کا جواب دینے کی بناء پر ان کو گھورا، یہ بات سمجھ نہ پائے، چنانچہ ان کے گھورنے پر حیرت کا اظہار کرنے لگے، ان لوگوں نے رانوں پر ہاتھ مار کر ان کو بات کرنے سے روکا، یہ صورت حال سے واقف تو نہ ہو پائے، بہر حال خاموشی اختیار کر لی، نماز کے بعد حضور ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا، آپ ﷺ نے فرمایا نماز میں انسانی کلام کی گنجائش نہیں ہے، پھر ان صحابی نے حضور ﷺ سے کچھ اور مسائل دریافت کئے، حضور ﷺ نے ان سب کے جوابات دیئے۔

پہلے اہم کلمات کی مختصر تشریح کی جا رہی ہے، بعد میں حدیث بات سے نکلنے والے اہم مسائل کی الگ الگ قدرے وضاحت کی جائے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذ عطس رجل من القوم: معاویہ بن حکم کہتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا، کہ دوران نماز ایک شخص کو چھینک آئی، اس کے بعد وہ کہتے ہیں، میں نے ”یوحکمک اللہ“ کہا، صاحب مرقات لکھتے ہیں کہ معاویہ بن حکم نے ”یوحکمک اللہ“ اس وقت کہا ہوگا جب چھینکنے والے نے الحمد للہ کہا ہوگا، چھینکنے کے جواب پر ”یوحکمک اللہ“ کہنے سے جمہور کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے، اس وجہ سے کہ اس میں مخاطب ہے اور نماز میں خطاب و کلام ناجائز ہے۔

اشکال: جب خطاب کے طور پر ”یوحکمک اللہ“ کہنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے تو حضرت معاویہ بن حکم کو حضور ﷺ نے نماز لوٹانے کا حکم کیوں نہیں دیا۔

جواب: (۱) معاویہ بن حکم نو مسلم تھے، انکو معلوم نہیں تھا کہ نماز میں بات کرنے کا حکم منسوخ ہو چکا ہے، لہذا آپ ﷺ نے اسی بناء پر انکو نماز لوٹانے کا حکم نہیں دیا (۲) ممکن ہے کہ آپ ﷺ نے نماز لوٹانے کا حکم کیا ہو، لیکن حدیث میں اس کا ذکر صراحتاً نہیں ہے (نماز کے دوران کلام کرنے کے جواز و عدم جواز سے متعلق مزید تفصیل چند سطور کے بعد مستقلاً ذکر کریں گے: فرمانی القوم: جب معاویہ بن حکم نے ”یوحکمک اللہ“ کہا تو لوگ اپر نگاہوں کے تیر مارنے لگے، یعنی انکو گھورنے لگے، نواکل امیاء: یہ کلمہ اصلاً بدعا کیلئے ہے، لیکن محاورہ میں اس وقت بولتے ہیں، جب کسی بات پر حیرت ظاہر کرنا ہوتا ہے: فجعلوا یضربون: نمازیوں نے اپنے ہاتھ رانوں پر مارنا شروع کیا، معلوم ہوا کہ عمل قلیل مفسد صلاۃ نہیں ہے: فلما رایتہم یصمتون: یہاں پر شرط جزاء محذوف ہے، اور جزاء محذوف ہی پر یہ استدراک ہے، اور وہ جزاء محذوف ”غضبت“ ہے یعنی جب میں نے دیکھا کہ وہ مجھ کو خاموش کرنا چاہ رہے ہیں تو مجھے بڑا غصہ آیا، اس وجہ سے کہ

اولاً تو مجھے گھور رہے ہیں، اور میرے حیرت ظاہر کرنے پر مجھے خاموش کر رہے ہیں، لیکن بہر حال میں نے غصہ کو دبا لیا اور خاموش ہو گیا۔
 اِنَّ هَذَا الْكَلَامَ: آپ کے اس فرمان سے یہ بات اچھی طرح معلوم ہوئی کہ نماز میں بات چیت کی گنجائش نہیں ہے، قاضی کہتے ہیں کہ کلام کی اضافت الناس کی طرف کرنے سے دعاء و تسبیح اور ذکر اس سے نکل گئے، یعنی ان مذکورہ چیزوں سے نماز فاسد نہ ہوگی، امام نوویؒ کہتے ہیں کہ یہیں سے معلوم ہوا کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ بات نہیں کرے گا، پھر تسبیح پڑھی، یا تکبیر کہی یا قرآن پڑھا تو حادثہ نہ ہوگا۔

(مرقات ص ۳ ج ۳)

”یوحملک اللہ“ کو انسانی کلام خطاب کی وجہ سے قرار دیکر یہ کہا گیا ہے کہ اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، انا قوم حدیث عہد: ہم لوگ نو مسلم ہیں، ابھی جلد ہی جاہلیت چھوڑ کر حلقہ بگوش اسلام ہوئے ہیں، یا تون الکھان: ہم میں سے بعض لوگ کاہنوں کے پاس جاتے ہیں، اور ان سے غیب کی خبریں معلوم کرتے ہیں، کیا ان کا یہ عمل ٹھیک ہے؟ آپ ﷺ نے اس غلط عمل سے انکو منع فرمایا اور کہا کہ انہوں کے پاس غیب کی خبریں معلوم کرنے مت جایا کرو، و منا رجل یطیرون: ہم میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو پرندوں کے ذریعہ شگون لیتے ہیں، عرب کام پر نکلنے وقت پرندوں کو دیکھتے کہ اگر دائیں جانب اڑ رہا ہے تو نیک فال لیتے اور بائیں جانب اڑتے دیکھتے تو برا فال لیتے۔
 فلا یصدنہم: آپ ﷺ کے فرمان کا حاصل یہ ہے کہ اگر بد شگونی کی بات بلا اختیار ذہن میں آرہی ہے تو آنے دو کیوں کہ اس کے روکنے پر کوئی قادر نہیں، البتہ اس کے مقتضی پر عمل نہ کرو، یعنی جس کام کا عزم کیا ہے وہ کرلو، چاہے پرندے جس جانب اڑیں، بد شگونی اس کام کے کرنے سے مانع نہ بنے۔

و منا رجال یخطون: ہم میں سے کچھ لوگ خط کھینچتے ہیں، اس علم کو ”رمل“ کہا جاتا ہے، اس علم کے ذریعہ مخفی چیزوں کا پتہ لگایا جاتا ہے، اس سے منع کیا گیا ہے، کان نبی من الانبیاء یخط: یہ نبی بعض کے نزدیک حضرت ادریسؑ تھے اور بعض کی صراحت کے مطابق حضرت دانیال علیہ السلام تھے۔ ان کو بذریعہ وحی رمل سکھایا گیا تھا، رسول اللہ ﷺ سے جب اس کے متعلق پوچھا گیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا اس علم میں اگر کسی کا خط اس نبی کے خط کے موافق ہو جائے تو درست ہے۔

در حقیقت آپ نے بڑے عمدہ اندازہ میں اس علم میں اشتغال سے منع فرمایا، کیونکہ کسی کو بھی معلوم نہیں کہ اس کا خط اس نبی کے خط کے موافق ہے یا نہیں؟ اور جب موافقت کا علم نہیں تو رکنا پڑے گا، بقیہ یہ بات کہ آپ ﷺ نے اس علم سے صراحتاً کیوں نہیں منع فرمایا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر آپ ﷺ صراحتاً ممانعت کرتے تو اس سے ان نبی کے مقام و مرتبہ کے حوالہ سے نقصان کا اندیشہ ہوگا، اسی بناء پر آپ ﷺ نے اس علم کا مطلقاً ابطال نہیں فرمایا۔

لکنی سکت ہکذا: اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ لفظ ”کذا“ محدثین کے نزدیک تصحیح کی علامت ہے، یعنی اگر کسی لفظ کے بارے میں عدم صحت کا گمان ہو تو وہاں لفظ ”کذا“ لکھ دیتے ہیں، اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ”کذا“ فی الاصول یعنی اصول میں یہ لفظ ایسا ہی ہے، اور یا یہ مطلب ہوتا ہے کہ ”کذا روی“ یعنی یہ لفظ اسی طرح روایت کیا گیا ہے، جیسا کہ اس حدیث میں ہے، کہ ”فلما رأیتہم یصمتون فی لکنی سکت“ میں چونکہ نہ تو ”فلما“ کا جواب مذکور ہے اور نہ ”لکنی“ کے لئے مستدرک عنہ مذکور ہے اس لئے کسی کو یہ وہم ہو سکتا ہے کہ لفظ ”لکنی“ یہاں پر صحیح نہیں ہے، اس لئے صاحب جامع الاصول نے ”لکنی“ کے اوپر لفظ ”کذا“ لکھ کر اس طرف اشارہ کیا کہ یہ لفظ اسی طرح صحیح ہے، اور اس کو اسی طرح روایت کیا گیا ہے۔

نماز میں بات چیت کا مسئلہ
 اتنی بات پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر کلام عہد ہو، اصلاح صلوٰۃ کی غرض سے نہ ہو، تو وہ مفید صلوٰۃ ہے، اختلاف اس بارے میں ہے کہ اگر نمازی نے بھول کر یا اصلاح صلوٰۃ کی غرض سے کلام کیا تو

نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

امام ابو حنیفہؒ کا مذهب: امام صاحبؒ کے نزدیک نماز میں کلام مطلقاً مفسد صلاۃ ہے، خواہ عمداً ہو یا نسیاناً، اسی طرح خواہ اصلاح صلاۃ کی غرض سے ہو یا اس غرض سے نہ ہو۔

دلائل: (۱) سب سے پہلی دلیل تو حدیث باب ہی ہے، جس میں آپ ﷺ نے صراحت کے ساتھ فرمایا ”ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس“ (نماز میں لوگوں کے کلام کی کوئی گنجائش نہیں ہے)۔

(۲) (نسائی: ص: ۱۸۱، ج: ۱) عبد اللہ بن مسعود کی حدیث ہے کہ ”جب جیشہ سے واپس لوٹے، تو حضور اکرم ﷺ کو نماز کی حالت میں سلام کیا، آپ ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا، مجھے اس پر بڑی حیرانی اور فکر لاحق ہوئی، چنانچہ میں بیٹھ گیا، آپ ﷺ نے نماز سے فراغت کے بعد ارشاد فرمایا ”ان الله يحدث من امره ما يشاء والله قد اخذت من امره ان لا يتكلم في الصلاة“ (اللہ تعالیٰ جو بھی نیا حکم دینا چاہتا ہے دیتا ہے اب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ نماز میں بات نہ کی جائے)۔

(۳) بخاری میں ص: ۲۵۰، ج: ۲ پر حضرت زید بن ارقم کی حدیث ہے ”كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ يُكَلِّمُ الرَّجُلُ صَاحِبَهُ وَهُوَ أَلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ ”وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ“ فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ“ (نماز میں ہم بات کیا کرتے تھے، چنانچہ نماز میں اپنے بغل میں کھڑے نمازی سے گفتگو کرتا، لیکن جوں ہی آیت ”وقوموا لله الخ“ (کھڑے ہو اللہ کے آگے ادب سے) نازل ہوئی، تو ہم کو خاموش رہنے کا حکم کیا گیا، اور بات کرنے سے منع کر دیا گیا، ان دلائل سے یہ بات ثابت ہوئی کہ ”کلام فی الصلاۃ“ مطلقاً ممنوع ہے۔

شواہد کا مذهب: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کلام اگر نسیاناً ہو یا جہلاً ہو تو مفسد صلاۃ نہیں ہے۔

دلیل: امام شافعیؒ کی دلیل مشہور حدیث ”حدیث ذوالیدین“ ہے جو مشکوٰۃ آگے (ص: ۹۲، ۹۳) پر آرہی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے لوگوں کو ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی، اور دو رکعت ہی پر سلام پھیر دیا، جو لوگ جلد باز تھے، یہ کہتے ہوئے مسجد سے جانے لگے، ”قَصِرَتِ الصَّلَاةُ“ (نماز میں کمی کر دی گئی) حضرت ذوالیدینؒ نے اس وقت میں عرض کیا ”يَا رَسُولَ اللَّهِ اَنْسَيْتَ اَمْ قَصِرَتْ الصَّلَاةُ“ (اے اللہ کے نبی چار رکعت والی نماز دو رکعت آپ ﷺ نے بھول کر پڑھائی ہے، یا من جانب اللہ کمی کر دی گئی ہے) آپ ﷺ نے فرمایا ”لَمْ اَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرْ“ (نہ میں بھولا ہوں اور نہ ہی نماز میں کمی کی گئی ہے) اس کے بعد آپ ﷺ نے لوگوں سے پوچھا کیا ذوالیدین جو کہہ رہے ہیں معاملہ ویسا ہی ہے؟ جب لوگوں نے بھی تائید کی، تو پہلی نماز پر بناء کرتے ہوئے دو رکعت اور پڑھائی، اور بعد ہو گیا، اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے شوافع کہتے ہیں کہ دیکھئے حضور ﷺ نے اور ذوالیدین وغیرہ نے دوران صلاۃ کلام کیا، اگر بات کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے، تو حضور ﷺ پھر سے نماز پڑھاتے، ان ہی دو رکعتوں پر بناء نہ فرماتے، آپ ﷺ کا دو رکعت کے بعد کلام ہونے کے باوجود ان ہی دو رکعتوں پر بناء فرمانا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ نماز میں کلام کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی۔

جواب: یہ حدیث منسوخ ہے ان دلائل سے جو اوپر ذکر کئے گئے ہیں، احناف کے دلائل کے ذیل میں تیسری دلیل میں اس کی صراحت ہے کہ ہم ”قُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ“ نازل ہونے سے پہلے بات کیا کرتے تھے، لیکن جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم کو بات کرنے سے منع کر دیا گیا، اور خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔

اشکال: شوافع کہتے ہیں کہ حضرت ذوالیدین کا واقعہ فتح کلام کے بعد کا ہے، یعنی پہلے کلام کرنے کی اجازت تھی، ممانعت ہو گئی، اور ذوالیدین کا واقعہ اس ممانعت کے بعد کا ہے، لہذا معلوم ہوا کہ نماز میں کلام کی ایک گونہ پھر اجازت ہو گئی، شوافع اپنے اس اشکال پر دلیل

پیش کرتے ہیں کہ دیکھئے آپ ﷺ نے نماز میں کلام منسوخ ہونے پر جو دوسری دلیل پیش کی ہے وہ عبد اللہ بن مسعود کی ہے، اور اس میں یہ بات ہے کہ عبد اللہ بن مسعود جب حبشہ سے تشریف لائے تو انہوں نے حضور ﷺ کو سلام کیا اور حضور ﷺ نے جواب مرحمت نہیں فرمایا، نماز سے فراغت کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے نماز میں بات کرنے سے منع فرمایا ہے، اس دلیل سے نماز میں کلام کرنے کی ممانعت ثابت ہوئی اتنی بات جب ہوگئی تو اب سمجھئے کہ عبد اللہ بن مسعود حبشہ سے ہجرت سے پہلے تشریف لے آئے تھے، یعنی مکہ ہی میں آپ حبشہ سے چلے آئے تھے تو گویا نماز میں بات چیت کی ممانعت مکہ میں ہوگئی تھی، اور حضرت ذوالیدین کا واقعہ ہجرت کے بعد کا ہے بلکہ اواخر ہجرت کا ہے کیونکہ اس کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں، جو مکہ میں اسلام لائے تھے۔

جواب : جہاں تک حضرت عبد اللہ بن مسعود کی ہجرت کا تعلق ہے تو انہوں نے حبشہ دومرتبہ ہجرت کی ہے، پہلی مرتبہ ہجرت کے بعد جب حبشہ میں یہ افواہ پھیلی کہ پورا قبیلہ قریش مسلمان ہو گیا تو مکہ تشریف لے آئے تھے، لیکن خبر کے غلط ہونے کی بناء پر پھر تشریف لے گئے تھے، اور دوبارہ ۲ھ میں مدینہ منورہ تشریف لائے، اور حدیث میں یہی دوسری والی ہجرت سے واپس تشریف لانا مراد ہے، اور حضرت ذوالیدین کا واقعہ اس سے پہلے ہی پیش آچکا تھا، کیونکہ حضرت ذوالیدین ۲ھ میں غزوہ بدر میں شہید ہو گئے تھے۔ یہ جواب اس صورت میں ہے کہ جب کہ حدیث ذوالیدین کو منسوخ مانا جائے۔ اور اگر منسوخ نہ مانا جائے تو دیگر طرح سے بھی جوابات دیئے گئے ہیں، مثلاً یہ حدیث مضطرب ہے وغیرہ وغیرہ، حدیث ذوالیدین ”باب السهو“ کے تحت آرہی ہے، مزید تحقیق وہیں پر ذکر کی جائے گی اور جہاں تک ابو ہریرہؓ کا اس حدیث کو روایت کرنا ہے تو انہوں نے حدیث کسی سے سنی ہوگی، اس کو بیان کیا ہے۔

وجوہ ترجیح : مذہب حنفیہ کو کئی اعتبار سے وجہ ترجیح حاصل ہے (۱) ہمارا مذہب قرآن مجید کی آیت ”قوموا للہ فانین“ سے مؤید ہے (۲) حنفیہ کے دلائل ضابطہ کلیہ ہیں جب کہ شوافع کی دلیل ایک جزئی واقعہ ہے۔ (۳) حنفیہ کی احادیث محرم ہیں اور شوافع کی دلیل صحیح ہے۔ اور تعارض کے وقت محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ (یہ مضامین فتح الباری، معارف السنن اور درس ترمذی سے مستفاد ہے)۔

حدیث باب میں یہ بات آئی کہ ”یوحمک اللہ“ کہنے والے صحابی کو گھورا گیا اور نماز میں چھینکنے والے کا الحمد للہ کہنا

وقت کہا گیا جب چھینکنے والے نے ”الحمد للہ“ کہا تو سوال یہ ہے کہ دوران صلاۃ الحمد للہ کہنے سے نماز فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟ احناف کے نزدیک اصح قول کے مطابق نماز فاسد نہیں ہوگی، اس وجہ سے کہ یہ کلام الناس نہیں ہے، اور اس میں کسی انسان کو خطاب بھی نہیں بتایا گیا ہے، ”یوحمک“ میں ”ک“ ضمیر کے ذریعہ خطاب تھا، لیکن اس کے ساتھ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بہتر یہی ہے کہ خاموش رہے، ایک حدیث گذری ہے جس میں ایک صحابی نے دوران صلاۃ حمد پڑھی، تو آپ ﷺ نے ان کے متعلق فرمایا تھا ”لم یقل بالعاء“ اس کا مطلب یہ ہے کہ معصیت کی نفی ہے یا عدم علم کی وجہ سے ان کو محذور سمجھا گیا ہے، بعض لوگوں نے یہ بات کہی ہے کہ فرض نماز میں حمدنی نفسہ سے زائد کی گنجائش نہیں ہے، البتہ نقل نمازوں میں گنجائش ہے واللہ اعلم

”کھانت“ کا مسئلہ ”کھانت“ کے معنی غیب کی باتیں بتانا، ہاتھ کی لکیر دیکھ کر قال نکالنا، علامہ طیبیؒ نے لکھا ہے کہ کاہن اس شخص کو کہا جاتا ہے، جو آئندہ کی خبریں بتائے اور علم غیب و معرفت اسرار کا مذہبی ہو، بحث نبوی سے نقل

شیاطین چوری چپکے آسمان کے قریب پہنچ جاتے تھے، اور وہاں سے دنیا میں آئندہ پیش آنے والے واقعات فرشتوں کے آپس میں تذکرہ کرنے کی بنا پر سن لیتے تھے اور اس میں جھوٹ کی آمیزش کر کے شریر نفسوں پر القاء کرتے تھے، آپ ﷺ کی بعثت کے بعد شیطانوں کو وہاں جانے سے روک دیا گیا تو کھانت کا یہ سلسلہ ختم ہو گیا، اس قسم کے علاوہ بھی کھانت کی چند قسمیں ذکر کی جاتی ہیں۔

(۱) جنات آسمان سے خبریں تو نہیں لاتے، لیکن جن خبروں پر لوگ مطلع نہیں ہوتے وہ خبریں ان شریروں پر جو اسرار معرفت کے دری ہوئے ہیں، القاء کرتے ہیں اور یہ دوسرے سے بتاتے ہیں۔

(۲) محض تخمین و اندازہ سے بعض آگے کی خبریں جانی جائیں اس میں غلطی کا امکان بہت ہوتا ہے، کاہنوں کے پاس جانا ان کو اجرت دینا یہ سب کچھ حرام ہے۔

شگون لینے کا مسئلہ جب ملا اعلیٰ میں کسی امر کا فیصلہ ہوتا ہے تو وہ چیزیں جنہیں سرعت سے اثر پذیری کی صلاحیت ہوتی ہے وہ بہت جلد ان فیصلوں کا اثر قبول کر لیتی ہیں انہی چیزوں میں سے نیک فالی و بد فالی کا مسئلہ ہے، زمانہ جاہلیت میں لوگ پرندوں کی آوازوں اور ان کی پروازوں کے رخ سے اچھا اور برا شگون لیتے تھے، اور ان سے آئندہ کے واقعات کے حوالے سے فیصلہ کرتے تھے کہ یہ کام دگیا نہیں؟ شریعت نے نیک فال لینے کی اجازت دی ہے لیکن برا فال لینے سے منع کیا ہے، بد شگونی سے اللہ تعالیٰ کی انکار کی نوبت آجاتی ہے، نیز بد شگونی سے انسان طرح طرح کے وساوس میں گرفتار ہوتا ہے، اسوجہ سے بد شگونی سے منع کیا، نیک فال لینے میں یہ قباحت نہیں ہے، اسوجہ سے اسکو منع نہیں کیا، نیک فال لینے میں بندہ اللہ تعالیٰ سے پر امید ہو کر اس سے لو لگاتا ہے (تلخیص رحمۃ اللہ الواسعہ)

حدیث نمبر ۹۱۷ ﴿دورانِ صلاۃ باتِ چیت کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۷۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرُدُّ عَلَيْنَا فَقَالَ إِنْ فِي الصَّلَاةِ لَشُغْلًا. (متفق عليه)

حوالہ: بخاری ص ۱۶۰ ج ۱، باب ماینہی من الکلام فی الصلاۃ، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۱۹۹، مسلم ص ۲۰۴ ج ۱، باب تحریم الکلام فی الصلاۃ، کتاب المساجد و موضع الصلاۃ، حدیث نمبر ۵۳۸۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کو اسوقت سلام کرتے تھے، جب آپ نماز میں مشغول ہوتے آپ ﷺ ہم لوگوں کے سلام کا جواب عنایت فرماتے تھے لیکن جب ہم نجاشیؓ کے پاس سے لوٹ کر آئے اور ہم نے آپ ﷺ کو سلام کیا، تو آپ ﷺ نے ہمیں جواب مرحمت نہیں فرمایا تو ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم آپ ﷺ کو اسوقت سلام کرتے تھے جبکہ آپ ﷺ نماز میں ہوتے تھے اور آپ ہمیں جواب سے نوازتے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا بلاشبہ نماز میں ایک دوسرا کام ہے (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ شروع میں دورانِ صلاۃ کلام کرنے کی ممانعت نہیں تھی، اس وجہ سے آپ ﷺ نماز میں سلام کا جواب دیا کرتے تھے، لیکن جب ممانعت ہو گئی تو آپ ﷺ نے نماز میں جس طرح ہر طرح کی گفتگو سے گریز کیا، اسی طرح سلام کا جواب دینے سے بھی گریز کیا، عبداللہ بن مسعودؓ مدینہ آنے سے پہلے حبشہ میں تھے، اس وجہ سے ان کو دورانِ صلاۃ تکلم کی ممانعت کا علم نہیں تھا، لہذا ان کو جب سلام کا جواب نہیں ملا، تو انہوں نے آنحضرت ﷺ سے اس بات کا استفسار کیا، چنانچہ آپ ﷺ نے ان کو بتایا کہ دورانِ صلاۃ تو بس ذکر واذکار اور تسبیح و تلاوت میں مشغول رہنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح فلما رجعنا من النجاشی: حبشہ کے بادشاہ کا لقب نجاشی ہوا کرتا تھا، رسول اللہ کے دور میں جو نجاشی بادشاہ تھے ان کا نام ”اصحمہ“ تھا، یہ ایمان لے آئے تھے ۹ھ میں ان کی وفات ہوئی تھی، ان کی نماز جنازہ حضور ﷺ اور صحابہ نے مدینہ منورہ میں پڑھی، ان کے نعش مبارک رسول اللہ ﷺ کے سامنے حاضر کر دی گئی، چنانچہ حضور ﷺ نے اعیانہ ان کی نماز پڑھائی، کذا ذکرہ ابن حجر۔ (مواقات ص ۵ ج ۳)

سے جواب دینا درست ہے۔

جواب: یہ اس وقت کی بات ہے جب نماز میں کلام منسوخ نہیں ہوا تھا، جب کلام منسوخ ہوا تو آپ ﷺ نے ہر طرح سے جواب دینے سے گریز کیا، جیسا کہ احناف کی دلیل میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث سے بخوبی معلوم ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۹۱۸ ﴿سجده کی جگہ سے کنکری ہٹانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۸۰

وَعَنْ مُعَيْقِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ يُسَوِّي الثُّرَابَ حَيْثُ يَسْجُدُ قَالَ إِنْ كُنْتَ فَاعِلًا فَوَاحِدَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۶۱ ج ۱، باب مسح الحصى فی الصلوٰۃ، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۲۰۷، مسلم ص ۲۰۶ ج ۱، باب کراہیۃ مسح الحصى کتاب المساجد حدیث نمبر ۵۴۶۔

ترجمہ: حضرت معیقبؓ نے نبی کریم ﷺ سے ایک آدمی کے بارے میں روایت کیا ہے جو سجدہ کی جگہ میں مٹی برابر کرتا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا اور اگر تجھے ایسا کرنا ہی ہے تو بس ایک بار کرو۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر سجدہ کی جگہ پر نکریاں وغیرہ پڑی ہیں جن کی بنا پر سجدہ کرنے میں دشواری ہو رہی ہے تو ایک مرتبہ سجدہ کی جگہ سے کنکری ہٹانے میں کوئی حرج نہیں ہے، نمازی نماز پڑھنے میں ہاتھ سے نکریاں اس طرح دور کرے کہ عمل کثیر نہ ہو۔

ان کنت فاعلاً فواحدة: اگر کنکری ہٹانے کی ضرورت ہو تو ایک بار ہٹانے کی گنجائش ہے، ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ کی جگہ پر اتنی زیادہ نکریاں ہیں کہ جن پر سجدہ کرنا مشکل ہے، بلا ضرورت ہٹانا بالاتفاق مکروہ ہے، ضرورت پر بھی بعض لوگ کراہت کے قائل ہیں، البتہ کراہت سے نہی تنزیہی یعنی خلاف اولیٰ مراد ہے، بعض حضرات نے کنکری یا مٹی ہٹانے کی ممانعت کی وجہ تحریر فرمائی ہے کہ یہ تواضع کے منافی ہے، بعض ممانعت کی وجہ یہ ذکر کرتے ہیں کہ کنکری سجود سے محروم نہ ہو، اس وجہ سے کہ ہر کنکری یہ آرزو کرتی ہے کہ اس پر نمازی سجدہ کرے۔

حدیث نمبر ۹۱۹ ﴿نماز میں کمر پر ہاتھ رکھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۸۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَصْرِ فِي الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۶۳ ج ۱، باب الخصر فی الصلوٰۃ، کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۲۲۰، مسلم ص ۲۰۶ ج ۱، باب کراہیۃ الاختصار فی الصلوٰۃ، کتاب المساجد ومواضع الصلوٰۃ نمبر ۵۴۵۔

حل لغات: الخصر: کمر، کوکھ، ج خصور: خَصَرَ (ن) خَصْرًا، کوکھ پر ہاتھ مارنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے سے منع فرمایا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں کمر پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے، آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الخصر فی الصلوٰۃ: روایات میں خصر، خصر اور اختصار تینوں طرح کے الفاظ ہیں، آپ نے نماز میں خصر سے منع فرمایا ہے۔

”خصر“ کے معنی: خصر اور خصر کے معنی میں متعدد اقوال ہیں (۱) ابن سیرین فرماتے ہیں ”هُوَ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى خَصْرِهِ وَهُوَ يُصَلِّي“ نماز پڑھتے ہوئے کمر پر ہاتھ رکھنا، یہی معنی رائج بھی ہیں، اس معنی کی تائید ابوداؤد و شریف کی حدیث سے بھی

ہوئی ہے، ”عَنْ سَعِيدِ بْنِ زِيَادٍ بْنِ صَبِيحٍ الْحَنَفِيِّ قَالَ صَلَّيْتُ إِلَى اجْنَبِ ابْنِ عُمَرَ فَوَضَعْتُ يَدَيَّ عَلَى خَاصِرَتَيْ، فَلَمَّا صَلَّيْتُ قَالَ هَذَا الصُّلْبُ فِي الصَّلَاةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَهِي عَنْهُ (سعيد بن زياد بن صبيح حنفی کہتے ہیں کہ ایک روز میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بغل میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور میں نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے کوکھ پر رکھ لئے، جب حضرت عبداللہ بن عمرؓ نماز سے فارغ ہو گئے تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ یہ تو نماز میں سولی کی شکل ہے، آقا ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے، حضرت ابن عمرؓ کے ارشاد گرامی کا مقصد یہ تھا کہ جس طرح سولی میں ہاتھ پھیل جاتے ہیں اسی کے کافی حد تک مانند کر کے ہاتھ رکھنے میں بھی پھیل جاتے ہیں، اور یہ شکل نماز میں ممنوع ہے۔

خصر کے بہت سے معنوں میں یہی معنی رائج ہیں، چنانچہ حافظ ابن سیرین کا مذکورہ قول نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ”وَبِذَلِكَ جَدَّمَ أَبُو دَاوُدَ وَنَقَلَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَهَذَا هُوَ الْمَشْهُورُ فِي تَفْسِيرِهِ“۔

(۲) خطابی کہتے ہیں کہ ”خصر“ سے مراد لاٹھی کا سہارا لے کر نماز پڑھنا، صاحب مرقاٹ لکھتے ہیں کہ لاٹھی پر ٹیک لگا کر نماز پڑھنا بغیر کسی عذر کے ایسے ہی مکروہ ہے جیسے کہ دیوار پر ٹیک لگا کر نماز پڑھنا مکروہ ہے، البتہ عذر کی حالت اس سے مستثنیٰ ہے۔

(۳) ہر وی نے نقل کیا ہے کہ ”خصر“ سے مراد آخر سورت سے ایک دو آیتوں کی تلاوت مراد ہے۔
(۴) صاحب مرقاٹ کہتے ہیں کہ ایک قول یہ ہے کہ ”خصر“ سے مراد مکمل سورت نہ پڑھنا ہے، لیکن یہ قول ضعیف ہے، اس وجہ سے کہ مکمل سورت کا پڑھنا بہتر ہے، لیکن مکمل سورت تلاوت نہ کرنا مکروہ نہیں ہے۔

(۵) آیت سجدہ تلاوت کرنا اور آیت سجدہ کو چھوڑ دینا تا کہ سجدہ تلاوت نہ کرنا پڑے، ”خصر“ ہے۔ (غزالی)

جس طرح خصر کے معنی متعدد ہیں، اسی طرح اسکی ممانعت کی وجوہات بھی متعدد ذکر کی جاتی ہیں۔
”خصر“ کی ممانعت کی حکمت (۱) ”ابلیس کی مشابہت“ ابلیس کو جب آسمانوں سے اتارا گیا تو وہ اسی ”خصر“ یعنی کمر پر ہاتھ رکھے ہوئے اتر اٹھا، لہذا اس سے منع کیا ہے۔ (اخرجه ابن الجاشیہ)

(۲) ”یہودی مشابہت“ یہود اس طرح کمر پر ہاتھ رکھتے تھے، لہذا ان کی مشابہت سے بچانے کے لئے آپؐ نے اس کی ممانعت فرمادی۔ (اخرجه البخاری فی ذکر بنی اسرائیل عن عائشہ)

(۳) ”جہنمیوں کی راحت“ جہنمی جب جہنم میں بہت پریشان اور تھک جائیں گے تو راحت کے لئے ایسا کریں گے، چونکہ یہ جہنمیوں کا طریقہ ہے، لہذا اس سے منع فرمادیا۔ (اخرجه ابن ابی شیبہ)

(۴) ”صفت راجز“ رجز اشعار پڑھنے والوں کا یہ طریقہ ہے کہ وہ اشعار پڑھتے وقت یہ کرتے ہیں۔ (رواہ سعید بن منصور)
(۵) ”متکبرین کا طریقہ“ متکبر کی بنا پر کم پر ہاتھ رکھ کر کھڑے ہوتے ہیں لہذا تکبر سے بچنے کے لئے آپؐ نے ممانعت فرمائی۔ (حکاه المہلب)

(۶) ”مصیبت زدہ لوگوں کی ہیئت“ مصیبت زدہ لوگ کمر پر ہاتھ رکھ کر آہ و فغاں کرتے ہیں اس لئے آپؐ نے اس سے منع فرمایا۔ (حکاه الخطابی)

حافظ ان سب معنوں کے لکھنے کے بعد دوسرے معنی کو ترجیح دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”وَقَوْلُ عَائِشَةَ أَغْلَى مَا وَرَدَ فِي ذَلِكَ وَلَا مُنَافَاةَ بَيْنَ الْجَمْعِ“ (تلمیض فتح الباری ص ۱۴۵، ۱۴۶ ج ۴، مرقاٹ ص ۳ ج ۳)

اہل ظواہر کے نزدیک ”خصر فی الصلاۃ“ حرام ہے، دلیل حدیث باب کو بتاتے ہیں اور نہی کو تحریمی قرار دیتے ہیں، جمہور کے نزدیک خصر فی الصلاۃ مکروہ ہے ان حضرات کی دلیل بھی حدیث باب ہے، لیکن یہ اس کو کراہت تزیینی پر

محول کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۹۲۰: نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کی ممانعت کی عالمی حدیث نمبر ۹۸۲
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْإِلْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ لَقَدْ هُوَ إِخْتِلَاسٌ
يُخَلِّسُهُ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۱۰۴ ج ۱، باب الالفات فی الصلوٰۃ، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۵۱.

حل لغات: اختلاس الشی: دوسرے سے چھین لینا، جھٹا مار کر چھین لینا، مجرد میں (ض) سے اسی معنی میں مستعمل ہے۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضور ﷺ سے نماز میں الفات یعنی دائیں بائیں جانب دیکھنے کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ شیطان کا جھٹا ہے، شیطان بندہ کی نماز سے اس کو جھٹ لیتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نمازی نماز میں مشغول ہو کر اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہے، شیطان کو یہ گوارہ نہیں ہوتا، لہذا وہ نماز ادا کرنے سے پہلے طرح طرح کی کوشش کرتا ہے کہ نمازی سے نماز چھوٹ جائے، لیکن جب وہ اس کوشش میں ناکام ہو جاتا ہے، تو دورانِ صلاۃ مختلف قسم کے رخنہ ڈالتا ہے، تاکہ نمازی کی توجہ نماز سے ہٹ جائے اور نماز سے خشوع و خضوع ختم ہو جائے، نمازی جوں ہی اس جگہ سے نگاہ ہٹاتا ہے، جہاں نماز میں نگاہ ہونا چاہئے، شیطان فوراً اپنا کام دکھانا شروع کر دیتا ہے، نگاہ کے ساتھ اس کی توجہ بھی دوسری طرف مبذول کر دیتا ہے اسی وجہ سے ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”فَإِنَّ الْإِلْفَاتِ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ“ (ترمذی) نماز میں الفات نماز کے لئے یعنی نماز کے خشوع کے لئے ہلاکت ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: عن الالفات: آپ ﷺ سے الفات عن الصلوٰۃ کے بارے میں پوچھا گیا۔

الفات فی الصلوٰۃ کی تین صورتیں ہیں: (۱) ”تَحْوِيلُ الصُّدْرِ عَنِ الْقِبْلَةِ“ یعنی چہرے کے ساتھ ساتھ سینہ بھی قبلہ سے پھر جائے اس طور پر اگر الفات ہو تو نماز بالاتفاق فاسد ہوگی۔

(۲) ”تَحْوِيلُ الرَّأْسِ وَالْوَجْهِ عَنِ الْقِبْلَةِ“ صرف سر اور چہرہ قبلہ سے پھر اس صورت میں نماز فاسد تو نہیں ہوگی، البتہ مکروہ ہوگی۔

(۳) الْإِلْفَاتِ بِطَرَفِ الْعَيْنِ: گوشہ چشم سے ادھر ادھر دیکھنا، اس صورت میں اگرچہ نماز فاسد ہوگی اور نہ مکروہ، لیکن خلاف

اولیٰ بہر حال ہے ہی۔ (مستفاد مرقات ص ۷۰۶ ج ۳)

ہو اختلاس: مطلب یہ ہے کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے نماز کا خشوع زائل ہو جاتا ہے، اور نماز کی برکت چلی جاتی ہے، نیز شیطان اپنے مقصد میں کامیاب ہو جاتا ہے، کیونکہ جب تک انسان پورے طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہتا ہے اللہ تعالیٰ بھی اپنی رحمت کے ساتھ متوجہ رہتا ہے۔ اور جب بندہ دائیں بائیں کرنے لگتا ہے، تو اللہ تعالیٰ بھی اپنی توجہ ہٹا لیتے ہیں، ابوداؤد شریف میں حدیث ہے ”لَا يَزَالُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا لَتَفَتْ انْصَرَفَ عَنْهُ“ حافظ لکھتے ہیں کہ ”اختلاس“ کے معنی اچک لینے کے ہیں۔

”مختلس“ وہ شخص جو غلبہ کے بغیر کوئی چیز اچک لے اور بھاگ کھڑا ہو، ”ناہب“ وہ شخص ہے جو بزدل طاقت کوئی چیز چھین لے، اور ”سارق“ وہ ہے جو خفیہ طور پر کوئی چیز چرائے، یہاں الفات فی الصلوٰۃ کو اختلاس اس وجہ سے قرار دیا ہے کہ نمازی رب العالمین کی طرف متوجہ رہتا ہے، تو شیطان براہ اس بات کے انتظار میں رہتا ہے کہ یہ توجہ ختم کرائیں، نمازی جوں ہی دائیں بائیں نظر کرتا

ہے، شیطان کو اس وقت موقع ملتا ہے پس وہ فوراً نمازی کی اس توجہ کو ہٹا دیتا ہے۔ (فتح الباری ص ۱۷۴ ج ۳)

حدیث نمبر ۹۸۱ ﴿دعاء کے وقت نگاہ اٹھانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۸۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَنْتَهَيْنَ أَقْوَامٌ عَنْ رَفْعِهِمْ أَبْصَارَهُمْ عِنْدَ الدُّعَاءِ فِي الصَّلَاةِ إِلَى السَّمَاءِ أَوْ لَيُخَطَفْنَ أَبْصَارُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۱۸۱ ج ۱، باب النهی عن رفع البصر الى السماء في الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں کو نماز میں دعاء کرتے وقت اپنی نگاہیں آسمان کی طرف اٹھانے سے گریز کرنا چاہئے، ورنہ ان کی نگاہیں اچک لی جائیں گی۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں اور بالخصوص نماز میں دعاء کے وقت آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعاء ہرگز نہ کرنا چاہئے، ورنہ ممکن ہے کہ بصارت چلی جائے، اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ آسمان کی طرف دعاء کرتے وقت نگاہ اٹھانے سے یہ وہم ہوتا ہے کہ بندہ اس بات کا تصور کر رہا ہے کہ گویا اللہ اوپر ہیں، حالانکہ اللہ تعالیٰ مکان سے مبرا ہیں، اللہ کیلئے کوئی ایک جہت یا مکان کا مقرر کرنا گمراہی ہے، اس فاسد خیال سے بچانے کے لئے آسمان کی طرف نگاہ اٹھا کر دعاء کرنے سے منع فرمایا۔

کلمات حدیث کی تشریح: لنتہین: یہ لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ ہے، اسی طرح لتخطفن ہے، مقصد یہ ہے کہ نماز میں دعاء کے وقت نگاہ اٹھانے سے ضرور بچا جائے، ورنہ نگاہیں اچک لی جائیں گی، نماز میں تو نگاہ اٹھانے کی ممانعت ثابت ہوئی گئی، یہ جمہور علماء کے نزدیک مکروہ ہے، ابن حزم کے نزدیک حرام ہے، لہذا ان کے نزدیک ایسا کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

سوال: نماز کے علاوہ مواقع پر دعاء کرنے میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانا کیسا ہے؟

جواب: قاضی شریحؒ کہتے ہیں کہ نماز کے علاوہ میں بھی نگاہ کا دعاء کے وقت آسمان کی طرف اٹھانا مکروہ ہے لیکن بعض لوگ جائز قرار دیتے ہیں، اس وجہ سے کہ آسمان دعا کا قبلہ ہے، جیسا کہ نماز کا قبلہ کعبہ ہے، لہذا آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے سے دعاء میں منع نہیں کیا جائے گا، جیسے کہ دعاء کے وقت ہاتھ اٹھانے سے نہیں روکا جاتا ہے۔

صاحب مرقات یہ لکھنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ میں کہتا ہوں، ”دعا“ میں ہاتھ کا اٹھانا منقول ہے، اس کا حکم دیا گیا ہے، جب کہ آسمان کی طرف دعا میں نگاہ اٹھانے سے روکا گیا ہے۔ (مرقات ص ۷ ج ۳)

حدیث نمبر ۹۸۲ ﴿نماز میں کاندھے پر بچی کو اٹھانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۸۴

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّاسِ وَأَمَامَهُ بِنْتُ أَبِي الْعَاصِ عَلَى عَاتِكِهَا فَإِذَا رَكَعَ وَضَعَهَا وَإِذَا رَفَعَ مِنَ السُّجُودِ أَعَادَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری ص ۷۴ ج ۱، باب اذا جعل جارية صغيرة على عتقه في الصلاة كتاب الصلاة حدیث نمبر ۵۱۶۔

۵۱۶۔ مسلم ص ۲۰۵ ج ۱، باب جواز حمل الصبيان الخ كتاب الصلاة حدیث نمبر ۵۲۳۔

ترجمہ: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے، اور آپ ﷺ کی نواسی امامہ بنت ابی العاص آپ ﷺ کے کاندھے پر تھیں، جب آپ ﷺ رکوع کرتے تو امامہ کو نیچے بٹھا دیتے اور سجدہ سے اٹھتے تو ان کو کاندھے پر بٹھا لیتے۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آ رہی ہے کہ آپ ﷺ کی نواسی حضرت امامہ کو کاندھے پر بٹھا کر بعض اوقات نماز پڑھتے تھے، آپ ﷺ رکوع و سجدہ میں جاتے تو کاندھے سے اتار دیتے تھے، جب کھڑے ہوتے تو پھر اٹھا لیتے تھے۔

بچی کی والدہ حضرت زہنب کی وفات حضور ﷺ کی زندگی ہی میں ۸ھ میں ہو گئی تھی، ممکن ہے کہ گود میں لینے کا واقعہ اسی کا وقت ہو، یعنی آپ بچی کی دلداری کی بناء پر اس کو گود میں لے لیتے ہوں گے، یا پھر آپ ﷺ ایسا بیان جواز کے لئے کرتے ہوں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح: یوم الناس وامامة بنت ابی العاص علی عاتکہ: آپ ﷺ امامہ کو کاندھے پر بٹھا کر نماز پڑھاتے تھے۔

اشکال: رسول اللہ ﷺ کا حضرت امامہ کو اٹھانا اور کاندھے پر بٹھانا، پھر اتارنا یہ تو عمل کثیر ہے، اور عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، یہاں نماز فاسد کیوں نہیں ہوئی؟

جواب: (۱) حضرت امامہ آپ ﷺ سے چٹ جاتی تھیں، اور حضور کے اشارہ پر آپ ﷺ سے علاحدہ ہو جاتی تھیں، اور حضور ﷺ کے اشارے سے پھر کاندھے پر بیٹھ جاتی تھیں، تو درحقیقت یہ حضرت امامہ کا فعل ہے، جس کو آپ ﷺ کی طرف منسوب کر دیا ہے۔ (۲) آپ ﷺ کا حضرت امامہ کا اٹھانا اور بٹھانا ایک ہاتھ سے ایسے طور پر ہوتا ہوگا جس کو عمل کثیر نہیں کہتے ہیں، اور آپ ﷺ کا یہ عمل بیان جواز کے لئے تھا۔

حدیث نمبر ۹۲۳: نماز میں جمائی روکنے کا حکم: عالمی حدیث نمبر ۹۸۵، ۹۸۶

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظَمْ مَا اسْتَطَاعَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا تَنَاءَبَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَكْظَمْ مَا اسْتَطَاعَ وَلَا يَقُلْ هَا فَإِنَّمَا ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ يَضْحَكُ مِنْهُ.

حوالہ: مسلم ص ۱۳ ج ۲، باب تشمیت العاطس، کتاب الزہد والرقاق، حدیث نمبر ۲۹۹۵، بخاری ص ۹۱۹ ج ۲، باب اذا تناءب فليضع يده على فمه، کتاب الادب، حدیث نمبر ۶۲۲۶۔

حل لغات: تناءب، باب تفاعل سے، جمائی لینا، جمائی آنا، ثیب (س) ثیبا، جمائی لینا، فلیکظم: امر ہے کہ ظم (ض) کظما، النفس، روکنا، غیظۃ، غصہ کو پی جانا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو حتی الامکان اس کو روکنا چاہئے، اس وجہ سے کہ شیطان (منہ میں) گھس جاتا ہے، اور بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ سے یوں روایت ہے کہ تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو اس کو حتی الامکان روکنا چاہئے، اور ”ہا“ نہ کہنا چاہئے، اس وجہ سے کہ یہ شیطان کی طرف سے ہے، اور شیطان اس پر ہنستا ہے۔ اس حدیث میں آپ ﷺ نے جمائی روکنے کا حکم دیا ہے، چونکہ جمائی سستی کی دلیل ہے اور اس سے غفلت میں اضافہ ہوتا ہے، اس وجہ سے شیطان کو اس میں لطف آتا ہے، اس بناء پر آپ نے فرمایا کہ جمائی کو روکے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: اذا تناءب احدکم: تم میں سے کسی کو جمائی آئے، جمائی نیند کے غلبہ کی وجہ سے بھی آتی ہے، زیادہ مقدار میں کھانا کھانے سے بھی آتی ہے اور یہ چیزیں شریعت کی نگاہ میں محمود نہیں ہیں، اس وجہ سے کہ یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے حوالے سے سستی و کاہلی کی طرف مشیر ہیں، ”فلیکظم“ جمائی آئے تو اس کو روکو، جمائی کو روکنے کے لئے مختلف طریقے علماء نے لکھے ہیں۔ (۱) جمائی آنے لگے تو منہ بند کرے، یا نچلے ہونٹ کو دانت سے دبا لے۔

(۲) علامہ شامی نے بعض علماء سے جمائی روکنے کا ایک طریقہ یہ نقل کیا ہے کہ جمائی آنے لگے تو تصور کرنے لگے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو جمائی نہیں آتی تھی، اس لئے بعد لکھتے ہیں کہ صاحب قدوری نے فرمایا ہے ”جَرَبْنَاهُ مِرَارًا فَوَجَدْنَاهُ كَذَلِكَ“ میں

نے اس کا بارہا تجربہ کیا، تو اس کو درست پایا، جمائی روکنے کا ایک طریقہ حدیث میں بھی ہے "إِذَا تَشَاءَ بَ أَحَدُكُمْ فَلْيُمْسِكْ يَدَهُ عَلَى فِئِهِ" جب جمائی آنے لگے تو منہ پر ہاتھ رکھ لو، ما استطاع: مطلب یہ ہے کہ جمائی روکنے کے اسباب اختیار کرو۔

فان الشیطان: جب انسان جمائی کے لئے منہ کھولتا ہے اور منہ پر ہاتھ یا کپڑا وغیرہ نہیں رکھتا ہے تو شیطان اس کے منہ میں داخل ہو جاتا ہے، حافظ کہتے ہیں کہ داخل ہونے سے ممکن ہے کہ حقیقتاً داخل ہو نامراد ہو، کیونکہ یہ تو انسان کے خون کے ساتھ دوڑنے کی سکت رکھتا ہے لیکن انسان جب تک ذکر اللہ میں لگا رہتا ہے شیطان اس پر قابو نہیں پاتا، اور جمائی کی حالت میں انسان ذکر کی حالت میں نہیں رہتا ہے، لہذا شیطان انسان کے اندر حقیقتاً گھس جاتا ہے، یا پھر داخل ہونے سے مراد قابو پانا ہے کیونکہ کوئی چیز جب کسی چیز میں داخل ہوتی ہے تو گویا وہ اس چیز پر قابو پالیتی ہے، اس معنی کے اعتبار سے دخول سے تمکین یعنی قابو مراد ہوگا۔ (فتح الباری ص ۷۰ ج ۱۳)

صاحب مرقاۃ کہتے ہیں کہ جمائی نیند کو دعوت دیتی ہے، اور نیند (عبادت کی حالت میں) شیطان کا پھندا ہے، تو اس کے ذریعہ سے شیطان نمازی کے اندر گھس جاتا ہے اور نمازی کو اس کی نماز سے نکال دیتا ہے، تو اس بناء پر جمائی کو شیطان کے داخل ہونے کا سبب قرار دیا ہے۔ (مرقاۃ ص ۸ ج ۳)

فانما ذلکم من الشیطان: جمائی کو شیطان کا فعل قرار دیا ہے ابن العربی کہتے ہیں کہ ہم نے بیان کر دیا ہے ہر ناپسندیدہ فعل کی نسبت شریعت نے شیطان کی طرف کی ہے اس وجہ سے کہ شیطان ہی اس کا واسطہ ہوتا ہے اور اچھے فعل کی نسبت شریعت نے فرشتے کی طرف کی ہے اس وجہ سے کہ نیک کام کے لئے واسطہ ہوتا ہے۔

یضحک: جب کسی کو جمائی آتی ہے تو شیطان ہنستا ہے، جمائی لیتے وقت جمائی لینے والے کی صورت کچھ متغیر ہو جاتی ہے یہی چیز شیطان کو پسند آتی ہے چنانچہ وہ ہنستا ہے۔ (فتح الباری ص ۷۸۱ ج ۱۳)

حدیث نمبر ۹۲۴: آپ ﷺ کی نماز میں شیطان کی مداخلت کی کوشش عالمی حدیث نمبر ۹۸۷

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عِفْرِيَّتًا مِنَ الْجِنَّ تَفَلَّتُ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ صَلَاتِي فَأَمَكَّنَنِي اللَّهُ مِنْهُ فَأَخَذْتُهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى يَنْظُرُوا إِلَيَّ كُلُّكُمْ فَلَمَّا كَرِهْتُ دَعَاؤَ أَخِي سُلَيْمَانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَرَدَّدْتُ خَاسِئًا مُتَفَقِّعًا عَلَيْهِ

حوالہ: بخاری ص ۶۶ ج ۱، باب الاسیر او الغریم یربط فی المسجد، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۶۱، مسلم

ص: ۲۰۵ ج ۱، باب جواز لعن الشیطان فی اثناء الصلوٰۃ کتاب المساجد ومواضع الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۵۴۱

حل لغات: العفریت، مکار و خبیث، شیطان، دیو، جن: ج عفاریت، تفلت منه: ایک لام چھوٹ جانا، علیہ کسی پر حملہ کرنا (باب تفلت سے) فلت (ض) فلتنا، قبضہ سے نکلنا، البارحہ، بارح کی موٹ، گذشتہ رات، اربطہ ربط (ن) ربطاً باندھنا، ملانا، ساریہ واحد ہے جمع سوار لکڑی کا ستون، پل، کھمبا، خاسئاً خساً (ف) خساً ذلیل ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک سرکش جن گذشتہ رات میری نماز میں خلل ڈالنے کے لئے چھوٹ کر آگیا، پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قابو فرمادیا، تو میں نے اس کو پکڑ لیا، پھر میں نے چاہا کہ اس کو مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون سے باندھوں تاکہ تم لوگ بھی اس کو دیکھ سکو، پھر مجھ کو اپنے بھائی سلیمان کی دعا یاد آگئی، رب ہب لی الخ: اے میرے پروردگار مجھے ایسی حکومت عطا فرما جو میرے بعد کسی اور کو نہ دی جائے، تو میں نے اس کو ناکام واپس کر دیا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک موقع پر ایک سرکش جن بلی کی صورت اختیار کر کے آپ ﷺ کی نماز میں خلل ڈالنا چاہا، اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس پر قابو دیا، چنانچہ آپ نے اس کو پکڑ لیا اور اس کو باندھنے کا بھی ارادہ کیا، لیکن پھر

خلاصہ حدیث

خیال آیا کہ جن کو اگر ہم اس طرح تماشا بنائیں گے تو کوئی کوتاہ فہم یہ سمجھ سکتا ہے کہ حضرت سلیمان نے اللہ تعالیٰ سے جو مخلوقات کو خاص ان کے لئے تخیر کئے جانے کی دعاء کی تھی، وہ قبول نہیں ہوئی اس بناء پر شیطان کو چھوڑ دیا، لیکن چونکہ شیطان اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو پایا اس لئے ذلیل و رسوا ہو کر واپس ہوا۔

کلمات حدیث کی تشریح ان عفریتاً: بہت سرکش شیطان کا نام ہے، عربوں میں جنات کیلئے انکی خصلتوں کی بناء پر جو چند نام متعین تھے، ان میں سے ایک عفریت ہے، یعنی وہ جن جو سب سے زیادہ قوی اور سرکش ہوتے ہیں۔ (۲) ارواح، وہ جن جو لڑکوں بالوں کو ستاتے ہیں اصل ہندان کو بھوت یا آسیب کہتے ہیں۔

(۳) عامر یعنی ہمزاز وہ جن جو آدمیوں کے ساتھ رہتے ہیں۔ (۴) شیطان جو ضیث اور تکلیف دینے والے ہوتے ہیں۔ (۵) بارد جو شیطانوں سے بھی زیادہ سرکش ہوتے ہیں۔ (۶) ہاتف، جو جنگلوں میں چیختے چلاتے اور آوازیں نکالتے ہیں۔ (۷) رجال الغیب جو مسافروں کو راہ بھلا دیتے ہیں۔ (۸) شہاب، جو بیابانوں میں کبھی لشکر اور کبھی مشعل وغیرہ کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں۔ (۹) چھلاوہ جورات میں اور بعض اوقات دن میں بھی اجاڑ جنگلوں میں کبھی چھوٹے لڑکوں کی صورت میں دکھائی دیتے ہیں اور پھر دفعتاً کسی اور شکل میں ظاہر ہو جاتے ہیں۔ (مظاہر حق جلد ۱ ص ۳۶ ج ۲)

تفلت: حضرت سلیمان نے جن جنات کو جزیروں میں قید کر رکھا تھا، ان میں سے کوئی چھوٹ کر آ گیا، یقطع صلاحی، شیطان کا مقصد یہ تھا کہ دوسرے ذال کر نماز کے کمال کو فوت کرادے، حضرت ابو درداء کی روایت میں ہے کہ شیطان نے آگ کا شعلہ نبی کریم ﷺ کے رخ انور پر ڈالنے کی کوشش کی۔

فامکنی: اللہ نے اس پر مجھے قابو عطا کر دیا کہ میں جو چاہوں اس کو سزا دوں، فاحذنتہ: میں نے اس کو پکڑ لیا، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ شیطان نجس عین نہیں ہے، اس وجہ سے اس کے چھونے سے نماز باطل نہیں ہوتی، حضرت عائشہ کی روایت میں ہے کہ میں نے اس کو پکڑ لیا، پھر پلک دیا یہاں تک کہ ”وَجَذْتُ بَرْدًا لِسَانِهِ عَلٰی يَدَيْنِ“ یعنی اس جنات کا لعاب دہن حضور ﷺ کے ہاتھ پر گرا، تو آپ کو اس کی ٹھنڈک محسوس ہوئی۔

فاردت: آپ فرماتے ہیں کہ میرا ارادہ تھا کہ میں اس کو مسجد کے ستون سے باندھ دوں، اسی جز سے استدلال کرتے ہوئے امام بخاری نے اس حدیث پر جو باب باندھا ہے وہ ہے ”باب الاسیر او الغریم یربط فی المسجد“ یعنی مقروض یا قیدی وغیرہ کو مسجد میں باندھنا، مسجد کے احترام کے خلاف نہیں ہے، کیونکہ آپ ﷺ کا بھی جنات کو مسجد میں باندھنے کا ارادہ تھا، پیغمبر ﷺ کا ارادہ بھی اس چیز کا ہوگا جو فی نفسہ جائز ہو۔

حتی تنظروا الیہ: اس سے معلوم ہوا کہ شیطان و جنات کا نظر آنا ممکن ہے، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّهٗ یَرَاکُمْ هُوَ وَقَبْلُہٗ مِنْ حَیْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ“ بے شک شیطان اور اس کی جماعت تم کو اس طرح دیکھتے ہیں کہ تم انہیں نہیں دیکھتے، اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ عمومی حالات میں جنات نظر نہیں آتے ہیں، فلذکرت دعوة: آپ ﷺ نے باندھنے کا ارادہ کیا، لیکن پھر حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا یاد آگئی، اس لئے نہیں باندھا، حالانکہ اگر آپ باندھتے تو بھی حضرت سلیمان کی دعا سے تعارض نہ ہوتا، جیسا کہ اس کی وضاحت آگے آرہی ہے۔

حضرت سلیمان کی دعا اس زمانہ کے اعتبار سے اعلاء کلمۃ اللہ کی خاطر تھی آپ ﷺ کی دعا محض حصول سلطنت یا کشور کشائی کے لئے نہیں تھی۔ اس حدیث کے ذیل میں استاذ محترم حضرت مولانا ریاست علی صاحب نے ایضاً البخاری میں چند بہت مفید بحثیں کی

ہیں، مناسب ہے کہ ان ہی کے الفاظ نقل کروں۔

حضرت سلیمان کی دعا اور ایک جن کی گرفتاری

رسول اکرم ﷺ نے جن عفریت کو گرفتار فرمایا تھا، اگر آپ اس کو ستون سے باندھ بھی دیتے اور مدینہ طیبہ کے بچے اس کو اپنی آنکھوں سے دیکھ بھی لیتے تو اس کا حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا سے تعارض نہیں تھا، لیکن حضور پاک ﷺ نے کمال احتیاط اور انبیاء کرام کے حقوق کی مکمل رعایت اور تعظیم کی وجہ سے اس کو بھی مناسب نہیں سمجھا، حضرت سلیمان کی دعا اور آپ ﷺ کے اس ایک جن کو مقید کرنے کے عمل میں تعارض نہ ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا کے الفاظ قرآن کریم میں نقل فرمائے گئے ہیں۔

وَبْ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي: اس آیت میں اگر من بعدی کو تاخر زمانی کے معنی میں لیں تو اس کے یہی معنی ہوتے ہیں کہ مجھے ایسی حکومت عطا فرما جو میرے بعد کسی اور کو میسر نہ ہو، لیکن آیت کے تاخر زمانی والے یہی معنی متعین نہیں ہیں، بلکہ ”بعد“ علاوہ اور سواء کے معنی میں بھی آتا ہے، قرآن مجید میں دوسری جگہ ”من بعد“ علاوہ اور سواء کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جیسے

فَمَنْ يَهْدِي مِنَ بَعْدِ اللَّهِ (سورة الباقية ۲۳)

پھر ایسے شخص کو اللہ کے علاوہ اور کون ہدایت دے سکتا ہے، حضرت سلیمان علیہ السلام کی دعا میں بھی ”من بعدی“ کے معنی مفسرین نے مراد لئے ہیں کہ اللہ مجھے ایسی سلطنت عطا کر کہ کسی کو مجھ سے چھین لینے کا حوصلہ نہ ہو، یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ میں ایسی سلطنت چاہتا ہوں کہ میری زندگی میں وہ مجھ سے الگ نہ ہو، یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ مجھ سے کم درجہ کے انسان کو ایسی حکومت نہ ملے وغیرہ۔

خلاصہ یہ ہے کہ اول تو کلمات دعا میں متعدد معانی کے احتمالات ہیں، جن کی رو سے حضرت سلیمان کے بعد والے زمانوں میں دوسروں کے لئے اس طرح کی حکومت کی گنجائش نکل سکتی ہے، لیکن ایسا واقعہ پیش نہیں آیا کہ تاریخ عالم میں کسی کو بھی حضرت سلیمان جیسی حکومت عطا کی گئی ہو، کیونکہ حضرت سلیمان کی حکومت صرف انسانوں پر نہیں تھی، جنات اور ہواؤں تک پر ان کی حکومت عام تھی، قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

”فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ“ (سورة ص)

پھر ہم نے ہوا کو ان کے زیر نگیں کر دیا، کہ وہ قرآن کے حکم سے جس جگہ سے وہ چاہتے نرمی سے چلتی، اور شیاطین یعنی سرکش جنوں کو ان کے تابع کر دیا، یعنی تعمیر کرنے والے اور غوط خوری کرنے والے جنات کو اور دوسروں کو بھی جو زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے ان جنات سے حضرت سلیمان جس طرح خدمت چاہتے لے لیتے تھے، حضرت سلیمان کی یہ حکومت و سلطنت ان تمام مخلوقات پر عام تھی، اس لئے اگر حضور ﷺ ایک جن کو قید کر کے مسجد کے ستون سے باندھ دیتے تو اس کا حضرت سلیمان کی دعا سے کوئی تعارض نہ تھا لیکن چونکہ پیغمبران عالی مقام ایک دوسرے کا احترام کرتے ہیں اس لئے آپ نے قاصر الفہم انسان کے اس دوسرے کو بھی رعایت فرمائی تاکہ کسی کو حضرت سلیمان کی دعا کی قبولیت میں شک نہ ہو۔

جنات کے بعض احکام

روایت میں ایک جن کی گرفتاری کا تذکرہ آیا ہے جنات اللہ کی پیدا کی ہوئی وہ باری مخلوق ہے جو انسان کی پیدائش سے پہلے اس دنیا میں آباد تھی، اور ناری ہونے کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ وہ اب بھی آگ کا ایک شعلہ ہیں، ان کا وجود آگ اور اس کے خواص کا حامل ہے، بلکہ جس طرح انسانوں کو مٹی سے پیدا کیا گیا، لیکن مٹی دیگر عناصر کے ساتھ مل کر ایک بالکل نئی صورت اور جدا گانہ خواص میں تبدیل ہو گئی، اس طرح جنات کے وجود کا عنصر اصلی تو آگ ہی ہے لیکن روایت باب سے معلوم

ہوتا ہے کہ یہ عنصر اپنے خواص کے ساتھ باقی نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ جن آگ کا شعلہ لے کر آیا اور اس نے میرے منہ پر ڈالنا چاہا اگر یہ خود آگ ہوتا تو اسے آگ کا شعلہ لانے کی کیا ضرورت تھی، بلکہ خود اس کا جسم یا اس کا کوئی بھی عضو جلانے کے لئے کافی تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آگ دیگر عناصر سے مل کر بنی چیز بن گئی، بلکہ اس روایت کے بعض طرق میں ”ووجدت برد لسانہ علی یدئ“ آیا ہے، کہ مجھے اپنے ہاتھ پر اس کے لغاب کی ٹھنڈک محسوس ہوئی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنے خواص ترک کرتے ہیں، اور وہ ٹھنڈک میں تبدیل ہو گئی ہے، نیز اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جنات کو اللہ نے یہ قدرت عطا کی ہے کہ وہ اپنی اصلی صورت کے علاوہ انسان، حیوان، سانپ، بچھو اور دوسری تمام شکلوں میں متحول ہو سکتے ہیں اسی روایت کے بعض طرق میں یہ ہے کہ جن بلی کی صورت میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے آیا تھا، اور اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے یہ ہدایت فرمائی کہ گھروں میں سانپ وغیرہ نظر آئیں تو انہیں فوراً نہ مارا جائے بلکہ انہیں تین مرتبہ متنبہ کیا جائے، اس کے بعد بھی وہ نظر آئیں تو مار دینے میں مضائقہ نہیں، ترمذی شریف میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے ”اِنَّ بَيُوتَكُمْ عُمَارًا فَخَرُّوْا عَلَیْھِمْ ثَلَاثًا فَاِنْ بَدَا لَکُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ مِنْھُمْ شَیْءٌ فَاَقْتُلُوْهُ“ بیشک تمہارے گھروں میں کچھ جنات بھی رہتے ہیں وہ کسی سانپ وغیرہ کی شکل میں نظر آئیں تو انہیں تین بار متنبہ کرو، کہ تم کو تنگی ہو سکتی ہے اس کے بعد بھی ظاہر ہوں تو انہیں قتل کر دو۔ (ترمذی)

معلوم ہوا کہ جنات اپنی شکل تبدیل کر کے انسان کے سامنے آ سکتے ہیں، نیز یہ کہ جب وہ کسی دوسرے قالب میں ظاہر ہوتے ہیں تو پھر وہ اسی قالب کے احکام کو قبول کرنے پر مجبور ہوتے ہیں، انہیں گرفتار بھی کیا جاسکتا ہے وغیرہ۔

خطابی اور دوسرے شارحین نے اس روایت سے یہ بھی کہا ہے کہ جنات کو ان کی اصلی صورت میں بھی دیکھا جاسکتا ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس جن کو دیکھا اور گرفتار کیا یہی قرآن کریم کی وہ آیت جس میں جنات کو اصل صورت میں دیکھنے کی نفی کی گئی ہے یعنی ”انہ براکم ہو و قبیلہ من حیث لا ترونہم“ (سورۃ اعراف) اور بے شک شیطان اور اس کی جماعت (جنات) تم اس طرح دیکھتے ہیں کہ انہیں تم نہیں دیکھتے، تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ عمومی حالات میں وہ نظر نہ آنے والی مخلوق ہے، لیکن اس میں یہ نہیں فرمایا گیا کہ انسان جنات کو اصلی صورت میں دیکھنے پر قادر نہیں ہے۔ (ایضاح البخاری ص نمبر ۲۴۲۵۲۴ ج ۳)

جنات کی اصل

بعض لوگوں نے کہا کہ جنات ابلیس کی اولاد ہیں، ان میں سے جو کافر ہیں ان کو شیطان کہا جاتا ہے اسکے برخلاف بعض دوسرے لوگوں کا یہ کہنا ہے کہ شیطان خود جنات کی اولاد میں سے ہیں، جملہ بزرگے نزدیک جنات شریعت کے مکلف ہیں، فرمان باری تعالیٰ ہے ”وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ“ میں نے جنات اور انسان کو اپنی بندگی کیلئے پیدا کیا ہے، اکثر فلاسفہ جنات کے وجود کے منکر ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ جنات نظر نہیں آتے، حالانکہ یہ نری حماقت ہے اس وجہ سے کہ کسی چیز کا نظر نہ آنا اسکے عدم کی دلیل نہیں ہے، نہ جانے کتنی چیزیں ایسی ہیں جن کو ہماری یہ ظاہری نگاہ نہیں دیکھ سکتی ہیں، لیکن ہم ان کے وجود کے قائل ہیں، ایمان والے تمام کے تمام جنات کے وجود کا یقین رکھتے ہیں کیونکہ ان کا تذکرہ قرآن مجید کی آیات اور بہت سی احادیث میں ہوا ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۵ دوران صلاۃ سبحان اللہ کہنا عالمی حدیث نمبر ۹۸۸

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ فَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۴ ج ۱، باب من دخل لیوم الناس فجاء الامام الاول، کتاب الاذان حدیث نمبر ۶۸۴.

(۲) بخاری ص: نمبر ۱۶۰ ج ۱، باب التصفیق للنساء کتاب التہجد، حدیث نمبر ۱۲۰۳، مسلم ص ۱۸۰ ج ۱.

باب تسبیح الرجال، کتاب الصلاة حدیث نمبر ۴۲۲۔

حل لغات : نابہ، ناب (ن) نوباً الشیء، نزدیک ہونا، کوئی چیز پیش آنا، التصفیق، تعیل کا مصدر ہے، زور سے ہاتھ مارنا "یلہ" تالی بجانا۔

توجہ : حضرت بھل بن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "جس شخص کو نماز کے دوران کوئی بات پیش آجائے تو اس کو سبحان اللہ کہنا چاہئے، تصفیق کا عمل (دستک مارنا) تو وہ عورتوں کے لئے ہے، ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا "تسبیح مردوں کے لئے ہے، تصفیق عورتوں کے لئے ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث : ۳۳ کا واقعہ ہے کہ بنو عمرو بن عوف میں جھگڑا ہو گیا، آپ صلح کے لئے ظہر کی نماز کے بعد تشریف لے گئے، اور حضرت بلالؓ سے فرما گئے، کہ اگر میں عصر کی نماز میں نہ آسکا تو ابو بکرؓ سے نماز پڑھوانا، آپ ﷺ وقت پر نہ آ سکے تو حضرت ابو بکرؓ نے نماز شروع فرمادی، دوران صلاۃ آپ ﷺ تشریف لے آئے، حضرت ابو بکرؓ نماز میں اس قدر مشغول تھے کہ آپ کی آمد کا احساس نہ کر سکے، صحابہ کرام نے حضرت ابو بکرؓ کو مطلع کرنے کے لئے تصفیق کا عمل کیا، جب حضرت ابو بکرؓ کو آپ کی آمد کا احساس ہوا تو وہ پیچھے ہٹ آئے، آپ ﷺ نے نماز کے بعد یہ فرمایا کہ "مَالِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ" تم نے تصفیق کا عمل بہت زیادہ کیا، اس کے بعد آپ ﷺ نے وہ بات فرمائی جو حدیث میں ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی بات پر مقتدی امام کو متنبہ کرنا چاہتا ہے، مثلاً امام سے کوئی غلطی ہوگئی تو اب مقتدی امام کو اس کی غلطی پر متنبہ کرے، تو اس کے لئے مقتدی "سبحان اللہ" کہے گا، امام کو احساس ہو جائے گا کہ مجھ سے کوئی کوتاہی ہو رہی ہے، عورتوں کو اگر امام کو متنبہ کرنا ہے تو یہ تصفیق کا عمل اختیار کریں گی۔

کلمات حدیث کی تشریح : من نابہ شیء فی صلاتہ: نماز میں کلام منوع ہے، لیکن اگر نماز میں کوئی بات پیش آجائے تو تسبیح یعنی "سبحان اللہ" کہنا جائز ہے، آپ ﷺ نے اپنے اس فرمان کے ذریعہ سے مقتدی کو یہ حق دیا ہے کہ وہ امام کو دوران صلاۃ اس کی غلطی پر متنبہ کر دے، جب مقتدی سبحان اللہ کہے گا تو امام کو خود بخود احساس ہو جائے گا کہ اس سے نماز میں کوئی چوک ہو رہی ہے اس وجہ سے جس مقتدی کو قرأت کی اجازت نہیں ہے اس کا سبحان اللہ کہنا کسی مصلحت سے ہی ہوگا، چنانچہ جب امام کو کوتاہی کا احساس ہوگا تو وہ ظانی بھی کرے گا۔

التصفیق للنساء: جیسا کہ خلاصہ حدیث میں ذکر کیا گیا ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت ابو بکرؓ کو متنبہ کرنے کے لئے تصفیق کا عمل کیا تھا، تو اس وقت آپ نے فرمایا کہ "تصفیق عورتوں کیلئے ہے تصفیق کے معنی ہیں تالی بجانا، جوتالی ہم لوگ کھیل کود کے موقع پر بجاتے ہیں وہ لہو لعب میں داخل ہے، یہاں تصفیق یعنی جوتالی مراد ہے اس کی صورت یہ ہوگی کہ عورت اپنے بائیں ہاتھ کی پشت پر داہنے ہاتھ کی دو انگلیوں کو مارے گی اس سے جو آواز پیدا ہوگی وہ تصفیق ہے اور اسی آواز سے امام کو احساس ہوگا کہ اس سے نماز میں کوتاہی ہو رہی ہے۔ چونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے اس وجہ سے عورت کو تصفیق کا حکم ہے (ابن الملک: مرقات ص ۱۰ ج ۲) عورتوں کا مسجد میں آکر جماعت میں شریک ہونا کیسا ہے اس سے متعلق تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۸۸۸ کا مطالعہ فرمائیے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۹۲۶ نماز کے دوران سلام کے جواب کی صمانعت کی عالمی حدیث نمبر ۹۸۹، ۹۹۰

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ نَأْتِيَ أَرْضَ الْحَبَشَةِ فَيَرُدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ آتَيْنَهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدُّ عَلَيَّ حَتَّى

إِذَا قَضَىٰ صَلَاتَهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يُحَدِّثُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ وَإِنْ مِمَّا أَحَدٌ أَنْ لَا تَتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ فَرَدَّ عَلَى السَّلَامِ وَقَالَ إِنَّمَا الصَّلَاةُ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَذِكْرِ اللَّهِ فَإِذَا كُنْتَ فِيهَا فَلْيَكُنْ خَالِكَ شَأْنِكَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۳۳ ج ۱، باب رد السلام فی الصلوة، کتاب الصلوة حدیث نمبر ۹۲۴۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہمارے جشہ آنے سے پہلے رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے تو بھی ہم سلام کرتے تھے، تو آپ ﷺ جواب عنایت فرماتے تھے، لیکن جب ہم جشہ سے لوٹے، تو میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا آپ ﷺ کو میں نے نماز پڑھتے ہوئے پایا میں نے آپ کو سلام کیا، آپ ﷺ نے جواب نہیں دیا، یہاں تک کہ جب آپ نے نماز پوری کر لی تو فرمایا اللہ تعالیٰ اپنا جو حکم چاہتا ہے ظاہر فرماتا ہے۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے یہ نیا حکم دیا ہے کہ تم لوگ نماز میں بات چیت نہ کرو، پھر آپ ﷺ نے میرے سلام کا جواب عطا کیا اور فرمایا نماز تو تلاوت قرآن اور ذکر اللہ کیلئے ہے لہذا جب تم نماز میں ہو تو اس میں لگے رہو۔ (ابو داؤد)

خلاصہ حدیث

شروع اسلام میں نماز میں تکلم کی گنجائش تھی، لہذا پہلے دوران صلاۃ سلام کا جواب بھی عنایت فرماتے تھے، جب قرآن مجید کی آیت ”وقوموا للہ قانتین“ (اللہ کے آگے ادب سے کھڑے ہو) نازل ہوئی، تو نماز میں تکلم کی اجازت ختم ہو گئی، لہذا آپ نے دوران صلاۃ جواب دینا بھی بند کر دیا، چوں کہ یہ حکم مدینہ منورہ میں نازل ہوا تھا، اور عبداللہ بن مسعود ہجرت سے پہلے ہی جشہ ہجرت کر گئے تھے، لہذا جب وہ لوٹ کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو ان کو اس ممانعت کا علم نہیں تھا، چنانچہ انہوں نے حسب سابق سلام کیا، کہا آپ ﷺ نے دوران صلاۃ جواب نہیں دیا، نماز سے فراغت کے بعد سلام کا جواب بھی دیا اور اللہ تعالیٰ کے اس نئے حکم سے عبداللہ بن مسعود کو مطلع کیا، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ اگر کسی کو دوران صلاۃ سلام کیا گیا ہے تو وہ نماز مکمل کر کے جواب دے تو بہت اچھا ہے، آپ ﷺ نے ایسا ہی کیا ہے، اور ایسا کرنا مستحب ہے، اسی طرح جو شخص تلاوت قرآن یا قضاء حاجت یا کسی دوسرے اہم کام مثلاً وضو وغیرہ میں مشغول ہے تو اس کام سے فراغت کے بعد جواب دے تو بہتر ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ان فاتی ارض الحبشة: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ہجرت جشہ دومرتبہ فرمائی ہے، پہلی مرتبہ جب جشہ گئے، تو کچھ مدت بعد وہاں یہ افواہ پھیل گئی کہ پورا قبیلہ قریش مسلمان ہو گیا ہے، چنانچہ آپ واپس مکہ چلے آئے، لیکن یہاں آ کر جب علم ہوا کہ جو خبر جشہ میں سی تھی وہ غلط تھی، تو دوبارہ پھر جشہ چلے گئے، اور پھر دوبارہ ۲ھ میں جشہ سے مدینہ منورہ تشریف لائے، یہاں جو جشہ سے لوٹا مراد ہے وہ بھی دوسری مرتبہ کا لوٹا مراد ہے، کیونکہ نماز میں تکلم کی اجازت مدینہ ہی میں منسوخ ہوئی تھی، جب آپ جشہ سے لوٹ کر پہلی مرتبہ مکہ تشریف لائے، اس وقت تک تو تکلم کی اجازت تھی: فسلمت علیہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو نماز میں تکلم کی ممانعت کا علم نہیں تھا، اس وجہ سے انہوں نے سلام کیا، خفیہ کے یہاں مسئلہ یہ ہے کہ نمازی کو دوران صلاۃ سلام کرنا مکروہ ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے، فلم یرد علی: آپ ﷺ نے نماز میں سلام کا جواب نہیں دیا، جب آپ ﷺ نے جواب نہیں دیا تو نسائی کی روایت میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے سوال کیا ”أَنْزَلَ فِيَّ شَيْءٌ“ کیا اس سلسلہ میں کچھ نازل ہوا ہے، آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو سلام کا جواب نہ دینے کی وجہ سے مطلع کیا، مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۱۷ مطالعہ فرمائیں۔

حدیث نمبر ۹۲۷: نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا عالمی حدیث نمبر ۹۹۱

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قُلْتُ لِإِبِلَالٍ كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ حِينَ كَانُوا يَسْلَمُونَ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ كَانَ يُشِيرُ بِيَدِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ لَحْوَةٌ وَعَوْضُ بِلَالٍ صُهِبَ.

حوالہ: ترمذی ص ۸۵ ج ۱، باب ماجاء فی الاشارة فی الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۳۶۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت بلالؓ سے پوچھا کہ جس وقت نبی کریم ﷺ نماز میں ہوتے اور صحابہ کرام آپ ﷺ کو سلام کرتے تو آپ ﷺ سلام کا جواب صحابہ کو کیسے دیتے تھے، حضرت بلالؓ نے فرمایا آپ ﷺ اپنے ہاتھ کے اشارہ سے جواب مرحمت فرماتے تھے۔ (ترمذی)

نسائی کی روایت میں بھی اس جیسے الفاظ ہیں، لیکن وہاں حضرت بلالؓ کی جگہ حضرت صہیبؓ سے سوال کیا گیا ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ آپ ﷺ سلام کا جواب اشارہ سے دیتے تھے، اس کی صورت یہ ہوتی تھی کہ ہاتھ کا پنجہ کھول کر پھیلی زمین کی طرف کرتے تھے، فقہاء احتاف کا کہنا ہے کہ آپ ﷺ اشارہ سے سلام کا جواب اس وقت دیتے تھے جب کہ نماز میں تکلم کی اجازت تھی، جب تکلم کی اجازت اٹھالی گئی تو ہاتھ سے اشارہ کے ذریعہ بھی آپ ﷺ جواب نہیں دیتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح یرو علیہم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حضرت بلالؓ سے دریافت کیا کہ حضور ﷺ دوران صلاۃ صحابہ کے سلام کا جواب کیسے دیتے تھے، حضرت ابن عمرؓ کا یہ سوال کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ سلام کا جواب دینا اس وقت منسوخ ہو چکا تھا۔

کان یشیر بیدہ: جس طرح ہاتھ سے اشارہ جائز ہے اسی طرح سے آنکھ اور سر سے بھی اشارہ جائز ہے ”ظہیریہ“ میں ہے کہ اگر کسی نے اپنے سر یا اپنے ہاتھ یا اپنی انگلی سے سلام کا جواب حالت صلاۃ میں دیا تو نماز فاسد ہوگئی اس کے برخلاف ”خلاصہ“ میں ہے کہ سر یا ہاتھ کے اشارہ سے سلام کا جواب دینا نماز کو فاسد کر دیتا ہے، ”شرح منیہ“ میں ہے کہ مصلیٰ کے لئے ہاتھ یا سر کے اشارہ سے سلام کا جواب دینا مکروہ ہے۔ (تلخیص مرقات ص ۱۱ ج ۲)

اشارہ سے جواب کا مسئلہ یہ مسئلہ حدیث نمبر ۹۱۷ کے تحت گزر چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے، احتاف کے نزدیک اشارہ سے جواب دینا مکروہ ہے، اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ گذشتہ حدیث میں آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو نماز کے بعد جواب دیا تھا، اگر اشارہ سے سلام کا جواب بلا کراہت جائز ہوتا تو آپ ﷺ دوران صلاۃ ضرور جواب دیتے اسی طرح آپ ﷺ نے یہ بات بھی فرمائی کہ ”الصلاة لقراءة القرآن وذكر الله فاذا كنت فيها فليكن ذلك شأنك“ مطلب یہ ہے کہ نماز میں تلاوت قرآن اور ذکر اللہ ہی ہونا چاہئے جب نماز میں ہو تو اسی کام میں لگے رہو، اس طرح ایک حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے ابن مسعودؓ کے سلام کا جواب نہیں دیا، تو ان کو بہت پریشانی ہوئی، ظاہر بات ہے کہ اگر آپ ﷺ اشارہ سے جواب دیتے تو ان کو یہ پریشانی نہ ہوتی، پھر آپ ﷺ نے فرمایا ”ان فی الصلاة لشغلا“ یہ فرمان بھی اس بات کی دلیل ہے کہ نماز میں امور صلاۃ کے علاوہ امور کی گنجائش نہیں ہے، مزید تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۹۱۷ دیکھیں۔

حدیث باب کا جواب حدیث باب سے سمجھ میں آتا ہے کہ آپ ﷺ اشارہ سے جواب دیتے تھے، اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ عمل آپ ﷺ کا اس وقت کا تھا جب دوران صلاۃ تکلم کی اجازت تھی، جب تکلم کی اجازت ختم ہوگئی، اور ہمہ تن نماز میں مشغول رہنے کا حکم نازل ہوا تو آپ ﷺ نے اشارہ سے سلام کا جواب دینا بھی بند کر دیا، اس کا ایک دوسرا جواب امام طحاویؒ نے دیا ہے کہ یہ اشارہ ”منع عن السلام“ کے لئے تھا، یعنی اس بات کے لئے اشارہ تھا کہ سلام کا جواب مت دو۔

حدیث نمبر ۹۲۸ ﴿چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۹۲

وَعَنْ رِافِعَةَ ابْنِ رَافِعٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا

طَيِّبًا مَبَارَكًا فِيهِ مَبَارَكًا عَلَيْهِ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ فَقَالَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِ فِي الصَّلَاةِ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّانِيَةَ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ثُمَّ قَالَهَا الثَّالِثَةَ فَقَالَ رِفَاعَةُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ ابْتَدَرَهَا بَضْعَةٌ وَثَلَاثُونَ مَلَكًا أَيُّهُمْ يَضَعُهَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۱۲ ج ۱، باب ما يستفتح به الصلاة في الدعاء كتاب الصلاة، حديث نمبر ۷۷۳،

ترمذی ص ۹۱ ج ۱، باب ماجاء في الرجل يعطس في الصلاة، كتاب الصلاة حديث ۴۰۴. نسائی ص ۱۰۸

ج ۱، باب قول المأموم اذا عطس خلف الامام كتاب الافتتاح، حديث نمبر ۹۳

ترجمہ: حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی، مجھے چھینک آئی تو میں نے یہ دعاء پڑھی، الحمد لله الذي حمداً كثيراً الخ (تمام تعریفیں اللہ کے لئے ہیں، بہت بہت تعریفات، پاکیزہ تعریف، اس تعریف میں برکت ہو، اس پر برکت ہو، ایسی تعریف جس کو ہمارا رب پسند کرتا ہے اور اس پر خوش ہوتا ہے) جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے، اور ہماری طرف پھرے تو آپ ﷺ نے فرمایا، نماز میں بولنے والا کون تھا؟ کسی نے جواب نہیں دیا، آپ ﷺ نے دوسری مرتبہ یہی سوال دہرایا، پھر کوئی نہیں بولا، آپ ﷺ نے تیسری مرتبہ بھی یہی سوال کیا، تو حضرت رفاعہؓ بولے اے اللہ کے رسول! نماز میں بولنے والا میں تھا، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں سے کچھ زائد فرشتے ان کلمات پر اس لئے لپک رہے تھے کہ ان کو اوپر کون لے جائے۔ (ترمذی، ابو داؤد، نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص رفاعہ بن رافعؓ کو چھینک آئی تو انہوں نے مذکورہ کلمات ادا کئے، آپ ﷺ نے ان کلمات کی عظمت کو بیان کرتے ہوئے بتایا کہ ان کلمات کو اوپر لے جانے کے لئے میں سے بھی زائد فرشتے لپک پڑے، اس حدیث سے چھینک آنے پر دوران صلاۃ ان کلمات کو کہنے کے لئے صرف جواز ثابت ہو رہا ہے افضل یہی ہے کہ آدمی دوران صلاۃ چھینک آنے پر دعائیہ کلمات کا تلفظ نہ کرے۔

کلمات حدیث کی تشریح من المتکلم: حضرت رفاعہؓ نے مذکورہ دعائیہ زور سے پڑھی کہ حضور ﷺ نے بھی سن لیا، چنانچہ حضور ﷺ نے پوچھا کہ اس دعا کو پڑھنے والا کون ہے؟ حضرت رفاعہؓ نے یہ سمجھا کہ انہوں نے ایک ایسا کام کیا جو مناسب نہیں اس وجہ سے نہیں بولے، اس سے پہلے حدیث نمبر ۷۵۹ اور حدیث نمبر ۸۱۸ گزر چکی ہیں ان میں بھی دعاء پڑھنے کا تذکرہ ہے، لیکن وہاں پر یہ مذکور نہیں ہے کہ حضرت رفاعہؓ نے چھینک آنے پر یہ دعاء پڑھی، بلکہ وہاں تو صف میں داخل ہونے کے وقت ”ربنا لك الحمد“ کہتے ہوئے پڑھنے کا ذکر ہے، تحقیق کے لئے مذکور احادیث دیکھیں۔

دوران صلاۃ اگر کسی کو چھینک آگئی تو اس نے ”الحمد لله“ پڑھا، تو اس سے نماز بالاتفاق فاسد نہ ہوگی، البتہ تلفظ کے ساتھ ”الحمد لله“ کہنا خلاف اولیٰ ضرور ہے ”الحمد لله“ دل میں کہنا زیادہ بہتر ہے، مصنف عبدالرزاق میں حدیث ہے ”اِذَا عَطَسْتَ وَأَنْتَ تُصَلِّي فَاحْمَدْ فِي نَفْسِكَ“ نماز کی حالت میں چھینک آئے تو دل میں الحمد لله کہو، حدیث باب میں آپ ﷺ نے پسندیدگی کا جواب ظہار فرمایا ہے، اس سے ان کلمات کی فضیلت کو بیان کرنا مقصود نہیں ہے، کی چھینک والے نے الحمد لله کہا تو اب جواب میں دوران صلاۃ دوسرے شخص نے ”يوحملك الله“ کہا تو اس رحمت کی دعا دینے والے کی نماز فاسد ہوگئی۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۱۶ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۲۹ ﴿دوران صلاۃ جمائی روکنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۹۳
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّائِبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَتَابَعَ
أَخَذَ كُمْ فَلْيَكْظِمْ مَا دَخَلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَلِي أُخْرَى لَهُ وَلَا يَنْ مَاجَةً فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فِيهِ.

حوالہ: ترمذی ص ۸۵ ج ۱، باب ماجاء فی کراہیۃ التائب فی الصلاۃ، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۳۷۰،
ابن ماجہ ص ۶۸ ج ۱، باب ما یکرہ فی الصلاۃ، کتاب اقامۃ الصلاۃ، حدیث نمبر ۹۶۸.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نماز میں جمائی کا آنا شیطان کی طرف سے ہے، لہذا تم میں سے
جب کسی کو جمائی آئے تو اسکو چاہئے کہ وہ جمائی روکے (ترمذی) ترمذی کی ایک دوسری روایت میں اور ابن ماجہ میں ہے کہ اسکو چاہئے کہ وہ
اپنے منہ پر ہاتھ رکھ دے۔

خلاصہ حدیث
چونکہ نماز میں جمائی کا آنا سستی و کاہلی کی دلیل ہے، شیطان کو اس چیز میں بڑا لطف آتا ہے کہ آدمی نماز میں جمائی
لے اور اس کا چہرہ متغیر ہو جائے، لہذا آپ نے فرمایا کہ جمائی کو روکو، یعنی ان اسباب کو اختیار کرو جن کے ذریعہ سے
نماز میں جمائی نہ آئے، اور اگر جمائی آجائے تو منہ پر ہاتھ رکھ لیتا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح
التائب فی الصلاۃ من الشیطان: جمائی کے اسباب غفلت سستی، زیادہ کھانا، اور نیند کا غلبہ ہے،
حافظ فرماتے ہیں کہ نماز کے ساتھ ہی اس عمل کی قباحت محض نہیں ہے، نماز کا ذکر تو اس وجہ سے کر دیا کہ
نماز میں جمائی کا آنا بہت زیادہ فحش ہے، اس کو شیطان کی طرف اس وجہ سے منسوب کیا کہ اس کے اسباب شیطان ہی کی جانب سے
ہوتے ہیں، علماء نے لکھا ہے کہ نماز میں جمائی کا آنا یہ شیطان کی طرف سے ہے اور جو حکم نماز کا ہے وہی تلاوت ذکر اور دعاء کا بھی ہے یعنی
ان اوقات میں جمائی کا آنا بھی شیطان کی طرف سے ہے۔

البتہ عام اوقات میں جو جمائی آتی ہے وہ شیطان کی طرف سے نہیں ہوتی ہے، فلیکظم: ہونٹوں کو بند کر کے یا منہ پر تھیلی وغیرہ
رکھ کر جمائی کو روکے اس حدیث کی مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۲۳ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۳۰ ﴿انگلیوں کے درمیان تشبیک کی کراہت﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۹۴

وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَأَحْسَنَ وَضُوئَهُ ثُمَّ
خَرَجَ عَامِداً إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُ بَيْنَ أَصَابِعِهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ.

حوالہ: مسند احمد ص ۲۴۱ ج ۲، ابو داؤد، ص ۸۳ ج ۱، باب ما فی الہدی فی المشی الی الصلاۃ کتاب
الصلاۃ حدیث نمبر ۵۶۲، ترمذی ص ۸۸ ج ۱، باب ماجاء فی کراہیۃ التشبیک کتاب الصلاۃ حدیث نمبر ۳۸۶،
دارمی ص ۳۸۱ ج ۱، باب النہی عن الاشباک اذا خرج الی المسجد کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۴۰۴۔
ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تم میں سے کوئی شخص وضوء کرے اور اچھی طرح وضوء
کرے، پھر مسجد کے ارادہ سے نکلے تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنی انگلیوں کے درمیان تشبیک نہ کرے، اس وجہ سے کہ وہ تو نماز میں ہے۔

(احمد، ابو داؤد، نسائی، دارمی)

خلاصہ حدیث
اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز کے لئے اچھی طرح وضوء کر کے جانے والا اپنے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے
ہاتھ کی انگلیوں میں نہ پوئے، وجہ یہ ہے کہ نماز کے ارادہ سے وضوء کر کے مسجد جانے والا گویا کہ نماز ہی میں داخل ہے

لہذا جو نماز کے شروع کے دوران منافی صلاۃ ہے اس سے نماز کے لئے مسجد جاتے وقت بھی گریز کرے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فاحسن وضوءہ : وضوء کے آداب و شرائط کو ملحوظ رکھ کر کامل توجہ اور صحیح نیت کے ساتھ وضوء کرنا مراد ہے۔
فلایشبکن بین اصابعہ "تشیبک اصابع" بعض انگلیاں دوسری بعض انگلیوں میں داخل کرنا تشبیہ

کہلاتا ہے، یہ نماز میں مکروہ ہے۔ اس وجہ سے کہ نماز کے شروع کے منافی ہے، میرک نے کہا کہ ممکن ہے کہ ممانعت کی وجہ یہ ہو کہ تشبیہ سے جھگڑوں وغیرہ کے اختلاط کی طرف اشارہ ہوتا ہے، آپ ﷺ نے بھی قتل کے تذکرہ کے وقت تشبیہ فرمائی تھی، بہر حال نماز میں تشبیہ مکروہ ہے لہذا نماز کے قصد سے مسجد جانے والے کو بھی اس عمل سے روکا ہے کیوں کہ مسجد جانا بھی عبادت ہے، اور مسجد جانے والا گویا کہ نماز میں شامل ہے، لہذا اس کو لغو کاموں سے گریز کرنا چاہئے، تشبیہ ایک لغو فضول حرکت ہے، لہذا اس سے منع کیا گیا ہے۔

حدیث ذوالیدین میں ہے کہ آپ ﷺ نے مسجد میں تشبیہ فرمائی، آپ ﷺ کا یہ عمل اس لئے تھا تا کہ معلوم ہو جائے کہ تشبیہ کا عمل حرام نہیں ہے، آپ ﷺ کے عمل سے کراہت کی نفی نہیں ہوتی اس وجہ سے کبھی کبھی آپ ﷺ خلاف ادلی کوئی کام بیان جواز کے لئے کرتے تھے، یا پھر آپ ﷺ کا تشبیہ فرمانا اس وقت ہوگا، جب تشبیہ کی ممانعت نہ ہوگی، بخاری شریف میں تشبیہ کے جواز پر احادیث مذکور ہیں تقریر بخاری میں یہ بات لکھی ہے کہ "سنن" کی روایت اور بخاری کی روایت میں کوئی تعارض نہیں ہے، اس لئے کہ بخاری کی روایت ٹیس تشبیہ پر محمول ہے اور وہ جائز ہے اور سنن کی روایت "مشی فی المساجد" پر محمول ہے (جو کہ مکروہ ہے)۔

حدیث نمبر ۹۳۱ ﴿نمازی سے اللہ تعالیٰ کا توجہ ہٹانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۹۵

عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُقْبِلًا عَلَى الْعَبْدِ وَهُوَ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ فَإِذَا انْصَرَفَ عَنْهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَمِيُّ وَالدَّارِمِيُّ

حوالہ: مسند احمد ص ۱۷۲ ج ۵، ابو داؤد ص ۱۳۱ ج ۱، باب الالتفات فی الصلاۃ، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۹۰۹ نسائی ص ۱۳۴ ج ۱، باب التشدید فی الالتفات فی الصلاۃ، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۱۹۴، دارمی ص ۳۹۰ ج ۱، باب کراہیۃ الالتفات فی الصلاۃ کتاب الصلاۃ حدیث نمبر ۱۴۲۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "بندہ جب نماز میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر اس وقت تک متوجہ رہتے ہیں جب تک کہ وہ ادھر ادھر نہیں دیکھتا، بندہ جب ادھر ادھر متوجہ ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے منہ پھیر لیتا ہے۔ (احمد ابو داؤد، نسائی، دارمی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں اس بات پر ابھارا گیا ہے کہ نماز میں دائیں بائیں ذرہ برابر التفات نہ ہونا چاہئے، پوری طرح بندہ کو اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنا چاہئے، بندہ اگر اللہ تعالیٰ کی ذات سے اپنی توجہ ہٹاتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے نظر عنایت پھیر لیتے ہیں، اور اس کے ثواب میں کمی فرمادیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

لا یزال اللہ عز وجل مقبلاً علی العبد: بندہ جب تک اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کی طرف متوجہ نہیں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کی طرف رحمت کی نگاہ کئے رہتے ہیں اور اس کو ثواب عطا کرتے رہتے ہیں
فإذا التفت: جب وہ اللہ تعالیٰ سے اعراض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے توجہ پھیر لیتے ہیں، ابن ملک کہتے ہیں مراد یہ ہے کہ ثواب کم کر دیتے ہیں (مرقات ص ۱۳ ج ۳) اس مضمون کی حدیث نمبر ۱۹۲۰ قبل میں گزر چکی ہے، مزید تحقیق وہیں پر دیکھ لی جائے۔

حدیث نمبر ۹۳۲ ﴿نگاہ سجدہ کی جگہ رکھی جائے﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۹۶

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اجْعَلُوا بَصَرَكُمْ حَيْثُ تَسْجُدُ رَوَاهُ التَّيَمِيُّ فِي سُنَنِ الْكَبِيرِ مِنْ عَمْرِو بْنِ الْحَسَنِ عَنْ أَنَسٍ يَرْفَعُهُ الْحُجُورِيُّ

حوالہ: بیہقی فی السنن الکبریٰ ص ۲۸۴ ج ۲، باب لا یجوز بصرہ موضع سجودہ، کتاب الصلوٰۃ.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”اے انس اپنی نگاہ کو اپنے سجدہ کی جگہ رکھو، اس روایت کو بیہقی نے سنن کبریٰ میں حضرت انسؓ سے بطریق حسن نقل کیا اور جزریؒ نے اس کو آنحضرت ﷺ تک مرفوع کیا ہے۔

اس حدیث میں آپ ﷺ نے حضرت انسؓ کو نماز کے دوران سجدہ کی جگہ پر نگاہ رکھنے کا حکم دیا ہے، یہ حکم اس مقصد سے ہے، تاکہ نگاہ دائیں بائیں، ملتفت نہ ہو، اور نماز کا خشوع فوت نہ ہو۔

خلاصہ حدیث

اجعل بصرک حیث تسجد: آپ ﷺ کے اس فرمان سے بظاہر یہ سمجھ میں آرہا ہے کہ پوری نماز میں نگاہ سجدہ کی جگہ پر رکھنا مستحب ہے، شوافع اس کو مستحب بھی قرار دیتے ہیں، صاحب مرقاۃ نے علامہ طیبیؒ کے حوالہ سے امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ قیام کی حالت میں نگاہ سجدہ کی جگہ رہے، رکوع میں قدم کے پشت پر ہو، سجدہ میں ناک پر نگاہ ہو، اور التحیات میں گود پر نگاہ ہو۔ (مرقاۃ ص ۱۳ ج ۳)

کلمات حدیث کی تشریح

حدیث نمبر ۹۳۳: نماز میں التفات ہلاکت ہے، عالمی حدیث نمبر ۹۹۷

وَعَنْهُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِنِي إِذَاكَ وَالْإِلْفَاتُ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ الْإِلْفَاتُ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَبِى السَّطُوعِ لَا فَبِى الْفَرِيضَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی ص ۱۳۰ ج ۱، باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ ابو اب السفر حدیث نمبر ۵۸۹.

ترجمہ: حضرت انسؓ نے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے میرے بیٹے نماز میں التفات یعنی ادھر ادھر دیکھنے سے بچو اسوجہ کہ نماز میں التفات ہلاکت ہے، اور اگر التفات ضروری ہی ہے تو نفل کی حد تک تو ٹھیک، فرض میں تو قطعی گنجائش نہیں ہے۔ (ترمذی)

اس حدیث میں نماز کے اندر التفات یعنی دائیں بائیں دیکھنے سے گریز کرنے کی ہدایت ہے، اس حدیث میں نفل کے اندر دائیں بائیں دیکھنے کی اجازت دینا مقصود نہیں ہے بلکہ کراہت اس میں بھی ہے، مقصد نفل کے مقابلہ میں فرض کی اہمیت بیان کرنا ہے کہ فرض میں تو ہرگز گنجائش نہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

إِذَاكَ وَالْإِلْفَاتُ فِي الصَّلَاةِ: نماز میں التفات کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) تحویل الوجہ، چہرہ دائیں بائیں موڑنا، یعنی گردن کا اس طور پر گھمانا کہ سینہ نہ گھوے۔ (۲) تحویل الصدر، اس طور پر رخ موڑنا کہ سینہ قبلہ سے ہٹ جائے۔ (۳) گوشہ چشم سے دیکھنا، قسم اول مکروہ ہے اور یہی یہاں مراد ہے، قسم ثانی سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، خواہ فرض نماز ہو یا نفل نماز ہو، قسم ثالث خلاف اولیٰ اور خشوع کے منافی ہے۔

فان الالتفات فی الصلوٰۃ ہلکۃ: نماز میں التفات سے شیطان خوش ہوتا ہے اور یہ چیز نماز کے خشوع کو مکمل طور سے ختم بھی کر دیتی ہے اس وجہ سے اس کو ہلاکت کہا گیا ہے، فان کان لابد فبى السطوع: حافظؒ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے یہ بات اس مقصد سے فرمائی تاکہ فرض نماز میں غایت اہتمام سے مصلیٰ کامل احتیاط کو اختیار کرے، یہاں اس بات کی اجازت دینا مقصود نہیں ہے، کہ نفل میں دائیں بائیں متوجہ ہو جائے، اس میں کوئی کراہت نہیں ہے کراہت بلاشبہ اس بات میں بھی ہے، بات صرف اتنی ہے کہ یہاں اس بات پر زور دیکر ابھارنا ہے کہ فرض میں قطعی طور پر التفات نہ کیا جائے، کیوں کہ فرض میں احتیاط زیادہ ضروری ہے، اگر کوئی شخص نفل نماز میں احتیاط نہیں برت رہا ہے، تو اس کے لئے قطعی یہ مناسب نہیں ہے کہ وہ فرض میں بھی اس احتیاط کو فوت کر دے۔

(مرقاۃ: ص ۱۴ ج ۳) مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۳۰ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۳۴ ﴿کَوْشَةُ چشم سے دیکھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۹۸

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُلَحِّظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا وَلَا يَلْوِي عُنْقَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ

حوالہ: ترمذی ص: ۱۳۰ ج ۱، باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ، ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۸۷، نسائی ص ۱۳۴ ج ۱، باب الرخصة من الالتفات فی الصلوٰۃ، کتاب السهو، حدیث ۱۲۰۰۔
حل لغات: بلحظ لحظه بالعين واليه لحظاً: کسی کو نکھیوں سے دیکھنا، گوشہ چشم سے دیکھنا، بلوی لوی (ض) لید و لویا کسی کی طرف متوجہ ہونا مائل ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نماز میں دائیں بائیں گوشہ چشم سے دیکھتے تھے، اپنی گردن اپنی پیٹھ کے پیچھے نہیں موڑتے تھے۔ (ترمذی، نسائی)

آپ ﷺ نکھیوں یعنی گوشہ چشم سے دائیں بائیں دیکھ لیتے تھے جیسا کہ گذشتہ حدیث میں گذرا، اس طرح دیکھنا خلاف اولیٰ ہے، آپ ﷺ کبھی خلاف اولیٰ کام اس مصلحت سے کرتے تھے، تاکہ امت کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ یہ عمل حرام نہیں ہے، یعنی آپ ﷺ کا خلاف اولیٰ عمل کو انجام دینا بیان جواز کی مصلحت سے ہوتا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح: کان یلحظ: ابن ملک کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ایسا ایک مرتبہ یا چند مرتبہ کیا ہے، یعنی گوشہ چشم سے دیکھنا، آپ ﷺ سے بس ایک آدھ مرتبہ ثابت ہے اور آپ ﷺ نے اس وجہ سے کیا تاکہ امت کو معلوم ہو جائے کہ یہ عمل نماز کو باطل کرنے والا نہیں ہے یا آپ ﷺ نے ایسا کسی دوسری ضرورت کی بناء کیا ہوگا، کیوں کہ یہ بات جائز ہی نہیں ہے کہ آپ ﷺ کسی عمل سے امت کو روکیں اور پھر بغیر کسی ضرورت کے اس کو خود اختیار کریں، بولا بلوی عنقه: اگر کوئی شخص گوشہ چشم سے دیکھتا ہے تو خلاف اولیٰ عمل کرتا ہے اس سے نماز باطل نہ ہوگی، لیکن اگر وہ اپنی گردن اس طور پر پھیرتا ہے کہ اس کا سینہ جہت قبلہ سے ہٹ جاتا ہے تو اس کی نماز باطل ہو جائیگی آپ ﷺ کا گوشہ چشم سے اس طور پر دیکھنا ہوتا کہ آپ ﷺ کی گردن پیٹھ کی طرف نہ ہوتی۔ (مروقات ص ۱۴ ج ۳)

حدیث نمبر ۹۳۵ ﴿نماز کے دوران اونگھ و جمائی کا آنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۹۹۹

وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ رَفَعَهُ قَالَ الْعَطَاسُ وَالنُّعَاسُ وَالتَّأَوُّبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْحِيْضُ وَالْقَيْْ وَالرُّعَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ترمذی ص ۱۰۴ ج ۲، باب ما جاء ان العطاس فی الصلوٰۃ من الشیطان، کتاب الابواب، حدیث نمبر ۲۷۴۸۔

ترجمہ: حضرت عدی بن ثابتؓ اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”نماز کے دوران چھینک، اونگھ، جمائی، حیض اور قی کا آنا اور کبیر کا پھوٹنا شیطان کی طرف سے ہے۔“ (ترمذی)

خلاصہ حدیث: العطاس: چھینک آنے سے شیطان اس وجہ سے خوش ہوتا ہے کہ اس بناء پر قرأت کچھ دیر کے لئے موقوف ہو جاتی ہے نمازی کے حضور قلب میں خلل واقع ہو جاتا ہے، ایک روایت میں ہے کہ ”إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَطَاسَ“ اللہ تعالیٰ چھینک کو پسند فرماتا ہے، چھینک کو پسند فرمانے کی علت یہ ہے کہ چھینک کا آنا چستی کی دلیل ہے، اور جس چھینک کو پسند کیا گیا ہے وہ ایسی چھینک ہے جو اعتدال کے اندر ہو اور اس کی مقدار یہ ہے کہ وہ تین سے کم ہو، بہر حال حدیث مذکور میں چھینک کو پسندیدہ عمل قرار دیا گیا ہے جب کہ حدیث باب میں چھینک کو شیطان کی جانب سے قرار دیا گیا ہے، بظاہر دونوں میں تعارض محسوس ہو رہا ہے، اس کا جواب یہ

ہے کہ جس چھینک کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتے ہیں، اس چھینک سے مراد نماز کے باہر آنے والی چھینک ہے، اور جس چھینک کو شیطان کی طرف سے کہا گیا ہے وہ نماز کے اندر چھینک ہے، لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے، النعاس: اوگھ، یہ الٹی نیند یا نیند کے مقدمہ کا نام ہے۔

التاؤب: جمائی یہ کاہلی کی بناء پر آتی ہے، اس کی وضاحت حدیث نمبر ۹۲۳ کے تحت گذر چکی ہے، فی الصلوة: تین چیزوں کو ”فی الصلوة“ سے پہلے ذکر کیا ہے اور تین چیزوں کو اس کے بعد ذکر کیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلے تین چیزوں کو اخیر کی تین چیزوں سے الگ بیان کیا کیوں کہ بعد کی تین چیزیں یعنی حیض، قی اور نکیر سے نماز قاسد ہو جاتی ہے، بخلاف پہلی تین چیزوں کے کہ ان سے نماز قاسد نہیں ہوتی۔ (مروقات ص ۱۴ ج ۳)

الحیض والقی والرغاف: اگر کسی عورت کو دوران صلاۃ حیض آگیا تو اب نماز اس سے ساقط ہو جائے گی، اور اگر کسی نمازی کو دوران صلاۃ آگئی، یا نکیر پھوٹ گئی تو اس کا وضو ٹوٹ گیا، لہذا اب یہ شخص جائے اور وضو کر کے آئے اور اس نماز پر بناء کرے، آپ ﷺ کا فرمان ہے ”مَنْ أَصَابَهُ قِيٌّ أَوْ رَغَافٌ أَوْ قَلَسٌ فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيَتِمَّ عَلَى صَلَاتِهِ“ لیکن اگر یہ شخص سابعہ نماز پر بناء کے بجائے از سر نو نماز پڑھتا ہے، تو بہتر ہے، تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۴۲ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۳۶ ﷺ کا نماز میں رونانا عالمی حدیث نمبر ۱۰۰۰

وَعَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُصَلِّي وَلِجَوْفِهِ أَزِيزٌ كَأَزِيزِ الْمَرْجَلِ يَعْنِي يَبْكِي وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَفِي صَنْدَرِهِ أَزِيزٌ كَأَزِيزِ الرَّحَى مِنَ الْبُكَاءِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى النَّسَائِيُّ الرِّوَايَةَ الْأُولَى وَأَبُو دَاوُدَ الثَّانِيَةَ .

حوالہ: مسند احمد ص ۲۵ ج ۴، نسائی، ص ۱۳۵ ج ۱، باب البكاء فی الصلوة کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۲۱۳، ابو داؤد ص ۱۳۰ ج ۱، باب البكاء فی الصلوة کتاب الصلوة، حدیث ۹۰۴۔

حل لغات: ازیز، گونج دار آواز، از (ض) ازیز، حرکت کرنا، گونج دار آواز پیدا ہونا، المرجل، مٹی کی پختہ ہاڑی، جھل وغیرہ کی دھکی، ج، مواجل، الرحی آٹا پیسنے کی چکی ج ارج، وارجیۃ۔

ترجمہ: حضرت مطرف بن عبد اللہ بن شخیر اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس وقت حاضر ہوا جب آپ نماز پڑھ رہے تھے، اور آپ ﷺ کے اندر سے ایسی آواز نکل رہی تھی، جیسے کہ دھکی کے جوش مارنے کی آواز نکلتی ہے، یعنی آپ رورہے تھے، اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نبی کریم ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے اس حال میں دیکھا کہ رونے کی وجہ سے آپ ﷺ کے سیر مبارک سے ایسی آواز نکل رہی ہے جیسی آواز چکی سے نکلتی ہے پہلی روایت احمد اور نسائی نے نقل کی ہے جب کہ دوسری روایت ابو داؤد نے نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے آقا ﷺ کی خشیت الہی خوب اچھی طرح معلوم ہو رہی ہے آپ ﷺ ہر قسم کے گناہوں سے معصوم ہونے کے باوجود، اللہ کے حضور کمزے ہو کر رورور کر عبادت کرتے تھے، راوی حدیث بیان کر رہے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو اس طور پر نماز ادا کرتے ہوئے دیکھا ہے کہ مسلسل رونے کی دھمی دھمی آواز سیر مبارک سے سنائی دے رہی تھی، جیسے کہ ہاڑی کے جوش مارنے کی آواز ہوتی ہے اور دوسری روایت کے مطابق جیسے چکی چلنے کی آواز ہوتی ہے، یہی آپ ﷺ کا خوف خدا اور خشیت الہی تھی جس کی بناء پر آپ ﷺ نے فرمایا ”إِنِّي لَا غَشَاكُمْ وَاتَّقَاكُمْ“۔

کلمات حدیث کی تشریح یعنی یہ سبھی علامہ طہیٰ فرماتے ہیں یہ اس بات پر دلیل ہے کہ نماز میں رونے سے نماز باطل نہیں ہوتی، شوافع کے نزدیک بکام فی الصلوة میں اگر دو حرف پیدا ہو گئے، تو اس سے نماز قاسد ہو جائے گی، خواہ یہ

رونا خوف خدا اور فکر آخرت کی بناء پر ہو یا درود تکلیف کی بناء پر ہو، شواہح کے علاوہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اگر نماز میں رونا ظہر آخرت اور خوف خدا کی بناء پر ہے تو اس سے نماز قاسد نہ ہوگی، اور کسی مرض یا تکلیف کی بناء پر رونا ہے تو اگر آرام سے رو رہا ہے تو نماز قاسد ہو جائے گی یہ فرق اس وجہ سے ہے کہ خوف خدا کی بناء پر رونا ذکر میں داخل ہے، چنانچہ حضرت ابراہیم کی مدح میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اِنَّ لّٰوَاۡہَ حَلِیْمٌ“ ایک دوسرے موقع پر ارشاد باری ہے ”خَرُّوْا سَجْدًا وَبُکِّیْا“

حدیث نمبر ۹۳۷ ﴿سجدہ کی جگہ سے کنکر ہٹانے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۰۱

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخَصَافَانِ الرَّحْمَةَ تَوَاجَهُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ .

حوالہ : مسند احمد، ص ۱۵۰ ج ۵، ابو داؤد، ص ۱۳۶ باب مسح الخفافین فی الصلوٰۃ کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۹۴۵، نسائی ص ۱۳۴ ج ۱، باب النهی عن مسح الخفافین فی الصلوٰۃ، کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۱۹۰ ابن ماجہ ص ۷۲ ج ۱، باب الخفافین فی الصلوٰۃ، کتاب اقامۃ الصلوٰۃ حدیث نمبر ۱۰۲۷، ترمذی ص ۸۷ ج ۱، باب ماجاء فی کراہیۃ مسح الخفافین فی الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ حدیث نمبر ۳۷۹.

ترجمہ : حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جب کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہو، تو اس کو کنکریوں پر ہاتھ نہ پھیرنا چاہئے (یعنی کنکریاں نہ ہٹائے) اس وجہ سے کہ رحمت اس کے سامنے ہوتی ہے۔ (ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آدمی جب نماز شروع کرتا ہے، تو نماز کی حالت میں اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کی طرف متوجہ رہتی ہے، لہذا نماز کی کوئی ایسی حرکت نہ کرنا چاہئے، جس کی وجہ سے نماز کی توجہ نماز سے ہٹے، نماز کی توجہ جوں جی ہٹتی ہے اللہ تعالیٰ کی توجہ بھی اس سے ہٹ جاتی ہے، سجدہ میں جاتے وقت مٹی یا کنکری کا ہٹانا بھی انہیں امور میں سے ہے جن سے نماز کی توجہ نماز سے ہٹ جاتی ہے۔

اذا قام احدکم الی الصلوٰۃ: جب کوئی شخص نماز شروع کرے تو اب نماز شروع کرنے کے بعد سجدہ میں جاتے وقت یا کسی وقت سجدہ کی جگہ پر پڑی ہوئی مٹی چھوٹی چھوٹی کنکریاں برابر نہ کرے یعنی ان کو ہٹائے نہیں اس وجہ سے کہ اس کی بناء پر نماز کی توجہ ہٹ جائے گی، اور نماز کا شروع ختم ہو جائے گا، اس سے پہلے حدیث گزری ہے ”اذا كنت فاعلاً فواحدة“ یعنی اگر کنکری کے ہٹانے کی سخت ضرورت پڑ جائے تو بس ایک مرتبہ ہٹانے کی گنجائش ہے، ضرورت کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ گاہ پر اتنی زیادہ مقدار میں کنکریاں ہوں کہ ان پر سجدہ کرنا دشوار ہو جائے، ضرورت کے وقت بھی کنکری ہٹانے کو بعض لوگ مکروہ قرار دیتے ہیں، البتہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور بلا ضرورت ہٹانے کے مکروہ ہونے پر سب کا اتفاق ہے، کنکری ہٹانے کی ممانعت کی وجہ بعض لوگوں نے یہ تحریر کی ہے کہ یہ توضیح کے متافی ہے اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ آرزو ہوتی ہے کہ اس پر سجدہ کیا جائے، اس لئے کنکری ہٹانے کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔

فان الرحمة تواجہہ: جب آدمی نماز میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی رحمت کے سائے میں ہوتا ہے ایسے میں بجائے اس کے کہ اس عظیم نعمت کے شکر یہ کی بناء پر پوری توجہ رب العالمین کی طرف ہو کوئی اس حقیر کام میں لگا ہے کہ مٹی ہٹا رہا ہے یا کنکریاں ہٹا رہا ہے تو یہ سخت نادانی ہے، کسی عاقل آدمی کے لئے ہرگز مناسب نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۹۳۸ ﴿سجدہ میں منہ پر مٹی لگانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۰۲

وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَافًا لَنَا يَقَالُ لَهُ أَفْلَحَ إِذَا سَجَدَ

نفخ فقال یا افلح ترُب وجهک رواہ الترمذی .

حوالہ : ص ۸۷ ج ۱، باب ماجاء فی کراہیۃ النفخ فی الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ حدیث نمبر ۳۸۱۔
ترجمہ : حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہمارے ایک غلام جن کو ”افلح“ کہا جاتا تھا، دیکھا کہ جب سجدہ کرتے ہیں تو پھونک مارتے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا اے افلح اپنے چہرے کو خاک آلود ہونے دو۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث : اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ سجدہ کرنے میں چہرے پر مٹی لگنا یہ اللہ کو پسندیدہ ہے کیوں کہ اس میں بندہ کی جانب سے بہت تذلل ہے، لہذا نماز میں اسکا اہتمام نہ کرنا چاہئے، کہ سجدہ میں جاتے وقت پھونک مار کر مٹی جھاڑ دی جائے تاکہ چہرے پر مٹی نہ لگے، آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح : اذا سجد: یعنی جب سجدہ کرنے کا ارادہ کرے، نفخ: زمین پر پھونک مارے، تاکہ سجدہ کی جگہ سے مٹی جھڑ جائے اور سجدہ کریں تو آپ نے اس سے منع کیا ہے۔ وجہ: آپ ﷺ نے کنا یہ پھونک مار کر مٹی جھارنے سے منع فرمایا، اس وجہ سے کہ سجدہ کے وقت چہرہ پر مٹی لگنا تذلل و انکساری کے بہت قریب ہے، اور بہت زیادہ ثواب کا باعث ہے۔ (مرقات ص ۱۶ ج ۱)

حدیث نمبر ۹۳۹ نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت عالمی حدیث ۱۰۰۳

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْاِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةُ أَهْلِ النَّارِ رَوَاهُ .

حوالہ : بغوی شرح السنۃ ص ۲۴۷، ۲۴۸، ج ۳، باب کراہیۃ الاختصار، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۷۳۰۔
ترجمہ : حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا جہنمیوں کی راحت ہے۔“

(بغوی فی شرح السنۃ)

خلاصہ حدیث : اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے دن میدان حشر میں جہنمیوں کو جب بہت دیر کھڑے رہنے کی بناء پر سخت تکلیف ہوگی، تو وہ راحت کے حصول کے لئے کمر پر ہاتھ رکھ کر راحت حاصل کرنے کی کوشش کریں گے، آپ ﷺ نے نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت فرمادی ہے تاکہ دوزخیوں سے مشابہت لازم نہ آئے۔

کلمات حدیث کی تشریح : راحة اهل النار: مطلب یہ ہے کہ جہنمی جب میدان حشر میں کھڑے کھڑے تھک جائیں گے تو وہ اختصار کے ذریعہ راحت حاصل کریں گے، یا پھر یہ مطلب ہے کہ اختصار یہود و نصاریٰ کا طریق ہے، اور وہ جہنمی ہیں، تو انجام کے اعتبار سے ان کو جہنمی کہا ہے، ورنہ جہنم میں جا کر تو کسی جہنمی کو راحت نہیں ہے، حاصل یہ ہے کہ جن لوگوں کو جہنم میں جانا ہے وہ اختصار کے ذریعہ راحت حاصل کرتے ہیں، لہذا ایمان والوں کو اس سے گریز کرنا چاہئے، خسر و اختصار سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۱۹ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۴۰ نماز میں سانپ مارنے کا بیان عالمی حدیث نمبر ۱۰۰۴

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اقْتُلُوا الْأَسْوَدِينَ فِي الصَّلَاةِ الْحَيَّةَ وَالْعَقْرَبَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ .

حوالہ : مسند احمد ص ۲۳۳ ج ۲، ابو داؤد، ص ۱۳۳ ج ۱، باب العمل فی الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۹۲۱، ترمذی، ص ۸۹ ج ۱، باب ماجاء فی قتل الاسودین فی الصلوٰۃ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۹۰، نسائی، ص ۱۳۵، باب قتل الحية والعقرب فی الصلوٰۃ کتاب السہو، حدیث نمبر ۱۲۰۱، ۱۲۰۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”نماز میں دو کالوں یعنی سانپ اور بچہ کو قتل کر دو۔“

(احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ دوران صلاۃ اگر کوئی موذی جانور مثلاً سانپ بچھو وغیرہ نمازی کے پاس آجائیں تو ان کے تکلیف پہنچانے سے پہلے ان کا قتل کر دینا بہتر ہے، اگر ان کا قتل عمل قلیل کے ذریعہ کیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر قتل کرنے میں عمل کثیر ہو گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، بہر حال نماز کے فساد کا اس موقع پر خیال نہ کیا جائے، اگر عمل کثیر ہی کے ذریعہ ان موذی جانور کا قتل ممکن ہو تو اس سے دریغ نہ کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اقتلوا الاسودین فی الصلاۃ: سانپ بچھو مراد ہیں، یہاں کالے سانپ کی تخصیص تغلیباً کی گئی ہے ورنہ ہر قسم کے سانپ کا یہی حکم ہے، علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ کالے سانپ کے ذکر سے سفید سانپ کے قتل سے احتراز مقصود ہے، اس وجہ سے کہ سفید سانپ جن ہوتا ہے، امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ تمام سانپوں کے قتل میں کوئی حرج نہیں ہے اس وجہ سے کہ نبی کریم ﷺ نے جنوں سے یہ وعدہ کیا تھا کہ وہ آپ کی امت کے گھروں میں داخل نہ ہوں گے، اور نہ امت کے افراد پر اپنے آپ کو ظاہر کریں گے، اب اگر کوئی جن اسکے خلاف ورزی کر رہا ہے تو وہ نقض عہد کر رہا ہے، لہذا اس کے قتل میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ جن موذی جانوروں میں جنوں کی علامت ہوں یا کسی طور پر سمجھ میں آئے کہ یہ ممکن ہے جن ہو، تو اس کے قتل سے پہلے بطور انداز یعنی ڈرانے کے طور پر کہا جائے کہ ”خَلَّ طَرِيقَ الْمُسْلِمِينَ“ مسلمانوں کا راستہ چھوڑ دو، یا یہ کہا جائے کہ ”اِزْجِعْ بِاِذْنِ اللّٰهِ“ (اللہ کے حکم سے لوٹ جاؤ) اس کے کہنے کے باوجود اگر وہ موذی جانور بھاگے نہیں تو اس کو قتل کر دینا چاہئے، یہ انداز نماز میں نہیں کیا جائے گا بلکہ بغیر نماز میں کیا جائے گا۔ (مرفعات ص ۱۶ ج ۳)

عمل کثیر کے ذریعہ سے سانپ کو مارنا

ابن ملکؒ کہتے ہیں کہ سانپ بچھو وغیرہ کو دوران صلاۃ ایک چوٹ یا دو چوٹ سے مارنا درست ہے، اس سے زائد سے درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ اس سے زیادہ دفعہ مارنا عمل کثیر ہے، جو کہ مطلق صلاۃ ہے، اصل بات اس سلسلہ میں یہ ہے کہ دوران صلاۃ سانپ وغیرہ کو قتل کرنے کی اجازت دینا یہ رخصت ہے، لہذا عمل قلیل اور کثیر دونوں کے ذریعہ قتل کرنا درست ہے، البتہ اتنی تفصیل ہے کہ عمل کثیر کی صورت میں نماز فاسد ہو جائے گی، اور عمل قلیل کے ذریعہ سے قتل کرنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔

عمل قلیل و کثیر میں فرق

عمل قلیل سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے جب کہ کثیر عمل سے نماز فاسد ہوتی ہے، تو سوال یہ ہے کہ کس عمل کو قلیل کہا جائے، کس کو کثیر کہا جائے، اس کیلئے عرض ہے کہ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ جس کام میں دونوں ہاتھ استعمال ہوں وہ کثیر ہے اور جو عمل ایک ہاتھ سے ہو سکا ہو وہ عمل قلیل ہے، ایک دوسرا قول نقل کیا جاتا ہے جو کہ عمل ایسا ہو کہ اسکے انجام دینے والے کی طرف دیکھ کر اس بات کا یقین ہو کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے تو وہ کثیر ہے اور جو عمل ایسا نہ ہو وہ قلیل ہے یہی راجح قول ہے۔

حدیث نمبر ۹۴۱: نماز میں چلنا عالمی حدیث نمبر ۱۰۰۵

وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي تَطَوُّعًا وَالْبَابُ عَلَيْهِ مُغْلَقٌ فَجِئْتُ فَاسْتَفْتَحْتُ فَمَشَى لِي ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُصَلَّاهُ وَذَكَرْتُ أَنَّ الْبَابَ كَانَ فِي الْقِبْلَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۲۳۴ ج ۶، ابو داؤد ص ۱۳۳ ج ۱، باب العمل فی الصلاۃ، کتاب الصلاۃ حدیث

نمبر ۹۲۲، ترمذی ص ۱۳۱ ج ۱، باب ما یجوز من المشی والعمل فی الصلوٰۃ، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۶۰۱، نسائی ص ۱ ج ۱، باب المشی امام القبلة خطی بسیرۃ کتاب السهو، حدیث نمبر ۱۲۰۵۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ گھر میں نماز پڑھ رہے ہوتے، اور دروازہ بند ہوتا تو میں آتی، اور دروازہ کھلواتی، تو رسول اللہ ﷺ چل کر میرے لئے دروازہ کھولتے، پھر اپنے مصلیٰ پر واپس تشریف لے جاتے، اور حضرت عائشہؓ نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ دروازہ قبلہ کی جانب تھا۔ (احمد، ترمذی، ابو داؤد) اور نسائی نے بھی اسی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ حضرت عائشہؓ کیلئے دروازہ کھولنے کی غرض سے دو ایک قدم چلتے تھے، چلنے کی ضرورت اس وجہ سے نہیں پڑتی تھی کہ حضرت عائشہؓ کا حجرہ بہت چھوٹا تھا، اور چونکہ دروازہ قبلہ رخ تھا، اس وجہ سے حجرہ مبارک قبلہ سے ہٹا بھی نہیں تھا، کل ملا کر چوں کہ یہ عمل کثیر نہیں تھا، اس وجہ سے آپ ﷺ کی نماز فاسد نہیں ہوتی تھی۔

کلمات حدیث کی تشریح یصلی تطوعاً: طہیٰ کہتے ہیں کہ نقل کی قید سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نقل کا معاملہ آسان ہے، فاستفتح: یعنی حضرت عائشہؓ نے دروازہ کھلوانا چاہا، ظاہر بات ہے کہ حضرت عائشہؓ سمجھ رہی ہوں گی کہ آپ ﷺ نماز میں نہیں ہیں، اگر آپ ﷺ جانتی کہ حضور نماز میں ہیں تو دروازہ نہ کھلواتیں، کیوں کہ ادب کا تقاضا یہی ہے۔

فمشی: آپ ﷺ ایک دو قدم چلے، لہذا عمل کثیر نہیں ہوا، جمع: دروازہ کھولنے کیلئے جانا پھر واپس آنا یہ سب لیکر عام طور پر عمل کثیر ہو جاتے ہیں، لیکن آپ ﷺ چونکہ یہ افعال تو الیٰ کیا تھا انجام نہیں دیتے تھے، اسلئے عمل کثیر نہیں ہوا۔ (ملخص مرقات ص ۱۷ ج ۳) و ذکر ان الباب: چوں کہ دروازہ قبلہ کی طرف تھا، لہذا آپ ﷺ جب دروازہ کھولنے گئے تو قبلہ سے انحراف نہیں ہوا، اور واپس مصلیٰ پر آئے تو الے پاؤں آئے، لہذا واپس میں بھی انحراف قبلہ نہیں ہوا۔

اشکال: حجرہ عائشہؓ کا دروازہ قبلہ کی طرف تھا، اس پر اشکال یہ ہے کہ اہل مدینہ کا قبلہ جنوب ہے اس لئے کہ مدینہ مکہ سے شمال کی جانب ہے اور حضرت عائشہؓ کا حجرہ جس کا اس حدیث میں ذکر ہے، وہ مسجد سے بالکل متصل مسجد کی بائیں جانب مشرق میں واقع ہے، اور حجرہ کا دروازہ مسجد کی طرف عرب میں واقع ہے۔

باب شامی بھی کہتے ہیں تو گویا دروازہ ہوئے، غربی اور شمالی، یہ غربی دروازہ تو دائیں جانب ہوا اور شمال پیچھے کی جانب تو ان میں سے کوئی سا بھی دروازہ قبلہ کی جانب یعنی جنوبی نہیں، حالانکہ یہاں روایت میں ہے ان الباب کان فی القبلة" ہے الکوٰۃ الدرر میں یہ منقول ہے کہ فی القبلة کا یہ مطلب نہیں کہ حجرہ شریفہ کی جو دیوار قبلہ کی جانب ہے اس میں یہ دروازہ تھا تا کہ اشکال واقع ہو، بلکہ فی القبلة کا مطلب ہے آگے کی طرف، یعنی دروازہ تو حجرہ شریفہ کے دائیں جانب جدار غربی ہی میں تھا، جیسا کہ مشہور ہے لیکن وہ حضور ﷺ کی نماز پڑھنے کی جگہ سے آگے کی طرف تھا، جس کو کھولنے کے لئے آپ ﷺ کو آگے کی جانب چلنا پڑا اور جب آپ اس دروازہ کے محاذات میں پہنچے تو ہاتھ بڑھا کر دروازہ کھول دیا نا محمد اللہ اشکال دفع ہو گیا۔ (الدر المصنوع)

حدیث نمبر ۹۴۲ نماز میں حدیث کا لاحق ہونا عالمی حدیث نمبر ۱۰۰۶

وَعَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَسَا أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَنْصَرِفْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيُعِيدِ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ مَعَ زِيَادَةٍ وَتَقْصَانٍ .

حوالہ: ابو داؤد، ص ۲۷ ج ۱، باب من یحدث فی الصلوٰۃ کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۰۵، ترمذی ص ۲۲۰ ج ۱، باب ماجاء فی کراہیۃ التیان النساء فی ادبارہن، کتاب الرضاع حدیث نمبر ۱۱۶۶۔

ترجمہ: حضرت طلق بن علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے کسی کو چھٹی نکلے تو اس کو چاہئے کہ وہ پھرے اور وضوء کرے اور پھر نئے سرے سے نماز پڑھے۔ (ابو داؤد، ترمذی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے، کہ اگر کسی شخص کو دوران نماز حدث لاحق ہو گیا، تو اس کو وضوء کرنا چاہئے، اور از سر نو نماز پڑھنا چاہئے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: فسا احدکم: یعنی ریح بغیر آواز کے نکلے، ولید الصلاۃ: نماز کے لوٹانے کا حکم بطور وجوب کے اس وقت ہے جب کہ حدث عمداً لاحق ہوا، اور بغیر قصد و ارادہ کے حدث لاحق ہوا تو یہ امر استحباب کے لئے ہوگا۔ (مرفات ص ۱۷ ج ۲)

حدث لاحق ہوا، بنا کر دے یا اعادہ کر دے: نماز کے دوران حدث لاحق ہو گیا، وضوء کر کے اسی پر بنا کی جاسکتی ہے یا نماز کا از سر نو پڑھنا لازم ہے، اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

امام صاحب کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اگر حدث عمداً لاحق ہوا ہے تو نماز کا اعادہ لازم ہے، اور اگر بغیر قصد و ارادہ کے لاحق ہوا ہے تو اعادہ مستحب ہے، اس نماز پر بناء کی بھی گنجائش ہے۔

دلیل: جان بوجھ کر حدث لاحق ہونے پر اعادہ لازم ہے اس کی دلیل تو حدیث باب ہے، اور بغیر عمد کے حدث لاحق ہونے پر بناء کی گنجائش پر امام صاحب کی دلیل یہ حدیث ہے ”مَنْ أَصَابَهُ قِيٌّ أَوْ رُعَاتٌ أَوْ قَلَسٌ أَوْ مَذْيٌ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَنْ عَلِيَّ صَلَاتِهِ“

انہہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک عمد یا بغیر عمد کے بہر صورت اعادہ صلاۃ لازم اور ضروری ہے۔

دلیل: ائمہ ثلاثہ کی دلیل حدیث باب ہے جس میں آپ ﷺ نے ”ولید الصلاۃ“ کا حکم دیا ہے، یعنی نماز لوٹانے کا حکم ہے۔ جواب: یہاں امر وجوب کے لئے عمد کی صورت میں ہے اور استحباب کے لئے غیر عمد کی صورت میں ہے، لہذا یہ حدیث احناف کے خلاف نہیں ہے، اگر یہ تفصیل نہ کی جائے گی تو بہت سی ان احادیث سے تعارض ہوگا جن میں نماز کی ”بناء“ کا صراحۃً حکم موجود ہے، جیسا کہ ماقبل میں ایک حدیث بھی پیش کی گئی ہے۔

حدیث نمبر ۹۴۳: حدث لاحق ہونے پر نماز سے نکلنا عالمی حدیث نمبر ۱۰۰۷

وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْدَثَ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَأْخُذْ بِأَنْفِهِ ثُمَّ لِيَنْصَرِفْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۱۵۹ ج ۱، باب استئذان المحدث الامام، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۱۱۴.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی شخص کو اپنی نماز میں حدث لاحق ہو جائے تو اس کو چاہئے کہ وہ ناک تھام لے پھر نماز سے نکلے۔ (ابو داؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو نماز میں حدث لاحق ہو گیا تو اب اس کو چاہئے کہ جب نماز سے نکل کر وضوء کرنے جائے تو ناک پکڑے تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ نکسیر پھوٹ گئی ہے، کیونکہ یہ ظاہر کرنا کہ ریح کا خروج ہوا ہے، شرم کی بات ہے اور لوگوں کے مذاق اڑا کر گناہ میں مبتلا ہونے کا خطرہ ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: فلماخذ بانفہ: ناک پکڑ کر نکلنے کا حکم بطور استحباب کیلئے ہے، فرض یا لازم نہیں ہے، یہ حکم اس لئے دیا ہے تاکہ لوگ اس کے بارے میں یہ خیال کریں کہ اس کی نکسیر پھوٹ گئی ہے جس کی بناء پر وضوء کرنے گیا ہے

حوالہ: مسند احمد، ص ۴۸ ج ۲، مؤطا امام مالک، ص ۱۷ باب اعادۃ الجنب الصلوٰۃ وغسلہ الخ کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۷۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے ارادہ سے نکل کر آئے، پھر تکبیر کا ارادہ کیا ہی تھا کہ آپ ﷺ واپس کیلئے پلٹے اور لوگوں کو اپنی جگہ ٹھہرے رہنے کا اشارہ کیا، پھر مسجد سے نکل گئے، اور غسل کیا پھر اس حال میں تشریف لائے کہ آپ ﷺ کے سر مبارک سے پانی کے قطرات ٹپک رہے تھے، پھر لوگوں کو نماز پڑھائی، نماز پڑھانے کے بعد آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بلاشبہ میں جہنمی تھا، اور میں غسل کرنا بھول گیا تھا۔ (مسند احمد، مؤطا مالک، امام مالک نے عطاء بن یسار سے مرسل روایت کیا ہے۔)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی کو حالت جنابت لاحق ہو تو پہلے اس حدیث اکبر کو غسل کے ذریعہ دور کرے پھر نماز پڑھے، حدیث کے لاحق ہونے کے ساتھ نماز کی ادائیگی درست نہیں ہے، آپ ﷺ نماز پڑھانے کے لئے تشریف لے آئے تھے، لیکن جوں ہی اس بات کا خیال آیا کہ حدیث لاحق ہے، فوراً آپ ﷺ گھر تشریف لے گئے اور گھر سے غسل فرما کر واپس تشریف لائے پھر آپ ﷺ نے نماز پڑھائی۔

کلمات حدیث کی تشریح

خرج الی الصلوٰۃ: نماز پڑھانے کے ارادے سے مسجد تشریف لائے، فلما کبر: تکبیر تحریر کا ارادہ کیا، انصرف: یعنی ارادہ تو کیا تکبیر تحریر کا، لیکن تکبیر تحریر کہنے سے پہلے ہی آپ ﷺ جانے کے لئے مڑ گئے، واوما ان کما کنتم: آپ ﷺ نے فرمایا تم لوگ جس حالت پر ہو اس حالت پر رہو، مقصد یہ تھا کہ جس طرح تم لوگ جمع ہو اسی طرح جمع رہنا، یہاں سے چلے نہ جانا، آپ ﷺ کے فرمان کا یہ مقصد نہیں تھا کہ جس طرح ابھی کھڑے ہو اسی طرح کھڑے رہنا، حافظ فرماتے ہیں کہ ”کبر“ کا مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے تکبیر کہہ دی تھی، اور ”واوما“ کا مطلب یہ ہے کہ تم لوگ میرے جانے کے بعد اسی طرح نماز میں کھڑے رہنا نہ تو نماز سے نکلنا، اور نہ نماز پوری کرنا، اور پھر یہیں سے اپنے مذہب پر استدلال کر کے کہتے ہیں کہ ”امام کی نماز سے مقتدی کی نماز باطل نہیں ہوتی“ دیکھئے حضور ﷺ کی نماز تو باطل ہو گئی لیکن صحابہ کی نماز باطل نہیں ہوئی، حالانکہ استدلال قطعی غلط ہے، بخاری شریف میں صاف حدیث موجود ہے، حتیٰ اذا قام فی مصلّٰۃ وانتظرنا ان ینکبر انصرف“ حضور ﷺ اپنے مصلیٰ پر کھڑے ہوئے اور صحابہ کرام تحریر کا انتظار کر رہے تھے، لیکن آپ ﷺ تکبیر تحریر کہنے سے پہلے چلے گئے، بخاری کی اس مرتبہ اور صحیح روایت کو چھوڑ کر حافظ جیسے شخص نے مجہول و مبہم روایت سے اپنے مسلک پر استدلال کیا، ایسا اس وجہ سے ہوا کہ ”حُبُّكَ الشَّیْءُ یُعْمِیْ وَیُصِمُّ وَیَجْعَلُ الْمَعْرُوفَ مُنْكَرًا وَالْمُنْكَرَ مَعْرُوفًا، هَذَا اللّٰهُ اِلٰی سِوَاءِ السَّبِیْلِ حَتّٰی نَحْمِلَ اَحْوَالَهُ عَلَیْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَهْمَا اَمَكَنَّ الْاَمْرُ الْجَمِیْلُ“ (مرفعات ص ۱۹ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۴۶: نماز میں عمل قلیل کا معاف ہونا عالمی حدیث نمبر ۱۰۱۱

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ أَصَلِّي الظُّهْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ قَبْضَةً مِنَ الْحَصِيِّ لِيَتَرَدَّفَنِي كَفَى أَضْعَافًا لِحَبْثِي أَسْجُدُ عَلَيْهَا لِشِدَّةِ الْحَزَنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَرَوَى النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابو داؤد ص ۵۸ ج ۱، باب فی وقت صلاۃ الظهر، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۹۹، نسائی ص ۲۲ باب تبرید الحصى للسجود علیہ، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۰۸۰۔

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ میں ظہر کی نماز رسول اللہ ﷺ کیساتھ پڑھتا تھا، اور میں مٹی میں کچھ ٹکڑیاں لیتا تھا، تاکہ وہ میری ٹھنڈی ہو جائیں، پھر انکو اپنی پیشانی رکھنے کی جگہ پر رکھتا اور گرمی سے بچنے کی غرض سے ان ہی پر سجد کرتا (ابو داؤد، نسائی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ضرورت پڑنے پر اگر نماز میں ٹھوڑا کھل کیا گیا تو وہ معاف ہے، حضرت جابرؓ گرمی کی شدت کی بناء پر اپنی پیشانی زمین پر رکھنے کے بجائے ٹکریاں ٹھنڈی کر کے ان پر پیشانی رکھتے تھے، یہ عمل قلیل تھا لہذا منفسد صلاۃ نہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

اسجد علیہا لشدة الحر: حضرت جابرؓ حرارت سے بچنے کی خاطر ٹکریاں ٹھنڈی کر کے ان پر سجدہ کرتے تھے، شوافع حدیث کے اس جز سے استدلال کر کے کہتے ہیں کہ مصلیٰ کیلئے اپنے کپڑوں پر سجدہ درست نہیں، اگر سجدہ کرنا درست ہوتا، تو حضرت جابرؓ ٹکریوں پر سجدہ نہ کرتے، حنفیہ کے نزدیک مصلیٰ کیلئے اپنے کپڑوں پر سجدہ کرنا ناجائز نہیں ہے، بہت سی احادیث سے جو دعویٰ ثوب المصلیٰ ثابت ہے، شوافع کہتے ہیں کہ جن روایات میں مصلیٰ کا کپڑے پر سجدہ کرنا آیا ہے وہاں وہ کپڑا مراد نہیں ہے جو مصلیٰ پہنے ہوتا ہے بلکہ ثوب منفصل مراد ہے، احتاف کہتے ہیں کہ یہ خلاف ظاہر ہے، صحابہ کے پاس پہننے کے لئے الگ اور بچھانے کے لئے ایک کپڑے نہیں تھے، حدیث ہے "أَوَّلُ لَكُمْ ثَوْبَانِ"۔

حدیث نمبر ۹۴۷ ﴿نماز کے دوران ابلیس کی شرارت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۱۲

وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فَسَمِعَنَاهُ يَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثُمَّ قَالَ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَيَسْطُ يَدُهُ كَأَنَّهُ يَتَاوَلُ شَيْئًا فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدَكَ قَالَ إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ ابْلِيسَ جَاءَ بِشَهَابٍ مِنْ نَارٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وَجْهِ فَقُلْتُ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قُلْتُ أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ اللَّهِ الثَّامَةِ فَلَمْ يَسْتَخِرْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ أَرَدْتُ أَنْ أَخْذَهُ وَاللَّهِ لَوْ لَا دَعْوَةُ أَخِيْنَا سُلَيْمَانَ لَأَصْبَحَ مَوْثِقًا يَلْعَبُ بِهِ وَلَدَانِ أَهْلُ الْمَدِينَةِ.

حوالہ: مسلم ص ۲۰۵ ج ۱، باب جواز لعن الشيطان في اثناء الصلاة كتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۴۲۔

ترجمہ: حضرت ابو درداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو ہم نے ان کو یہ دعاء کرتے ہوئے سنا "اعوذ باللہ" میں تجھ سے اللہ کی پناہ چاہتا ہوں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا "العنک الخ" میں اللہ کی لعنت کیسا تجھ پر لعنت کرتا ہوں، تین مرتبہ آپ ﷺ نے یہ کلمات فرمائے، آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ اس طرح بڑھایا جیسے کوئی چیز پکڑ رہے ہوں، جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو ہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم نے نماز میں آپ ﷺ کو کچھ ایسے کلمات کہتے ہوئے سنا ہے جو اس سے پہلے آپ کو کہتے ہوئے نہیں سنا ہے، اور ہم نے آپ کو ہاتھ دراز کرتے ہوئے بھی دیکھا ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ کا دشمن ابلیس آگ کا ایک شعلہ بنے کر اس غرض سے آیا کہ اس کو میرے چہرے پر ڈال دے تو میں نے تین مرتبہ کہا کہ میں تجھ سے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، پھر میں نے کہا کہ میں اللہ کی مکمل لعنت کے ساتھ تجھ پر لعنت کرتا ہوں، پھر وہ ہٹا نہیں تو میں نے تین مرتبہ یہ کلمات کہے، پھر میں نے ارادہ کیا کہ میں اس کو پکڑ لوں اللہ کی قسم اگر ہمارے بھائی سلیمان کی دعاء نہ ہوتی تو وہ بندھا ہوا ہوتا، مدینہ والوں کے بچے اس سے کھیلتے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

ابلیس حضور ﷺ کی نماز کے خشوع و خضوع کو ختم کرنے آیا تھا لیکن اس کا آپ ﷺ پر بس نہیں چل سکا، آپ ﷺ نے اس پر قابو پالیا، اور آپ ﷺ نے اس کو مسجد کے ستون سے باندھنے کا ارادہ بھی کر لیا تھا، لیکن پھر حضرت سلیمان کی دعایا آگئی، حضرت سلیمان نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی تھی، ان کو اجنب و غیرہ پر بھی حکومت عطاء کر دی جائے، اگر حضور ﷺ ابلیس کو باندھ دیتے تو حضرت سلیمان کی جناتوں پر حکومت کے حوالے سے کوئی خصوصیت نہ تھی۔

کلمات حدیث کی تشریح

ان عدو اللہ ابلیس: حدیث نمبر ۹۲۲ گزری ہے اس میں الفاظ تھے "ان عفريتاً من الجن" معلوم ہوا کہ ابلیس جناتوں میں سے ہی ہے، العنک بلعنة اللہ: حضور ﷺ نے خطاب کے صیغہ کے ذریعہ

لنت بھیجی ہے، اور نماز میں خطاب سے نماز باطل ہو جاتی ہے اس کا بعض لوگوں نے یہ جواب دیا ہے کہ اگر دوران صلاۃ بغیر واسطہ کے ایسے سے معارضہ ہو جائے تو اس پر لعنت کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی، اسکے علاوہ خطاب کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے، بعض لوگوں نے اس کو آپ ﷺ کی خصوصیت قرار دیا ہے اس حدیث کو مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۲۴ دیکھئے کافی کچھ تفصیل ذکر کی گئی ہے۔

حدیث نمبر ۹۴۸ ﴿نماز میں اشارہ سے جواب دینے کا ثبوت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۱۳

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنْ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَقَرَّدَ الرَّجُلُ كَلَامًا فَرَجَعَ إِلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ إِذَا سَلَّمَ عَلَى أَحَدِكُمْ وَهُوَ يُصَلِّي فَلَا يَتَكَلَّمُ وَلْيُشِرْ بِيَدِهِ رَوَاهُ مَالِكٌ .

حوالہ : مؤطا امام مالک، ص ۵۹، باب العمل فی جامع الصلاۃ کتاب قصر الصلاۃ، حدیث نمبر ۷۶.

ترجمہ : حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ ایک شخص کے پاس سے اس حال میں گزرے کہ وہ شخص نماز پڑھ رہا تھا، آپ ﷺ نے اس کو سلام کیا، اس شخص نے تکلم کر کے سلام کا جواب دیا، تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس کے پاس لوٹ کر آئے، اور اس سے کہا کہ جب تم میں سے کسی شخص کو نماز کی حالت میں سلام کیا جائے تو اس کو چاہئے کہ وہ بول کر جواب نہ دے، بلکہ اپنے ہاتھ کے اشارہ سے جواب دے۔ (مالک)

اس حدیث میں اشارہ سے سلام کا جواب دینے کی اجازت معلوم ہو رہی ہے، یہ حکم پہلے تھا، اب اشارہ سے بھی سلام کا جواب دینا احتیاف کے نزدیک درست نہیں ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

نسلم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے نماز میں مشغول شخص کو سلام کیا ممکن ہے کہ آپ سلام کرتے وقت یہ نہ سمجھ سکے ہوں کہ یہ شخص نماز میں ہے: ولیشر بیده: اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نمازی کو اگر سلام کیا جائے تو وہ اشارہ سے یہ بتادے کہ وہ سلام کا جواب دینے سے معذور ہے جیسا کہ نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو نمازی اشارہ سے روکتا ہے، اس سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۱۷ دیکھیں۔

باب السہو

﴿سجدہ سہو کا بیان﴾

اس باب کے تحت وہ احادیث مذکور ہیں، جن میں سجدہ سہو اور اس کے احکام کا بیان ہے۔

”سہو“ کے معنی ہے غفلت، نمازی سے کبھی غفلت اور بھول کی وجہ سے نماز میں کوئی کام چھوٹ جاتا ہے، یا کبھی کوئی چیز بڑھ جاتی ہے، اب یہ دیکھا جائے کس چیز میں کمی ہوئی ہے، اگر نماز کا کوئی رکن چھوٹ گیا ہے، تو اس نقصان کی تلافی کی کوئی صورت نہیں، نماز کا اعادہ یعنی از سر نو نماز پڑھنا لازم ہوگا، اور سنت یا مستحب چھوٹنے کی صورت میں نماز ہو جاتی ہے، کسی قسم کی تلافی کی ضرورت نہیں ہے۔

سجدہ سہو درحقیقت اس وقت کیا جاتا ہے جب واجب کے درجہ کی کوئی چیز چھوٹ جائے، یا کوئی واجب کے درجہ یا رکن یعنی فرائض کے درجہ کی کسی چیز میں اضافہ ہو جائے، اس کی بیشی کی تلافی کے لئے شریعت نے سجدہ سہو کو شروع کیا ہے۔

نماز کے واجبات: واجبات نماز چودہ ہیں، (۱) فرض نماز کی پہلی دو رکعتوں کو قراءت کے لئے مقرر کرنا، (۲) فرض نماز کی تیسری اور چوتھی رکعت کے علاوہ تمام نمازوں کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا، (۳) فرض نماز کی شروع کی دو رکعت میں اور بقیہ تمام نمازوں کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد کوئی سورت یا بڑی ایک آیت یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا، (۴) سورۃ فاتحہ کو سورت سے پہلے پڑھنا، (۵) قرائت رکوع وغیرہ میں ترتیب قائم رکھنا، (۶) قومہ، (۷) جلسہ، (۸) تعدیل ارکان، (۹) تعدد اولیٰ، (۱۰) دونوں تعددوں میں تشہد

پڑھنا، (۱۱) جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازوں میں سر قراءت کرتا (۱۲) لفظ سلام کے ذریعہ نماز سے نکلتا، (۱۳) وتر میں قنوت کیلئے تکبیر کہنا اور دعائے قنوت پڑھنا، (۱۴) دونوں عیدوں کی نماز میں زائد تکبیریں کہنا۔

مذکورہ واجبات میں سے اگر کوئی غمرا چھوڑ دیا تو نماز کا اعادہ لازم ہے، بھول کر چھوڑا تو سجدہ سہو کے ذریعہ نماز مکمل کر لے۔ سجدہ سہو فوت شدہ کا عوض بھی ہے اور اس سے کوتاہی کا گناہ بھی زائل ہو جاتا ہے، عبادت کی ادائیگی کے حوالے سے آپ ﷺ سے بھول ممکن ہے، بلکہ بھول ہوئی ہے، البتہ جن امور کا تعلق تبلیغ سے ہے، اُن میں آپ ﷺ سے بھول کا امکان نہیں ہے، نماز میں آپ ﷺ سے ایک موقع پر بھول ہوئی تو آپ ﷺ نے بعد میں فرمایا کہ: اَنَابَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اَنَسِيْ كَمَا تَنْسَوْنَ فَاِذَا نَسِيْتُ فَلَا تُكْرُوْنِيْ۔ میں بھی تمہاری طرح انسان ہوں جیسے تم کو بھول ہوتی ہے ویسے ہی مجھے بھی بھول ہوتی ہے۔ جب میں بھول جایا کروں تو یاد دلادیا کرو۔

سجدہ سہو سے متعلق چند ابحاث: (۱) سجدہ سہو حنفیہ کے نزدیک واجب ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے، (۲) سہو کے لئے جہور کے نزدیک تکبیر افتتاح کی ضرورت نہیں ہے، امام مالکؒ کے نزدیک ہے، (۳) سجدہ سہو کے بعد حنفیہ کے یہاں بہر صورت تشہد پڑھا جائے گا، ائمہ ثلاثہ کہتے ہیں کہ اگر سجدہ سہو بعد السلام کیا ہے تب پڑھا جائے گا ورنہ نہیں، (۴) حنفیہ کے نزدیک سجدہ سہو مطلقاً بعد السلام ہے، ائمہ ثلاثہ کے یہاں تفصیل ہے، ان مباحث کی تفصیل مع دلائل آئندہ سطور میں احادیث کے ذیل میں منقول ہے۔

سجدہ سہو سے متعلق بعض اہم مسائل: (۱) اگر مسبوق کو انام کے سہو کا علم نہیں تھا جس کی وجہ سے سجدہ سہو سے پہلے کھڑا ہو گیا تو جب تک اس نے اپنی بعد میں پڑھی جانے والی نماز کا سجدہ نہیں کیا ہے، واپس آکر امام کی اتباع کر لے، اور اگر سجدہ کر لیا ہے تو واپس نہ آئے بلکہ اخیر میں سجدہ سہو کرے، (۲) تعدد اخیرہ میں تشہد و درود کے بعد دوبارہ درود و دعاء وغیرہ پڑھنے کی وجہ سے اگر تاخیر ہوئی تو سجدہ نہیں ہوگا، کیوں کہ یہ دعاء و ثنا وغیرہ کا موقع ہے، اس میں تاخیر سے کوئی قباحت نہیں آتی، لہذا سہو کے ذریعہ تلائی کی بھی ضرورت نہیں ہے۔ (۳) تعدد اولیٰ میں مکرر تشہد سے تیسری رکعت میں کھڑے ہونے میں تاخیر ہو جاتی ہے، لہذا اگر کسی نے جان بوجھ کر ایسا کیا تو نماز واجب الراحہ ہے، اور اگر سہو کیا تو سجدہ سہو لازم ہے، تین مرتبہ مسبحان ربی الاعلیٰ پڑھنے کے بقدر یعنی ۴۲ حروف پڑھنے کے بقدر تاخیر ہوئی، تو اسی کو تاخیر کہیں گے اور اسی تاخیر پر سجدہ سہو واجب ہوگا اور اگر اس سے کم تاخیر ہے تو سجدہ سہو واجب نہیں ہے، (۴) وتر کی نماز میں دعاء قنوت بھول گیا، رکوع یا قومہ میں یاد آیا تو قنوت نہ پڑھے صرف سجدہ سہو کرے، لیکن اگر کسی نے دعاء قنوت رکوع یا قومہ میں پڑھ لی تو بھی سجدہ سہو کرے، (۵) کھانسی یا کھانسی وغیرہ کی وجہ سے تین تسبیح کے بقدر قرأت سے یا دوسرے رکن کی طرف منتقل ہونے سے رک گیا تو سجدہ واجب نہیں ہے۔ (ماخوذ از احسن الفتاویٰ)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۹۶۹ تعداد رکعات میں شک کا پیدا ہونا عالمی حدیث نمبر ۱۰۱۴

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ. (متفق عليه)

حوالہ: بخاری ص نمبر ۱۶۴، جلد نمبر ۱، باب السهو فی الفرائض والتطوع، کتاب التہجد، حدیث نمبر

۱۲۳۲ مسلم ص نمبر ۲۱۱، ج نمبر ۱، باب السهو فی الصلاۃ والسجود، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۲۸۹

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ، بے شک جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے کھڑا ہوتا ہے، تو اس کے پاس شیطان آتا ہے اور اس کو شک و شبہ میں ڈالتا ہے، یہاں تک کہ اس کو یہ نہیں معلوم ہوتا ہے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی

ہیں، اگر تم میں سے کسی کو یہ صورت حال پیش آئے، تو اس کو چاہئے کہ تعدہ اخیرہ میں دو سجدہ کرے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ شیطان انسان کا دیرینہ دشمن ہے شیطان کی پہلی خواہش تو یہی ہوتی ہے کہ انسان کا اپنے رب سے رشتہ کمزور سے کمزور تر رہے، لہذا وہ ہر ممکن کوشش کرتا ہے کہ بندہ اپنے رب کی عبادت سے غافل رہے، لیکن جب کوئی اللہ کا بندہ شیطان کے فریب سے بچکر نماز جیسی اہم عبادت میں مشغول ہو جاتا ہے، اب شیطان دوسرا چال لیکر آ جاتا ہے، چنانچہ وہ نمازی کے دل میں طرح طرح کے خیالات اور وساوس ڈالتا ہے جن میں محو ہو کر نمازی اس بات کو ہی فراموش کر دیتا ہے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، آپ ﷺ نے شیطان کو ذلیل و رسوا کرنے کی یہ تدبیر بتائی کہ ایسی صورت میں سجدہ سہو کر لینا چاہئے، یہ سجدہ سہو شیطان کی ذلت و رسوائی کا سبب بن جائے گا، وہ نمازی کو نماز سے غافل کر کے اس کے ثواب کو ختم کرنے اور اس کی نماز میں رکاوٹ ڈالنے کی غرض سے آیا تھا، لیکن نمازی کو دو سجدوں کی مزید توفیق مل گئی، جس کی وجہ سے شیطان نہایت نادوم ہوتا ہے، مسلم شریف کی حدیث میں ان دو سجدہ سہو کو ”قَوْغْنِمَا لِلشَّيْطَانِ“ قرار دیا گیا ہے، یعنی یہ سجدے شیطان کی ناک رگڑنے کا سبب بن جائیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

اَنْ اَحَدَكُمْ اِذَا قَامَ يَصْلِيْ جَاثِيَ الشَّيْطَانُ. انسان جب نماز کے ارادہ سے کھڑا ہوتا ہے، تو شیطان اس کو غلامانہ اور اسکے دل میں طرح طرح کے خیالات ڈالنے کیلئے آ جاتا ہے، گزشتہ اوراق میں حدیث نمبر ۶۰۵ گزری ہے، اس میں آپ ﷺ کا فرمان ہے ”اِذَا نُوْدِيَ لِلصَّلَاةِ الْخ“ جب نماز کیلئے اذان دی جاتی ہے، تو شیطان آواز کے ساتھ ریح خارج کرتا ہوا پشت پھیر کر بھاگتا ہے، تاکہ اس کو اذان سنائی نہ دے، پھر جب اقامت ہو چکتی ہے تو آ جاتا ہے، یہاں تک کہ جب تکبیر کہی جاتی ہے تو پھر پشت پھیر کر بھاگتا ہے، پھر جب اقامت ہو چکتی ہے تو آ جاتا ہے، اح، حدیث باب میں جو آنا مراد ہے، اس سے یہی مراد ہے کہ شیطان تکبیر کی وقت راہ فرار اختیار کر چکا تھا، لیکن پھر تکبیر کے اختتام اور نماز کے ابتدا پر دوسرے اندازی کیلئے آ جاتا ہے۔ اشکال: حدیث نمبر ۶۰۵ کے تحت یہ اشکال نقل کیا گیا ہے، یہاں بھی نقل کیا جاتا ہے کہ شیطان اذان و اقامت سے راہ فرار اختیار کرتا ہے، تو نماز جیسی اہم عبادت پر وہ کیوں حاضر ہو جاتا ہے؟

جواب: (۱) ابن الجوزی نے فرمایا ہے کہ کلمات اذان و اقامت میں ایک خاص ہیبت ہے جس کی بنا پر شیطان بھاگ کھڑا ہوتا ہے۔ (۲) مؤذن کی آواز جتنی دور تک بھی جن و انس کے کان میں پڑیگی سب کے سب گواہی دیں گے، شیطان اس گواہی سے بچنے کے لئے بھاگ کھڑا ہوتا ہے، مزید تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۶۰۵ دیکھیں، حتیٰ لایدری کم صلی شیطان نمازی کے دلوں کو دوسرے امور میں اس قدر مشغول کر دیتا ہے کہ اس کو یہاں تک یاد نہیں رہتا کہ اس نے ایک رکعت پڑھی ہے یا دو رکعت! کتنی نماز پڑھ چکا ہے کتنی باقی ہے؟ فاذا وجد ذلك یعنی جب اس طرح کا تردد پیدا ہو تو نمازی کو چاہئے کہ تشہد کے بعد سلام پھیر کر دو سجدہ سہو کر لے۔

تعداد رکعات میں شک اور اختلاف مذاہب: نماز کے دوران اگر کسی شخص کو نماز کی تعداد رکعات کے حوالے سے شک پیدا ہو گیا، تو اب اس کو کیا کرنا چاہئے، اس سلسلہ میں چار مذاہب مشہور ہیں۔

امام شعبی اور امام اوزاعی کا مذہب: امام شعبی اور امام اوزاعی کے نزدیک تعداد رکعات میں شک پیدا ہونے کی صورت میں نماز کا اعادہ لازم ہے۔

دلیل: حضرت عبادہ بن صامت کی حدیث ہے ”اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّلَ عَنْ رَجُلٍ سَهًا فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَلْزِمْهُ صَلَاتِي: فَقَالَ لِيُعِدَّ صَلَاتَهُ وَيَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ قَاعِدًا“ (اعلاء السنن)

حضرت حسن بصری کا مذہب: حضرت حسن بصری کے نزدیک شک واقع ہونے کی صورت میں بیٹھ کر سجدہ کر لے اور

پھر سلام پھیر دے، تحری، استیناف، بناء علی الاقل کسی بھی چیز کی ضرورت نہیں ہے۔

دلیل: حضرت حسن بصریؒ کی دلیل حدیث باب ہے، حدیث باب میں شک پیدا ہونے کی صورت میں صرف دو عدد سجدہ ہو کر کرنے کی صراحت ہے، ارشاد مبارک ہے "فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ" شک واقع ہونے کی صورت میں دو سجدہ ہو کر لینا چاہئے۔ امام شافعیؒ کا مذهب: امام شافعیؒ کے نزدیک تعداد رکعات کے حوالے سے شک پیدا ہونے کی صورت میں "بناء علی الاقل" واجب ہے، البتہ ہر اس رکعت پر بیٹھنا ضروری ہے جس کے بارے میں یہ امکان ہو کہ یہ آخری رکعت ہو سکتی ہے۔

دلیل: عن سعید الخدری قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَلْقِ الشُّكَّ وَلْيَبْنِ عَلَى الْيَقِينِ" اس حدیث سے شوافع استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے یقینی پہلو کو اختیار کیا جائے اور رکعات تعداد میں شک کی صورت میں اقل متقین ہے، لہذا اقل کا اعتبار کیا جائے گا،

(نوٹ): امام احمد اور امام مالک کا بعض حضرات نے وہی مذہب نقل کیا ہے جو امام شافعیؒ کا مذکور ہوا، اور بعض نے کچھ الگ ذکر کیا ہے، سب کا مشترکہ مذہب کم از کم یہ تو ہے ہی کہ ان میں سے کوئی استیناف ملاۃ کا قائل نہیں ہے۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب و دلیل: امام صاحب کے مذہب میں کچھ تفصیل ہے شک رکعات کی صورت میں تین طرح کے عمل ممکن ہیں (۱) استیناف کیا جائے (۲) بناء علی الاقل (۳) تحری یعنی ظن غالب پر عمل، اسکی تفصیل یہ ہے کہ اگر رکعات کی تعداد کے حوالے سے شک کا پیدا ہونا کبھی کبھار ہو، تو ایسی صورت میں بنا کیا جائے، بناء کی دلیل وہی حدیث ہے جسکو امام شعبیؒ کی دلیل کے طور پر ذکر کیا گیا ہے، اگر شک کثرت سے پیدا ہوتا ہو، تو ایسا شخص تحری کرے اور ظن غالب پر عمل کرے، بخاری شریف میں حدیث ہے نمبر ۵۸، ج نمبر ۱ "إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَوَّ الصُّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ يُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدُ سَجْدَتَيْنِ" جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز کے بارے میں شک ہو جائے، تو وہ ظن سے درست صورت حال کی تلاش کرے، پھر اس درست صورت حال پر اپنی سابق نماز کو پوری کرے، پھر بناء علی الاقل کو اختیار کرے۔ بناء علی الاقل پر امام صاحب کی دلیل وہی حدیث ہے جو امام شافعیؒ کی دلیل کے طور پر مذکور ہے بناء علی الاقل کی صورت میں ہر اس رکعت پر قعدہ کرے، جس کے بارے میں آخری رکعت ہونے کا امکان ہو۔

مذہب حنفیہ کی ترجیح: گذشتہ سطور میں ائمہ کا جو اختلاف مذکور ہوا، اس کی وجہ یہ ہے کہ تعداد رکعات میں شک پیدا ہونے کی صورت میں کیا کیا جائے، اسکے حوالے سے آپ ﷺ کے فرامین مختلف ہیں، فرامین کے اختلاف کی بناء پر ائمہ کے مذاہب مختلف ہو گئے، اسوجہ سے کہ کسی نے کسی فرمان پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھی، اور کسی نے کسی دوسرے فرمان پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھی، اور اپنے مذہب کے خلاف پڑنے والے فرمان سے یا تو صرف نظر کر لی یا پھر تاویل کی راہ اختیار کی، اسکے برعکس امام صاحبؒ نے سارے فرامین کو سامنے رکھ کر انکے الگ الگ محل تلاش کئے، جس کی بناء پر تمام فرامین میں تطبیق ہو گئی، چنانچہ آپ ﷺ کے جس فرمان میں بناء کا حکم ہے امام صاحب نے اس کو اس صورت پر محمول کیا جب شک کا پیدا ہونا ایک آدھ بار ہو، بناء علی الاقل والی حدیث کو اس صورت پر محمول کیا، جب تحری سے کوئی جانب رائج نہ ہو، اور تحری والی حدیث کو اس صورت پر محمول کیا، جب کہ تعداد رکعات میں شک کثرت سے واقع ہو، حنفیہ کے مذہب کی وجہ ترجیح یہی ہے کہ ان کے مسلک پر تمام احادیث پر عمل ہو جاتا ہے۔ جبکہ دیگر مذاہب میں یہ بات نہیں ہے۔

(نوٹ): سجدہ سہو سلام سے پہلے کیا جائے یا بعد میں؟ اس کی تفصیل حدیث نمبر ۹۵۰ کے تحت دیکھیں (یہ مباحث معارف السنن اور اعلاء السنن وغیرہ سے منقول ہیں)

حدیث نمبر ۹۵۰ ﴿سَجَدَ سَهُو شَيْطَانٌ كَوْرَسُوا كَرْتَاهِهِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۱۵
وَعَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ
فَلَمْ يَذْكُرْكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا فَلْيَطْرَحِ الشُّكَّ وَلْيَتْبَعْ عَلَى مَا اسْتَيْقَنَ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ
لَإِنْ كَانَ صَلَّى خَمْسًا شَفَعْنَ لَهُ صَلَاتَهُ وَإِنْ كَانَ صَلَّى اِتِّمَامًا لِأَرْبَعٍ كَانَتْ تَرْغِيمًا لِلشَّيْطَانِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ
وَرَوَاهُ مَالِكٌ عَنْ عَطَاءٍ مُرْسَلًا وَفِي رَوَايَةٍ شَفَعَهَا بِهِاتَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ.

حوالہ: مسلم، ص: نمبر ۲۱۱، ج نمبر ۱، باب السهو فی الصلوة والسجود، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۱
موطا امام مالک باب اتمام المصلی ما ذکر اذا شک فی صلاته، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۶۲.

ترجمہ: حضرت عطاء بن یسار حضرت ابوسعید خدری سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز کے دوران شک ہو۔ اور وہ یہ جان سکے کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار رکعات پڑھیں؟ تو اس کو چاہئے کہ وہ شک دور کرے اور جس طور پر یقین ہو اس پر بنا کرے، پھر سلام پھیرنے سے پہلے دو عدد سجدے کرے، تو اگر اس نے پانچ رکعتیں پڑھی ہوں گی، تو یہ پانچ رکعتیں ان دو سجدوں کے ذریعہ اس کی نماز جفت کر دیں گی اور اگر اس نے پوری چار رکعات نماز پڑھی ہوگی تو یہ دونوں سجدہ شیطان کی ذلت کا سبب بنیں گے۔ (مسلم)

امام مالک نے اس روایت کو عطاء بن یسار سے بطریق ارسال نقل کیا ہے اور ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ ”شفعها الخ“ نمازی ان دونوں سجدوں کے ذریعہ سے پانچ رکعتوں کو جفت کر دے گا۔

خلاصہ حدیث جیسا کہ اس سے پہلے والی حدیث میں بھی تحریر کیا گیا کہ نماز کے دوران شیطان طرح طرح کے وساوس اور رخنے ڈالنے کے ذریعہ نماز کو ناقص کرانے کی حتی الامکان کوشش کرتا ہے، نمازی نماز کے دوران یہ بھول گیا کہ اس نے تین رکعات پڑھی ہیں یا چار؟ تو اب کیا کرے، گذشتہ حدیث میں اس بات کی صراحت تھی کہ اعادۂ صلاۃ کرے، یعنی نماز از سر نو پڑھے، اس صورت کو امام صاحب نے اس بات پر محمول کیا تھا کہ شک کا پیدا ہونا کبھی کبھار ہو، اس حدیث میں یہ بات منقول ہے کہ جس شخص کو تین رکعات یا چار میں شبہ ہو گیا وہ یقین والے پہلو پر عمل کرے اور شک والے پہلو کو دل سے نکال دے، یعنی پہلو تین رکعات والا ہے یعنی تین رکعات تو پڑھ چکا ہے یہ تو طے ہے ہی، چوتھی پڑھی یا نہیں؟ اس میں شک ہے، لہذا تین مان کر ایک رکعت اور نماز پڑھنی ہے، امام صاحب اس حدیث کو اس صورت پر محمول کرتے ہیں جب کہ تحری کے نتیجہ میں کسی ایک پہلو کو ظن غالب حاصل نہ ہو۔ یعنی جب شک کا پیدا ہونا کثرت سے ہوگا، تو نمازی اذ لا تحری کرے گا کہ تین رکعت پڑھی ہیں یا چار جس جانب گمان رائج ہوگا، اس کے مطابق عمل کرے گا، لیکن اگر تحری کی صورت میں ظن غالب حاصل نہیں ہوا تو پھر بناء علی الاقل متعین ہے۔ شک کی صورت میں جب بناء علی الاقل کرتے ہوئے ایک رکعت اور پڑھ لی تو اب انجام کے اعتبار سے دو صورتیں ممکن ہیں (۱) کل پانچ رکعتیں ہو گئیں۔ (۲) چار ہی رکعات ہوئیں۔ اخیر میں سجدہ سہو کرے گا اگر پانچ رکعتیں تھیں، تو اس سجدہ کے ذریعہ اب رکعتیں عند اللہ چھ ہو گئیں، چار فرض کے درجے میں ہیں، اور دو نقل کے درجے میں ہیں اور اگر چار ہی رکعتیں تھیں، تو یہ سجدہ سہو شیطان کی ذلت کا تو سبب بنے گا کہ وہ نماز میں فساد پیدا کرنے آیا تھا۔ دوسرے سجدوں کی توفیق سے اس کی رسوائی میں اضافہ ہوا اور اس کا منصوبہ ناکام ہو گیا۔

اذا شک. شک سے مراد وہ تردد ہے، جس میں کوئی جانب رائج نہ ہو، اس وجہ سے کہ اگر کوئی ایک جانب رائج ہوگئی، مثلاً تین رکعت پڑھی ہیں؟ اس میں شک ہوا لیکن چار کے بارے میں گمان غالب ہے تو اسی کے مطابق عمل کریں گے، شوافع کہتے ہیں کہ بہر صورت بناء علی الاقل متعین ہے، فلیطرح الشک. نمازی شک والے پہلو یعنی

چار رکعت ہونے کے خیال کو دل سے نکال دے اور یہ سمجھے کہ تین ہی رکعت پڑھی ہے، کیوں کہ تین کا پڑھنا تو متعین ہے ہی، اب مزید ایک رکعت اور پڑھ لے۔ ثم يسجد مسجدين۔ پھر تشهد پڑھنے کے بعد سلام پھیرنے سے پہلے دو عدد سجدہ سہو کرے۔ حدیث کے ان کلمات سے استدلال کرتے ہوئے شوافع کہتے ہیں کہ سجدہ سہو کرنے سے پہلے سلام نہ پھیرا جائے گا، حنفیہ کہتے ہیں سلام پھیر کر سجدہ سہو کیا جائے گا، مذاہب مع دلائل تفصیل سے اسی حدیث کے تحت اگلی سطور میں نقل کروں گا۔

فان كان صلي خمسا. مصلی نے بناء علی الاقل کرتے ہوئے ایک رکعت جب اور پڑھ لی، تو اگر یہ حقیقت کے اعتبار سے پانچ رکعت ہو گئیں، تو سجدہ سہو کے ذریعہ سے یہ نماز جہت ہو جائے گی، یعنی سہو کے یہ دو سجدہ بھی حکم میں ایک رکعت کے ہو جائیں گے اور کل رکعات چھ ہو جائیں گی، جن میں سے چار فرض شمار ہوں گی اور دو نفل کے حکم میں ہوں گی، اسی کی وضاحت میں ابو داؤد و شریف کی ص ۱۲۷، ج نمبر ۱ پر ایک روایت یوں ہے ”فَإِنْ كَانَتْ صَلَاتُهُ تَامَةً كَانَتْ الرُّكُوعَةُ نَافِلَةً وَالسَّجْدَتَانِ وَإِنْ كَانَتْ نَاقِصَةً كَانَتْ الرُّكُوعَةُ تَمَامًا لِصَلَاتِهِ وَكَانَتِ السَّجْدَتَانِ مُرْغَمَتَيْنِ الشَّيْطَانِ“ مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے بناء علی الاقل کرتے ہوئے ایک رکعت مزید پڑھی، حالاں کہ اس کی نماز حقیقت کے اعتبار سے پہلے ہی پوری ہو چکی تھی تو یہ ایک رکعت نفل ہو جائے گی اور سہو کے دو سجدے نفل کی دوسری رکعت کے قائم مقام ہو جائیں گے، تو گویا ایسے شخص کی اب یہ کل چھ رکعتیں ہو گئیں۔ جن میں سے چار فرض ہوں گی اور دو نفل ہوں گی اور اگر ایک رکعت ملانے سے پہلے اس کی نماز ناقص تھی، یعنی حقیقت کے اعتبار سے اس نے تین ہی رکعات پڑھی تھیں، تو اب اس ایک رکعت پڑھنے سے یہ کل چار رکعات ہو گئیں اور فرض نماز پوری ہو گئی اور دو عدد سجدے زائد ہوں گے، جو کہ شیطان کی رسوائی کا سبب ہوں گے۔ سجدہ سہو کو شیطان کو رسوا کرنے والا اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ شیطان تو دوسرے اندازی اس مقصد سے کر رہا تھا کہ فرض نماز مکمل نہ ہو سکے اور یہاں فرض بھی مکمل ہو گئی، مزید دو عدد سجدوں کی توفیق مل گئی، یہ چیز شیطان کی ذلت و ندامت کا سبب ہے، اس لئے ان دو سجدوں کو شیطان کو ذلیل کرنے والا قرار دیا گیا ہے۔

سجدہ سہو سلام سے پہلے یا بعد میں؟ سجدہ سہو سلام پھیرنے کے بعد کیا جائے گا، یا تشهد پڑھنے کے بعد، پہلے سجدہ سہو کر لیا جائے، یا پھر سلام پھیرا جائے؟ اس سلسلہ میں پہلی بات تو یہ عرض ہے کہ آپ ﷺ سے عملی طور پر دونوں طریقے ثابت ہیں، یعنی آپ ﷺ نے سلام پھیر کر بھی سجدہ کیا ہے اور سلام سے پہلے بھی سجدہ کیا ہے، لہذا یہ اختلاف صرف اولویت اور افضلیت کے حوالے سے ہے جواز اور عدم جواز کا یہ اختلاف نہیں ہے اب ہم مذاہب ائمہ نقل کرتے ہیں۔

امام شافعی کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک مطلقاً قبل السلام سجدہ کیا جائے گا اور سجدہ سہو کے بعد سلام پھیرا جائے گا۔ دلیل: ترمذی شریف میں حضرت عبداللہ ابن حبیبہ کی روایت ہے ”فَلَمَّا أَتَمَّ صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ سَجْدَةٍ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ“ حدیث کے ان کلمات سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ سہو فرمایا ہے۔ امام مالک کا مذہب: امام مالکؒ کے نزدیک اگر سجدہ سہو کسی نقصان کی بنا پر ہے، تو قبل السلام کیا جائے اور اگر کسی زیادتی کی بنا پر ہے تو بعد السلام کیا جائے گا۔

دلیل: امام مالکؒ نماز میں کسی کمی کی صورت میں قبل السلام سجدہ سہو کئے جانے پر دلیل میں وہی حدیث پیش کرتے ہیں جو حضرت امام شافعیؒ کی دلیل کے ذیل میں حدیث ذکر کی گئی ہے۔ اُس روایت میں یوں ہے کہ حضور ﷺ قعدہ اولیٰ میں بیٹھے بغیر کھڑے ہو گئے ”فَإِمَّا فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ وَعَلَيْهِ جُلُوسٌ فَلَمَّا أَتَمَّ صَلَاتَهُ الْخِ آفَ ﷺ ظہر کی نماز میں قعدہ اولیٰ میں بیٹھے بغیر کھڑے ہو گئے، تو آپ ﷺ نے جب نماز مکمل فرمائی تو سلام پھیرنے سے قبل دو عدد سجدہ سہو کئے، اور زیادتی کی صورت میں بعد السلام سجدہ سہو کیا جائے گا اس

کی دلیل کے طور پر عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت پیش کرتے ہیں: عن عبد اللہ بن مسعود أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظهر خمساً فقیل لہ اریذ فی الصلوٰۃ أم لیسیت فسجد سجدتین بعد ما سلم۔ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ظہر کی نماز میں پانچویں رکعت پڑھنے کی شکل میں جب کچھ زیادتی ہوگئی، تو آپ ﷺ نے سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کیا۔

امام احمدؒ کا مذہب: امام احمدؒ کا مذہب یہ ہے کہ جن مواقع پر آپ ﷺ سے قبل السلام سجدہ ثابت ہے قبل السلام سجدہ سہو کیا جائے گا، مثلاً کوئی شخص قعدہ اولیٰ میں بیٹھے بغیر کھڑا ہو گیا، تو اب یہ شخص قبل السلام سجدہ سہو کرے گا کیوں کہ آپ ﷺ سے یوں ہی ثابت ہے، جیسا کہ عبداللہ ابن نحسینہ کی روایت میں منقول ہوا اور جن مواقع پر آپ ﷺ سے بعد السلام سجدہ سہو ثابت ہے وہاں بعد السلام سجدہ سہو کیا جائے گا۔ مثلاً اگر کسی نے چار کے بجائے پانچ رکعت پڑھ لی تو اب سجدہ بعد السلام کرے گا، کیوں کہ آپ ﷺ سے یوں ہی ثابت ہے، جیسا کہ عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت میں نقل ہوا، اور جن مواقع پر آپ ﷺ سے کچھ ثابت نہیں ہے، وہاں امام شافعیؒ کے مذہب کے مطابق قبل السلام سجدہ سہو کیا جائے گا۔

امام ابو حنیفہؒ کا مذہب: امام صاحبؒ کے نزدیک مطلقاً بعد السلام سجدہ سہو کیا جائے گا۔

دلائل: امام صاحبؒ کے پاس قولی اور فعلی دونوں طرح کی روایات کثیرہ جمع ہیں، حضرت امام مالکؒ کی دلیل کے ذیل میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی جو دلیل نقل ہوئی وہ بھی امام صاحبؒ کی دلیل ہے، اسی طرح گذشتہ حدیث کے ذیل میں بخاری شریف کی ایک روایت نقل کی گئی ہے ”اذا شئت أحدکم فی صلاتہ فلیتحر الصواب فلیتم علیہ ثم یسلم ثم یسجد سجدتین“ اس حدیث سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ سجدہ سہو سلام کے بعد کیا جائے گا، اسی طرح ابوداؤد میں روایت ہے ”الکل سہو سجدتان بعد ما یسلم“ ان کے علاوہ بھی دلائل ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سجدہ سہو کو سلام کے بعد ہی کرنا بہتر ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب: امام مالکؒ کا ضابطہ آگے آنے والی حدیث نمبر ۹۵۱ یعنی ذوالیدین سے ٹوٹ جاتا ہے، کیوں کہ وہاں نماز میں نقصان ہے، اس کے باوجود سجدہ سہو سلام پھیرنے کے بعد کیا جانا منقول ہے، پھر اگر ایک ہی نماز میں کسی پہلو سے کمی ہو جائے اور دوسرے اعتبار سے زیادتی ہو جائے، مثلاً قعدہ اولیٰ چھوٹ جائے، اور پانچ رکعت پڑھ لی جائیں، تو ایسی صورت میں سجدہ سہو پہلے کیا جائے یا بعد میں؟ کسی ایک طریقے پر عمل کرنے میں وجہ ترجیح کیا ہوگی؟ اور تکرار سجدہ سہو مشروع نہیں؟ لہذا امام مالکؒ کا مذہب اقرب الی الصواب محسوس نہیں ہوتا اور جہاں تک شوافع و احمد کے مذہب کا سوال ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ جن روایات میں قبل السلام سجدہ کیا جانا منقول ہے، تو وہاں مراد یہ نیکہ ”نماز سے فراغت والے سلام سے پہلے سجدہ سہو کیا“ اصل میں جب سجدہ سہو واجب ہوگا تو دو مرتبہ سلام پھیرنا ہوگا (۱) سجدہ سہو سے پہلے (۲) نیز تشہد و درود سے فراغت کے بعد نماز کے اختتام کیلئے تو جن روایات میں قبل السلام کا ذکر ہے وہاں مراد یہ ہے کہ اختتام صلاۃ والے سلام سے پہلے سجدہ سہو کیا اور جہاں بعد السلام کا ذکر ہے تو وہاں مراد یہی سجدہ سہو والا سلام ہے مذہب حنفیہ کی وجہ توجیح: مذہب حنفیہ کی ترجیح کی پہلی وجہ یہ ہے کہ اس میں دونوں طرح کی احادیث پر عمل ہو جاتا ہے، جیسا کہ ماقبل کی سطور میں بیان ہوا، اور دوسری وجہ ترجیح یہ ہے کہ حنفیہ کے پاس قولی و فعلی دونوں طرح کی احادیث ہیں جب کہ ائمہ ثلاثہ کے پاس صرف فعلی احادیث ہیں جو کہ جواز پر محمول ہیں اور جواز کے تو ہم بھی قائل ہیں، اختلاف تو افضلیت کا ہے اور افضلیت مذہب حنفیہ ہی کو حاصل ہوگی مذکورہ وجوہات کی بنا پر۔

حدیث نمبر ۹۵۱ بھول کر پانچ رکعت پڑھنا۔ عالمی حدیث نمبر ۱۰۱۶

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا فَقِيلَ لَهُ أَرِيزِدْ فِي الصَّلَاةِ

فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتُ خَمْسًا فَسَجَدْتُ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ وَلِي رِوَايَةٌ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ
أَنْسَى كَمَا تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَلَذِكْرُؤُنِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصُّوَابَ فَلْيُعِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ
لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۵۸، ج ۱، باب التوجہ نحو القبلة حيث كان، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱ مسلم،
ص نمبر ۲۱۱/۲۲۱، ج ۱، باب السہو فی الصلوٰۃ والسجود لہ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۲
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پانچ رکعات پڑھائیں، آپ ﷺ سے عرض کیا
گیا کہ نماز میں کچھ اضافہ ہو گیا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس بات کے کہنے کی کیا وجہ ہے؟ لوگوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے پانچ
رکعات پڑھائی ہیں، تو آپ ﷺ نے سلام پھیر کر دو سجدے کئے“ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”بلاشبہ میں تمہاری طرح
ایک بشر ہوں، جس طرح تمہیں بھول ہوتی ہے، اسی طرح مجھے بھول ہوتی ہے، لہذا اگر مجھے بھول ہو جائے تو یاد دلادیا کرو اور جب تم میں
سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے، تو وہ تحری کے ذریعہ درست صورت حال کو تلاش کرے، پھر اسی صورت حال پر اپنی نماز پوری
کرے، پھر سلام پھیر کر دو سجدے کرے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوئی ہیں۔ (۱) نبی کریم ﷺ سے سہو ہو گیا چنانچہ آپ ﷺ نے ظہر کی چار رکعات
کے بجائے پانچ رکعات نماز پڑھائیں۔ انبیاء کرام سے سہو ہونا یہ اللہ تعالیٰ کی اس حکمت بالغہ کی بنا پر ہے کہ لوگوں کو
مسائل سہو میں عملی طور پر تعلیم دی جاسکے، اعمال میں اس قسم کا سہو شان نبوت کے خلاف نہیں ہے۔ (۲) صحابہؓ نے دورانِ صلاۃ خاموشی
اس وجہ سے اختیار کی کہ ان کے پیش نظریہ بات تھی کہ ممکن ہے نماز میں کسی تبدیلی کا حکم آ گیا ہو۔ (۳) نماز کے بعد جب آپ ﷺ کو بتایا
گیا کہ آپ ﷺ نے پانچ رکعات پڑھائی ہیں، تو آپ ﷺ نے فوراً قبلہ کی طرف رخ کر کے سجدہ سہو کر کے نماز کی تکمیل فرمائی، پھر آپ
ﷺ نے بتایا کہ میں بھی انسان ہوں، لہذا اگر مجھ سے کوئی بھول ہو جائے تو دورانِ صلاۃ ”سبحان اللہ“ وغیرہ کہہ کر مجھے یاد دلایا کرو
آپ ﷺ سے بھول کا ہونا اعمال کے سلسلہ میں تو ممکن ہے، لیکن تبلیغ کے سلسلہ میں سہو کا ہونا ناممکن ہے، کیوں کہ تبلیغ کرانے اور بیان
کرانے کی ذمہ داری خود خداوند قدوس نے لی ہے۔ اگر نماز کے حوالے سے کوئی نیا حکم آیا ہوتا، تو اس کے بتانے کے حوالے سے سہو کا ہونا
ناممکن تھا۔ (۴) تعداد رکعات کے حوالے سے اگر شک پیدا ہو جائے اور یہ شک پہلی مرتبہ نہ ہو، کیوں کہ پہلی مرتبہ شک پیدا ہونے کی
صورت میں نماز کا عادیہ ہے، جیسا کہ گذشتہ حدیث میں نقل ہوا یہاں مراد یہ ہے کہ شک پیدا ہوتا رہتا ہو تو ایسی صورت میں آدی تحری
کرے۔ جس جانب گمان غالب ہو اس کے مطابق عمل کرے، تحری کرنے میں اگر تاخیر ہوگئی تو سجدہ سہو کرے۔ (۵) سجدہ سے پہلے
سلام پھیرے پھر سجدہ سہو کرے۔ پھر تشهد و ردود وغیرہ پڑھنے کے بعد سلام پھیرے۔ (۶) دورانِ صلاۃ کلام کرنے سے بظاہر نماز باطل
نہیں ہوتی، تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۹۱۶ دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح صلی الظہر خمساً بخاری شریف کی جس روایت کا میں نے حوالہ دیا ہے اس کے شروع کے کلمات
میں ہے ”صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھائی اس روایت کے ایک
راوی ابراہیمؓ کہتے ہیں ”لا ادری زاد او نقص“ مجھے نہیں معلوم کہ دورانِ صلاۃ حضور ﷺ سے جو سہو ہوا وہ نماز میں کی سے متعلق تھا یا
اضافہ سے متعلق تھا، لیکن اس روایت کے الفاظ سے یہ بات واضح ہوگئی کہ نماز ظہر کی ایک رکعت آپ ﷺ نے زائد پڑھا دی تھی، حافظ
ابن حجرؒ کہتے ہیں ”ہذہ الروایۃ اصح من روایۃ فزاد او نقص علی الشک“ جس روایت میں کی یا اضافہ کا شک کے طور پر تذکرہ

ہے، اس سے یہ روایت زیادہ صحیح ہے صلیت خمساً آپ ﷺ کا پانچ رکعات اس طور پر پڑھانا ہوا ہوگا کہ چوتھی رکعت میں قعدہ اخیرہ کے موقع پر بیٹھے ہوں گے۔ اگر قعدہ اخیرہ کے بغیر پانچویں رکعت پڑھی گئی، تو حنفیہ کے نزدیک سجدہ سہو سے نفل نماز ہو جائے گی، فریضہ ساقط نہ ہوگا، فسجد سجدتین بعد ما مسلم حضور ﷺ نے ہلام پھیر کر سجدہ سہو کیا، حنفیہ کا یہی مذہب ہے، بعض ائمہ کا اس میں اختلاف ہے۔ تفصیل مذاہب مع دلائل دیکھنے کے لئے گذشتہ حدیث نمبر ۹۵۰ ملاحظہ فرمائیں: السی کما تنسون آپ ﷺ نے پانچ رکعات پڑھائیں، لیکن آپ ﷺ کو چار کے بجائے پانچ رکعات پڑھانے کا خیال نہیں تھا، اس وجہ سے آپ ﷺ نے فرمایا "وما ذاک" یعنی تم لوگ یہ کیوں کہہ رہے ہو کہ نماز میں اضافہ کر دیا گیا ہے؟ یہیں سے معلوم ہوا کہ افعال میں انبیاء کرام سے سہو کا واقع ہونا ممکن ہے، یہی ابن دقیق العید کا مذہب ہے اور وہ کہتے ہیں کہ جمہور علماء بھی اسی کے قائل ہیں لیکن بعض تھوڑے سے لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ نبی سے سہو کا ہونا ناممکن ہے، لیکن اُن کی تردید آپ ﷺ کے مذکورہ فرمان "السی کما تنسون" (مجھ سے بھی ایسے ہی بھول ہوتی ہے جیسے تم سے ہوتی ہے) سے بخوبی ہو رہی ہے۔ (فتح الباری ص نمبر ۲۴۰، ج نمبر ۲)

اشکال: نماز میں بات چیت کرنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، صحابہ نے بات چیت کی، لیکن آپ ﷺ نے اُن کی نماز کے باطل ہونے کا حکم نہیں لگایا، بلکہ آپ ﷺ نے اسی نماز کی تکمیل سجدہ سہو سے فرمادی اس کی وجہ کیا ہے؟

جواب: صاحب مرقات نے اس کے دو جواب نقل کئے ہیں۔ (۱) شروع اسلام میں دورانِ صلاۃ بات کرنے کی اجازت تھی، ممانعت بعد میں ہوئی، یہاں جو تکلم مذکور ہوا، یہ اسی وقت کا ہے جب بات چیت کرنے کی گنجائش تھی۔ (۲) صحابہ نے نماز مکمل ہو جانے کے خیال سے کلام کیا تھا، پھر جب حضور ﷺ نے اسی نماز کی تکمیل سجدہ سہو سے فرمادی تو ان کی نماز بھی ہو گئی، اور چوں کہ ان کا یہ عمل سہو تھا، لہذا اللہ تعالیٰ نے اس کو معاف کر دیا۔ (مرقات ص نمبر ۲۳، ج نمبر ۳) مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۱۶ ملاحظہ فرمائیں۔

فاذا نسیت فذكر لى: جب میں بھول جاؤں تو مجھے یاد دلا دو، امام جب نماز میں کوئی خطا کرنے تو مقتدی کو اس کو متنبہ کرنا چاہئے، لیکن یہ متنبہ کرنا، بات چیت کے ذریعہ سے نہیں ہوگا، بلکہ تسبیح کے ذریعہ ہوگا، جیسا کہ اس کی وضاحت میں حدیث نمبر ۹۲۵ گذر چکی ہے "من نابه شئ في صلاته فليستبح" جس شخص کو نماز کے دوران کوئی بات پیش آجائے، تو اس کو سبحان اللہ کہنا چاہئے۔ آپ ﷺ نے اپنے اس فرمان کے ذریعہ سے مقتدی کو یہ حق دیا ہے کہ وہ امام کو دورانِ صلاۃ اس کی غلطی پر تنبیہ کر دے، جب مقتدی "سبحان اللہ" کہے گا تو امام کو خود بخود احساس ہو جائے گا کہ اس سے کوئی چوک ہو رہی ہے واذا شك احدكم نمازي كوركعات نماز کے حوالے سے شک پیدا ہو جائے تو کیا کرے؟ اس حدیث میں ہے کہ غور و فکر کرے، جس جانب رجحان قوی ہو، اس کے مطابق عمل کرے، غور و فکر میں وقت لگا اور تاخیر ہوئی، تو تاخیر کی بنا پر سجدہ سہو کرے۔ اگر غور و فکر سے کسی ایک جانب کو غلبہ نظر نہ ملے، تو جانبِ اقل پر عمل کرے۔ اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۳۹ اور حدیث نمبر ۹۵۰ کا مطالعہ فرمائیں۔

پانچویں رکعات کے سلسلہ میں حنفیہ مذہب: اگر کوئی شخص چار رکعات کے بعد پانچویں رکعات کیلئے بھی کھڑا ہوا تو اس کی دو صورتیں ممکن ہیں (۱) قعدہ اخیرہ کیا تھا یعنی چوتھی رکعات کے بعد بقدر تشہد بیٹھا تھا (۲) قعدہ اخیرہ نہیں کیا تھا، اگر پہلی صورت ہے تو نمازی کو اگر پانچویں رکعات میں سجدہ میں جانے سے پہلے خیال آ گیا کہ میں چار رکعات پڑھ چکا ہوں تو اب قعدہ میں لوٹ آئے پھر سے تشہد پڑھ کر سلام پھیرے، سجدہ سہو کرے اور سجدہ سہو کے بعد تشہد و درود وغیرہ پڑھنے کے بعد سلام پھیرے، اور اگر نمازی کو سجدہ کے بعد یاد آیا تو اب قعدہ میں نہ لوٹے، بلکہ ایک رکعت اور ملا لے، اور پھر حسبِ سابق سجدہ سہو کرے، اس صورت میں چار رکعت فرض شمار ہوں گی اور نفل شمار ہوں گی، لیکن یہ تفصیل اس وقت ہے، جب پانچویں رکعت میں کھڑے ہونے سے پہلے چوتھی رکعت کے بعد قعدہ اخیرہ کر لیا تھا۔

اگر قعدہ اخیرہ نہیں کیا تھا، تو اب دو صورتیں ممکن ہیں (۱) سجدہ میں جانے سے پہلے یاد آ گیا، تو اب پلٹ آئے، قعدہ اخیرہ کر کے سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے پھر نماز سے فراغت کا سلام پھیرے (۲) سجدہ میں جانے کے بعد یاد آیا، ایسی صورت میں چھٹی رکعت ملائے، اب یہ نماز نفل شمار ہوگی، قعدہ اخیرہ نہ ہونے کی بنا پر فرض نماز باطل ہوگی، نفل چونکہ ہر دو رکعت مستقل نماز مانی جاتی ہے، لہذا اس میں قعدہ اولیٰ ہی قعدہ اخیرہ کے حکم میں ہوتا ہے، پھر چھٹی رکعت پر قعدہ کیا، اس سے یہ آخر کی دو نفل بھی ہو گئیں، حاصل یہ نکلا کہ فرض نماز پھر سے پڑھے۔

حدیث نمبر ۹۵۲: نماز مکمل ہونے سے پہلے بھول کر سلام پھیرنا، صالحی حدیث نمبر ۱۰۱۷

وَعَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِحْدَى صَلَاتِي الْعِشِيِّ قَالَ ابْنُ سِيرِينَ سَمَاهَا أَبُو هُرَيْرَةَ وَلَكِنْ نَسِيتُ أَنَا قَالَ فَصَلَّيْنَا بِنَا رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ لِقَامٍ إِلَى خَشْبَةٍ مَعْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَاثْنَا عَلَىهَا كَأَنَّهُ غَضَبَانِ وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَوَضَعَ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَخَرَجَتْ سُرْعَانُ الْقَوْمِ مِنْ أَبْوَابِ الْمَسْجِدِ فَقَالُوا قُصِرَتِ الصَّلَاةُ وَفِي الْقَوْمِ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ فَهَابَاهُ. أَنْ يَكَلِّمَاهُ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَسِيتُ أَمْ قُصِرَتِ الصَّلَاةُ فَقَالَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرَ فَقَالَ أَكَمَا يَقُولُ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ فَتَقَدَّمَ فَصَلَّى مَا تَرَكَ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ ثُمَّ كَبَّرَ وَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَكَبَّرَ فَرَبَّمَا سَأَلُوهُ ثُمَّ سَلَّمَ فَيَقُولُ نَبُتُ أَنَّ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ قَالَ ثُمَّ سَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَلَفْظُهُ لِلْبُخَارِيِّ وَفِي أُخْرَى لَهُمَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَلَ لَمْ أَنْسَ وَلَمْ تُقْصَرَ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ فَقَالَ قَدْ كَانَ بَعْضُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ.

حوالہ: بخاری ص نمبر ۸۹۴، باب تشبیک الاصابع فی المسجد، وغیرہ، کتاب الصلوٰۃ، بخاری، ج: نمبر ۱، باب ما يجوز من ذكر الناس الخ کتاب الادب، حدیث نمبر ۶۰۵۱، مسلم ص: نمبر ۲۱۳، ج نمبر ۱، باب السهو فی الصلوٰۃ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۳.

ترجمہ: حضرت ابن سیرینؒ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں شام کی دو نمازوں (ظہر، عصر) میں سے کوئی ایک نماز پڑھائی، ابن سیرینؒ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے اس نماز کا نام بتایا تھا، لیکن میں بھول گیا حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی اور سلام پھیر دیا، پھر آپ ﷺ کھڑے ہو کر اس لکڑی کے پاس آئے جو مسجد میں عرضاً کھڑی تھی، آپ ﷺ اس لکڑی کا سہارا لے کر کھڑے ہو گئے گویا آپ ﷺ غصہ میں ہیں اور اپنا دایا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا، انگلیوں میں تشبیک فرمائی اور اپنا دایا رخسار اپنے بائیں ہاتھ کی تھیلی پر رکھا، جلد باز لوگ مسجد کے دروازوں سے یہ کہتے ہوئے نکلنے لگے کہ ”نماز میں کمی ہو گئی ہے“ قوم میں ابو بکرؓ اور عمرؓ بھی موجود تھے۔ وہ دونوں حضور ﷺ کی بیعت کی وجہ سے بات نہ کر سکے، لوگوں میں ایک شخص تھے، جن کے دونوں ہاتھ لمبے تھے اور ان کو ذوالیدین کہا جاتا تھا، انہوں نے عرض کیا ”اے اللہ کے رسول ﷺ“ کیا آپ بھول گئے ہیں یا نماز میں کمی کر دی گئی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”نہ تو میں بھولا ہوں اور نہ نماز میں کمی کی گئی ہے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کیا ایسا ہی ہے جیسا کہ ذوالیدین کہہ رہے ہیں؟ صحابہؓ نے عرض کیا جی ہاں ایسا ہی ہے، پھر آپ ﷺ آگے بڑھے اور جو نماز چھوٹ گئی تھی اس کو پڑھایا، اور سلام پھیرا، پھر ”اللہ اکبر“ کہتے ہوئے حسب معمول سجدوں جیسا یا ان سے بھی کچھ طویل سجدہ کیا، اور اپنا سر اٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہا، پھر اللہ اکبر کہتے ہوئے سجدہ میں گئے اور اپنے معمول کے سجدہ کی طرح یا اس سے لمبا سجدہ کیا، پھر اپنے سر کو اٹھاتے ہوئے اللہ اکبر کہا، بہت سے لوگوں نے علامہ ابن سیرینؒ سے دریافت کیا کہ پھر آپ ﷺ نے سلام پھیرا؟ ابن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ مجھے عمران بن حصینؓ

سے یہ خبر ملی ہے کہ آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا۔ (بخاری و مسلم) روایت کے الفاظ بخاری کے ہیں، اور مسلم و بخاری دونوں کی ایک روایت میں لم انس ولم تقصر۔ (نہ میں بھولا اور نہ نماز میں کمی کی گئی) کے بجائے ”کل ذلك لم یکن الخ“ (جو کچھ تم کہہ رہے ہو اس میں سے کچھ نہیں ہوا) کے الفاظ ہیں۔ حضرت ذوالیدین نے فرمایا کچھ تو ہوا ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں دو اہم باتیں ہیں (۱) حضرت ذوالیدین نے بات چیت کی، حضور ﷺ نے حضرت ذوالیدین کی بات کا جواب دیا، حضور ﷺ نے صحابہ سے سوال کیا، صحابہ نے حضور ﷺ کو جواب دیا، گویا کہ بہت سے لوگوں نے بات چیت کی، لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ نے اس نماز پر بنا فرمائی، بظاہر حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے دوران اگر تھوڑی بہت بات چیت کر لی جائے تو نماز فاسد نہیں ہوتی، اس وجہ سے کہ اگر بات چیت سے نماز فاسد ہو جاتی تو آپ ﷺ از سر نو نماز پڑھاتے، اس نماز پر بنا نہیں فرماتے حنفیہ کا مذہب اس کے خلاف ہے، حنفیہ کے یہاں دورانِ صلاۃ بات کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ (۲) چار رکعت والی نماز میں اگر دو رکعت پر ہی سلام پھیر دیا، تو یاد آتے ہی کھڑے ہو جانا چاہئے پھر دو رکعت مزید پڑھنے کے بعد سلام پھیر کر دوعہ و سجود سہو کرنے کے بعد نماز سے فراغت کا سلام پھیرا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فقام الی خشبة معروضة حضور ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز میں بھولے سے چار رکعات کے بجائے دو رکعت پڑھا دیں، اور سلام پھیر دیا اسکے بعد مسجد میں عرض میں پڑی ہوئی ایک لکڑی کا سہارا لے کر کھڑے ہو گئے آپ ﷺ اندرونی طور پر متفکر تھے، جس کی بنا پر چہرے پر غصہ کے آثار نمایاں تھے، پھر آپ ﷺ سے دو عمل صادر ہوئے۔ (۱) ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کر کے تشبیک فرمائی۔ (۲) داہنے رخسار کو بائیں ہاتھ کی پھیلی پر رکھا، یہ سب کیفیات اس وجہ سے صادر ہو رہی ہیں کہ آپ ﷺ نے وقت سے پہلے سلام پھیر دیا تھا، اگرچہ آپ ﷺ نماز کو مکمل سمجھ رہے تھے۔ لیکن حقیقت کے اعتبار سے نماز مکمل نہیں ہوئی تھی، جس کی بنا پر اندرونی طور پر آپ ﷺ کو بے چینی لاحق ہوئی اور یہ اعمال گویا غیر اختیاری طور پر آپ ﷺ سے صادر ہوئے: انسیت ام قصرت الصلاۃ حضرت ذوالیدین نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے چار رکعات کے بجائے دو رکعت پڑھائیں ہیں، اس کا کیا سبب ہے، کیا آپ ﷺ نے بھولے سے ایسا کیا ہے یا پھر نماز میں تخفیف کر دی گئی ہے، چوں کہ نماز میں تخفیف کی نہیں گئی تھی، اور حضور ﷺ کو بھولنا یاد نہیں تھا، اس وجہ سے آپ ﷺ نے فرمایا ایسا کچھ بھی نہیں ہوا ہے، لیکن جب حضور ﷺ کے استفسار پر دیگر صحابہ نے بھی حضرت ذوالیدین کی بات کی تصدیق کی، تو آپ نے باقی نماز پڑھا کر سجدہ سہو کیا۔ اس حدیث میں دورانِ صلاۃ کلام صادر ہوا، اس کے باوجود نماز باطل نہیں ہوئی، معلوم ہوا کہ کلام مفسد صلاۃ نہیں ہے، حنفیہ کے یہاں نماز کے دوران مطلقاً بات چیت سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، حنفیہ کا مذہب مع دلائل اور وجوہ ترجیح کے بیان کے ساتھ حدیث نمبر ۹۲۶ کے تحت نقل ہو چکا ہے، وہاں تفصیل دیکھی جائے، چوں کہ امام شافعی وغیرہ حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، اس لئے یہاں حنفیہ کی طرف سے حدیث باب کا جواب اور دیگر چند باتیں حدیث باب کے متعلق نقل کی جاتی ہے۔

حدیث باب سے شوافع کا استدلال

حضرات شوافع حدیث باب سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ دیکھئے اگر کلام قلیل بھول کر ہو تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، حضور ﷺ نے بھول کر کلام کیا، لہذا نماز فاسد نہیں ہوئی، یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ جان بوجھ کر بلا ضرورت بات کرنے سے سب کے نزدیک نماز باطل ہو جائے گی۔

جواب: نماز میں تکلم کی اجازت پہلے تھی، لیکن بعد میں منسوخ ہو گئی، جیسا کہ عبداللہ بن مسعود کی حدیث ہے ”کنا نسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی رد علینا السلام حتی قدمنا من ارض الحبشة فسلمت علیہ فلم یردہ علی فاخلدنی ما

قرب وما بعد فجلست حتی اذا قضی الصلاۃ قال ان الله یحدث من امره ما یشاء وانه قد احدث من امره ان لا یتکلم فی الصلاۃ ہم نبی کریم ﷺ کو (دوران صلاۃ) سلام کرتے تھے، اور آپ ﷺ جواب عنایت فرماتے تھے، لیکن جب ہم جشہ سے لوٹ کر آنے کے بعد میں نے آپ کو سلام کیا، تو آپ ﷺ نے جواب عنایت نہیں فرمایا، تو مجھے بہت زیادہ تشویش لاحق ہو گئی، چنانچہ میں وہیں بیٹھ گیا، پھر جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جو حکم چاہتے ہیں دیتے ہیں، (بلا شبه اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ نماز کے دوران بات چیت ہرگز نہ کی جائے) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوافع جس حدیث یعنی حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، وہ حدیث نماز میں کلام کے حوالے سے منسوخ ہے۔

اشکال: عبد اللہ بن مسعود کی حدیث سے حدیث باب کو منسوخ قرار دینا درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ عبد اللہ بن مسعود کی جشہ سے مکہ واپسی ہوئی تھی۔ اس میں دوران صلاۃ بات چیت کی ممانعت کا ذکر ہے۔ جبکہ حدیث باب کا تعلق مدینہ سے ہے، اس کے راوی ابو ہریرہ ہیں جو مکہ میں اسلام لائے، لہذا بعد والی حدیث کو پہلے والی حدیث سے منسوخ قرار دینا درست نہیں ہے۔

جواب: حضرت عبد اللہ بن مسعود کی جشہ سے واپسی دوبار ہوئی ہے، ایک بار مکہ کی طرف ہوئی، یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب سورہ نجم کے نزول کے بنا پر مجمع پر ایسا اثر ہوا کہ کافر بھی سجدہ ریز ہو گئے۔ جشہ میں یہ افواہ پھیل گئی کہ پورا قبیلہ قریش مسلمان ہو گیا، چنانچہ حضرت عبد اللہ بن مسعود مکہ تشریف لے آئے، لیکن جب سنی ہوئی خبر کے غلط ہونے کا علم ہوا، تو پھر جشہ کی طرف ہجرت کر گئے اور دوبارہ غزوہ بدر کے موقع پر تشریف لائے، اور نسخ کلام کی جو حدیث عبد اللہ بن مسعود کے حوالہ سے اوپر گزری، جس میں جشہ سے واپسی کا ذکر ہے، اس سے مراد یہی دوسری مرتبہ کی آمد ہے، تو گویا عبد اللہ بن مسعود نے یہ حدیث غزوہ بدر سے بس کچھ ہی پہلے سنی ہے، اور جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے وہ بھی غزوہ بدر سے یقینی طور پر پہلے کی ہے کیونکہ حدیث باب میں جن حضرت ذوالیدین کا تذکرہ ہے ان کی غزوہ بدر میں شہادت ہو گئی تھی، لہذا شوافع کا یہ اعتراض کہ بعد والی حدیث کو پہلے والی حدیث سے منسوخ قرار دینا ہے درست نہیں ہے۔

اشکال: ایک صحابی ہیں حضرت ذوالشمالین، ان کی شہادت غزوہ بدر میں ہوئی اور ایک صحابی ہیں حضرت ذوالیدین جن کا ذکر حدیث باب میں ہے، یہ دو الگ الگ صحابی ہیں، جن کو ایک سمجھ لینے کی بنا پر یہ سمجھا جا رہا ہے کہ حدیث باب کا تعلق غزوہ بدر سے پہلے کا ہے، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ حدیث باب میں جو واقعہ نقل ہوا ہے وہ مکہ یا اس کے بعد کا ہے، اس وجہ سے کہ حضرت ابو ہریرہؓ مکہ میں ایمان لائے ہیں۔ حضرت ذوالیدین حضرت معاویہؓ کے دور حکومت تک زندہ رہے، ذوالشمالین کا نام عمیر بن عبد عمرو ہے، اور ان کا تعلق قبیلہ بنی خزاعہ سے ہے، جب کہ ذوالیدین کا نام خرباق بن عمرو ہے اور ان کا تعلق بنو سلیم سے ہے۔

جواب: ذوالشمالین اور ذوالیدین دونوں ایک ہی شخص کے نام ہیں، ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے کہ ذوالیدین و یقال ذوالشمالین۔ (طبقات ابن سعد ص ۱۶۷، ج ۳) نسائی شریف ص ۱۸۱/۱۸۳، جلد نمبر ۱) میں حدیث ہے ”نسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سجدتین فقال له ذوالشمالین أقصرت الصلاۃ ام نسیت یا رسول اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصدق ذوالیدین قالوا نعم فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتم الصلاۃ“ نسائی کی اس حدیث سے خوب اچھی طرح معلوم ہوا کہ دونوں نام ایک ہی شخص کے ہیں، پہلے ان کو ذوالشمالین کہا جاتا تھا، لیکن ان میں ایک قسم کی بدفالی تھا، لہذا آپ ﷺ نے اس کو بدل کر ذوالیدین کر دیا، ان کا نام عمیر بن عبد عمرو تھا اور لقب خرباق تھا، لہذا کبھی نام کے کبھی لقب سے پکارے جاتے تھے اور بنو سلیم بنو خزاعہ کی ایک شاخ تھی، لہذا کبھی سلیمی کبھی خزاعی کہے جاتے تھے، ان وجوہات سے لوگ ان کو دو شخص سمجھ دینے حقیقت کے اعتبار سے یہ ایک ہی شخصیت کے دو نام ہیں، اور جہاں تک کہ حضرت ابو ہریرہؓ کا اس

حدیث کو روایت کرنا ہے تو انہوں نے کسی سے سن کر حدیث روایت کی ہوگی اور اس کی بکثرت مثالیں ہیں کہ صحابی نے جن سے روایت سنی اُن کا نام ذکر نہیں کیا اور اس سے حدیث کی صحت پر کوئی اثر بھی نہیں پڑتا، کیوں صحابہ تمام کے تمام عادل ہیں۔

اشکال: اس حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہؓ روایت نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ”صلی بنا“ اس طرح ایک اور روایت میں ”صلی لنا“ کے الفاظ ہیں، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نماز میں شریک تھے، اور جب ابو ہریرہؓ نماز میں شریک تھے تو یہ ثابت ہو گیا کہ یہ واقعہ سے بھیا اس کے بعد کا ہے، لہذا اس کو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث سے منسوخ قرار دینا درست نہیں ہوگا۔

جواب: ”صلی لنا“ یا ”صلی بنا“ سے مراد ”صلی المسلمین“ ہے اور اس کی مثالیں کلام عرب میں بکثرت ہیں، امام طحاویؒ نے ”باب الکلام فی الصلوٰۃ“ میں اس کی بہت عمدہ وضاحت فرمائی ہے، حضرت طاؤسؓ کہتے ہیں ”قدم علینا معاذ بن جبل“ آپ ﷺ نے معاذ بن جبل کو جب یمن کا گورنر بنا کر بھیجا ہے، اس وقت حضرت طاؤسؓ پیدا بھی نہیں ہوئے تھے، لہذا اُن کے کلام کا مقصد ”قدم علی قومنا“ ہوگا، اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ کا مقصد ”صلی المسلمین“ ہے۔

اشکال: جس طرح روزے میں بھول کر کھانے پینے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا ہے، تو بھول کر نماز میں بات چیت کرنے سے نماز کیوں فاسد ہوتی ہے، اب اگر آپ نماز کو فاسد قرار دیتے ہیں، تو روزہ کو کیوں نہیں فاسد قرار دیتے ہیں؟

جواب: نماز کو روزہ پر قیاس کرنا درست نہیں ہے، اس وجہ سے کہ بھول کر روزہ کی حالت میں کھانے پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا ہے، اس پر صریح نص موجود ہے، جبکہ بھول کر نماز میں بات چیت سے نماز فاسد نہیں ہوتی، اس پر صریح نص موجود نہیں ہے، پھر روزہ دار بھول کر کوئی چیز کھا رہا ہے، تو اس کو یاد دلانے والی کوئی چیز موجود نہیں ہے، جبکہ نماز کی ہیئت یہ مذکر کی حیثیت رکھتی ہے، اسی کے ساتھ روزہ میں قلت اور کثرت کا اعتبار نہیں ہے، یعنی بھول کر تھوڑا کھایا یا زیادہ کھایا، دونوں صورتوں میں روزہ فاسد نہیں ہوتا، جب کہ نماز میں شوائع کلام قلیل یا کثیر کو معاف قرار دیتے ہیں، کثیر کو معاف قرار نہیں دیتے، لہذا اسی صورت میں نماز کو روزہ پر قیاس کرنا درست نہیں ہے: و سألوه: حضرت ابن سیرینؒ نے جب لوگوں سے یہ حدیث بیان کی تو بہت سے لوگوں نے یہ سوال کیا کہ حضور ﷺ نے سجدہ کے بعد سلام کیا، یا نہیں؟ یعنی سجدہ سہو سے پہلے سلام ہوگا یا بعد میں؟ حضرت ابن سیرینؒ نے عمران بن حصینؓ کے حوالے سے یہ بات بتائی کہ حضور ﷺ نے سلام پھیرا، یعنی حضور ﷺ نے پہلے سلام پھیرا، پھر سہو کے دو سجدے کئے، اس کے بعد نماز سے فراغت کا سلام پھیرا۔ اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۵۰ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۵۳: سلام سے پہلے سجدہ سہو کا ثبوت عالمی حدیث نمبر ۱۰۱۸

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ فَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى إِذَا قَضَى الصَّلَاةَ وَانْتَظَرَ النَّاسُ تَسْلِيمَهُ كَبَّرَ وَهُوَ جَالِسٌ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ ثُمَّ سَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۱۵/۴۱۴، ج نمبر ۱، من لم یروی التَّشَهُدَ الْأَوَّلَ وَاجِبًا، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۸۲۹، کتاب السہو حدیث نمبر ۸۲۹، و ۱۲۲۴، مسلم، ص نمبر ۲۱۱، باب السہو فی الصلوٰۃ والسجود، کتاب المساجد حدیث نمبر ۵۷۰.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن بحینہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام کو ظہر کی نماز پڑھائی، تو پہلی دو رکعتوں کے بعد کھڑے ہو گئے۔ اور قعدہ میں بیٹھے نہیں، لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہو گئے۔ یہاں تک کہ جب آپ ﷺ نماز پوری کر چکے، اور لوگ آپ ﷺ کے سلام پھیرنے کے انتظار میں تھے کہ آپ ﷺ نے بیٹھے بیٹھے ہی تکبیر کہی اور سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کئے،

اس کے بعد سلام پھیرا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قعدہ اولیٰ واجب ہے فرض نہیں ہے۔ اس بنا پر آپ ﷺ نے قعدہ اولیٰ کے چھوڑنے پر سجدہ سہو فرمایا، اگر فرض ہوتا تو اس کے بغیر نماز نہ ہوتی، یہاں بھی معلوم ہوئی کہ اگر ایک نماز میں ایک سے زائد واجبات چھوٹ جائیں تو سجدہ سہو متعدد نہ ہوں گے، حدیث باب میں دو واجبات چھوٹے ہیں۔ (۱) قعدہ اولیٰ۔ (۲) تشهد کا پڑھنا، دو واجبات چھوٹنے کے بعد بھی آپ ﷺ نے سجدہ متعدد نہ کئے۔ حدیث باب سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے سلام پھیرنے سے پہلے سجدہ سہو کئے، حالاں کہ مذہب حنفیہ میں سجدہ سہو سلام کے بعد ہے تو یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے اس مسئلہ سے متعلق کچھ تفصیل تشریح کلمات کے تحت دیکھیں۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۵۰ ملاحظہ فرمائیں۔

کلمات حدیث کی تشریح فسجد سجدتین قبل ان یسلم حضور ﷺ نے سجدہ سہو سلام پھیرنے سے پہلے کیا، شوافع اسی حدیث سے استدلال کر کے کہتے ہیں سجدہ سہو کے بعد سلام پھیرا جائے گا، سجدہ سہو کے بعد تشهد اور درود وغیرہ پڑھنے کے بعد نماز سے فراغت کے لئے سلام پھیرا جائے، اس مسئلہ کی وضاحت حدیث نمبر ۹۵۰ کے تحت تفصیل سے ہو چکی ہے، وہاں دیکھ لیا جائے، یہاں صرف حدیث باب کا جواب نقل کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

حدیث باب کا جواب: (۱) حدیث باب بیان جواز پر محمول ہے۔ (۲) اس میں قیل السلام سے مراد وہ سلام ہے جو سجدہ سہو کے بعد تشهد کے آخر میں کیا جاتا ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۹۵۴ ﴿سجدة سهو کے بعد تشهد پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۱۹

عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۹۰، ج نمبر ۱، باب ماجاء فی التشہد فی مسجدتی السہو، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۳۹۵

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی، آپ ﷺ کو سہو ہو گیا چنانچہ آپ ﷺ نے دو سجدے کئے پھر التحیات پڑھی پھر آپ ﷺ نے سلام پھیرا، ترمذی نے اس روایت کو نقل کر کے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں اگر کوئی ایسی بات پیش آجائے، جس کی تلاوتی سجدہ سہو سے ممکن ہو، تو تشهد پڑھنے کے بعد دو سجدہ سہو کئے جائیں، پھر تشهد پڑھنے کے بعد سلام پھیرا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح صلی بہم فسجد فسجدہ۔ جمہور کے نزدیک سجدہ سہو کے بعد بھی تشهد پڑھنا چاہئے، چنانچہ یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے، اس لئے کہ اسمیں اس بات کی وضاحت ہے کہ آپ ﷺ نے سجدہ سہو کے بعد تشهد پڑھا

بعض لوگ مثلاً علامہ ابن سیرین وغیرہ اس بات کے قائل ہیں کہ سجدہ کے بعد تشهد نہیں پڑھا جائے گا، اب یہ بات رہ گئی کہ درود اور دعاء وغیرہ کب پڑھی جائے سجدہ سہو سے پہلے یا بعد میں، احناف کے یہاں دو طرح کے اقوال ہیں، لیکن احتیاط اس میں ہے کہ سجدہ سہو سے پہلے بھی دعاء و درود پڑھا جائے، اور سجدہ سہو کے بعد بھی پڑھا جائے۔

حدیث نمبر ۹۵۵ ﴿قعدہ اولیٰ بھولنے کا تذکرہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۲۰

وَعَنْ الْمُعِيزَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ الْإِمَامُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ لَئِنْ ذُكِرَ قَبْلَ أَنْ يَسْتَوِيَ

قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ وَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلَا يَجْلِسْ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْ السَّهْوِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۴۸، ج نمبر ۱، باب من نسی ان یتشهد وہو جالس، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۰۳۶ ابن ماجہ، ص نمبر ۸۴، باب ماجاء فی من قام من التین ساهیاً، ابواب السہو فی الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۱۲۸۔ ترجمہ: حضرت مغیرہ ابن شعبہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب امام دو رکعت پڑھ کر کھڑا ہونے لگے، تو اگر پورے طور پر کھڑے ہونے سے پہلے یاد آ جائے، تو اس کو چاہئے کہ بیٹھ جائے اور اگر پورے طور پر کھڑا ہو گیا تو اب نہ بیٹھے اور اس کو چاہئے کہ دو عدد سجدہ سہو کرے“ ابو داؤد، ابن ماجہ۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ اولیٰ بھول گیا، اور تیسری رکعت کے ارادہ سے کھڑا ہونے لگا، تو اب اگر پورے طور پر کھڑا نہیں ہوا ہے، تو واپس لوٹ آئے، یعنی قعدہ اولیٰ میں بیٹھ جائے، اور اگر کھڑا ہو گیا ہے، تو اب نہ لوٹے، کیوں کہ قیام فرض ہے اور قعدہ اولیٰ واجب ہے، فرض سے واجب کی طرف نہ لوٹے، البتہ قعدہ اولیٰ یعنی واجب کے چھوٹنے کی بنا پر دو عدد سجدہ سہو کرے۔

کلمات حدیث کی تشریح فان ذکر قبل ان یستوی قائماً فلیجلس خفیہ کے یہاں جو بات مشہور ہے وہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قعدہ اولیٰ چھوڑ کر کھڑا ہو رہا ہے، تو اگر اقرب الی المقعود ہے تو بیٹھ جائے اور اگر اقرب الی القیام ہے تو کھڑا ہو جائے، اور اقرب الی المقعود یعنی بیٹھنے کے قریب وہ ہیئت ہے جس میں بدن کے نیچے کا حصہ سیدھا نہ ہو، اور اقرب الی القیام یعنی کھڑے ہونے کا حصہ گھٹنے اٹھ گئے یعنی وہ کھل گئے تو اب اس کو اقرب الی القیام کہیں گے، ایسی صورت میں بیٹھا نہیں جائے گا، بلکہ کھڑا ہو جائے گا۔ لیکن خفیہ کے یہاں ظاہر الرولیت وہ ہے جو صورت حدیث میں بیان ہوئی ہے۔ ابن ہمام نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ یہی صحیح تر قول ہے۔ یہی حدیث سے مؤید ہے، لہذا اس کے مطابق عمل ہونا چاہئے۔ صاحب مرقات ”قبل ان یستوی قائماً“ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں ”سواء یکون الی القیام“ یعنی اگر قعدہ اولیٰ بھول کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو رہا ہے، تو جب تک بالکل سیدھا نہ کھڑا ہو جائے وہ قعدہ اولیٰ میں بیٹھ جائے، خواہ وہ کھڑے ہوتے وقت قیام سے قریب ہو یا قعود سے قریب ہو، بہر صورت بیٹھ جائے، کیوں کہ قیام کے قریب ہونا مکمل طور پر کھڑا ہونا نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص سیدھا کھڑے ہونے کے بعد بیٹھا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۹۵۶ (تین رکعت پر سلام پھیرنا) عالمی حدیث نمبر ۱۰۲۱

عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعَصْرَ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثِ رَكَعَاتٍ ثُمَّ دَخَلَ مَنْزِلَهُ فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ يَقُولُ لَهُ الْخِرْبَاقُ وَكَانَ فِي يَدَيْهِ طَوْلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فذَكَرَ لَهُ صَنِيعَهُ فَخَرَجَ غَضَبًا يَجُرُّ رِدَائَهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى النَّاسِ فَقَالَ صَدَقَ قَالُوا نَعَمْ فَصَلَّى رَكْعَةً ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۱۴، ج نمبر ۱، باب السہو فی الصلاۃ السجود، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۴۔ ترجمہ: حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی اور تین رکعات پر سلام پھیر دیا، پھر اپنے حجرہ مبارکہ میں تشریف لے گئے، ایک شخص جن کو ”خرباق“ کہا جاتا تھا اور جن کے ہاتھ کچھ لمبے تھے۔ حضور ﷺ کے پاس جا کر بولے اے اللہ کے رسول! اور پھر انہوں نے حضور ﷺ کے عمل کو حضور ﷺ کو یاد دلایا، آپ ﷺ غصہ سے چادر مبارک کھینچتے ہوئے باہر تشریف لائے اور آپ ﷺ نے فرمایا کیا یہ شخص سچ کہہ رہا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا جی ہاں، تو آپ ﷺ نے ایک رکعت نماز پڑھائی، پھر سلام

پھیرا، پھر دو سجدے کئے، پھر سلام پھیرا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں دو باتیں خاص طور سے مذکور ہیں (۱) حضور ﷺ سے ہو گیا، آپ ﷺ نے چار رکعت کے بجائے تین رکعت پڑھائیں، پھر آپ ﷺ حجرہ مبارک میں تشریف لے گئے ظاہری بات ہے چلنا قبلہ کی طرف سے چہرے اور سینہ کا ہٹنا، یہ سب عمل نماز کے منافی تھے۔ (۲) آپ ﷺ نے صحابہ سے تکلم فرمایا، اس کے بعد اسی نماز پر بناء کرتے ہوئے مزید ایک رکعت اور پڑھا کر سجدہ فرمایا، حنفیہ کہتے ہیں کہ جس طرح کلام فی الصلوة کی پہلے اجازت تھی، اسی طرح پہلے نماز کے دوران مذکور اعمال کا جواز تھا، لیکن یہ سب کچھ بعد میں منسوخ ہو گیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح صلی العصر فی ثلاث رکعات گذشتہ اوراق میں ایک حدیث گذری ہے حدیث نمبر ۹۵۲ اس میں بھی اس قسم کا مضمون ہے، لیکن چند باتوں میں وہ حدیث سے مختلف ہے، مثلاً اس حدیث میں ظہر یا عصر میں سے کوئی ایک نماز بلا تعیین مذکور ہے اور یہاں عصر کی صراحت ہے، نیز وہاں دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرنا مذکور ہے اور یہاں تین رکعتوں پر سلام پھیرنا مذکور ہے۔ ان وجوہات سے محدثین کہتے ہیں کہ دونوں احادیث میں دو الگ الگ واقعوں کا ذکر ہے، البتہ یہ اتفاق ہے کہ دونوں معاملوں میں مسائل ایک ہی شخص حضرت ذوالیدین کے ہیں۔ مزید تحقیق حدیث نمبر ۹۵۲ کے تحت ملاحظہ ہو۔

حدیث نمبر ۹۵۷ مشک دور کرنے کا حکم عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۲

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ يَشْكُ فِي النِّقْصَانِ فَلْيُصَلِّ حَتَّى يَشْكُ فِي الزِّيَادَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۱۹۵، ج نمبر ۱.

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص کو نماز میں کمی کے حوالے سے شک ہو جائے تو وہ اتنی نماز پڑھے کہ زیادتی کے حوالے سے شک ہو جائے۔ (مسند احمد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں اس بات کی وضاحت ہے کہ اگر کسی کو تعداد رکعات کے حوالے سے شک ہو جائے کہ تین پڑھی یا چار پڑھی؟ تو تین کا اعتبار کر کے ایک اور پڑھ لے، تو اب یہ احتمال رہے گا کہ چار پڑھی یا پانچ، تو اب اضافہ میں شک ہوگا۔ کمی میں شک نہیں رہے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح من صلی صلاۃ امام شافعی حدیث باب اور اس کے مثل احادیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ تعداد رکعات میں شک کی صورت میں اقل عدد متعین ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ بعض دیگر احادیث میں تحری کا حکم بھی مذکور ہے، لہذا دونوں طرح کی احادیث میں تطبیق پیدا کرنے کے لئے کہا جائے گا کہ جب تحری سے کوئی ایک صورت رائج نہ ہو تب اقل عدد متعین ہوگا۔ اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۳۹ دیکھیں۔

باب سجود القرآن

﴿قَدْ آنَ كَوْنُ سَجْدَتَيْنِ﴾

سجود القرآن سے مراد سجدہ تلاوت ہے، تلاوت کے معنی پڑھنے کے ہیں، قرآن شریف میں بعض مقام ایسے ہیں جن کو پڑھنے یا کسی کو پڑھتے ہوئے سننے سے سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے۔

سجود تلاوت کی حکمت: آنحضرت ﷺ نے یہ طریقہ جاری کیا ہے کہ جب کوئی شخص ایسی آیت پڑھے جس میں سجدہ کرنے

کا حکم دیا گیا ہے، یا سجدہ کرنے کا ثواب بیان کیا گیا ہے یا سجدہ کرنے سے انکار کرنے والے کے لئے سزا بیان کی گئی ہے، تو پروردگار کے کلام کی تعظیم بجالاتے ہوئے اور خیر کے کام کی طرف سبقت کرتے ہوئے سجدہ کرے۔

سجدوں کی آیت میں پانچ طرح کے مضامین ہیں:

- (۱) انسانوں کو ملائکہ کا حال سنایا گیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اطاعت شعار بندے ہیں، بندگی سے تکبر نہیں کرتے۔ ہر وقت پاکی بیان کرتے ہیں، سجدہ کرتے ہیں پروردگار سے ڈرتے ہیں اور جو بھی حکم دیا جاتا ہے بجالاتے ہیں۔ (سورۃ الاعراف: ۲۰۶ اور سورۃ النحل: ۵۰)
- (۲) آسمان و زمین کا ذرہ ذرہ خدا کے سامنے سجدہ ریز ہے، مگر بہت سے انسان انکار کرتے ہیں، اس لئے ان پر عذاب ثابت ہو گیا۔ (الرعد، الحج)

(۳) انبیاء اور مؤمنین خدا کو سجدہ کرتے ہیں، روتے ہیں اور اللہ کی آیتیں سن کر ان کا خشوع بڑھ جاتا ہے۔

(بنی اسرائیل: ۱۰۹، مریم: ۵۸، السجدہ: ۱۵)

(۴) کفار سجدہ کرنے سے انکار کرتے ہیں۔ (الفرقان: ۶۰، الانشقاق: ۲۱)

(۵) سجدہ صرف اللہ کو کرو اور سجدہ کر کے اللہ کی نزدیکی حاصل کرو۔ (النمل: ۲۶، حم السجدہ: ۳۸، النجم: ۶۲، العلق: ۱۹)

اور سورہ ص میں داؤد علیہ السلام کی آزمائش کا ذکر ہے، جب وہ سجدہ میں گر پڑے اور رجوع ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انکی لغزش بخش دی۔ سورۃ الحج آیت نمبر ۷۷ میں مؤمنین سے خطاب ہے کہ رکوع اور سجدہ کیا کرو، اپنے رب کی عبادت کیا کرو اور نیک کام کیا کرو، تاکہ فلاح پاؤ۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ شرح حجة البالغہ جلد سوم)

سجدہ تلاوت حنفیہ کے نزدیک واجب ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔

جمہور علماء کے نزدیک سجود تلاوت کی تعداد چودہ ہے، بعض لوگوں کے نزدیک پندرہ ہے۔

جن کے نزدیک چودہ ہیں ان میں تعین کے حوالے سے اختلاف ہے، حنفیہ کے نزدیک سورہ ص میں سجدہ ہے اور سورہ حج میں ایک سجدہ ہے، شوافع کے نزدیک سورہ ص میں سجدہ نہیں ہے، بلکہ سورہ حج میں دو سجدے ہیں۔ یہ مباحث تفصیل کے ساتھ آئندہ سطور میں دلائل کے ساتھ مذکور ہیں۔

سجدۃ تلاوت سے متعلق بعض اہم مسائل

اگر کسی ایسے شخص نے جو نماز سے خارج ہے آیت سجدہ تلاوت کیا، تو نماز پڑھنے والے سامع پر بھی سجدہ تلاوت واجب ہے، نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ تلاوت کرے، اور اگر نماز کے اندر ہی سجدہ تلاوت کر لیا، تو نماز واجب الاعدہ ہے، اور سجدہ تلاوت بھی ادا نہ ہوا، بعد میں پھر سجدہ کرنا پڑے گا۔ نمازی نے آیت سجدہ تلاوت جہراً کی، نماز سے خارج ایک شخص نے آیت سجدہ سنی تو اس کے لئے بھی سجدہ کرنا واجب ہے۔

جنہی نے آیت سجدہ پڑھی یا سنی تو اس پر سجدہ تلاوت واجب ہے، حائض، مجنون اور نابالغ پر واجب نہیں ہے، خواہ خود پڑھیں یا کسی سے سنیں، جنہی، حائضہ اور مصی میتر سے آیت سجدہ سننے والے پر سجدہ واجب ہے، مجنون اور مصی غیر میتر سے سننے پر واجب نہیں، آیت سجدہ پوری پڑھنے پر سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہے، اگر کسی نے آیت کا بعض حصہ پڑھا تو سجدہ واجب نہ ہوگا، اسی طرح پوری آیت مسلسل پڑھنے سے سجدہ واجب ہوتا ہے، اگر کسی نے حروف الگ الگ کر کے یعنی تجہی کے طور پر پڑھا تو سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا۔ آیت سجدہ کا لفظی ترجمہ کرنے سے سجدہ واجب ہوتا ہے، آیت سجدہ کی تفسیر سے سجدہ واجب نہیں ہوتا، آیت سجدہ لکھنے سے سجدہ واجب نہیں ہوتا، ایک

ہی مجلس میں ایک آیت بار بار پڑھنے اور سننے سے صرف ایک ہی سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہے، ٹیپ ریکارڈ سے آیت سجدہ سننے پر سجدہ تلاوت واجب نہیں ہوتا، اسی طرح ٹی وی اور ریڈیو پر اگر براہ راست پروگرام میں قاری صاحب آیت سجدہ تلاوت کر رہے ہیں تو سامع پر سجدہ تلاوت واجب ہے، اور اگر پروگرام ریکارڈ کر کے ٹیپ سنایا جا رہا ہے تب سجدہ واجب نہیں ہے، (ماخوذ از احسن الفتاویٰ)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۹۵۸ ﴿سورۃ نجم میں سجدہ کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۲۳
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَجَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّجْمِ وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْجَنُّ وَالْإِنْسُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۶، ج نمبر ۱، باب سجود المسلمين مع المشركين، كتاب سجود القرآن، حدیث

نمبر ۱۰۷۱

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورۃ نجم میں سجدہ کیا، آپ ﷺ کے ساتھ مسلمانوں، مشرکوں، جناتوں، اور تمام لوگوں نے سجدہ کیا۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کے ساتھ مسلمانوں نے تو سجدہ آپ ﷺ کی اتباع کی بنا پر کیا، لیکن مشرکوں کا سجدہ کرنا اس بنا پر تھا کہ ان پر بیت طاری ہو گئی، جس کی بنا پر وہ بھی سجدہ کر رہے ہو گئے، یعنی ان کے قلب پر حق بایں طور غالب آ گیا کہ فرماں برداری کے سوا کوئی چارہ نہیں رہ گیا، چنانچہ وہ سجدہ میں چلے گئے۔

کلمات حدیث کی تشریح بالانجم۔ صاحب مرقات کہتے ہیں کہ اس سے مراد سورۃ نجم کی آیت سجدہ ہے، یعنی جب سورۃ نجم کی آیت سجدہ آپ ﷺ نے تلاوت کی تو سجدہ میں چلے گئے: وَسَجَدَ مَعَهُ الْمُسْلِمُونَ۔ تعیم کے بعد

تخصیص ہے، یہ سجدہ کا واقعہ مکہ میں مسجد حرام کے اندر ہوا۔

سوال: مسلمانوں نے آپ ﷺ کی اتباع میں سجدہ کیا، لیکن خود آپ ﷺ نے سجدہ کیوں کیا؟

جواب: سورۃ نجم کے شروع میں آپ ﷺ کے اوصاف اور قرب الہی وغیرہ کا ذکر ہے، لہذا آپ ﷺ نے بطور شکر یہ سجدہ کیا۔

سوال: مشرکین نے آپ کے ساتھ سجدہ کیوں کیا؟

جواب: اس کی ایک وجہ تو خلاصہ حدیث کے تحت نقل کی گئی ہے۔ حضرت گنگوہیؒ کے رائے حاشیہ بذل میں تحریر ہے کہ یہ ابتدائے اسلام کا واقعہ ہے، جب سب لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے تھے۔ بعد میں رؤسائے قریش کے بھڑکانے سے مشرکین نے سجدہ کرنا بند کر دیا تھا۔ دیگر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر جن مشرکین نے سجدہ کیا بعد میں ان کو ایمان کی توفیق مل گئی۔ مشرکین کے سجدہ کرنے کے حوالے سے شروحات میں ایک من گھڑت واقعہ نقل کیا جاتا ہے، پھر اس کی بھرپور انداز میں تردید کی جاتی ہے فضول واقعہ ذکر کرنا پھر تردید کرنا مناسب نہ سمجھتے ہوئے میں اس کو ترک کر رہا ہوں، مرقات بذل جلالین وغیرہ میں واقعہ مذکور ہے دیکھا جاسکتا ہے۔

سجدۃ تلاوت واجبہ یا مستحبہ؟

امام صاحب کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب ہے۔

دلیل: حنفیہ کی دلیل ذکر کرتے ہوئے علامہ ابن ہمامؒ فتح القدیر میں لکھتے ہیں کہ آیات سجدہ تین طرح کے ہوتے ہیں (۱) وہ آیات جن میں سجدہ کا حکم ہے، ”سَلَامٌ“ وَاَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ۔ امر وجوب کے لئے ہوتا ہے، لہذا سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔ (۲) وہ آیات جن میں کفار

کے سجدہ کرنے سے انکار کا تذکرہ ہے ”مثلاً“ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ قَالُوْا وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنْسَجِدُ لِمَا تَاْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُوْرًا۔ کفار کی مخالفت واجب ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا۔ لِهٰذَا اِسْ صُوْرَتِ مِیْنِ بَیْهِ سَجْدَةُ تِلَاوَتِ کَا وَجِبْ ثَابِت ہوتا ہے۔ (۳) بعض وہ آیات ہیں جن میں انبیاء کرامؑ کے سجدہ کا تذکرہ ہے ”مثلاً“ وَطَنَ دَاوُدُ اَلْمَا فَتَنَّاہُ فَاَسْتَغْفَرَ رَبَّہٗ وَخَرَّ رَاْکِعًا وَاَلْنَاہُ۔ انبیاء کرامؑ کی اقتداء بھی واجب ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَبَیْہُذَہُمْ اَقْتَدِہٖ۔ اس سے بخوبی معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت واجب ہے۔ (مع حذف و اضافہ فتح القدیر)

اشکال: جب آیت سجدہ میں سجدہ کا حکم ہے، تو سجدہ تلاوت کو واجب کیوں قرار دیتے ہیں، فرض کیوں نہیں قرار دیتے؟
جواب: مذکورہ آیات کی دلالت سجدہ کے وجوب پر قطعی نہیں ہے، بلکہ ظنی ہے، اس لئے وجوب کے قائل ہیں، فرضیت کے لئے دلیل قطعی ضروری ہے، یعنی ثبوت اور دلالت دونوں اعتبار سے جو نص قطعی ہوگی، اس سے فرضیت ثابت ہوگی، ورنہ فرضیت ثابت نہ ہوگی۔
 انہم ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک سجدہ تلاوت مسنون ہے۔

دلیل: ترمذی میں حضرت زید بن ثابتؓ کی حدیث ہے ”قَرَأْتُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ “النَّجْمَ“ فَلَمْ یَسْجُدْ فِیْہَا“
جواب: یہاں فوری طور پر سجدہ کی نفی ہے، یعنی آپ ﷺ نے فوری طور پر سجدہ نہیں کیا، بالکل سجدہ کی نفی نہیں ہے، اور فوری طور پر سجدہ حنفیہ کے نزدیک بھی واجب نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۹۵۹ ﴿سورۃ انشقاق میں سجدہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۴

وَعَنْ اَبِیْ ہُرَیْرَةَ قَالَ سَجَدْنَا مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ فِیْ اِذَا السَّمَاءُ اَنْشَقَّتْ وَاَقْرَأَ بِاسْمِ رَبِّکَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۱۵، ج نمبر ۱، باب سجود التلاوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ”اذا السماء انشقت“ اور ”اقرأ باسم ربك“ میں سجدہ کیا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب حضور ﷺ نے سورۃ انشقاق تلاوت فرمائی، اور اس میں ”لا یسجدون“ پر پہنچے تو آپ ﷺ نے سجدہ کیا، آپ ﷺ کیساتھ حضرات صحابہؓ نے بھی سجدہ کیا، اسی طرح سورۃ علق کی آپ ﷺ نے تلاوت کی اور جب سورت مکمل ہوئی، تو آپ ﷺ نے نیز صحابہؓ نے سجدہ تلاوت فرمایا۔

کلمات حدیث کی تشریح: سجدنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ حدیث کے اس جز سے یہ بات معلوم ہوئی کہ مفصل کی سورتوں میں بھی سجدہ تلاوت ہے، سورۃ حجرات سے لے کر سورۃ الناس تک مفصل سورتیں ہیں اور ان میں تین درجے ہیں، جن کی گزشتہ صفحات میں وضاحت ہو چکی ہے۔

مفصل میں سجدہ تلاوت اور اختلاف انہم

جمہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک مفصل کی سورتوں میں سجدہ تلاوت ہے۔
دلیل: پہلی دلیل تو حدیث باب ہی ہے، اس میں اس بات کی صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے مفصل کی سورتوں میں سجدہ تلاوت کیا ہے، اس کے علاوہ گزشتہ حدیث میں سورۃ نجم بھی مفصل کی سورتوں میں سے ہے۔
امام مالکؒ کا مذہب: امام مالکؒ کہتے ہیں کہ مفصل کی سورتوں میں سجدہ نہیں ہے۔

دلیل: آگے حدیث آرہی ہے کہ عن زید بن ثابتؓ قال قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ”النجم“ فلم

یسجد فیہا“ سورۃ نجم میں سجدہ نہیں کیا، معلوم ہوا مفصل میں سجدہ نہیں ہے۔

جواب: سجدہ علی الفور کی نفی ہے یا پھر وضو نہ ہوگا، اس لئے سجدہ نہیں کیا، یا پھر وقت مکروہ میں تلاوت کی ہوگی، اس لئے سجدہ نہیں کیا۔ اس کے علاوہ بھی بعض دلائل امام مالک کی طرف سے پیش کئے جاتے ہیں، جن احادیث کو بطور دلیل پیش کیا جاتا ہے وہ اس باب کے تحت آگے آ رہی ہے۔ لہذا ان کا جواب بھی اس موقع پر ذکر کیا جائے گا۔

حدیث نمبر ۹۶۰ ﴿سجدة تلاوت کا وجوب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۲۵

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ السُّجْدَةَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَيَسْجُدُ وَنَسْجُدُ مَعَهُ فَنَزِدْهُمْ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدُنَا لِيَجْهَتَهُ مَوْضِعًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۶، ج نمبر ۱، باب ازدحام الناس إذا قرأ الإمام السجدة، کتاب سجود القرآن، حدیث

نمبر ۱۰۷۶، مسلم، ص نمبر ۲۱۵، ج نمبر ۱، باب سجود التلاوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۵.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ آیت سجدہ کی تلاوت کرتے اور ہم لوگ آپ ﷺ کے پاس ہوتے، پھر آپ سجدہ کرتے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے، اس وقت اتنی بھیڑ ہوتی کہ ہم میں کوئی اپنی پیشانی رکھنے کی جگہ نہ پاتا کہ اس پر سجدہ کرے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوئیں ہیں۔ (۱) صحابہ کرامؓ کو حضور ﷺ کے ساتھ سجدہ کرنے کی بڑی خواہش ہوتی تھی، یہی وجہ سے اتنا ازدحام ہو جاتا کہ جگہ سجدہ کیلئے تنگ پڑ جاتی (۲) سجدہ تلاوت واجب ہے، اگر واجب نہ ہوتا تو صحابہ کرامؓ اس قدر اہتمام نہ فرماتے۔ (۳) قاری و سامع سب پر سجدہ تلاوت واجب ہے۔ (۴) ازدحام و بھیڑ کی وجہ سے سجدہ چھوڑ نہ دینا چاہئے، سجدہ تلاوت ضرور کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح یقرأ السجدة ونحن عنده حضور ﷺ اپنی مجلس میں کسی آیت سجدہ کی تلاوت کے بعد سجدہ کرتے، تو صحابہ کرامؓ بھی سجدہ ریز ہو جاتے، سجدہ کرنے والوں کی اتنی بھیڑ ہوتی کہ جگہ تنگ پڑ جاتی اور سب لوگ زمین پر سجدہ نہ کر پاتے، فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر بھیڑ کی وجہ سے زمین پر سجدہ ممکن نہ ہو تو غیر زمین مثلاً ران وغیرہ پر سجدہ کرنا جائز ہے، ایک روایت میں آپ ﷺ کیساتھ تمام صحابہ کرامؓ کے سجدہ کرنا کیوں ذکر ہے کہ ”حَتَّى يَسْجُدَ الرَّجُلُ عَلَى ظَهْرِ الرَّجُلِ“ (طبرانی) سوال: کیا سامع پر بھی سجدہ تلاوت اسی طرح ہے جیسے قاری پر واجب ہے۔

جواب: امام ابو حنیفہؒ سامع کے لئے بھی مطلقاً سجدہ کو واجب قرار دیتے ہیں، جیسا کہ حدیث باب سے سمجھ میں بھی آ رہا ہے، لیکن امام مالکؒ و احمدؒ کے نزدیک سامع کے سجدہ کیلئے تین شرائط ہیں۔ (۱) آیت سجدہ بالقصد سنی ہو۔ (۲) تلاوت کرنا والا سجدہ کرے، اگر تلاوت کرنے والا سجدہ نہیں کر پارہا ہے تو سامع بھی نہیں کریگا۔ (۳) تلاوت کرنا والا سامع کی امامت کرنے کی اہلیت رکھتا ہو، اگر بچہ یا عورت تلاوت کرے تو بالغ مرد اگر سامع ہے تو وہ سجدہ تلاوت نہیں کریگا، کیونکہ بچہ و عورت میں یہ اہلیت نہیں کہ وہ بالغ مرد کی امامت کریں۔

حدیث نمبر ۹۶۱ ﴿سورۃ نجم میں سجدہ نہ کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۲۶

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَرَأْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّجْمَ فَلَمْ يَسْجُدْ فِيهَا.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۶، ج نمبر ۱، باب من قرأ السجدة ولم يسجد، کتاب سجود القرآن، حدیث

نمبر ۱۰۷۲، مسلم، ص نمبر ۲۱۵، ج نمبر ۱، باب سجود التلاوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۷.

ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سورہ "نجم" پڑھی، آپ ﷺ نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ سجدہ تلاوت فوری طور پر لازم نہیں ہوتا، یعنی آیت سجدہ کی تلاوت کے بعد سجدہ تو لازم ہو گیا، لیکن فوری طور پر سجدہ کرنا لازم نہیں، اس وجہ سے حضرت زید بن ثابتؓ نے سجدہ نہیں کیا، اور آپ ﷺ نے بھی اسی بنا پر آیت سجدہ سننے کے باوجود سجدہ نہیں کیا۔

کلمات حدیث کی تشریح

فلم یسجد فیہا حدیث کے اس جز سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ نجم کی تلاوت سننے کے بعد آپ ﷺ نے سجدہ نہیں کیا اور حضرت زید بن ثابتؓ نے آیت سجدہ کی تلاوت کے باوجود سجدہ نہیں کیا، حالاں کہ حدیث نمبر ۹۵۸ گزری اس میں صراحت ہے کہ سورہ نجم پڑھنے کے بعد آپ ﷺ نے بھی سجدہ کیا، اور آپ کے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں نے بھی سجدہ کیا، اس ظاہری تضاد کو دور کرنے کے لئے کہا جاتا ہے کہ یہاں سجدہ نہ کرنا یا تو اس وجہ سے تھا کہ وضو نہیں تھا، یا پھر وقت مکروہ میں تلاوت کی تھی، یا پھر فوری سجدہ کی نفی ہے، اس مسئلہ سے متعلق مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۵۸ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۶۲ ﴿سُورَةُ صَّٰحِينَ السَّجْدَةِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۲۸/۱۰۲۷

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَجَدْتُ صَ لَيْسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ وَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْجُدُ فِيهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مُجَاهِدٌ قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ أَسْجُدُ فِي صَ فَقَرَأَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسَلِيمَانَ حَتَّى آتَى فَبَهَذَا هُمْ اقْتَدَوْهُ فَقَالَ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ أَمَرَ أَنْ يَقْتَدَى بِهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص: نمبر ۱۴۶، ج: نمبر ۱، باب سجدة ص، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۰۶۹، باب واذا كر عبدنا داود، کتاب احادیث الانبياء، حدیث نمبر ۳۴۲۱.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ سورہ "ص" کا سجدہ تاکید کی سجدوں میں سے نہیں ہے، اور میں نے نبی کریم ﷺ کو اس میں سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ مجاہد نے کہا میں نے حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ کیا میں سورہ "ص" میں سجدہ کروں؟ تو انہوں نے "ومن ذریئہ داؤد سلیمان" سے پڑھنا شروع کیا اور جب "فبہذا ہم اقتدوہ" آئے تو انہوں نے "فبہذا ہم اقتدوہ" پر پہنچے تو فرمایا۔ تمہارے نبی ﷺ ان میں سے ہیں جن کو ان کی پیروی کا حکم ہوا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں دو باتیں خاص طور پر مذکور ہیں۔ (۱) سورہ ص کا سجدہ فرض نہیں ہے، بلکہ واجب ہے یہی حنفیہ کا مذہب بھی ہے۔ (۲) قرآن مجید میں آپ ﷺ کو انبیاء کرام کی اتباع کا حکم ہے، اور سورہ ص کا سجدہ حضرت داؤد نے توبہ قبول ہونے کی بنا پر کیا تھا، آپ ﷺ نے بھی اس بات کے شکر یہ میں کہ حضرت داؤد کی توبہ قبول ہوئی۔ اس موقع پر سجدہ کیا، لہذا ہم مسلمانوں کے لئے بھی لازم ہے کہ انبیاء سابقین اور خاص طور پر نبی امی ﷺ کی اتباع کرتے ہوئے سورہ ص کی تلاوت کرتے وقت اگر آیت سجدہ کی تلاوت کریں یا سنیں تو سجدہ تلاوت کریں۔

کلمات حدیث کی تشریح

لَيْسَ مِنْ عَزَائِمِ السُّجُودِ سورہ ص کا سجدہ تاکید کی سجدوں میں سے نہیں ہے، شوافع حدیث کے اس جز سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ نماز کے اندر یہ سجدہ نہیں کیا جائے گا، البتہ اگر خارج صلاۃ سورہ ص کی آیت سجدہ تلاوت کی گئی تو سجدہ کیا جائے گا۔ یعنی وہ اس سجدہ کو سجدہ تلاوت نہیں بلکہ سجدہ شکر مانتے ہیں۔ حنفیہ کہتے ہیں کہ سورہ "ص" کا سجدہ بھی واجب ہے، دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے سجدہ کیا ہے، نیز آپ ﷺ کو انبیاء سابقین کی اتباع کا حکم ہے۔ اور یہ سجدہ حضرت

داؤد نے بطور شکر یہ کیا تھا، لہذا آپؐ نے قرآن کریم کے اس حکم کی بنا پر سورہ ص کا سجدہ کیا تھا، اور جہاں تک حضرت ابن عباسؓ کے ارشاد کا تعلق ہے تو وہ اُن کی: "اتی رائے ہے، حضور ﷺ کے عمل کے ہوتے ہوئے اُن کی رائے حجت نہ ہوگی، نیز حضرت ابن عباسؓ کے ارشاد کا مطلب ممکن ہے کہ یہ ہو کہ سورہ ص کا سجدہ فرض نہیں ہے، یعنی حضرت ابن عباسؓ نے فرضیت کی نفی کی ہے۔ اور فرضیت کے ہم بھی قائل نہیں ہیں، ہم احناف سورہ ص کے سجدہ کو واجب قرار دیتے ہیں۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۶۶۳ ﴿تعداد سجود﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۲۹

عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ أَلْقَرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَجْدَةً فِي الْقُرْآنِ مِنْهَا ثَلَاثٌ فِي الْمُفْصَلِ وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ سَجْدَتَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۹۹، ج نمبر، باب تفریع ابواب السجود، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۰۱

ابن ماجہ، ص نمبر ۷۳، باب عدد سجود القرآن، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۵۷.

ترجمہ: حضرت عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو قرآن کریم میں پندرہ سجدہ پڑھائے ہیں، اُن میں سے تین مفصل کی سورتوں میں ہیں۔ اور دو سجدہ سورہ حج میں ہیں۔ (ابو داؤد، ابن ماجہ)

اس حدیث میں اجمالی طور پر سجدہ تلاوت کی تعداد بتائی گئی ہے، حدیث باب کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تلاوت کی کل تعداد پندرہ ہے، لیکن امام مالکؒ دیگر دلائل کی بناء پر سجدہ تلاوت کو گیارہ میں منحصر مانتے ہیں، امام شافعیؒ پندرہ کے قائل ہیں، لیکن سورہ "ص" کے سجدہ کو گذشتہ حدیث کی بنا پر غیر تاکید پر قرار دیتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ اصلاً سجدہ تلاوت چودہ ہیں سورہ "ص" کا سجدہ درحقیقت سجدہ شکر ہے، نماز کے اندر اگر یہ آیت تلاوت کی گئی تو سجدہ نہیں کیا جائے گا، خارج صلاۃ میں سجدہ مسنون ہے، لہذا اگر اس کو ملا لیا جائے تو امام شافعیؒ کے نزدیک سجدوں کی تعداد پندرہ ہوتی ہے ورنہ چودہ ہے، حنفیہ چودہ کے قائل ہیں، حدیث باب میں سورہ حج میں دو سجدوں کا ذکر ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ سورہ حج میں جو دوسرا سجدہ ہے، وہ سجدہ صلاتیہ ہے، سجدہ تلاوت نہیں ہے، مزید تحقیق کلمات تشریح کے تحت دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

خمس عشرة سجدة سجدہ تلاوت کل پندرہ ہیں، امام احمدؒ اس حدیث کے ظاہر پر مکمل طور پر عمل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ سجدہ تلاوت پندرہ ہیں اور وہ یہ ہیں۔ (۱) سورۃ الاعراف کے ختم پر "ويسبحونه وله يسجدون" (۲) سورۃ الرعد کی آیت نمبر ۱۵ پر "بالغدو والاصال" (۳) سورۃ النحل کی آیت نمبر ۵۰ پر "ويفعلون مايؤمرون" (۴) سورۃ الاسراء کی آیت نمبر ۱۰۹ پر "ويزيلهم خشوعاً" (۵) سورۃ مريم کی آیت نمبر ۵۸ پر "خروا سجداً وبكياً" (۶) سورۃ حج میں آیت نمبر ۱۸ پر "ان الله يفعل ما يشاء" (۷) سورۃ حج آیت نمبر ۷۷ پر "لعلكم تفلحون" (۸) سورۃ القرآن آیت نمبر ۶۰ پر "وزادهم نفوراً" (۹) سورۃ النمل آیت نمبر ۲۰ پر "رب العرش العظيم" (۱۰) سورۃ السجدة آیت نمبر ۱۵ پر "وهم لا يستكبرون" (۱۱) سورۃ ص آیت نمبر ۲۳ پر "وخراراً كما واناب" (۱۲) سورۃ فصلت آیت نمبر ۳۸ پر "وهم لا يسمنون" (۱۳) سورۃ النجم کے ختم آیت نمبر ۶۲ پر "فاسجدوا لله واعبدوا" (۱۴) سورۃ الانشقاق آیت نمبر ۳۱ پر "واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون" (۱۵) سورۃ العلق کے ختم آیت نمبر ۱۹ پر "واسجدوا واقترب" تو یہ کل پندرہ سجدہ ہو گئے امام احمدؒ ان پندرہوں کے قائل ہیں۔ امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے

نزدیک سجدہ تلاوت چودہ ہیں، لیکن تفصیل میں کچھ فرق ہے۔ شوافع کہتے ہیں کہ سورہ ”ص“ میں سجدہ تلاوت نہیں ہے، بلکہ وہ سجدہ شکر ہے، خفیہ سورہ ”ص“ کے سجدہ کو سجدہ تلاوت قرار دیتے ہیں۔ (اس مسئلہ سے متعلق تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۹۶۲ دیکھیں) البتہ سورہ حج کے دوسرے سجدہ کو سجدہ صلاتیہ کہتے ہیں، سجدہ تلاوت نہیں قرار دیتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہاں رکوع کے ساتھ سجدہ کا ذکر ہے اور جہاں رکوع کے ساتھ سجدہ کا ذکر ہے، وہاں سجدہ سے سجدہ صلاتیہ مراد ہوتا ہے۔ جیسے و اسجدی وار کعی مع الراکعین۔ ثلاث فی المفصل۔ تین سجدہ مفصل کی سورتوں میں ہیں۔ سورۃ الحجرات سے لے کر سورۃ الناس تک کی سورتیں مفصل کہلاتی ہیں، پھر ان کے تین درجے ہیں۔ (۱) طوال مفصل: سورۃ الحجرات سے لے کر سورۃ البروج تک۔ (۲) اوساط مفصل: سورۃ الطارق سے لے کر سورۃ القدر تک۔ (۳) قصار مفصل: سورۃ البقرہ سے سورۃ الناس تک۔ جو سورتیں کہلاتی ہیں ان میں تین سجدے ہیں۔ جیسا کہ ماقبل میں گذرا۔ (۱) سورۃ النجم میں۔ (۲) سورۃ الانشقاق میں۔ (۳) سورۃ العلق میں۔ امام مالک کہتے ہیں کہ مفصل کی سورتوں میں سجدہ نہیں ہے، ان کے نزدیک کل گیارہ سجدے ہیں۔ یہ حدیث امام مالک کے مذہب کے خلاف ہے، اس اختلاف کو مع دلائل دیکھنے کے لئے حدیث نمبر ۹۵۹ دیکھیں۔

وفی سورۃ الحج سجدتین۔ سورہ حج میں دو سجدے ہیں، حدیث باب کا یہ جز بظاہر خفیہ کے خلاف ہے، کیوں کہ جیسا کہ گذرا خفیہ کے نزدیک سورہ حج میں صرف ایک سجدہ ہے۔

حدیث باب کا جواب: (۱) سورہ حج کے دوسرے سجدہ سے سجدہ تلاوت نہیں، بلکہ سجدہ صلاۃ مراد ہے، یہ قرآن کریم کا اسلوب ہے کہ جہاں سجدہ تلاوت ہوتا ہے، وہاں صرف رکوع یا سجدہ کا ذکر ہوتا ہے، اور جہاں دونوں جمع ہوں وہاں سجدہ صلاۃ مراد ہوتا ہے اور یہاں ایسا ہی ہے، یعنی دونوں جمع ہیں، ارشاد خداوندی ہے ”یا ایہا الدین آمنوا ارکعوا واسجدوا۔ الخ“ لہذا حدیث باب کا یہ مطلب ہے کہ سورہ حج میں دو سجدے ہیں ایک سے مراد سجدہ تلاوت اور دوسرے سے سجدہ صلاۃ مراد ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے خود ایک روایت منقول ہے جس میں صراحت ہے ”فی الحج سجدۃ“ ایک روایت میں حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں ”سُجُودُ الْحَجِّ، الْأَوَّلُ عَزِیمَةٌ وَالْآخِرُ تَعْلِیمٌ“ حاصل یہ نکلا کہ دوسرا سجدہ سجدہ تلاوت نہیں ہے۔ تفصیل کے لئے طحاوی دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۶۴ ﴿سُورَةُ حَجٍّ مِیْنِ دُوسْجِدَیْہِیْنِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۰

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فُضِّلَتْ سُورَةُ الْحَجِّ بِأَنَّ فِيهَا سَجْدَتَيْنِ قَالَ نَعَمْ وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ. وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيٍّ وَفِي الْمَصَابِيحِ فَلَا يَقْرَأُهَا كَمَا فِي شَرْحِ السُّنَنِ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۹۹، ج نمبر ۱، باب تفریع ابواب السجود، کتاب مسجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۰۲ ترمذی، ص نمبر ۱۲۸، ج نمبر ۱، باب ماجاء فی السجدة فی الحج، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۷۸، بغوی فی شرح السنة، باب السجدة فی الحج، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۷۶۵.

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! سورہ حج کو اس وجہ سے فضیلت دی گئی ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! اور جو شخص ان دونوں سجدوں کو نہ کرے وہ ان کو نہ پڑھے، ابو داؤد، ترمذی، ترمذی نے کہا کہ اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے، اور مصابیح میں ”فلا یقرأہا“ ہے جیسے کہ شرح السنہ میں ہے۔

اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ سورہ حج میں دو سجدہ ہیں، امام صاحبؒ کے نزدیک پہلا سجدہ تلاوت ہے، جبکہ دوسرا سجدہ صلاتیہ ہے۔ تحقیق گذشتہ حدیث میں دیکھیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

فلا یقرأهما یعنی جس شخص کا سجدہ کرنے کا ارادہ نہ ہو، اس کیلئے بہتر ہے کہ وہ آیات سجدہ کی تلاوت یا پھر سورت ہی کی تلاوت نہ کرے، اس وجہ سے کہ تلاوت مستحب ہے، اور سجدہ حنفیہ کے نزدیک واجب اور شوافع کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ لہذا جو مستحب ترک واجب یا ترک سبب مؤکدہ کا سبب بنے اس کا نہ ہی کرنا بہتر ہے یہ حدیث بظاہر حنفیہ کے خلاف ہے کیوں کہ اس سے سورہ حج میں دو سجدے معلوم ہوتے ہیں۔ جبکہ حنفیہ کے نزدیک سورہ حج میں سجدہ تلاوت فقط ایک عدد ہے اس کا ایک جواب تو گذر چکا ہے خلاصہ حدیث کے تحت دوسرے جواب کے طور پر بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اس وجہ سے کہ اس کی سند میں ابن لہیعہ راوی ضعیف ہیں۔

حدیث نمبر ۱۶۵: حضور کے سجدہ تلاوت کرنے کا بیان، عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۱
وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ قَامَ فَرَكِعَ فَرَأَوْا أَنَّهُ قَرَأَ تَنْزِيلَ السُّجْدَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۱۱۷، ج نمبر ۱، باب قدر القراءة في صلاة الظهر والعصر، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۸۰۷

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز میں سجدہ تلاوت کیا، پھر کھڑے ہوئے، اور رکوع کیا، لوگوں کا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے ”الم تنزيل السجدة“ کی تلاوت کی تھی۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ آپ ﷺ نے سجدہ تلاوت کیا، اور اس کے بعد کھڑے ہو کر نور رکوع میں چلے گئے، مزید آگے نہیں پڑھا، ایسا کرنا جائز ہے، اسی جواز کو یہاں بیان کرنے کے لئے آپ ﷺ نے ایسا کیا ورنہ بہتر یہی کہ سجدہ تلاوت کے بعد مزید کچھ پڑھنے کے بعد رکوع کیا جائے، ظہر کی نماز تھی، لیکن صحابہ کرامؓ نے سمجھ لیا کہ آپ ﷺ نے سورہ ”الم تنزيل السجدة“ پڑھی ہے، اس کی وجہ یہ تھی کہ کبھی کبھی حضور ﷺ ایک آدھ آیت سری نماز میں بھی جہر پڑھ دیتے تھے، تاکہ صحابہ واقف ہو جائیں کہ کون سی سورت حضور ﷺ پڑھ رہے ہیں، ایسا کرنے کی وجہ یہی ہے ہمیں علم ہوا کہ سری نمازوں میں کون سی سورتوں کی تلاوت افضل ہے۔؟ اور اس سلسلہ میں حضور ﷺ کا کیا معمول تھا؟

کلمات حدیث کی تشریح

سجد فی صلاة الظهر ثم قام فركع. ظہر کی نماز میں حضور ﷺ نے آیت سجدہ کی تلاوت کی، پھر آپ ﷺ کھڑے ہوئے، اسکے بعد آپ ﷺ نے رکوع کیا، رکوع کرنے سے پہلے آپ ﷺ نے آیت سجدہ کے بعد مزید کچھ پڑھایا نہیں؟ اس کی صراحت نہیں ہے، البتہ ظاہری عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے مزید نہیں پڑھا، صاحب مرقات کہتے ہیں کہ مزید پڑھنا افضل ہے لیکن آپ ﷺ کا نہ پڑھنا بیان جواز کے لئے تھا، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ آیت سجدہ تلاوت کرنے کے معا بعد سجدہ کرنا چاہئے اگرچہ رکوع کرنے کی بھی گنجائش ہے اور رکوع میں سجدہ کی نیت کیجا سکتی ہے، لیکن بہتر یہی ہے کہ سجدہ کیا جائے، فراؤا. سری نماز کے بعد حضور کی تلاوت کردہ سورت کا علم صحابہ کو کیسے ہوا؟ کبھی حضور ﷺ سے بے اختیار جہر جاری ہو جاتا تھا یا پھر صحابہ کی تعلیم کی خاطر ایک آدھ آیات جہری پڑھ لیا کرتے تھے۔ کما مر۔

حدیث نمبر ۱۶۶: سامع بھی سجدہ تلاوت کرے، عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۲
وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقرأ علينا القرآن فإذا مر بالسجدة كبر وسجد وسجدنا معه رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۲۰۰، ج نمبر ۱، باب فی الرجل یسمع السجدة وهو راكب، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۱۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے سامنے قرآن پڑھتے، تو جب آیت سجدہ سے گزرتے تو تکبیر کہتے اور سجدہ کرتے، اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح آیت سجدہ تلاوت کرنے والے کیلئے سجدہ کرنا ضروری ہے اسی طرح سجدہ تلاوت سننے والے کیلئے بھی واجب ہے آپ ﷺ نے آیت سجدہ تلاوت کرنے کے بعد سجدہ کیا، تو آپ ﷺ کے ساتھ صحابہؓ نے بھی سجدہ کیا۔

کلمات حدیث کی تشریح: کبر و سجد تکبیر کہتے ہوئے سجدہ میں جائے حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں جانے کے لئے صرف تکبیر کہی جائے گی، یہی امام صاحب کا مذہب ہے، امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ پہلے تحریمہ کے لئے تکبیر کہے پھر سجدہ میں جانے کیلئے تکبیر کہے یعنی دو مرتبہ تکبیر کہے: و سجدنا معہ۔ آیت سجدہ کے قاری کے لئے جس طرح سجدہ تلاوت واجب ہے، اسی طرح سامع کے لئے بھی سجدہ تلاوت واجب ہے، یہی امام صاحب کا مذہب ہے امام مالکؒ و احمدؒ سجود علی السامع کے لئے تین شرائط لگاتے ہیں۔ (۱) آیت سجدہ کو بالقصد سننا۔ (۲) آیت سجدہ تلاوت کرنے والا کا خود سجدہ کرنا۔ (۳) تلاوت کرنے والے کے اندر اس بات کی اہلیت کا پایا جانا کہ وہ سامع کی امامت کر سکے۔

حدیث نمبر ۹۶۷ ﴿سجدة تلاوت کا جواب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۳

وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرُّكْبُ وَالسَّاجِدُ عَلَى الْأَرْضِ حَتَّى إِنَّ الرُّكْبَ لَيَسْجُدُ عَلَى يَدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۲۰۰، ج نمبر ۱، باب فی الرجل یسمع السجدة وهو الراكب، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۱۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال آیت سجدہ پڑھی، تو تمام لوگوں نے سجدہ کیا، ان میں کچھ سوار تھے، اور کچھ زمین پر سجدہ کرنے والے، جو لوگ سوار تھے انہوں نے اپنے ہاتھوں پر سجدہ کیا۔ (ابوداؤد)

اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوئیں۔ (۱) صرف آیت سجدہ پڑھنا جائز ہے، اگرچہ مستحب یہ ہے کہ صرف آیت سجدہ نہ پڑھا جائے، بلکہ آگے پیچھے کی بھی چند آیات ملا لینا چاہئے۔ (۲) سجدہ تلاوت قاری و سامع سب پر واجب ہے اگر واجب نہ ہوتا تو اتنے اہتمام سے سب لوگ سجدہ نہ کرتے۔ (۳) سوار کے لئے اور معذور کے لئے ہاتھ پر سجدہ کرنا درست ہے، اسی طرح بھیڑ بھاڑ میں ران یا کسی دوسرے حصہ پر بھی سجدہ کیا جاسکتا ہے۔ البتہ بہتر یہی ہے کہ زمین پر سجدہ کیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح: قرأ عام الفتح۔ آپ ﷺ نے ایسی سورت تلاوت کی جس میں آیت سجدہ تھی، یا صرف آیت سجدہ تلاوت کی، اگر صرف آیت سجدہ تلاوت کی تو آپ ﷺ کا یہ عمل بیان جواز کے لئے تھا، کیوں کہ صرف آیت سجدہ پڑھنا خلاف اولیٰ ہے، تا کہ یہ وہم نہ ہو کہ اس آیت کا پڑھنا افضل ہے: فسجد الناس کلهم سواری پر اشارہ سے سجدہ آیت سجدہ پڑھنا خلاف اولیٰ ہے، لیکن اس وقت درست ہے جب آیت سجدہ سواری پر پڑھتے ہوئے پڑھی یا سنی ہو، اگر زمین پر آیت سجدہ کی تلاوت کی، یا تلاوت جائز ہے، لیکن اس وقت درست نہیں ہے، سوار کا ہاتھ پر سجدہ کرنے کا مطلب یہی ہے کہ اشارہ سے سجدہ کیا، یعنی صرف تھوڑا زمین پر آیت سجدہ سنی، تو سواری پر سجدہ درست نہیں ہے، سوار کا ہاتھ پر سجدہ کرنے کا مطلب یہی ہے کہ اشارہ سے سجدہ کیا، یعنی صرف تھوڑا

سار جہا کر ہاتھ پر رکھ دیا۔

حدیث نمبر ۹۶۸ ﴿مفصل سورتوں میں سجدہ نہ کرنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۴
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْجُدْ لِي شَيْءٍ مِنَ الْمُفْصَلِ مُنْذُ تَحَوَّلَ إِلَى الْمَدِينَةِ.
حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۱۹۹، ج نمبر ۱، باب من لم ير السجود في المفصل، کتاب سجود القرآن، حدیث
نمبر ۱۴۰۳

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب سے مدینہ منورہ تشریف لائے مفصل کی کسی سورت میں سجدہ نہیں کیا۔ (ابوداؤد)

اس حدیث سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ہجرت کے بعد مفصل کی سورتوں، یعنی سورہ حجرات سے سورہ
ناس تک جو سورتیں ہیں، ان میں سے جن تین سورتوں یعنی سورہ نجم، سورہ اشقاق، اور سورہ علق میں آیات سجدہ ہیں
آپ ﷺ نے ان آیات کی تلاوت کے بعد سجدہ تلاوت نہیں کیا، یہی امام مالکؒ کا مذہب ہے، جمہور کا مذہب اس کے خلاف ہیں۔

خلاصہ حدیث
کلمات حدیث کی تشریح
تحول إلى المدينة. ابن عباسؓ نے یہ بات کہ حضور ﷺ نے مدینہ آنے کے بعد مفصل کی سورتوں
میں سجدہ تلاوت نہیں فرمایا، اس وجہ سے کہ خود ان کی روایت گذشتہ صفحات میں گزری (حدیث ۹۵۸)
جس میں اس بات کی صراحت ہے کہ حضور ﷺ نے سورہ نجم میں سجدہ تلاوت کیا، اور آپ ﷺ کے ساتھ نہ صرف مسلمانوں نے بلکہ
شرکین نے بھی سجدہ کیا۔ ابن عباسؓ کی یہ روایت ان بہت سی روایات کے خلاف ہے، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے مفصل کی
سورتوں میں سجدہ کیا ہے اور فی اعتبار سے وہ روایات ابن عباسؓ کی روایت پر راجح ہیں، لہذا ان ہی روایات کو ترجیح دی جائے گی، مزید
تحقیق حدیث نمبر ۹۵۹ کے تحت دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۶۹ ﴿سجدہ تلاوت میں پڑھی جانے والی تسبیح﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۵
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ سَجْدَةً وَجَهَنِي
لِللَّيْلِ خَلْقَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ بِحَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

حوالہ: ابوداؤد، ص: نمبر ۲۰۰، ج نمبر ۱، باب ما يقول اذا سجد، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۴۱۴،
ترمذی، ص نمبر ۱۲۸، ج نمبر ۱، باب ما يقول في سجود القرآن، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۵۸، نسائی،
ص نمبر ... ج نمبر ۱، باب نوع آخر من الدعاء، کتاب التطبيق، حدیث نمبر ۱۱۲۸.
ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات میں قرآن کریم کے سجدہ کرتے تو یہ تسبیح پڑھتے ”سجد و جہی، الخ“
میرے چہرے نے اس ذات کا سجدہ کیا جس ذات نے اس کے کان اور آنکھیں اپنی قدرت و طاقت سے بنائیں۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی)
ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

خلاصہ حدیث
اس حدیث کی راویہ چونکہ حضرت عائشہؓ ہیں، اور وہ آپ ﷺ کی گھریلو عبادات سے ہی واقف تھیں، اس لئے
انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ آپ کو میں نے رات کے سجدے میں مذکورہ دعا پڑھتے دیکھا۔ ورنہ حقیقت یہ ہے کہ رات
ودن کی کوئی قید نہیں ہے۔ سجدہ تلاوت میں آپ ﷺ سے مذکورہ دعا پڑھنا ثابت ہے، اس کے علاوہ دعائیں بھی منقول ہیں، لہذا سجدہ
میں منقولہ دعائیں پڑھی جاسکتی ہیں، لیکن بہتر یہی ہے کہ ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھا جائے، کیوں کہ آپ ﷺ کا عام معمول

”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھنے ہی کا تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح

سجد و جہی الخ۔ حضرت عائشہؓ کے فرمان کے مطابق آپ رات میں سجدہ تلاوت میں مذکورہ دعا پڑھتے تھے۔ محدثین لکھتے ہیں کہ فرض نماز میں تو بہتر یہی ہے کہ سجدہ میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ پڑھا جائے، نقل میں اختیار ہے کہ جو بھی منقولہ دعائیں جی چاہے پڑھی جائیں۔ اسی طرح خارج صلاۃ بھی حسب منشا منقولہ دعائیں پڑھی جائیں۔ ترمذی میں حدیث باب میں موجود دعا مذکور ہے اور اس سے پہلے ایک دعا اور ہے، ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص آپؐ کی خدمت میں آیا اور اس نے اپنا خواب بیان کیا کہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ میں ایک درخت کے نیچے نماز پڑھ رہا ہوں۔ میں نے سجدہ کیا، تو میرے سجدہ کرنے کی بنا پر درخت نے بھی سجدہ کیا، پھر میں نے سنا کہ درخت یہ دعا پڑھ رہا ہے: ”اللّٰهُمَّ اَکْتُبْ بِهَا عِنْدَكَ اَجْرًا وَضَعْ عَنِّي بِهَا وَزْرًا وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا وَتَقْبَلْهَا مِنِّي کَمَا تَقْبَلُهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ“ ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ نے آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ تلاوت کیا اور اس میں وہی دعا پڑھی جو آدمی نے بتائی تھی کہ درخت نے پڑھی ہے، معلوم ہوا کہ مذکورہ دعا بھی سجدہ تلاوت میں پڑھنا مسنون ہے۔ یہ دعا آگے حدیث میں آرہی ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۰ ﴿سَجْدَةُ تِلَاوَتٍ مِّمَّنْ پڑھی جانے والی دعا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۶

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُنِي اللَّيْلَةَ وَأَنَا نَائِمٌ كَأَنِّي أَصْلَيْتُ خَلْفَ شَجَرَةٍ فَسَجَدْتُ فَسَجَدَتِ الشَّجَرَةُ لِسُجُودِي فَسَمِعْتُهَا تَقُولُ اللَّهُمَّ اَکْتُبْ لِي بِهَا عِنْدَكَ اَجْرًا وَضَعْ عَنِّي بِهَا وَزْرًا وَاجْعَلْهَا لِي عِنْدَكَ ذُخْرًا وَتَقْبَلْهَا مِنِّي کَمَا تَقْبَلُهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ سَجْدَةً ثُمَّ سَجَدَ فَسَمِعْتُهُ وَهُوَ يَقُولُ مِثْلَ مَا أَخْبَرَهُ الرَّجُلُ عَنْ قَوْلِ الشَّجَرَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْکُرْ وَتَقْبَلْهَا مِنِّي کَمَا تَقْبَلُهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر ۱۲۸، ج نمبر ۱، باب ما يقول في سجود القرآن، ابواب السفر، حدیث نمبر ۵۷۹، ابن ماجہ، ص نمبر ۷۳، باب سجود القرآن کتاب اقامۃ الصلاۃ، حدیث نمبر ۱۰۵۳.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ! میں نے رات میں سوتے ہوئے یہ دیکھا کہ گویا میں ایک درخت کے پیچھے نماز پڑھ رہا ہوں، تو میں نے سجدہ کیا، میرے سجدہ کرنے کی وجہ سے درخت نے بھی سجدہ کیا، تو میں نے درخت کو سنا کہ وہ یہ دعا مانگ رہا ہے: ”اللّٰهُمَّ اَکْتُبْ، الخ“ اے اللہ میرے لئے اس سجدہ کے ذریعہ اپنے پاس اجر لکھ لیجئے، اور اس کے ذریعہ سے گناہ مجھ سے ہٹا دیجئے، اور اس کو میرے لئے اپنے پاس ذخیرہ بنا لیجئے اور اس کو میری طرف سے ایسے ہی قبول فرما لیجئے جیسے آپ ﷺ نے اپنے بندہ داؤد کی طرف سے سجدہ کو قبول کیا تھا۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے آیت سجدہ پڑھی، پھر سجدہ کیا۔ تو میں نے آپ ﷺ کو وہی دعا پڑھتے سنا جو ان آدمی نے درخت سے سن کر حضور ﷺ کو بتائی تھی۔ (ترمذی، ابن ماجہ) ابن ماجہ نے ”وَتَقْبَلْهَا مِنِّي کَمَا تَقْبَلُهَا مِنْ عَبْدِكَ دَاوُدَ“ کے الفاظ نقل نہیں کئے ہیں۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں ایک دعا منقول ہے، سجدہ تلاوت میں اس کا پڑھنا مسنون ہے۔ خاص طور پر سورہ ”ص“ کی آیت سجدہ تلاوت کرنے کے بعد جب سجدہ کیا جائے تو اس میں یہ دعا پڑھنا بہت اچھا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے درخت کو گویا عطا فرمادی ہوگی، لہذا اس نے مذکورہ دعا کی پہوگی، یا پھر یہ کہا جائے کہ یہ خواب کا واقعہ ہے جو کہ تعبیر کا محتاج ہوا کرتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

جاء رجل رجل سے مراد "ابوسعید خدری" ہیں۔ جیسا کہ ایک دوسری روایت میں اس کی صراحت بھی ہے: فسجدت سجدہ صلاتیہ بھی مراد ہو سکتا ہے۔ لیکن زیادہ ظاہری یہی ہے کہ یہ سجدہ تلاوت ہوگا۔ اور آیت سجدہ سے سورہ "ص" کی آیت مراد ہوگی: ثقلها نہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ سورہ "ص" کا سجدہ تلاوت کا سجدہ ہے۔ بعض ائمہ کا اختلاف ہے۔ تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۶۲ دیکھیں۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۹۷۱ ﴿آیت سجدہ پر کفار کا سجدہ کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۷

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ وَالنَّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا وَسَجَدَ مَنْ كَانَ مَعَهُ غَيْرَ أَنَّ شَيْخًا مِنْ قُرَيْشٍ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَصَى أَوْ تَرَابٍ فَرَفَعَهُ إِلَى جَبْهَتِهِ وَقَالَ يَكْفِينِي هَذَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَلَقَدْ رَأَيْتُهُ بَعْدُ قِيلَ كَافِرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رَوَايَةٍ وَهُوَ أَمِيَّةُ بْنُ خُلْفٍ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۴۶، ج نمبر ۱، باب سجدة النجم، کتاب سجود القرآن، حدیث نمبر ۱۰۷۰، مسلم، ص نمبر ۲۱۵، باب سجود التلاوة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۷۶.

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سورہ "والنجم" کی تلاوت فرمائی، پھر اس میں سجدہ کیا، سوائے قریش کے ایک بوڑھے شخص کے آپ ﷺ کے ساتھ جو لوگ تھے، انہوں نے بھی سجدہ کیا، اس بوڑھے نے ایک مٹی کنکری لیکر اپنی پیشانی تک اٹھائی اور کہا کہ میرے لئے یہی کافی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے بعد میں اس بوڑھے کو دیکھا کہ کفر کی حالت میں مارا گیا۔ (بخاری و مسلم) بخاری کی ایک اور روایت میں مزید یہ بات منقول ہے کہ وہ بوڑھا "امیہ بن خلف تھا"

خلاصہ حدیث

اس باب کی پہلی حدیث کے تحت یہ مضمون نقل ہو چکا ہے کہ آپ ﷺ نے سورہ نجم کی تلاوت فرمائی، اور آیت سجدہ پر پہنچ کر سجدہ تلاوت کیا، آپ ﷺ کی اتباع میں تمام مسلمانوں نے بھی سجدہ کیا، جو کفار و مشرکین اس وقت وہاں تھے ان پر بھی ہیبت طاری ہوگئی، چنانچہ وہ بھی سجدہ ریز ہو گئے، لیکن امیہ بن خلف کی بدبختی کہ اس نے اس موقع پر بھی سجدہ نہیں کیا۔ چنانچہ اس کی کفری پر ہلاکت ہوئی، جبکہ دیگر جو لوگ اس موقع پر سجدہ ریز ہو گئے تھے ان کو ایمان کی توفیق مل گئی۔

کلمات حدیث کی تشریح

وسجد من كان معه. اس وقت جو بھی لوگ موجود تھے خواہ مسلمان ہوں، مشرکین و کافرین ہوں، جنات ہوں، سب نے سجدہ کیا، بعض مفسرین کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کی زبان سے ان کے معبودوں کی تعریف ہوگئی تھی، اسی تعریف کو سن کر مشرکین و کافرین نے بھی سجدہ کیا۔ یہ بات صحیح نہیں ہے، اس وجہ سے کہ اللہ کے علاوہ کسی معبود باطل کی مدح کفر ہے، لہذا اس کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف درست نہیں ہے، اصل بات یہ ہے کہ کفار پر ہیبت طاری ہوگئی تھی۔ جس کی بنا پر انہوں نے سجدہ کیا: غیر ان شیخا من قریش. قریش کے ایک بوڑھے نے سجدہ نہیں کیا، یہ بوڑھا کون تھا، بخاری کی ایک روایت میں "امیہ بن خلف" کی تعیین ہے، بعض لوگوں نے ولید بن مغیرہ کہا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے، اس وجہ سے کہ ولید بن مغیرہ قتل نہیں ہوا، بعض لوگوں نے سعید بن العاص، اور بعض نے "ابولہب" کہا ہے، طبی نے جامع الاصول میں نقل کیا ہے کہ "ابی بن خلف" رسول اللہ ﷺ کے ہاتھوں حالت شرک میں غزوہ احد کے موقع پر قتل ہوا، اور "امیہ بن خلف" شرک کی حالت میں غزوہ بدر کے موقع پر قتل ہوا۔ یہ دونوں "خلف بن وحب بن حذافہ بن مع الجهمان" کے لڑکے ہیں۔ (مرقات، ص نمبر ۴، ج نمبر ۳) امیہ بن خلف کی بدبختی تھی کہ اس نے اس موقع پر سجدہ نہیں کیا، دیگر مشرکین نے سجدہ کیا، بعد میں ان کو ایمان کی توفیق مل گئی۔

حدیث نمبر ۹۷۲ ﴿سُورَةُ "ص" كَاِسْجَدُهُ بِطَوْرٍ شُكْرٍ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۸
وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَدَ فِي صَ وَفَ قَالَ سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَسَجَدَهَا
شُكْرًا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی، ص نمبر ۱۱۱، ج نمبر ۱، باب سجود القرآن فی ص، کتاب الافتتاح، حدیث نمبر ۹۵۶.
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورہ "ص" میں سجدہ کیا، اور فرمایا کہ حضرت داؤد نے یہ سجدہ توبہ کے
لئے کیا تھا۔ اور ہم یہ سجدہ شکرانہ کے طور پر کر رہے ہیں۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث: حضرت داؤد سے ایک لغزش ہو گئی تھی، جس کا ذکر سورہ ص میں ہے، اس لغزش سے معافی کے طور پر حضرت داؤد
نے سجدہ کیا تھا حضرت داؤد کی توبہ اللہ تعالیٰ نے قبول کر لی، اس کے شکر یہ میں اس موقع پر آپ ﷺ نے بھی سجدہ کیا
بہر حال سورہ "ص" کی آیت سجدہ تلاوت کرنے کے بعد حنفیہ کے نزدیک سجدہ واجب ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: ونسجدہا شکرًا۔ شکر یہ کے طور پر سجدہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ سجدہ تلاوت نہ ہو، یہ سجدہ
تلاوت ہی ہے، اور سجدہ تلاوت کے اسباب مختلف ہو سکتے ہیں، کبھی امر ہوتا ہے، کبھی شکر ہوتا ہے، کبھی
اس کے علاوہ بھی ہوتا ہے۔ سورہ "ص" کے سجدہ سے متعلق مزید تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۹۷۲ دیکھیں۔

باب اوقات النہی

اس باب کے تحت وہ احادیث ہیں، جن سے ان اوقات کی تعیین ہوتی ہے، جن میں آپ ﷺ نے نماز پڑھنے کی ممانعت فرمائی
ہے۔ جن اوقات میں آپ ﷺ نے نماز پڑھنے سے منع کیا ہے، ان کو اوقات مکروہہ کہا جاتا ہے۔

اوقات مکروہہ کی دو قسمیں ہیں: (۱) اوقات ثلاثہ، یعنی طلوع شمس کے وقت، غروب شمس کا وقت اور استوائے شمس یعنی
زوال کا وقت۔ (۲) فجر کی نماز کے بعد سے طلوع شمس سے پہلے کا وقت، عصر کی نماز کے بعد سے غروب سے پہلے کا وقت، یہ مکروہہ
اوقات کل ملا کر پانچ ہو گئے۔ ان میں سے تین اول الذکر میں حنفیہ کے نزدیک کسی قسم کی فرض و نفل نماز کا پڑھنا جائز نہیں ہے، البتہ اسی
دن کی عصر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اخیر الذکر دو وقتوں میں حنفیہ کے نزدیک فرائض ادا کرنے کی گنجائش ہے۔ نوافل کی گنجائش نہیں ہے، پھر
حنفیہ کے نزدیک یہ ممانعت تمام ازمہ و ائمہ کے لئے یکساں ہے۔ کسی جگہ اور کسی وقت کے لئے الگ سے کوئی حکم نہیں ہے۔ لیکن
دوسرے ائمہ کا ان مسائل میں اختلاف ہے۔ آئندہ طور میں وہ اختلاف مع دلائل تفصیل سے ملاحظہ فرمائیں۔

بعض ضروری مسائل: عین طلوع آفتاب کے وقت نماز شروع کرنے سے نماز منع ہی نہیں ہوتی، اور اگر طلوع آفتاب سے
پہلے شروع کی اور درمیان میں طلوع ہو گیا تو نماز باطل ہو جاتی ہے، لہذا یہ نماز صحیح نہیں ہوئی قضا فرض ہے، عصر کی نماز ادا کرتے کرتے
سورج غروب ہو گیا تو عصر کی نماز ہو جائے گی۔ جب تک آفتاب طلوع کے بعد اس کیفیت پر رہے کہ اس کو دیر تک دیکھنے سے آنکھوں
میں دشواری نہ ہو اس وقت تک نماز پڑھنا جائز نہیں۔ اسی طرح عصر میں جب یہ کیفیت ہو جائے تو نماز پڑھنا مکروہہ ہے۔ لیکن اس دن کی
عصر درست ہے، اگر جنازہ پہلے سے تیار تھا تو طلوع، غروب اور نصف النہار کے وقت اس پر نماز مکروہہ تحریمی ہے۔ اور اگر اسی وقت تیار
ہے، تو کوئی کراہت نہیں اسی وقت نماز پڑھ لی جائے۔ عصر بعد آیت سجدہ کی تلاوت کی، تو اسی وقت سجدہ کرنا جائز ہے، البتہ اگر وضو
پیشگی ہو تو مکروہہ تحریمی ہے۔ (ماخوذ از جن الفتاویٰ)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۹۷۳ ﴿جن اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۳۹
عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَحَرَى أَحَدُكُمْ فَيُصَلِّيَ عِنْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا عِنْدَ غُرُوبِهَا وَلِي رَوَايَةٍ قَالَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحِينُوا بِصَلَاتِكُمْ الشَّمْسَ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعُوا الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيبَ وَلَا تَحِينُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبِهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنِي الشَّيْطَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۸۲، ج نمبر ۱، باب الصلاة بعد الفجر، کتاب مواقیات الصلاة، حدیث نمبر ۵۸۳، مسلم، ص نمبر ۲۷۵، ج نمبر ۱، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها، کتاب صلاة المسافرين الخ، حدیث نمبر ۸۲۹ ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تم میں سے کوئی شخص سورج نکلنے اور ڈوبنے کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرے“ ایک روایت میں ارشاد ہے کہ ”جب سورج کا کنارہ نکل آئے تو نماز چھوڑ دو، یہاں تک کہ سورج خوب ظاہر نہ ہو جائے، اور جب سورج کا کنارہ ڈوب جائے تو نماز چھوڑ دو، یہاں تک کہ بالکل غروب ہو جائے، اور آفتاب کے طلوع اور غروب ہونے کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرو، اس لئے کہ سورج شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

کچھ اوقات ایسے ہیں جن میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، یہ اوقات مکروہہ کہلاتے ہیں، ان کی احکام کے اعتبار سے دو قسمیں ہیں۔ (۱) یہ وہ قسم ہے جس میں اوقات ثلاثہ یعنی طلوع شمس، غروب شمس، اور استواء شمس کے اوقات داخل ہیں، ان اوقات میں کسی بھی قسم کی نماز پڑھنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ (۲) یہ وہ قسم ہے جس میں نماز فجر اور عصر کے بعد کے اوقات ہیں، ان اوقات میں نوافل کا پڑھنا ممنوع ہے فرائض ادا کرنے کی گنجائش ہے، اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف بھی ہے۔ جس کو تشریح کلمات کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح لا یتحوی احدکم طلوع شمس اور غروب شمس کے وقت نماز پڑھنے کا ارادہ نہ کرو، اوقات ثلاثہ مکروہہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، اس کی صراحت فصل ثالث کی پہلی حدیث میں ہے، حنفیہ کے نزدیک ان تین اوقات یعنی طلوع شمس، غروب شمس، اور استواء شمس میں ہر طرح کی نماز پڑھنا ناجائز ہے، البتہ عصر یوم پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ان تینوں اوقات میں فرض، فائزہ کی قضاء درست ہے، فجر اور عصر کے بعد کے اوقات میں حنفیہ کے نزدیک فرض ادا کرنا درست ہے۔ نقل درست نہیں ہے۔ ائمہ ثلاثہ کا اس وقت کے بارے میں بھی وہی مذہب ہے جو اوقات ثلاثہ کے بارے میں ہے، حنفیہ اس ممانعت کو ہر دن اور ہر جگہ کیساتھ مخصوص مانتے ہیں، جبکہ امام شافعیؒ جمعہ کے دن اور حرم مکہ کا استثنا کرتے ہیں۔

فانہا تطلع بین قَرْنِي الشَّيْطَانِ: سورج کے طلوع اور غروب کے وقت سورج پرست سورج کی عبادت کرتے ہیں۔ اس وجہ سے ان اوقات میں نماز پڑھنا شیطان کی عبادت کے دائرے میں آسکتا ہے، لہذا نماز پڑھنے سے منع فرمادیا، بعض لوگ اس کو حقیقت پر محمول کر کے کہتے ہیں کہ ان اوقات میں واقعہ شیطان سورج کو اپنے سینگوں کے درمیان لے لیتا ہے۔ اس مراد کو لینا ممکن ہے، سورج دنیا کے کسی نہ کسی گوشہ میں ہر وقت طلوع رہتا ہے، لہذا ہر مطلع کے لئے الگ شیطان ہوگا، جو طلوع اور غروب کے وقت سورج کو اپنے سینگوں میں لے لیتا ہوگا۔

حدیث نمبر ۹۷۴ ﴿اوقات ثلاثہ میں نماز کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۰

وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ

نَقْبُرُ فِيْهِنَّ مَوْتَانًا حِيْنَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ وَحِيْنَ يَقُوْمُ قَائِمُ الظُّهْرِ حَتَّى تَمِيْلَ الشَّمْسُ وَحِيْنَ تَضِيْفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۷۶، ج نمبر ۱، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، حديث نمبر ۸۲۷.

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین اوقات میں ہم کو نماز پڑھنے اور اپنے مردوں کو دفن کرنے سے منع کیا ہے۔ (۱) سورج نکل کر طلوع ہو رہا ہو یہاں تک کہ بلند ہو جائے۔ (۲) دوپہر کا سایہ ٹھہر گیا ہو، یہاں تک کہ سورج ڈھلے۔ (۳) اس وقت جبکہ سورج ڈوبنے کے لئے جھک جائے، یہاں تک کہ ڈوب جائے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں صراحت کے ساتھ اوقات ثلاثہ میں نماز پڑھنے اور مردوں کے دفن کرنے کی ممانعت ہے۔ مردوں کے دفن سے مراد نماز جنازہ کی ممانعت ہے۔ مردوں کے کسی بھی وقت دفن کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اور نقبر فیہن موتانا اوقات ثلاثہ مکروہہ میں نماز جنازہ پڑھنا بھی درست نہیں ہے۔ البتہ اگر کوئی جنازہ ان ہی تینوں اوقات میں سے کسی وقت آیا ہو، تو پھر نماز جنازہ ادا کرنا جائز ہے، لیکن مؤخر کرنا افضل ہے یہی حکم سجدہ تلاوت کا بھی ہے۔ فجر بعد اور عصر بعد نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۹۷۵ ﴿فَجَرُ كِي نِمَاز كِي بَعْدِ نِمَازِ پُڑھنے كِي مَمَانَعَتِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۱ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيْبَ الشَّمْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۸۳، ج نمبر ۱، باب لا يتحرى الصلاة، كتاب مواقيت الصلاة، حديث نمبر ۵۸۶، مسلم، ص نمبر ۲۷۵، ج نمبر ۱، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها، كتاب صلاة المسافرين الخ، حديث نمبر ۸۲۷ ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”فجر کے بعد کوئی نماز نہیں ہے“ یہاں تک کہ آفتاب بلند ہو جائے، اور نہ عصر کے بعد کوئی نماز ہے، یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ نماز فجر کے بعد سے طلوع شمس تک اور نماز عصر کے بعد سے غروب شمس تک نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فجر کی نماز کے بعد اور عصر کی نماز کے بعد طلوع شمس اور غروب شمس تک نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، لیکن یہ ویسی ممانعت نہیں ہے، جیسے اوقات ثلاثہ مکروہہ میں ممانعت ہے، جس کا ذکر ماقبل کی حدیث میں ہوا ہے اوقات ثلاثہ یعنی طلوع شمس، غروب شمس، اور استواء شمس یہ تین اوقات ایسے ہیں جن میں بذات خود قباحت ہے، ان اوقات میں شیطان سورج کو اپنی سیٹگوں کے درمیان لے لیتا ہے، لہذا ان اوقات میں ہر طرح کی نماز پڑھنے کی ممانعت ہے۔ جبکہ حدیث باب میں جن دو اوقات کا ذکر ہے ان میں بذات خود قباحت نہیں ہے، بلکہ یہ پورا وقت وقفہ فریضہ میں مشغول رکھا گیا ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص فجر کی نماز طلوع آفتاب پر ختم کرتا ہے، یا عصر کی نماز اول وقت میں شروع کر کے غروب پر ختم کرتا ہے، تو یہ نہ صرف درست بلکہ بہتر ہے۔ لہذا جب ان اوقات میں بذات خود قباحت نہیں ہے، تو حنفیہ کہتے ہیں کہ ممانعت صلاۃ کا تعلق نفل نماز سے ہے، ان اوقات میں فرائض پڑھنے کی گنجائش ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۶ ﴿نماز کے ممنوعہ اوقات﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۲

وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَقَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلَّى صَلَاةُ الصُّبْحِ ثُمَّ أَفْصِرُ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ حَتَّى تَرْتَفِعَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قُرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ ثُمَّ صَلَّى فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى يَسْتَقِيلَ الظَّلُّ بِالرُّمَحِ ثُمَّ أَفْصِرُ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ حِينَئِذٍ تُسَجَّرُ جَهَنَّمُ فَإِذَا أَقْبَلَ الْفَيْ لَفَصَلَ فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ أَفْصِرُ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قُرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ فَالْوُضُوءُ حَدِيثِي عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يُقْرَبُ وَضُوءُهُ لِيَمْضِمْضُ وَيَسْتَنِيقُ لِيَسْتَنْشِرَ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ وَفِيهِ وَخِيَاشِيمِهِ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَجْهِهِ مِنْ أَطْرَافٍ لِحَيْتِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أَنَا مِلْهُ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رَأْسِهِ مِنْ أَطْرَافٍ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ مِنْ أَنَامِلِهِ مَعَ الْمَاءِ فَإِنْ هُوَ قَامَ فَصَلَّى فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَتَى عَلَيْهِ وَفَجَدَهُ بِالْأَذَى هُوَ أَهْلٌ وَفَرَّغَ قَلْبَهُ لِلَّهِ إِلَّا أَنْصَرَفَ مِنْ خَطِيئَتِهِ كَهَيْئَةِ يَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۷۶، ج نمبر ۱، باب اسلام عمرو بن عبسہ، کتاب صلاۃ المسافرين، حدیث نمبر ۸۳۲۔
توجہ: عمرو بن عبسہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے، تو میں بھی مدینہ حاضر ہوا، اور میں حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچا اور میں نے عرض کیا کہ مجھے نماز سے متعلق بتائیے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم فجر کی نماز پڑھو پھر جس وقت سورج طلوع ہو رہا ہو اس وقت نماز سے رک جاؤ، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اس وجہ سے کہ سورج جس وقت طلوع ہوتا ہے، تو وہ شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے، اور اس وقت کفار سورج کا سجدہ کرتے ہیں، پھر نماز پڑھو، یہ نماز ایسی ہے جس کی گواہی دی جاتی ہے، اور اس میں حاضری ہوتی ہے یہاں تک کہ سایہ نیزہ پر چڑھ جائے، پھر نماز سے رک جاؤ، اس لئے کہ اس وقت جہنم جھونکی جاتی ہے۔ پھر جب سایہ واپس آجائے تو نماز پڑھو۔ یہ نماز ہے جس کی گواہی دی جاتی ہے اور اس میں حاضری ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ عصر کی نماز پڑھ لو، پھر نماز سے رک جاؤ یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، اس لئے کہ سورج شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے، اور اس وقت کفار سورج کا سجدہ کرتے ہیں، عمرو بن عبسہؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا وضو کے متعلق مجھ سے ارشاد فرمائیے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص جب وضو کا پانی اپنے قریب کرتا ہے، پھر کلی کرتا ہے، ناک میں پانی ڈالتا ہے، اور ناک صاف کرتا ہے، تو اس کے چہرے کے، اس کے منہ کے، اور اس کے ناک کے نتھنوں کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، پھر جس طرح اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اس کے مطابق اپنے چہرے کو دھلتا ہے، تو پانی کے ساتھ چہرے کے گناہ اس کی داڑھی کے کناروں سے جھڑ جاتے ہیں، پھر جب اپنے کہنیوں تک دھلتا ہے تو اس کے دونوں ہاتھوں کے گناہ پانی کے ساتھ انگلیوں کے پوروں سے جھڑ جاتے ہیں۔ پھر جب اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ پانی کے ساتھ اس کے بالوں کے کناروں سے گر جاتے ہیں۔ پھر جب اپنے پیروں کو منحنی تک دھوتا ہے تو اس کے دونوں پیروں کے گناہ پانی کے ساتھ پیروں کی انگلیوں کے پوروں سے گر جاتے ہیں، پھر اگر وہ کھڑا ہوا اور نماز پڑھی، پھر حمد بیان کی، اور اس کی تعریف کی، اور اس کی اس بزرگی کو ذکر کیا جس کا وہ مستحق ہے۔ اور اپنے دل کو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے فارغ کر لیا، تو وہ اپنے گناہوں سے ایسا پاک ہو کر نماز سے واپس آتا ہے، جیسا کہ وہ اس دن تھا جس دن اس کی ماں نے اس کو جنا تھا۔ (مسلم)

اس حدیث میں ایک صحابی عمرو بن عبسہؓ نے حضور ﷺ سے نماز کے ممنوعہ اوقات کے متعلق دریافت کیا ہے، آپ ﷺ نے جن اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی ہے، ان کے ذکر کے ساتھ نماز پڑھنے کے اوقات کو بھی بیان کر دیا

خلاصہ حدیث

پھر صحابی نے وضو کے متعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے وضو کے فائدے کا ذکر کرتے ہوئے بتایا کہ وضو میں جن اعضاء کو دھویا یا مسح کیا جاتا ہے تو پانی کے ساتھ ان اعضاء کے گناہ بھی جھڑ جاتے ہیں، پھر اگر کوئی نماز اور ذکر کا اہتمام کرتا ہے تو تمام صغیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

فانہا تطلع حين تطلع بين قرني الشيطان سورج جب نکلتا ہے تو شیطان کے دونوں سینگوں کے درمیان نکلتا ہے۔ بعض لوگوں نے اس کو حقیقت پر محمول کیا ہے، بعض لوگوں نے مجاز پر محمول کیا ہے۔ جنہوں نے حقیقت پر محمول کیا وہ کہتے ہیں کہ جب سورج نکلتا ہے تو شیطان اپنے سر کو سورج کے قریب کر دیتا ہے تاکہ وہ اپنی سمجھ سے سورج کی پوجا کرنے والوں کا قبلہ بن جائے۔ اور جو لوگ مجاز پر محمول کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں اس سے شیطان کی قوت اس کا فساد و غلبہ مراد ہے، یعنی جب کفار سورج کی پرستش کرتے ہیں تو وہ بہت خوش ہوتا ہے، اور اپنا غلبہ محسوس کرتا ہے، اور فتنہ فساد برپا کرنے میں اپنے کو قوی محسوس کرتا ہے: صل. اشراق یا چاشت کی نماز مراد ہے: فان الصلاة شهودة. سورج طلوع ہونے کے بعد چاشت یا اشراق جو نماز پڑھی جاتی ہے، اس کا اجر لکھنے کے لئے فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور جو نماز پڑھتا ہے اس کے حق میں گواہی دیتے ہیں: محضورة. تبرک حاصل کرنے کے لئے فرشتے حاضر ہوتے ہیں، یہ بات چاشت کی نماز کی اہمیت بیان کرنے کے لئے کہی گئی ہے: حتی يستقبل الظل. جب سایہ نیزہ پر چڑھ جائے۔ یہ بات مکہ و مدینہ اور ان کے اطراف کے اعتبار سے ہے، کیوں کہ ان جگہوں میں گرمی کی شدت میں جب دن لمبے ہوتے ہیں، تو زوال کے وقت زمین پر سایہ نہیں پڑتا ہے، بلکہ زمین سے اوپر رہتا ہے پھر جب سورج مشرق سے مغرب کی طرف مائل ہوتا ہے، یعنی زوال کے بعد جو کہ ظہر کا اول وقت اس وقت زمین پر سایہ پڑتا ہے: ثم اذا غسل وجهه كما امره الله. اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ چہرے کا دھونا فرض ہے اللہ تعالیٰ کے فرمان: وذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم. کی بنا پر۔ اسکے برخلاف کلی اور ناک میں پانی ڈالنا آپ ﷺ کے فرمان کی وجہ سے مسنون ہے: الاخرت خطایا. گناہ صغیرہ تو وضو سے معاف ہو جاتے ہیں، لیکن گناہ کبیرہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف رہتے ہیں، اس مضمون کی تفصیل کیلئے حدیث نمبر ۲۶۵/۲۶۶/۲۶۷، دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۷۷ نماز عصر کے بعد دو رکعت سنت عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۳

وَعَنْ كُرَيْبٍ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوِّبِينَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَزْهَرِ أَرْسَلُوهُ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالُوا اقْرَأْ عَلَيْهَا السَّلَامَ وَسَلِّمْهَا عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ قَالَ فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَلَبَّغْتُهَا مَا أَرْسَلُونِي فَقَالَتْ سَلِّ أُمِّ سَلَمَةَ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِمْ فَرَدُّونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ أُمِّ سَلَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنْهُمَا ثُمَّ رَأَيْتُهُ يُصَلِّيهِمَا ثُمَّ دَخَلَ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهِ الْجَارِيَةَ فَقُلْتُ قَوْلِي لَهُ تَقُولُ أُمِّ سَلَمَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَنْهَى عَنْ هَاتَيْنِ وَارَاكَ تُصَلِّيهِمَا قَالَ يَا ابْنَةُ أَبِي أُمَيَّةَ سَأَلْتِ عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ وَإِنَّهُ أَتَانِي نَاسٌ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَشَغَلُونِي عَنِ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ فَهُمَا هَاتَانِ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۶۴، ج نمبر ۱، باب اذا حكم وهو يصلي فأشار بيده، كتاب السهو، حدیث نمبر ۱۲۳۳،

مسلم، ص نمبر ۲۷۷، ج نمبر ۱، باب معرفة الركعتين الخ، كتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۸۳۴
ترجمہ: حضرت کریمؐ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ، حضرت مسور بن مخرمہؓ، اور عبد الرحمن بن ازہرؓ نے ان کو حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا، اور ان لوگوں نے کہا کہ حضرت عائشہؓ سے سلام عرض کرنا اور ان سے عصر کے بعد دو رکعت نماز کے بارے میں پوچھنا، حضرت کریمؐ کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس پیغام کو پہنچا دیا جس کے لئے انہوں نے مجھے بھیجا تھا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ام سلمہؓ سے دریافت کرو، تو میں ان لوگوں کے پاس آ گیا۔ انہوں نے مجھے ام سلمہؓ کے پاس بھیجا، ام سلمہؓ نے

فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے سنا کہ وہ ان دور کعتوں سے منع فرماتے تھے، پھر میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ عصر کے بعد دور کعت پڑھ رہے ہیں، چنانچہ میں نے آپ ﷺ کے پاس باندی کو بھیجا، میں نے اس باندی سے کہا کہ تم حضور ﷺ سے کہنا کہ ام سلمہؓ کہتی ہے کہ اے اللہ کے رسول! میں نے ان دور کعتوں سے آپ ﷺ کو منع کرتے ہوئے سنا ہے، اور میں آپ ﷺ کو ان رکعتوں کو پڑھتے ہوئے دیکھ رہی ہوں، آپ نے فرمایا، اے ابوامیہ کی بیٹی! تم نے مجھ سے عصر کے بعد دور کعتوں کے بارے میں پوچھا ہے، درحقیقت میرے پاس عبد القیس کے کچھ لوگ آگئے تھے، ان کی وجہ سے میں ظہر کے بعد کی دور کعت نہیں پڑھ سکا، یہ وہی دور کعتیں ہیں۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بعض لوگوں نے عصر کے بعد دور کعت نماز پڑھنے سے متعلق دریافت کرنے کے لئے حضرت کریمؓ کو حضرت عائشہؓ کی خدمت میں بھیجا، چونکہ اصل مسئلہ سے حضرت ام سلمہؓ زیادہ واقف تھیں، اس لئے حضرت عائشہؓ نے مسائل کو ان کے پاس بھیجا، حضرت ام سلمہؓ نے جواب دیا اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ عام لوگوں کے لئے عصر کے بعد نوافل پڑھنے کی گنجائش نہیں ہے۔ حضور ﷺ نے جو پڑھی وہ اس لئے کہ حضور ﷺ کی ظہر کی دور کعت سنن تبلیغ دین کی بنا پر چھوٹ گئیں تھیں۔ اس کی قضا حضور ﷺ نے فرمائی۔ عام آدمی سنن کی قضا بھی نہیں کرے گا۔ اس کی تفصیل میں اگلی سطور میں رقم کروں گا۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ ہمیشہ عصر کے بعد دور کعت پڑھتے تھے، بعض لوگوں نے مواظبت کی روایت کو ترجیح بھی دی ہے۔ یہ بھی حضور ﷺ کے ساتھ خاص ہے۔ عام لوگوں کے لئے عصر کے بعد نوافل سے ممانعت ہی ہے۔ جیسا کہ ماقبل کی احادیث میں صراحت ہو چکی ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

ادسلوہ۔ آپ ﷺ عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے، پھر آپ ﷺ نے خود عصر کے بعد نماز ادا فرمائی، لہذا تحقیق کی غرض سے بعض صحابہؓ نے حضرت کریمؓ کو حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا۔ سئل ام سلمہؓ۔ حضرت عائشہؓ نے اس بارے میں خود کچھ جواب دینے کے بجائے حضرت ام سلمہؓ سے دریافت کرنے کیلئے کہا، اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عائشہؓ کو یہ معلوم تھا کہ حضرت ام سلمہؓ اس بارے میں آپ ﷺ سے پوچھ چکی ہیں۔ لہذا وہ زیادہ بہتر طور پر جانتی ہیں، حدیث کے اس جز سے حضرت عائشہؓ کی انکساری اور احتیاط بہت بہتر طور پر سمجھ میں آتی ہے: فخرجت الیہم۔ حضرت عائشہؓ نے حضرت کریمؓ سے کہا کہ حضرت ام سلمہؓ سے پوچھ لو، حضرت کریمؓ سیدھے ام سلمہؓ کے پاس نہیں گئے، بلکہ جن لوگوں نے حضرت عائشہؓ کے پاس بھیجا تھا۔ پہلے ان کی خدمت میں آئے انہیں آکر پوری بات بتائی، پھر جب ان لوگوں نے حضرت ام سلمہؓ کے پاس جانے کے لئے کہا تب گئے۔ محدثین لکھتے ہیں کہ اس سے حضرت کریمؓ کے کمال ادب اور نہایت سعادت مندی کا پتہ چلتا ہے: سمعت رسول اللہ بنہی عنہا۔ حضرت ام سلمہؓ کہتی ہیں کہ حضور ﷺ عصر کے بعد دور کعت پڑھنے سے منع فرماتے تھے، حضرت ام سلمہؓ کے اس ارشاد میں دو احتمال ہیں۔ (۱) حضور ﷺ مطلق عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے اور اسی کے ضمن میں یہ دور کعت داخل ہیں، جن کے بارے میں مسائل سوال لے کر آئے تھے۔ (۲) خاص طور پر حضور ﷺ عصر کے بعد دور کعت پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔ ثم رابئہ یصلیہما ممانعت کے باوجود حضور ﷺ کو جب میں نے بعد العصر رکعتیں پڑھتے دیکھا تو تحقیق حال کے لئے خادمہ کو حضور ﷺ کی خدمت میں بھیجا۔ بابئہ ابی امیہ، ابوامیہؓ حضرت ام سلمہؓ کے والد کی کنیت ہے، آپ ﷺ نے باندی کو مخاطب کر کے کہا ام سلمہؓ سے یہ بات عرض کر دینا، یا پھر آپ ﷺ نے براہ راست حضرت ام سلمہؓ کو مخاطب کیا: اتانی ناس من عبد القیس فشغلونی۔ عبد القیس کے کچھ لوگ آگئے ان کو تبلیغ دین کرنے لگا، جس وجہ سے ظہر کی دور کعت سنت رہ گئی تھی اس کو حضور ﷺ نے عصر کے بعد ادا کیا، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ تبلیغ دین نوافل بلکہ سنن رواتب پر مقدم ہیں خاص طور پر آپ ﷺ کے حق میں کیوں کہ آپ

ﷺ کی بعثت کا مقصد ہی تبلیغ دین تھا۔

سوال: سنن اگر فوت ہو جائیں تو کیا ان کی قضا کی جائے گی۔

جواب: سنن کی قضا نہیں ہے، البتہ اگر فجر کی سنن فرض کے ساتھ قضا ہو گئیں ہیں، تو ان کی قضا کی جائے گی، اس کی وجہ یہ ہے کہ ”لیلۃ التعویس“ میں جب آپ ﷺ کی صحابہ کے ساتھ فجر کی فرض نماز مع سنن کے قضا ہو گئی تھی، تو آپ ﷺ نے فجر کی نماز کے ساتھ سنن کی قضا فرمائی۔

اشکال: جب سنن کی قضا نہیں ہے، تو پھر آپ ﷺ نے ظہر کی دو رکعت سنن کی قضا عصر کے بعد کیوں پڑھی؟

جواب: (۱) ممکن ہے آپ ﷺ نے ظہر کے وقت میں ظہر کی دو رکعت سنن شروع کر دی ہوں پھر تبلیغ دین کی فوری ضرورت کے بنا پر نماز توڑ دی ہو، چوں کہ نماز شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتی ہے، اور واجب کی قضا ہے، اس لئے آپ ﷺ ان کو عصر بعد ادا کر رہے ہوں، اور عصر بعد فرض اور واجب کے ادا کرنے کی گنجائش بھی ہے۔ (۲) حضور ﷺ کی یہ خصوصیت تھی کہ آپ ﷺ سنن کی قضا فرماتے تھے، امت کے حق میں سنت کی قضا نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ جب ام سلمہؓ نے یہ سنا کہ آپ ﷺ ظہر کی دو رکعت کی قضا فرما رہے ہیں، تو حضرت ام سلمہؓ نے دریافت کیا اَفَاَقْضِيْهُمَا اِذَا فَاَتَاْنَا ”کیا میں بھی ان کی قضا کیا کروں اگر یہ فوت ہو جائیں“ آپ ﷺ نے فرمایا ”لا“ تم قضا نہ کرو۔

اشکال: حدیث باب سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کی دو رکعت کی قضا عصر کے بعد کی، لیکن دیگر احادیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ کا عصر کے بعد معمول یہی تھا کہ آپ ﷺ عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے۔ مثلاً مسلم شریف میں حدیث ہے ”مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ“ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حضور ﷺ عصر کے بعد دو رکعت کبھی بھی ترک نہیں فرماتے تھے۔ اسی طرح کی احادیث کی بنا پر امام شافعی عصر کے بعد سنن پڑھنے کی اجازت دیتے ہیں اور سابقہ روایات کی بنا پر امام شافعی سنن کی قضا کے بھی قائل ہیں۔

جواب: ماقبل میں یہ بات وضاحت سے گزر چکی کہ سنن کی قضا حضور ﷺ کے ساتھ خاص ہے، لہذا امام شافعی کا حدیث باب سے سنن کی قضا کا عام امت کے حق میں حکم لگانا درست نہیں ہے۔ اور جہاں تک یہ بات کہ حضور ﷺ کا عصر کے بعد ہمیشہ کا یہی معمول تھا کہ حضور ﷺ عصر بعد دو رکعت نماز پڑھتے تھے تو اس طرح کا مضمون کئی احادیث میں وارد ہوا ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجرؒ نے مواطبت کی روایت کو ترجیح بھی دی ہے، لیکن یہ بھی حضور ﷺ کی خصوصیت ہے۔ جس میں کسی دوسرے کے شامل ہونے کی گنجائش نہیں ہے، چنانچہ ابوداؤد میں حدیث ہے ”كَانَ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَيَنْتَهِي عَنْهَا“ حضور ﷺ خود تو عصر کے بعد نماز پڑھتے تھے، لیکن دوسروں کو منع فرماتے ہیں، اسی ممانعت کی بنا پر حضرت عمرؓ اگر کسی کو عصر بعد سنن پڑھتے دیکھتے تو اس کو روکتے تھے۔ اصرار کی صورت میں آپ درے بھی لگواتے تھے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۹۷۸ ﴿فَجَرُّ كَيْ سُنَّتِ كَيْ قَضَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۴

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ رُكْعَتَيْنِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الصُّبْحِ رُكْعَتَيْنِ فَقَالَ الرَّجُلُ إِنِّي لَمْ أَكُنْ صَلَّيْتُ الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ قَبْلَهُمَا فَصَلَّيْتُهِمَا الْآنَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ إِسْنَادُ هَذَا الْحَدِيثِ لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ قَيْسِ بْنِ عَمْرٍو وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ وَنُسَخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ قَيْسِ بْنِ قَعْدٍ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۸۰، ج نمبر ۱، باب من لائنہ رکعتا الفجر معنی یقضیہا، کتاب التطویح، حدیث نمبر ۱۲۶۷، ترمذی، ص نمبر ۹۴، ج نمبر ۱، باب ماجاء فیمن ثقلہ الخ، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۲۳
 ترجمہ: حضرت محمد بن ابراہیم قیس بن عمرو سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو فجر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے دیکھا، آپ ﷺ نے فرمایا ”فجر کی نماز تو بس دو ہی رکعت پڑھو، اُن صاحب نے عرض کیا میں نے فجر کی نماز سے پہلے کی دو رکعت (سنن) نہیں پڑھی تھیں، ان ہی کو اب پڑھا رہا ہوں رسول اللہ ﷺ خاموش ہو گئے۔ (ابوداؤد) ترمذی نے بھی اس کے مانند روایت نقل کی ہے، اور کہا ہے کہ اس کی سند متصل نہیں ہے۔ اس وجہ سے کہ ابراہیم نے قیس بن عمرو سے نہیں سنا ہے، شرح السنہ اور مصابح میں قیس بن فہد سے اسی جیسی روایت منقول ہے۔
 Website: MadarseWale.blogspot.com
 Website: NewMadarsa.blogspot.com

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بظاہر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ فجر کی سنت اگر چھوٹ جائے، تو فرض نماز کے بعد اس کو ادا کرنا چاہئے، کیوں کہ صحابی نے جب فجر کے بعد سنت کی قضا کی اور آپ ﷺ کو اس کا علم ہوا، تو آپ ﷺ نے سکوت فرمایا آپ ﷺ کا سکوت کرنا اس کو ثابت کرتا ہے۔ کیوں کہ تقریر نبی بھی حدیث نبی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح دایہ وجل۔ یہ آدمی کون ہیں؟ جن کو حضور ﷺ نے فجر کے بعد دو رکعت پڑھتے دیکھا، یہ راوی حدیث حضرت قیس بن فہد ہیں، ترمذی میں ایک روایت میں صراحت ہے ”إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى قَيْسًا صَلَاةَ الصُّبْحِ رَكَعَتَيْنِ۔ آپ ﷺ کے ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ فجر میں چار رکعت سے زیادہ نہ ہو دو پہلے سنت ہوں، پھر دو فرض ہوں، یا پھر مطلب یہ ہے کہ فجر کی فرض صرف دو رکعت ہیں اس کے بعد کوئی نماز نہیں ہے: فسکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حدیث کے اس جز سے استدلال کر کے حضرات شوافع کہتے ہیں کہ فجر کی سنت کی قضا ہے، امام ابو حنیفہؒ سنت کی قضا کے قائل نہیں، پھر فجر کی فرض کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت خود بہت سی احادیث سے ثابت ہے۔ جیسا کہ ماقبل میں کئی احادیث گذر چکی ہیں، جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس کے احاطہ کی طرف سے کئی جواب دیئے گئے ہیں۔ (۱) حدیث باب میں آپ ﷺ کا سکوت منقول ہے، جب کہ دیگر بہت سی احادیث میں آپ ﷺ نے صراحتاً ممانعت فرمائی ہے، ایسی صورت میں صراحت والی احادیث رائج ہوں گی۔ (۲) اس کو ممانعت سے پہلے پر محمول کیا جائے۔ (۳) قضا نام ہے ادا کا واجب کا، سنن واجب ہی نہیں ہیں، لہذا ان کی قضا بھی نہیں ہے، فجر کی سنن کی قضا فرض کے تابع کر کے استحساناً درست ہے۔ (مزید تحقیق کے لئے مرقات ص نمبر ۴۷، ج نمبر ۳، دیکھیں) مزید یہ کہ حدیث باب سے استدلال درست بھی نہیں ہے، خود امام ترمذی کا قول صاحب مشکوٰۃ نے نقل کر دیا ہے کہ یہ حدیث متصل نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۹۷۹ ﴿مَمْنُوعَةٌ أَوْقَاتٍ مِّنْ مَّسْجِدٍ حَرَامٍ مِّنْ نِّمَازٍ يُّرْهِنُ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۵
 وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَاقَ بَهْلًا
 النَّيْتِ وَصَلَّى آيَةً سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدُ وَالنَّسَائِيُّ۔

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۲۶۰، ج نمبر ۱، باب الطواف بعد العصر، کتاب المناسک، حدیث نمبر ۱۸۹۴، ترمذی، ص نمبر ۱۷۵، ج نمبر ۱، باب ماجاء فی الصلوٰۃ بعد العصر و بعد الصبح، کتاب الحج، حدیث نمبر ۸۶۸، نسائی، ص نمبر ۶۸، ج نمبر ۱، باب اباحۃ الصلوٰۃ فی الساعات کلہا بمکۃ، کتاب المواقیت، حدیث نمبر ۵۸۴۔
 ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعمؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے عبد مناف کے بیٹو! رات و دن کے کسی بھی حصہ میں اس گھر یعنی بیت اللہ کا طواف کرنے اور یہاں نماز پڑھنے سے کسی کو روکومت۔ (ترمذی، ابوداؤد و نسائی)

خلاصہ حدیث

خانہ کعبہ کے جملہ امور کی تولیت عبد مناف کی مختلف اولادوں کے سپرد تھی، اس وجہ سے آپ ﷺ نے ان کو مخاطب کر کے یہ حکم دیا کہ اس گھر کا طواف اور اس میں نماز پڑھنے سے کسی کو روکو نہیں، خانہ کعبہ کا طواف تو ہمہ وقت جائز ہے لیکن خانہ کعبہ میں ممنوعہ اوقات میں نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس حدیث کے ظاہر سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جس طرح طواف ہمہ وقت جائز ہے، اسی طرح مسجد حرام میں ہمہ وقت نماز پڑھنے کے بھی منجائش ہے، یہی امام شافعی کا مذہب بھی ہے، امام صاحب کا اختلاف ہے تفصیل تشریح کلمات کے تحت دیکھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

لَا تَمْنَعُوا احَدًا حَدِيثَ كَيْ اِذَا جَزَا سَ اسْتِدْلَالِ كَرْتِ هُوَ شَوَافِعْ كَبْتِ هِي كَ مَسْجِدِ حَرَامِ مِی اَوَاقَاتِ مَنُوعِ مِی نَمَازِ پُڑھْنِ مِی كُوئی حَرَجْ نَبِیْسْ هِی، خَفِیْعْ كَبْتِ هِي كَ اَپْ ﷺ نِی جَن اَوَاقَاتِ مِی نَمَازِ پُڑھْنِ كِی مَمَانَعَتْ فَرَمَائی هِی، اِس كَا تَعْلُقْ تَمَام اَمَكْنِ اَوَر تَمَام اِیَام سَ هِی، اِس مِی كِی دِن اَوَر كِی جَكْ كِی كُوئی تَخْصِیصْ نَبِیْسْ هِی، اَوَر جِہَاں تَكْ حَدِیثْ بَاب كَا تَعْلُقْ هِی تُو اِس كَا جَوَابْ یَہ هِی كَہ یَہ حَدِیثْ نَمَاز كَ اَوَاقَات كُو بَیَان كَرْنِ كَ لَئِی دَار نَبِیْسْ هُوئی هِی، بَلَكِ اَصْلْ بَاتْ یَہ هِی كَ قَرِیْشْ مَكَّ كَا قَبَاكْلْ بَیْتِ اللّٰہ كَ اَطْرَافِ مِی اَبَادْ تَحْہ۔ ہر قبیلہ كَ لَئِی اِیكْ مَخْصُوصْ دَر وَاوَزْہ تَحْہ، كُوئی بَابْ بَنِی شَیْبَہ، كُوئی بَابْ بَنِی سَہْمْ، كُوئی بَابْ بَنِی عَزْزَوْمْ كَہْلَا تَحْہ، زَمَانِہ جَابِلِیْتِ مِی اِن كَا یَہ دَسْتُور تَحْہ كَہ یَہ رَات كَ وَقْتِ اِپْنِ اِپْنِ دَر وَاوَزْہ بَنْد كَر لِیْتِ تَحْہ، جِس كِی وَجْہ سَ بَاہِر سَ اُنِی دَالَا مَسْجِدِ حَرَامِ مِی نَمَازِ پُڑھْنِ اَوَر طَوَافْ كَرْنِ سَ مَحْرُومْ ہُو جَا تَحْہ، جَبْ اَپْ ﷺ كُو اِس كِی اِطْلَاعْ هُوئی تُو اَپْ ﷺ نِی اِن قَبَاكْلْ كُو حَكْمْ دِیَا كَہ تَمْ دَر وَاوَزْہ بَنْد كَر كَہ مَسْجِدِ حَرَامْ كَا طَوَافْ كَرْنِ دَالُوں اَوَر اِس مِی نَمَازِ پُڑھْنِ دَالُوں كُو رُكُومَتْ، حَاصِلْ یَہ هِی كَہ یَہَاں عِبْدِ مَنَافْ كُو ہَمِہ وَقْتِ دَر وَاوَزْہ كَہْلَا رَكْنِی كَا حَكْمْ دِیْنَا مَقْصِدْ هِی، اَوَاقَاتِ مَنُوعِ مِی نَمَازِ پُڑھْنِ كِی اِجَازَتْ دِیْنَا مَقْصُودْ نَبِیْسْ هِی۔ نِیَزْ حَدِیثْ بَابِ اَوَاقَاتِ خَمْسَہ مَنُوعِ كَہ عِلَاوَہ دِیْكَر اَوَاقَات كَہ سَا تَحْہ حَاصِلْ هِی، اَوَاقَاتِ خَمْسَہ مِی نَمَازِ پُڑھْنِ كِی مَمَانَعَتْ كُذْشَتْ اَحَادِیثْ مِی ہُو چُكْی هِی۔

حدیث نمبر ۹۸۰ ﴿جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز پڑھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۶

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الصَّلَاةِ نِصْفَ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ .

حوالہ: مسند امام شافعی، ص نمبر ۱۳۹، ج نمبر ۱، الباب ۱ الحادی عشر فی صلاة الجمعة، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۰۸

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جمعہ کے دن کے علاوہ نصف النہار کے وقت یعنی زوال کے وقت نماز پڑھنے سے منع کیا، یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے۔ (مسند شافعی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے بظاہر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ زوال کے وقت نماز پڑھنے کی جو ممانعت ہے، وہ دیگر ایام میں ہے، جمعہ کا دن اس سے مستثنیٰ ہے جمعہ کے دن زوال کے وقت بھی نماز پڑھنا درست ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

الایوم الجمعة حدیث باب کے اسی جز سے استدلال کر کے امام شافعیؒ و امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن زوال کے وقت نفل نماز پڑھنا درست ہے، کیوں کہ زوال کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت کے ساتھ "الایوم الجمعة" کے ذریعہ جمعہ کے دن کا آپ ﷺ نے استثنافرمادیا ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دیگر ایام کی طرح جمعہ کے دن بھی زوال کے وقت نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ امام ابو حنیفہؒ کا استدلال وہ بہت سی روایات ہیں جن میں مطلقاً صراحت کے ساتھ اوقات غلاشہ میں کسی بھی قسم کی نماز پڑھنے کی ممانعت وارد ہوئی ہے۔ امام صاحب کا مذہب دلائل کی کثرت اور دلائل کی صحت کے

اعتبار سے رائج ہے، نیز جب محرم اور میح میں تعارض پیدا ہو جائے تو محرم کو رائج قرار دیا جائے گا، اسی میں زیادہ احتیاط ہے، لہذا جمعہ کے دن بھی زوال کے وقت نفل نماز پڑھنے سے گریز کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۹۸۱ ﴿جمعہ کے دن زوال کے وقت نماز کا جواز﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۷
وَعَنْ أَبِي الْغُبَيْرِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ كَرِهَ الصَّلَاةَ بِنِصْفِ النَّهَارِ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَالَ إِنَّ جَهَنَّمَ تَسْجُرُ إِلَّا يَوْمَ الْجُمُعَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ أَبُو الْغُبَيْرِ لَمْ يَلْقَ أَبَا قَتَادَةَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۱۵۵، ج نمبر ۱، باب الصلاة يوم الجمعة قبل الزوال، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۰۸۳
ترجمہ: حضرت ابوخلیلؓ حضرت ابوقنادہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ زوال کے وقت نماز کو مکروہ قرار دیتے ہیں، یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے، سوائے جمعہ کے دن کے، اور آپ ﷺ نے فرمایا ”بلاشبہ جہنم جمعہ کے دن کے علاوہ (زوال کے وقت) جھوکی جاتی ہے، ابوداؤد نے اس روایت کو نقل کیا اور کہا کہ ابوخلیل ابوقنادہؓ سے نہیں ملے ہیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی سابقہ حدیث کا مضمون ہے، یعنی اس حدیث سے بھی یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ جمعہ کے دن نصف النہار یعنی زوال کے وقت نفل نماز پڑھنے کی گنجائش ہے، دیگر ایام سے جمعہ کو یہ خصوصیت کیوں حاصل ہے، حدیث باب میں اس کی صراحت ہے، کہ دیگر ایام میں نصف النہار کے وقت جہنم کو دکھایا جاتا ہے، لیکن جمعہ کے دن جہنم کو زوال کے وقت نہیں دکھایا جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح مکروہ الصلاة اوقات ثلاثہ یعنی طلوع شمس، غروب شمس اور استواء شمس، کے وقت نماز پڑھنے کی ممانعت بہت سی احادیث میں وارد ہوئی ہے، بعض احادیث شروع باب میں نقل بھی ہوئی ہیں، یہ روایات اتنی زیادہ ہیں کہ حد تو اتر کو پہنچی ہوئی ہیں، اور ان میں بلا کسی دن اور بلا کسی جگہ کی تخصیص کے اوقات مذکورہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے، لہذا امام ابوحنیفہؒ اور دیگر بہت سے فقہاء مطلقاً ان اوقات میں نماز کی ممانعت کی طرف گئے ہیں، لیکن امام شافعیؒ حدیث باب اور ان جیسی چندا حدیث کی بنا پر جمعہ کے دن زوال کے وقت نوافل پڑھنے کو مکروہ نہیں قرار دیتے ہیں۔ حنفیہ کی طرف سے ایک جواب تو نقل ہو چکا ہے کہ میح اور محرم میں تعارض کے وقت محرم کو رائج قرار دیا جاتا ہے، لہذا ان دلائل سے اگرچہ جواز معلوم ہوتا ہے، لیکن نبی والی روایت اپنی کثرت و حجت اور محرم ہونے کی وجہ سے رائج قرار پائیں گی، اور جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس سے استدلال کے درست نہ ہونے کی طرف، خود صاحب مشکوٰۃ نے ابوداؤد کا قول نقل کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ ابوخلیل جو کہ ابوقنادہ سے روایت کرتے ہیں ان کا ابوقنادہ سے سماع ثابت نہیں ہے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۹۸۲ ﴿ممنوعہ اوقات کی وضاحت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۸

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِجِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا رُفِعَتْ فَارْقَهَا وَإِذَا اسْتَوَتْ فَارْنَهَا فَإِذَا زَالَتْ فَارْقَهَا فَإِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ فَارْنَهَا فَإِذَا غَرَبَتْ فَارْقَهَا وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَاحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص نمبر ۴۴، مسند احمد، ص نمبر ۳۴۸، ج نمبر ۴، نسائی، ص نمبر ۶۵، ج نمبر ۳، باب الصلاة بعد الصبح وبعد العصر، کتاب القرآن، حدیث نمبر ۴۴، مسند احمد، ص نمبر ۳۴۸، ج نمبر ۴، نسائی، ص نمبر ۶۵، ج نمبر ۳، باب الساعات التي نهى عن الصلاة فيها، کتاب المواقيت، حدیث نمبر ۵۵۸

ترجمہ: حضرت عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”بلاشبہ سورج جب طلوع ہوتا ہے تو شیطان کا سینگ اسکے ساتھ ہوتا ہے، پھر جب سورج بلند ہو جاتا ہے، تو شیطان اس سے جدا ہو جاتا ہے، پھر جب زوال کا وقت ہوتا ہے پھر شیطان سورج سے مل جاتا ہے، چنانچہ جب سورج ڈھل جاتا ہے، تو جدا ہو جاتا ہے، پھر جب غروب کا وقت قریب ہوتا ہے تو پھر شیطان سورج سے مل جاتا ہے، چنانچہ جب سورج غروب ہو جاتا ہے تو اس سے جدا ہو جاتا ہے، اور آپ ﷺ نے ان اوقات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ (مالک، احمد، نسائی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپ ﷺ نے اوقات ثلاثہ مکروہہ کی وضاحت فرمائی ہے اور ان میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے اوقات ثلاثہ مکروہہ یہ ہیں۔ (۱) طلوع شمس کا وقت۔ (۲) زوال شمس کا وقت۔ (۳) غروب شمس کا وقت، ان اوقات

میں شیطان سورج کے قریب ہو جاتا ہے، اور سورج کی پوجا کر نیولے خاص طور پر ان اوقات میں سورج کی عبادت کرتے ہیں، شیطان اپنی عبادت سمجھ کر خوش ہوتا ہے، لہذا شیطان کو خوشی کا موقع فراہم نہ ہو، اسلئے آپ ﷺ نے ان تین اوقات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلاة في تلك الساعات. اوقات ثلاثہ میں حضور ﷺ نے نماز پڑھنے سے ممانعت فرمائی، نماز میں جنازہ کی نماز بھی داخل ہے، یعنی ان اوقات میں جنازہ کی نماز نہ پڑھنا چاہئے۔ اس کی وضاحت بھی ماقبل کی حدیث میں ہو چکی ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے ”ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ نُقْبِرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا“ تین اوقات میں رسول اللہ ﷺ نے ہم کو نماز پڑھنے سے اور اپنے مردے قبر میں دفن کرنے سے یعنی مردوں کی جنازہ پڑھنے سے منع فرمایا، البتہ اگر جنازہ وقت مکروہہ میں آجائے تو پھر اسی وقت نماز جنازہ ادا کرنا چاہئے، امام مالکؒ نے اس حدیث کو نقل کیا ہے، لیکن وہ زوال کے وقت کو وقت مکروہہ میں داخل نہیں مانتے ہیں، ان کی یہ روایات خود ان کے مذہب کے خلاف حجت ہے۔

حدیث نمبر ۹۸۳ عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۰۴۹

وَعَنْ أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيِّ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَخْمَصِ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ صَلَاةَ عُرِضَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ فَضَيَعُوهَا فَمَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَ لَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَهَا حَتَّى يَطْلُعَ الشَّاهِدُ وَالشَّاهِدُ النَّجْمُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۷۵، ج ۱، باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها، كتاب صلاة المسافرين،

حدیث نمبر ۸۳۰.

ترجمہ: حضرت ابوبصرہ غفاریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں عصر کی نماز مقام ”مخمص“ میں پڑھائی، پھر آپ ﷺ نے فرمایا یہ نماز ان لوگوں پر بھی پیش کی گئی جو لوگ تم سے پہلے تھے، لیکن ان لوگوں نے اس نماز کو ضائع کر دیا، تو جس شخص نے اس نماز پر مداومت کی، اس کو اس نماز کا دو ہر ا ثواب ملے گا، اور اس نماز کے بعد کوئی نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ شاہد طلوع ہو جائے اور شاہد ستارہ

کا نام ہے۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے ایک بات معلوم ہوئی کہ عصر کی نماز نہایت اہم نماز ہے، اس لئے پابندی کا حد درجہ اہتمام کرنا چاہئے، دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عصر کے بعد سورج غروب ہو جانے تک کوئی نماز نہ پڑھنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

المخمص. ایک راستہ کا نام ہے فقال نماز سے فارغ ہونے کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: عرضت عصر کی نماز یہود و نصاریٰ پر بھی فرض کی گئی تھی: فضیعوها یعنی انہوں نے نماز کا حق ادا نہیں کیا، اور اس

نماز کی پابندی نہیں ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ہلاک کر دیا، لہذا تم لوگ ان کی طرح ہونے سے بچو: کان لہ اجرہ موبین۔ جو شخص نماز کی پابندی کرے گا، اس کو دوسرا اجر ملے گا، دوسرا اجر کیوں ملے گا۔ ایک اجر تو یہود و نصاریٰ کی مخالفت کرتے ہوئے نماز عصر کی پابندی کرنے پر ہے اور دوسرا اجر دیگر تمام نمازوں کی بنا پر جو اجر ملتا ہے وہ ہے، علامہ طیبی کہتے ہیں کہ ایک اجر تو نماز کی پابندی کی بنا پر ہے اور دوسرا اجر تجارت کو نماز کی وجہ سے چھوڑنے پر ہے، کیوں کہ عصر کا وقت اس زمانے کے بازاروں کے اعتبار سے بہت مشغولی کا ہوتا تھا، حافظ ابن حجر کہتے ہیں ایک اجر تو عصر کی نماز کی فضیلت کی بنا پر ہے اور دوسرا اجر اس کی پابندی پر ہے۔ (مواقات ص ۴۹، ج ۳) ولا صلاة بعدها۔ عصر کی نماز کے بعد کسی قسم کی نماز پڑھنے سے آپ ﷺ نے منع فرمایا، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اس وقت میں بذات خود کوئی ممانعت نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ کوئی عصر کی نماز اول وقت سے شروع کر کے آخر وقت تک پڑھے تو بھی کوئی حرج نہیں بلکہ پسندیدہ ہے: حتیٰ یطلع الشاهد۔ مراد یہ ہے کہ عصر کی نماز کے بعد اس وقت تک نماز نہ پڑھی جائے جب تک سورج مکمل طور پر ڈوب نہ جائے۔

حدیث نمبر ۹۸۶: عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۰
وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ إِنَّكُمْ لَتَصَلُّونَ صَلَاةً لَقَدْ صَحَّبْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا وَلَقَدْ نَهَى عَنْهُمَا يَعْنِي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص ۸۳، ج ۱، باب لا يتحرى الصلاة فيل غروب الشمس، کتاب مواقيت الصلاة، حدیث نمبر ۵۸۷

ترجمہ: حضرت معاویہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ”بیشک تم لوگ ایک ایسی نماز پڑھ رہے ہو، کہ ہم لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہے، مگر ہم نے آپ ﷺ کو وہ نماز پڑھتے نہیں دیکھا، اور آپ ﷺ نے ان سے یعنی عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھنے سے منع فرمایا تھا۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ نے بعض لوگوں کو عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے دیکھا تو اس سے ممانعت فرمائی، اور ممانعت کے لئے آپ کا حوالہ دیتے ہوئے یہ بات فرمائی کہ نہ تو آپ ﷺ کو ہم نے یہ دو رکعت پڑھتے دیکھا، اور نہ ہی آپ ﷺ نے پڑھنے کا حکم دیا، یعنی نہ تو آپ ﷺ کے عمل سے دوسروں کے حق میں اس کا ثبوت ہے، اور نہ آپ ﷺ کے فرمان سے بلکہ اس کے برعکس آپ ﷺ نے ان دو رکعتوں کے پڑھنے کی ممانعت فرمائی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فَمَا رَأَيْنَاهُ يُصَلِّيهِمَا معاویہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے عصر کے بعد آپ ﷺ کو دو رکعت نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا، جبکہ گذشتہ اوراق میں حدیث گذری جس میں ام سلمہؓ نے حضور ﷺ کو عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے دیکھا تھا، اس کے علاوہ بخاری شریف میں حدیث ”مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِينِي فِي يَوْمٍ بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا صَلَّى رُكْعَتَيْنِ.“ (بخاری، ص ۸۳، ج ۱) اسی طرح مسلم شریف میں حدیث ہے ”مَا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ عِنْدِي قَطُّ“ (مسلم، ص ۲۷۷، ج ۱) ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر کے بعد حضور ﷺ کا دو رکعت پڑھنے کا معمول تھا، پھر حضرت معاویہؓ کے نہ دیکھنے کے کیا معنی ہے، بات یہ ہے کہ عصر کے بعد حضور ﷺ دو رکعت پڑھتے تھے، لیکن یہ حضور ﷺ کی خصوصیات میں سے تھا، اسی بنا پر آپ ﷺ نے صراحتاً عصر کے بعد نماز پڑھنے اور خاص طور سے دو رکعت نفل پڑھنے سے ممانعت فرمائی ہے، اور چونکہ امت کے حق میں عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے کی ممانعت تھی، اس وجہ سے

آپ ﷺ عام لوگوں کے سامنے خود بھی عصر کے بعد نماز نہیں پڑھتے تھے، اگر آپ ﷺ کا مقصد دوسروں کو ترغیب دینا ہوتا تو لوگوں کے سامنے یہ نماز بھی پڑھتے، حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ عام لوگوں کے سامنے یہ نماز نہیں پڑھتے تھے، اسی وجہ سے حضرت معاویہؓ نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو عصر کے بعد دو رکعت نماز پڑھتے نہیں دیکھا، اب اگر کسی نے دیکھا ہے، تو حضور ﷺ کا نماز پڑھنا، باوجودیکہ دوسروں کو اس سے منع فرمایا ہے، حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص کہلائے گا۔

حدیث نمبر ۹۸۵ ﴿فجرکے بعد و عصرکے بعد نماز کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۱

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ وَلَقَدْ صَبَعْتُ عَلَى ذَرْجَةِ الْكُعْبَةِ مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي فَأَنَا جُنْدَبٌ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ إِلَّا بِمَكَّةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَزَقِينُ.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۱۶۵/۱۶۶، ج نمبر ۵،

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ وہ خانہ کعبہ کی سیڑھی پر چڑھ گئے اور کہا کہ جس نے مجھے پہچانا، اس نے مجھے پہچانا، اور جس نے مجھے نہیں پہچانا تو میں جندب ہوں، میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ فجر کے بعد نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے، اور عصر کے بعد نماز نہیں ہے، یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے، سوائے مکہ میں، سوائے مکہ میں، سوائے مکہ میں۔ (احمد، رزین)

خلاصہ حدیث: حضرت ابو ذرؓ اپنے کلام میں پتنگی پیدا کرنے کے لئے خانہ کعبہ کی سیڑھی پر چڑھ کر حضور ﷺ کا فرمان سنا رہے ہیں، حدیث باب سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ مکہ میں فجر کے بعد عصر کے بعد نفل نماز پڑھنے کی گنجائش ہے دیگر جگہوں میں ممانعت ہے، یہی امام شافعیؒ کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہؒ ممانعت کو تمام ازمنہ و تمام امکان کے ساتھ متعلق قرار دیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح: فانا جندب یہ حضرت ابو ذرؓ کا نام ہے: الا بمکة۔ اس سے یہ سمجھ میں آ رہا ہے کہ مکہ میں نماز عصر و فجر کے بعد نماز پڑھنے کی گنجائش ہے، امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ بہت سی احادیث میں مطلقاً ان اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے وہ احادیث کثیر بھی ہیں اور صحت و قوت میں بھی ان سے رائج ہیں، پھر محرم اور میح میں محرم کو رائج قرار دیا جاتا ہے، لہذا مکہ میں فجر کے بعد و عصر کے بعد نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

باب الجماعة وفضلها

﴿جماعت اور اس کی فضیلت کا بیان﴾

اس باب کے تحت آپ ﷺ کے وہ فرامین ہیں جن میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی بہت تاکید و ترغیب ہے، اور جماعت چھوڑنے والوں کی سخت مذمت اور ان پر وعید ہے، بعض ان اعذار کا ذکر ہے، جن کی بنا پر ترک جماعت کی رخصت ہے، بعض لوگ ترک جماعت کے حوالے سے آپ ﷺ کی بیان کی ہوئی سخت وعیدات کے پیش نظر جماعت کو فرض قرار دیتے ہیں، حضرات حنفیہ کے نزدیک جماعت سے نماز پڑھنا سنت موكدہ ہے۔

جماعت سے متعلق ضروری مسائل: جماعت کھڑی ہونے کے وقت فجر کے علاوہ کوئی سنت نہ شروع کی جائے، اگر پہلے سے کوئی سنت پڑھ رہا ہو تو دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے، اور جماعت میں شریک ہو جائے، اگر جماعت شروع ہونے کے وقت تیسری رکعت شروع کر چکا ہے تو چوتھی رکعت بھی پوری کرے، پھر جماعت میں شریک ہوئے۔

مقتدی کی تکبیر تحریرہ سے قبل اگر امام نے ایک طرف لفظ سلام کہہ دیا یا اگر چہ ابھی تکبیر نہیں کہا تو اقتدا صحیح نہ ہوگی، لہذا مقتدی کو دوبارہ

تعمیر تحریر یہ کہ کر نماز پڑھنا چاہئے، اگر دوبارہ تعمیر تحریر نہ کہے گا، تو نماز نہ ہوگی، امام کو مقتدی جس حالت میں پائے اسی حالت میں شرکت کرے، بلا وجہ تاخیر کرنا گناہ ہے۔

اگر صرف ایک ہی نابالغ لڑکا ہے تو اس کو بالغوں کے ساتھ کھڑا کیا جائے، اگر نابالغ لڑکے زیادہ ہوں تو ان کو پیچھے کھڑا کرنا مستحب ہے، عورتوں کا اجنبی مرد کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، جبکہ ان کے ساتھ کوئی مرد یا کوئی محرم عورت نہ ہو، اگر ان میں سے کوئی جماعت میں شریک ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، عام شہروں اور قصبات میں بالعموم محلہ کی جو مقدار ہوتی ہے اگر مسجد اس مقدار سے زیادہ فاصلہ پر ہے، تو وہاں جماعت میں شریک کے لئے جانا واجب نہیں ہے، جماعت کا وقت مقرر ہے امام کو اس کی رعایت کرنا چاہئے، جماعت سے قبل سنتوں سے فراغت کا اہتمام کرے، اگر کبھی کسی عذر کی وجہ سے تاخیر ہوگئی تو مقتدیوں کو چاہئے کہ امام کو سنتیں ادا کرنے کا موقع دیں، اصفرائیس سے پہلے جماعت قائم نہ ہو تو نماز تہا پڑھ لینا چاہئے، نمازیوں کے اجتماع کے بعد کسی فرد کے انتظار میں تاخیر کرنا جائز نہیں ہے۔ (ماخوذ از احسن الفتاویٰ)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۹۸۶ ﴿جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۲
عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ تَفْضُلُ صَلَاةَ الْفَلَدِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۸۹، ج نمبر ۱، باب فضل صلاة الجماعة، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۴۵، مسلم، ص نمبر ۲۳۱، ج نمبر ۱، باب فضل صلاة الجماعة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۵۰
حل لغات: الفلد: اکیلا، تہا، جمع افذاذ، وقلوڈ.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جماعت کی نماز تہا کی نماز سے ستائیس درجہ افضل ہے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اکیلے نماز پڑھنے کی صورت میں جو ثواب ملتا ہے، جماعت سے نماز پڑھنے کی صورت میں وہ ثواب ستائیس گنا کر دیا جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح: صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ حدیث کے اس جز سے جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی اہمیت بہت اچھی طرح سے سمجھ میں آرہی ہے، جماعت سے نماز پڑھنا اتنا اہم ہے کہ آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا "لَا صَلَاةَ لِبَجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ" مسجد کے پاس رہنے والے کی نماز مسجد ہی میں درست ہے، خود نبی پاک ﷺ ہمیشہ جماعت کا بڑا اہتمام کرتے رہے بعد میں جب مرض الوفا میں آپ ﷺ کیلئے از خود مسجد آنا ممکن نہ رہا، تو دو صحابہؓ کے سہارے سے آپ ﷺ مسجد تشریف لاتے جماعت کی تاکید بہت ہے، لیکن فرض ہے یا نہیں؟ اس سے متعلق تفصیلات اگلی سطور میں نقل کروں گا۔

بسیع وعشرین درجہ: آپ ﷺ نے جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کا ثواب تہا نماز پڑھنے کے مقابلہ میں ستائیس گنا بتایا، معلوم واکہ جماعت فرض نہیں، اگر جماعت فرض ہوتی تو اکیلا نماز پڑھنے والا گنہگار اور مجرم سمجھا جاتا حالانکہ اسکو تو اصل فضیلت حاصل ہو رہی ہے۔
عارض: اس حدیث میں "سبع وعشرین" کے الفاظ ہیں، جبکہ بہت سی احادیث میں "خمس وعشرین" کے الفاظ نقل ہوئے۔
عارض: اس ظاہری تعارض کو بعض "درجہ" کے ذریعہ دور کیا ہے، یعنی ان دو طرح کی احادیث میں سے ایک کو رائج

قرار دیا ہے، اور دوسری کو مرجوح، چنانچہ فتح الملہم میں ہے کہ اکثر رواۃ نے ”خمس وعشورین“ کے الفاظ نقل کئے ہیں۔ لیکن ابن عمر کی روایت میں ”سبع وعشورین“ کے الفاظ ہیں، دونوں میں کون سی حدیث رائج ہوگی، اس میں محدثین کی آرا مختلف ہیں، بعض نے کہا کہ ”سبع وعشورین“ کی روایت رائج ہے، کیوں کہ اس کے رواۃ عدل و ضبط میں زیادہ بڑھے ہوئے ہیں، جبکہ بعض نے ”خمس وعشورین“ کی روایت کو رائج قرار دیا ہے، رواۃ کی کثرت کا لحاظ کرتے ہوئے۔ (ماخوذ از فتح الملہم، ص ۲۲۰، ج ۲) بعض محدثین نے دونوں طرح کی احادیث میں ”تطبیق“ پیدا کر کے بھی اس ظاہری تعارض کو دور کیا، تطبیق کی چند صورتیں ہم ذکر کرتے ہیں۔ (۱) عدد سے مراد کثرت ہے، کسی عدد میں انحصار نہیں ہے۔ (۲) پہلے آپ ﷺ کو پچیس گنا ثواب کی اطلاع دی گئی، پھر اللہ نے مزید فضل کرتے ہوئے ستائیس گنا ثواب کر دیا۔ (۳) عدد کا یہ فرق نمازی کے احوال کے فرق کی بنا پر ہے، بعض کو پچیس گنا ثواب ملے گا، اور بعض کو ستائیس گنا ثواب ملے گا۔ (۴) مسجد کے قریب اور بعید کے اعتبار سے بھی فرق ممکن ہے۔ (۵) ستائیس گنا ثواب کا تعلق جہری نمازوں سے ہے، پچیس گنا ثواب کا تعلق سری نمازوں سے ہے۔ اس کے علاوہ بھی بہت سے توجیہات کی گئی ہیں۔

جماعت کا ثواب ستائیس درجہ کیوں؟ جماعت سے نماز پڑھنے کا ثواب ستائیس، یا پچیس گنا کیوں ہے؟ اصل حکمت تو آپ ﷺ کو ہی معلوم ہوگی، ہمارا کام تو ایمان لانا ہے، لیکن بعض لوگوں نے آپ ﷺ کے اس فرمان کو سمجھنے اور سمجھانے کیلئے مختلف وجوہات بیان کیں ہیں، حافظ ابن حجرؒ نے بہت تفصیلی توجیح فتح الباری ص ۱۶۷، ج ۳، پر نقل کی ہے، اس کو میں نے ص ۱۴۰، ج ۲، حدیث نمبر ۶۵۱ کے تحت نقل کیا ہے دیکھ لیا جائے، اس کے علاوہ بعض لوگوں نے اجمالی وجوہات بھی بیان کی ہیں، اُن میں سے ایک نقل کی جاتی ہے۔ اصل جماعت میں کم از کم تین افراد ہوتے ہیں، لہذا ایک جماعت اصلاً تین نفر پر مشتمل ہوتی ہے، اور کل حسنہ بعشر امثالہا کے قاعدہ سے ان کی نیکیاں تیس ہو جاتی ہیں، اور تیس کا عدد اصل اور فضیلت دونوں کا مجموعہ ہے، روایت میں ستائیس کا ذکر بایں معنی ہے کہ اس میں سے اصل عدد نکال دیا ہے، البتہ یہ توجیح پچیس والی روایت پر صادق نہیں آتی، چنانچہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ پچیس میں اجر زائد کا ذکر ہے۔ اور چون کہ جماعت دو سے بھی ممکن ہے، تو ستائیس میں اجر زائد کے ساتھ امام اور مقتدی کے عدد کو بھی شامل کر لیا گیا ہے۔ (تخصیص معارف السنن، ص ۲۶۳، ج ۲)

جماعت فرض ہے یا نہیں؟ نماز جماعت کے ساتھ پڑھنا فرض ہے، یا صرف جماعت مسنون ہے، اس میں ائمہ کا اختلاف ہے، اور یہ اختلاف نصوص کے اختلاف کی وجہ سے پیدا ہوا، چنانچہ حضرت انور شاہ کشمیریؒ اختلاف کے بارے میں فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف درحقیقت تعبیر کا اختلاف ہے، انجام کے اعتبار سے کوئی خاص اختلاف نہیں ہے، اصل میں روایات دو طرح کی ہیں، کچھ روایات وہ ہیں، جن سے جماعت کے وجوب کا اور اس کے انتہائی اہتمام کرنے کا اور اس کے ترک پر شدید وعید ہونے کا اور اس میں شامل ہونے پر بہت زیادہ فضائل کی ترغیب کا علم ہوتا ہے، جبکہ کچھ ایسی روایات ہیں جن سے معمولی اعذار کی صورت میں ترک جماعت کی اباحت سمجھ میں آتی ہے، تو جن لوگوں نے پہلی قسم کی روایات کی طرف نظر کی تو انہوں نے جماعت کو فرض اور واجب کا درجہ دیا اور اعذار کو جماعت کی حقیقت میں شامل نہیں کیا، کیوں کہ وہ تو خارج سے لاحق ہوتے ہیں، لہذا وہ اصل حقیقت میں اثر انداز نہ ہوں گے اور جن لوگوں نے نرمی والے پہلو کی رعایت کی اور اعذار کی طرف بھی نگاہ کی، تو ظاہر بات ہے، اعذار کے ہوتے ہوئے جماعت فرض یا واجب نہیں ہو سکتی، لہذا انہوں نے جماعت کو سنت کا درجہ دیا۔ (معارف السنن، ص ۲۶۷، ج ۲)

فتنلین فرض: امام احمدؒ اور داؤد ظاہری وغیرہ کے نزدیک جماعت فرض ہے۔

دلیل: یہ لوگ ان بہت سی احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن میں ترک جماعت پر وعید شدید بیان ہوئی ہے، مثلاً آگے حدیث آری

ہے "لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ" جو لوگ مسجد میں نہیں آتے، گھر میں پڑے رہتے ہیں انکے گھروں کو جلا دوں۔
 ہاتھنیں سنت: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جماعت سنتِ موکدہ ہے، اکثر مشائخ کہتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک جماعت واجب ہے
 دلیل: امام صاحب کی دلیل وہ تمام احادیث ہیں، جن میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی ترغیب دی گئی ہے، مثلاً حدیث باب، اسی
 طرح جماعت کی سنت سے متعلق ابوداؤد میں حدیث ہے "إِنَّهَا مِنْ شَنْنِ الْهَدْيِ، وَلَوْ عَلِمْتُمْ لَفِي يَوْمِئِذٍ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ
 وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ۔"

ہاتھنیں فرض کسی دلیل کا جواب: جن احادیث میں وعید شدید ہے، تو اس سے جماعت ترک کرنے والوں کو تنبیہ
 مقصود ہے، جماعت کے فرض ہونے کو بیان کرنا نہیں ہے، یہ بھی ممکن ہے کہ وعید منافقین کے بارے میں ہو، بعض روایات میں صراحۃً
 منافقین کا ذکر موجود ہے، وہ بلا سبب گھروں میں پڑے رہ کر فراق کی وجہ سے مسجد میں نہیں آتے تھے۔ آپ ﷺ نے ان کے حق میں وعید
 سنائی، پھر خبر واحد سے فرضیت ثابت بھی نہیں ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۹۸۷: ترک جماعت پر وعید شدید، عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَ بِحَطَبِ
 فَيُحْطَبُ ثُمَّ أَمُرَ بِالصَّلَاةِ فَيُؤَذَّنُ لَهَا ثُمَّ أَمُرَ رَجُلًا فَيُؤَمُّ النَّاسَ ثُمَّ أَخَالَفَ إِلَى رَجُلٍ وَفِي رِوَايَةٍ لَا يَشْهَدُونَ
 الصَّلَاةَ فَأَحْرَقَ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَرَقًا مَسِينًا أَوْ مَرَمَاتَيْنِ
 حَسَنَتَيْنِ لَشَهِدَ الْعِشَاءَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَلِمُسْلِمٍ نَحْوَهُ۔

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۸۹، ج نمبر ۱، باب وجوب صلاة الجماعة، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۴۶۶، مسلم،

ص نمبر ۲۳۲، ج نمبر ۱، باب فضل صلاة الجماعة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۵۱

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، میں نے
 اس بات کا پختہ ارادہ کیا کہ لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں، پھر جب لکڑیاں جمع کر لی جائیں، تو نماز کا حکم دوں، پھر نماز کے لئے اذان دی
 جائے، تو میں کسی کو حکم دوں کہ وہ لوگوں کی امامت کرے، پھر میں لوگوں کی طرف جاؤں، ایک روایت میں ہے کہ ان لوگوں کی طرف
 جاؤں، جو نماز میں حاضر نہیں ہوتے، پھر ان کے گھروں کو جلا دوں، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے، اگر ان میں
 سے کوئی جان لے لے کہ اس کو مسجد میں آنے پر ایک گوشت دار ہڈی، یا دو اچھے کھرلیں گے، تو وہ عشاء کی نماز کیلئے مسجد میں ضرور حاضر
 ہو جائیں۔ اس حدیث کو بخاری نے نقل کیا ہے، مسلم نے بھی اس کے مانند نقل کیا ہے۔

اس حدیث میں کے حق میں سخت وعید ہے، جو بلا عذر جماعت ترک کرتے ہیں آپ ﷺ نے جماعت ترک کرنے
 پر اس ان لوگوں کو سخت وعید جو سنائی، اس کی بہت سی وجوہات ہیں سے ایک یہ بھی ہے کہ جماعت شعارِ دین
 میں سے ہے، اور شعارِ دین خواہ سنت ہی کیوں نہ ہو، اس کا ترک بہت بڑا جرم سمجھا جاتا ہے، جیسے اگر کوئی بستی والے اذان کو ترک کر دیں
 تو انکے خلاف جہاد کیا جائیگا، باوجودیکہ اذان فرض یا واجب نہیں ہے بلکہ سنت علی الکفایہ ہے، اس حدیث میں جماعت ترک کرنے والوں
 کی خست اور دنیا کی حرص کا بھی ذکر ہے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی اطاعت و خوشنودی اور حصولِ ثواب کیلئے تو مسجد آ کر جماعت میں شریک
 ہونے سے تغافل برتتے ہیں، جبکہ تھوڑی سی دنیوی منفعت کی غرض سے اپنا آرام و چین قربان کر کے مسجد آنا پڑے تو ضرور آ جائیں گے،
 آپ ﷺ نے ایسے لوگوں کے گھر جلانے کا ارادہ کر لیا تھا تا کہ وہ گھر ہی نہ رہے، جس میں جماعت چھوڑ کر پڑے رہتے ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

والذی نفسی بیدہ لقد جمعت یہاں آپ ﷺ قسم کھا کر کہہ رہے ہیں کہ میں نے اس بات کا ارادہ کیا کہ لوگوں کو مسجد میں نماز شروع کرا کر خود ان لوگوں کے گھروں کو جاؤں جو اپنے گھروں میں رہتے ہیں اور نماز کے لئے مسجد نہیں آتے پھر ان کے گھروں کو جلا دوں۔

سوال: آپ ﷺ نے گھروں کو جلانے کا ارادہ کیوں کیا؟

جواب: یہ بھی درحقیقت مسجد میں لانے کا ایک طریقہ ہے کہ جب گھر نہ رہیں گے تو وہ جماعت چھوڑ کر گھروں میں بیٹھیں گے بھی نہیں۔

سوال: آپ ﷺ نے گھر جلانے کا ارادہ فرمایا تھا پھر گھر جلایا کیوں نہیں؟

جواب: گھر میں عورتیں اور بچے بھی ہوتے ہیں، وہ جماعت کے مکلف نہیں؟ اس بنا پر آپ ﷺ نے گھروں کو جلایا نہیں، چنانچہ بعض روایتوں میں یہ الفاظ منقول ہیں "لَوْلَا مَا فِي الْيَتِيمِ مِنَ النِّسَاءِ وَالذَّرِيَّةِ" یعنی گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے تو گھروں کو جلادیا جاتا۔

اشکال: حدیث باب کے ان کلمات سے تو سمجھ میں آرہا ہے کہ جماعت فرض ہے، پھر احناف جماعت کی فرضیت کے قائل کیوں نہیں ہیں۔

جواب: جماعت فرض ہے یا نہیں ہے؟ اس مسئلہ سے متعلق کچھ تفصیل گذشتہ حدیث کے تحت نقل کی جا چکی ہے، وہیں پر قائلین فرضیت

اور عدم قائلین فرضیت کے دلائل بھی ذکر کئے گئے، جو لوگ جماعت کی فرضیت کے قائل ہیں وہ اس حدیث سے اپنے مذہب پر استدلال

کرتے ہیں اور چوں کہ امام صاحب فرضیت کے قائل نہیں ہیں، تو امام صاحب کی طرف سے مختلف جوابات دئے جاتے ہیں، چند کو ذکر

کیا جاتا ہے۔ (۱) سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ یہاں زبردستی مراد ہے۔ (۲) حافظ ابن حجرؒ نے کئی جوابات دئے ہیں ان میں سے

ایک ہے کہ یہ حدیث منافقین کے بارے میں وارد ہوئی ہے، لہذا یہ گھر جلانے کی دھمکی صرف ترک جماعت کی بنا پر نہیں ہے، بلکہ نفاق کی

بنا پر ترک جماعت کی وجہ سے ہے۔ (۳) اس دھمکی کے مخاطب وہ قوم ہے، جو نفس صلاۃ کی تارک ہے، محض ترک جماعت پر یہ تہدید وارد

نہیں ہوئی، اس کے علاوہ بھی جوابات دئے گئے ہیں، لیکن مذکورہ اور غیر مذکورہ سب جوابات پر محدثین نے اشکالات بھی نقل کئے ہیں۔

فتح الباری اور بیہقی میں مذکورہ حدیث کے تحت تفصیلی مباحث دیکھے جاسکتے ہیں۔

والذی نفسی بیدہ: قسم کا اعادہ کر کے تارکین جماعت کی خست اور دنیا طلبی کو ذکر کیا ہے کہ ایک طرف تو انکی یہ حالت ہے کہ

گھروں میں پڑے رہتے ہیں، اور مسجد میں آکر جماعت میں شریک نہیں ہوتے اور دوسری طرف دنیوی معمولی چیزوں کیلئے بھاگے چلے

آتے ہیں: عرقاً سمیناً وہ ہڈی جس سے اکثر موٹا گوشت اتار لیا گیا ہو اور کچھ تھوڑا گوشت لگا ہوا ہو: مرماتین: تثنیہ ہے، واحد مرمۃ،

اس کے دو معنی ہیں۔ (۱) بکری کا کھریا بکری کے کھرا گوشت۔ (۲) ایسے تیر جن سے تیر اندازی کی مشق کی جاتی ہے یہاں دونوں معنی

مراد ہو سکتے ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ دنیوی معمولی چیز ملنے کا علم ہو جائے تو مسجد دوڑے چلے آئیں، لیکن ثواب اخروی کیلئے نہیں آتے۔

حدیث نمبر ۹۸۸: ترک جماعت کی اجازت طلب کرنا عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۴

وَعَنْهُ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ أَعْمَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ لِي قَائِدٌ يَقُودُنِي إِلَى

الْمَسْجِدِ فَسَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُرَخَّصَ لَهُ فَيَصِلَ إِلَى بَيْتِهِ فَرُخِّصَ لَهُ فَلَمَّا وَلَّى دَعَا

فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ الْبِدَاءَ بِالصَّلَاةِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاجِبْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۳۲، ج ۱، باب فضل صلاۃ الجماعة و بیان التشدید، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۵۳

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک نابینا شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے کہا کہ اے اللہ

کے رسول! مجھے کوئی قائد دستیاب نہیں ہے جو مجھے مسجد تک لے کر آئے پھر انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس بات کی رخصت چاہی کہ وہ

اپنے گھر میں نماز پڑھ لیا کریں، آپ ﷺ نے ان کو رخصت عطا فرمادی، پھر جب وہ جانے کے لئے مڑے، تو آپ ﷺ نے ان کو بلایا اور کہا کہ کیا تم اذان کی آواز سنتے ہو؟ کہا ہاں آپ ﷺ نے فرمایا ”تب آیا کرو۔“

خلاصہ حدیث اس حدیث سے جواہم اور بنیادی بات سمجھ میں آئی وہ یہ کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اور اذان سن کر مسجد آنا بہت ہی اہم امر ہے، اس میں کسی قسم کی کوتاہی ہرگز نہ کرنا چاہئے، آپ ﷺ نے نابینا صحابی جو کہ عبد اللہ بن ام مکتوم تھے۔ کو پہلے رخصت دی پھر اجتہاد میں تعمیرِ اُدی کی آمد کی بنا پر رخصت سے گریز کر کے مسجد آنے کیلئے کہا، یعنی رخصت کو منسوخ کر دیا، اعذارِ شدید کی بنا پر ترکِ جماعت میں کوئی حرج نہیں، لیکن عبد اللہ بن ام مکتوم کو اجازت نہ ملنا یہ ان کے ساتھ خاص ہے، ان کے کمال مرتبہ کی بنا پر عزیمت پر عمل کرنا ان کے حق میں لازم قرار دیا گیا۔ عام نابینا اگر قاندہ نہ ملنے کی بنا پر مسجد نہیں آ رہا ہے تو کوئی حرج نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح درجل اعمیٰ حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم مراد ہیں، ابو داؤد کی روایت میں اسکی یوں صراحت ہے ”عن ابن مکتوم انه سال النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ فاجب اللہ کے نبی ﷺ جانتے تھے کہ عبد اللہ بن ام مکتوم بغیر قاندہ کے مسجد آ سکتے ہیں، اس بنا پر فرمایا کہ اگر تم کو اذان کی آواز سنائی دیتی ہے، یعنی تمہارا گھر مسجد سے دور نہیں ہے، تو مسجد آؤ اور جماعت سے نماز پڑھو۔ (مرقات: ص: ۵۴، ج: ۲، نمبر ۳)

اشکال: قرآن مجید کی آیت ہے ”لیس علی الاعمى حرج“ یعنی اللہ تعالیٰ نے نابینا کو شرعاً معذور قرار دیا ہے تو آپ ﷺ نے عبد اللہ بن ام مکتوم کو مسجد آنے کا کیوں حکم دیا، اور رخصت کی اجازت کیوں نہیں دی؟

جواب: (۱) یہ حدیث عذر کی آیت مذکورہ کے نزول سے پہلے کی ہے۔ (۲) حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم کے ساتھ یہ معاملہ خاص ہے یہی وجہ کہ جب ایک دوسرے نابینا صحابی ”عتبان بن مالک“ نے گھر پر نماز پڑھنے کی رخصت مانگی تو آپ ﷺ نے ان کو عتایت کی۔ تفصیل واقعہ مسلم، ص: ۲۳۳ پر دیکھئے، رہی بات کہ یہ عبد اللہ بن ام مکتوم کی خصوصیت کیوں ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ مؤذن رسول، مہاجر صحابی اور نہایت فضل و کمال کے حاملین میں سے ہیں، لہذا آپ ﷺ کے فضل و کمال کی بنا پر آپ ﷺ کے لئے عزیمت کی صورت پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا۔ جو لوگ جماعت کو فرض قرار دیتے ہیں، وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، گذشتہ سطور سے ان کے استدلال کا جواب بھی ہو گیا، تفصیلی مذاہب کے لئے حدیث نمبر ۹۸۵ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۹۸۹ (ترکِ جماعت کی رخصت) عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۵

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ أَذَّنَ بِالصَّلَاةِ فِي لَيْلَةِ ذَاتِ بَرْذٍ وَرَبِيعٍ ثُمَّ قَالَ أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةُ ذَاتِ بَرْذٍ وَمَطَرٍ يَقُولُ أَلَا صَلُّوا فِي الرَّحَالِ مُطَقَّقًا عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص: ۸۸، ج: ۱، باب الاذان للمسافرين، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۳۲، مسلم، ص: ۲۴۳، ج: ۱، باب الصلاة في الرحال في المطر، کتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۶۹۷

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک ٹھنڈا اور ہوا والی رات میں اذان دی، پھر کہا کہ خبردار لوگوں اپنے گھروں میں نماز پڑھ لو، پھر کہا کہ بے شک رسول اللہ ﷺ مؤذن کو حکم دیتے تھے کہ ”جب سردی اور بارش والی رات ہو، تو خبردار اتم لوگ اپنے گھروں میں ہی نماز پڑھو۔“ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اعذارِ شدیدہ کی بنا پر جماعت ماقطہ ہو جاتی ہے اور جن اعذار کی بنا پر جماعت ماقطہ ہوتی ہے ان میں سے دو کا حدیث میں ذکر ہے۔ (۱) بہت زیادہ ٹھنڈک (۲) بہت حیر ہوا، اگر بہت زیادہ ٹھنڈک اور ہوا کی شدت کی بنا پر مسجد میں حاضر ہو کر جماعت سے نماز پڑھنا دشوار ہو تو مسجد نہ آنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ذات برد و مطر جماعت سے نماز پڑھنے کی احادیث میں بہت تاکید آئی ہے، اور جماعت کے ترک کرنے پر سخت وعیدیں بھی آپ ﷺ نے ذکر کیں ہیں، لیکن کچھ ایسے اعذار ہیں جن کی بنا پر اگر جماعت ترک کر دی جائے تو کچھ گناہ نہیں ہے، دو عذر حدیث باب میں ہیں، اس کے علاوہ بھی چند اعذار کا ذکر آگے آنے والی احادیث میں ہے۔ علامہ شامیؒ نے بیس اعذار شمار کرائے ہیں اور ان کو چند اشعار میں جمع فرمادیا ہے۔ (اشعار:

أَعْذَارُ تَرْكِ جَمَاعَةٍ عَشْرُونَ قَدْ أَوْدَعْتُهَا فِي عَقْدِ نَظْمٍ كَالْدُرَرِ
مَرَضٌ وَافْعَادٌ عَمَى وَزَمَانَةٌ مَطَرٌ وَطِينٌ ثُمَّ بَرْدٌ قَدْ أَضَرَّ
قَطَعَ لِرَجُلٍ مَعَ يَدٍ أَوْدُونَهَا قُلُوجٌ وَعَجَزُ الشَّيْخِ قَصْدٌ لِلسَّفَرِ
خَوْفٌ عَلَى مَالٍ كَذَا مِنْ ظَالِمٍ أَوْ ذَاتَيْنِ وَشَبِيهُ أَكَلٍ قَدْ حَضَرَ
وَالرَّيْحُ لَيْلًا ظُلُمَةٌ تَمْرٍ يَضُ ذِي مِائَةٍ مَدَافِعَةٌ لَيُولُ أَوْ قَلْدَرُ
ثُمَّ اشْتِغَالٌ لَا بِغَيْرِ الْفَقْهِ فِي بَعْضٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ عُذْرٌ مُعْتَبَرٌ

ان بیس میں دو بارش اور ہوا کا حدیث باب میں ذکر ہے، لیکن یہ عذر ان کے حق میں ہے جن کے لئے بارش یا ہوا میں آنا دشوار ہو، جو لوگ بارش یا ہوا میں گھومتے پھرتے ہیں، ان کے حق میں یہ اعذار شمار نہ ہوں گے۔

حدیث نمبر ۹۹۰ ﴿جماعت کے وقت کھانے کا تقاضہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۶

وَعَنْ أَبِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بُذِعَ عَشَاءُ أَحَدِكُمْ وَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَبْدَأْهُ وَابْعَثْهُ وَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يُوضِعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ مِنْهُ وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۹۲، ج نمبر ۱، باب اذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة، كتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۷۳،

مسلم، باب كراهة الصلاة بحضرة الطعام، كتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۶۰

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب تم میں سے کسی کے سامنے رات کا کھانا رکھا جائے اور نماز کھڑی ہو جائے، تو کھانا شروع کر دے، اور جلدی نہ کرے، یہاں تک کہ کھانے سے فارغ ہو جائے۔ ابن عمرؓ کے سامنے کھانا رکھا جاتا اور اس وقت نماز کھڑی ہو جاتی، تو آپ نماز کے لئے اس وقت تک نہ آتے جب تک کہ کھانے سے فارغ نہ ہو جاتے، حالانکہ آپ امام کی قرأت سنتے تھے۔“ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی کو بھوک بہت شدید لگی ہو، اور کھانا آجائے نماز پڑھنے کی صورت میں، دل کھانے کی طرف متوجہ رہے گا، نماز میں خشوع و خضوع حاصل نہ ہو سکے گا، تو پھر اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ پہلے کھانا کھالے پھر نماز پڑھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فابدأ وبالْعشاء کھانا سامنے آگیا اور اسی وقت امامت ہونے لگی، تو کھانے کو مقدم کرے، یا جماعت میں شریک ہونے کو؟ حدیث باب میں ہے کہ پہلے کھانے سے فراغت حاصل کر دو، لیکن یہ امر وجوب کے لئے نہیں، بلکہ اباحت کیلئے ہے، اور اس کی حکمت یہ ہے کہ اگر بھوک کی شدت کے وقت کھانا کے سامنے ہوتے ہوئے نماز ادا کرے گا، تو دل کھانے کی طرف متوجہ رہے گا اور یہ بات مناسب نہیں ہے، اسی وجہ سے اسی باب کے تحت بخاری میں حضرت ابوالدرداءؓ کی روایت میں ہے کہ ”مِنْ أَفْقِهِ الْمَرْءُ إِقْبَالَهُ عَلَى حَاجَتِهِ حَتَّى يَتَغَيَّرَ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ وَقَلْبُهُ فَارِغٌ“ انسان کی سمجھ داری کی بات ہے کہ

پہلے اپنی ضرورت کی طرف متوجہ ہو، تاکہ وہ نماز کی طرف توجہ کرے، تو اس کا دل فارغ ہو، تو گویا نماز کو مؤخر کرنا، اور کھانا کھانا یہ عذر کی بنا پر ہے، اور عذر کھانے کی طرف اشتیاق کا ہونا ہے اور کھانے کے بغیر نماز کی طرف متوجہ ہونے میں خشوع و خضوع کا فوت ہوتا ہے، اگر کسی کو کھانے کی طرف اشتیاق نہیں ہے، تو پہلے نماز پڑھے، پھر کھانا کھائے، حضرت عائشہؓ کی اگلی حدیث ہے کہ ”لا صلاة بحضرة طعام“ کھانا سامنے آنے کے بعد نماز نہ پڑھنا چاہئے۔ اسی کو بنیاد بنا کر اہل ظواہر کہتے ہیں کہ کھانا آنے کے بعد نماز پڑھنے سے نماز باطل ہو جائے گی، ظواہر کی یہ بات درست نہیں ہے، حدیث کا مقصد صرف یہ ہے کہ شدت اشتیاق کے وقت کھانا کے سامنے ہوتے ہوئے نماز پڑھنے سے نماز کا کمال فوت ہو جاتا ہے، کیوں کہ دل نماز کے بجائے کھانے میں لگا رہتا ہے، اسی بات کو امام ابو حنیفہؒ نے یوں بیان کیا ہے کہ ”لَا أَنْ يَكُونَ أَكْبَلِي كُلَّهُ صَلَاةَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ تَكُونَ صَلَاتِي كُلَّهَا أَكْبَلًا“ کھانے میں نماز کی فکر ہو یہ بہتر ہے، اس سے کہ نماز میں کھانے کی فکر ہو، حاصل بحث یہ ہے کہ جماعت کھڑی ہونے کی صورت میں شرکت واجب ہے، بعض اعذار کی بنا پر رخصت دی گئی ہے، ان ہی اعذار میں سے ایک عذر شدت اشتیاق کے وقت کھانے کی موجودگی ہے، ایسی صورت میں پہلے کھانا سے فارغ ہو پھر نماز پڑھے، لیکن اگر کسی نے نماز پڑھی پھر کھانا کھایا، تو بھی نماز ہو جائے گی۔

حدیث نمبر ۹۹۱: جماعت کے وقت استنجا کا تقاضہ عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۷
وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا صَلَاةَ بِحَضْرَةِ الطَّعَامِ وَلَا هُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۰۸، ج نمبر ۱، باب كراهية الصلاة بحضرة الطعام، كتاب المساجد، حدیث نمبر ۵۶۰
ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ کھانا آنے کے بعد نماز نہیں ہوتی، اور نہ اس وقت نماز ہوتی ہے جب کہ دونوں ناپاکیاں اس کو دور کریں۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بھوک کی شدت کے وقت کھانا آ گیا تو پہلے کھانا کھایا جائے، پھر نماز پڑھی جائے، کیوں کہ اگر کھانا کے سامنے ہوتے ہوئے بھوک کی شدت کے وقت نماز پڑھی گئی، تو حضور قلب میسر نہ آئے گا۔ اسی طرح پیشاب یا بیت الخلاء کا تقاضہ ہے تو پہلے ان سے فراغت حاصل کر لی جائے پھر نماز پڑھی جائے، اس کے برعکس کرنے کی صورت میں خشوع و خضوع میسر نہیں آئے گا، لیکن اگر کسی نے بھوک کی شدت کے وقت پہلے نماز پڑھی، یا اسی طرح استنجا کو دبا کر کسی طور پر نماز ادا کر لی، تو نماز ادا ہو جائیگی، لیکن کمال صلاۃ حاصل نہیں ہوگا اور یہاں کمال صلاۃ کی نفی ہے۔

خلاصہ حدیث
اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ بھوک کی شدت کے وقت کھانا آ گیا تو پہلے کھانا کھایا جائے، پھر نماز پڑھی جائے، کیوں کہ اگر کھانا کے سامنے ہوتے ہوئے بھوک کی شدت کے وقت نماز پڑھی گئی، تو حضور قلب میسر نہ آئے گا۔ اسی طرح پیشاب یا بیت الخلاء کا تقاضہ ہے تو پہلے ان سے فراغت حاصل کر لی جائے پھر نماز پڑھی جائے، اس کے برعکس کرنے کی صورت میں خشوع و خضوع میسر نہیں آئے گا، لیکن اگر کسی نے بھوک کی شدت کے وقت پہلے نماز پڑھی، یا اسی طرح استنجا کو دبا کر کسی طور پر نماز ادا کر لی، تو نماز ادا ہو جائیگی، لیکن کمال صلاۃ حاصل نہیں ہوگا اور یہاں کمال صلاۃ کی نفی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح
لا صلاة بحضرة یہاں کمال صلاۃ کی نفی ہے، لہذا اگر کسی نے بھوک کی شدت کو کسی طور پر دبا کر یا استنجا کے تقاضہ کو روک کر نماز پڑھی، تو نماز مکروہ ہوگی الاخبثان۔ دو خبیث چیزوں سے دو ناپاکیاں یعنی پیشاب و پاخانہ مراد ہے۔ اور اسی حکم میں وہ تمام اعذار ہیں جن کی وجہ سے نماز کا خشوع و خضوع باقی نہ رہے۔ جیسے ریح، قے وغیرہ۔

(مرقات، ص نمبر ۵۵، ج نمبر ۳)

حدیث نمبر ۹۹۲: جماعت کھڑی ہونے کے بعد سنت پڑھنا عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۸
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۴۷، ج نمبر ۱، باب كراهية الشروع في نافلة بعد شروع المؤذن، كتاب صلاة المسافرين، حدیث نمبر ۷۱۰

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب نماز کھڑی ہو جائے، تو اس وقت فرض نماز کے علاوہ کوئی نماز نہیں ہے۔“ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ جب مؤذن تکبیر کہدے اور جماعت کھڑی ہو جائے، تو اب کسی قسم کی سنت نہ شروع کرنا چاہئے، جماعت کی اہمیت کا تقاضہ ہے کہ جماعت میں شرکت کی جائے، بعض فقہاء نے فجر کی جماعت کھڑی ہونے کے باوجود اگر ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو سنت پڑھنے کا حکم دیا ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فجر کی سنت کی بڑی تاکید فرمائی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا اقيمت الصلاة مؤذن جب اقامت کہدے، المكتوبة۔ اس میں فرض نماز کے علاوہ کی نماز کی گنجائش نہیں ہے۔

جماعت کھڑی ہونے کے بعد فجر کی سنتیں پڑھنا: اس پر تمام لوگ متفق ہیں کہ ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نماز کھڑی ہونے کے بعد کسی قسم کی سنتیں شروع کرنا درست نہیں ہے۔ ظواہر تو یہاں تک کہتے ہیں کہ اگر پہلے سے سنتیں پڑھی جا رہی ہیں اور جماعت کھڑی ہو گئی، تو شروع کی ہوئی سنتیں باطل ہو جائیں گی، کیوں کہ حدیث باب میں فرض کے علاوہ دیگر تمام نمازوں کی اقامت کے بعد نفی کی گئی ہے، لیکن جمہور کے نزدیک فرض نماز کیلئے اقامت کے بعد پہلے سے شروع کردہ سنن و نوافل باطل نہیں ہوتے۔ البتہ جمہور علماء کا فجر کی سنن کے حوالے سے اختلاف ہے، جس کو ہم ذیل میں ذکر کرتے ہیں۔

شوافع کا مذہب: شوافع اور حنابلہ کے یہاں جماعت کھڑی ہونے کے بعد فجر کی سنتیں پڑھنا جائز نہیں ہے۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آپ ﷺ نے صاف فرمایا ”اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة“ جب نماز کھڑی ہو گئی تو فرض کے علاوہ نماز نہیں ہوتی۔

امام صاحب کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک جماعت فجر کھڑی ہونے کے باوجود فجر کی دو رکعت پڑھنا درست ہے، لیکن اس میں امام صاحبؒ یہ تفصیل کرتے ہیں کہ فجر کی جماعت کھڑی ہونے کے باوجود فجر کی سنن اس وقت پڑھی جائے گی، جب کم از کم ایک رکعت ملنے کی توقع ہو، امام مالکؒ جماعت کی دونوں رکعتوں کے ملنے کی شرط لگاتے ہیں۔

دلائل: حنفیہ و مالکیہ دو طرح کے دلائل پیش کرتے ہیں، ایک تو وہ دلائل جن میں فجر کی سنت کی خاص طور پر بہت تاکید آئی ہے اور دوسرے وہ آثار جن سے یہ ثابت ہوتی ہے کہ فجر کی نماز کھڑی ہونے کے بعد سنن پڑھی گئیں ہیں، چنانچہ فجر کی سنن کی بہت تاکید کے حوالے سے آپ ﷺ کا فرمان، صحیحین میں حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: ”لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ النَّوَافِلِ أَشَدَّ تَعَاهُدًا مِنْهُ عَلَى رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ“ نبی پاک ﷺ نقل کے حوالے سے فجر کی سنن کی جتنی زیادہ تاکید فرماتے تھے کسی کی نہیں فرماتے تھے۔ مسلم کی روایت ہے ”رَكْعَتَا الْفَجْرِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا“ فجر کی دو رکعت سنن، دنیا اور جو کچھ دنیا میں ہے اس سے بہتر ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ کا فرمان ابوداؤد میں ہے ”لَا تَدْعُوا رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ وَلَوْ طَوَدْتُمْ الْخَيْلَ“ فجر کی سنتوں کو مت چھوڑو اگر چہ لشکر تم کو دھکیل رہے ہوں۔ احادیث بالا سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنتوں کی بڑی تاکید ہے ان کو چھوڑنا نہ چاہئے۔ جماعت کھڑی ہونے کے بعد سنن فجر پڑھنے کے اثر کے سلسلہ میں عرض ہے کہ حضرت امام طحاویؒ نے حضرت ابن عمرؓ کا اثر نقل کیا ہے۔ ”أَيَقُطُّ ابْنُ عُمَرَ لَصَلَاةِ الْفَجْرِ وَقَدْ أُيِّمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ“ ناغہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ کو فجر کی نماز کیلئے بیدار کیا، تو آپ نے جماعت کھڑی ہونے کے باوجود دو رکعت سنن پڑھیں۔ اسی طرح حضرت سروقؓ، حضرت عبداللہ بن

مسحوف، حضرت عبداللہ بن عباسؓ وغیرہ کے آثار امام طحاویؒ نے نقل کئے ہیں۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی جماعت کھڑی ہونے کے باوجود ان حضرات نے سنن فجر پڑھیں ہیں۔ صاحب مرقات دلائل وغیرہ ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ حاصل یہ ہے کہ اگر جماعت کی فضیلت اور سنن فجر پڑھنے کی فضیلت دونوں کو جمع کرنا ممکن ہو تو جمع کیا جائے گا، فرض نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کی فضیلت، فجر کی سنن سے زیادہ ہے، اس وجہ سے ہے کہ فرض نماز جماعت سے پڑھنے کا ثواب تنہا نماز پڑھنے کے مقابل میں ستائیس گنا ہے، جبکہ فجر کی دو رکعت سنت فرض نماز کے ایک گنا ثواب کے برابر بھی نہیں ہے۔ اسی طرح جماعت ترک کرنے کے حوالے سے جو وعیدیں ہیں وہ فجر کی سنت ترک کرنے کی وعید سے زیادہ سخت ہیں۔ تو اگر ایک رکعت جماعت کی امید ہوگی تب سنت میں مشغول ہوا جائے گا۔ اور اگر ایک رکعت بھی ملنے کی امید نہ ہوگی تب سنت کو ترک کر دیا جائے گا، کیوں کہ اگر سنت نہ ترک کریں گے تو جماعت ترک ہو جائے گی۔

شوافع کی دلیل کا جواب: حدیث باب جس کو شوافع نے اپنا مستدل بنایا ہے وہ اپنے عموم پر نہیں ہے، اس وجہ سے کہ اگر عموم مراد لیا تب تو یہ لازم آئے گا کہ ”اقامت صلاۃ کے بعد دنیا کے کسی گوشہ میں فرض نماز کے علاوہ نماز درست نہ ہو“ ظاہر بات ہے حدیث کا یہ مطلب تو ہے ہی نہیں، اس لئے حنفیہ کہتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس مسجد میں جماعت کھڑی ہوگئی ہو اس مسجد میں دوسری نماز نہ شروع کی جائے، چنانچہ حضرت انسؓ کی روایت ہے ”خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَرَأَى نَاسًا يُصَلُّونَ رَكَعَتَيْنِ بِالْعَجَلَةِ فَقَالَ أَصَلَاتَانِ مَعًا فَهَيَّ أَنْ تُصَلِّيَا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ“ اس حدیث میں اس بات کی صراحت ہے کہ مسجد میں جماعت کھڑی ہونے کے بعد سنت پڑھنا منع ہے۔ تاکہ جماعت سے مخالفت لازم نہ آئے۔ اس لئے حنفیہ اس بات کے قائل ہیں کہ گھر سے سنت پڑھ کر آنا سب سے بہتر ہے ورنہ مسجد کے دروازے یا کسی ایسی جگہ پڑھے جو مسجد کے حکم سے خارج ہو، حنفیہ میں سے بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر قعدہ اولیٰ ملنے کی امید ہے تب فجر کی سنن پڑھ لینا چاہئے۔ (یہ مباحث معارف السنن، مرقات، بذل الحمود وغیرہ سے ماخوذ ہیں)

حدیث نمبر ۹۹۳ عورتوں کی مسجد میں آمد، عالمی حدیث نمبر ۱۰۵۹

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتِ امْرَأَةً أَحَدَكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا مُتَقَقَّ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۷۸۸، ج نمبر ۱، باب استئذان المرأة زوجها في الخروج إلى المسجد، كتاب النكاح، حدیث نمبر ۲۸۳۸، مسلم، ص نمبر ۱۸۳، باب خروج النساء إلى المسجد، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۴۲، ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تم میں سے کسی کی عورت جب مسجد جانے کی اجازت مانگے، تو وہ اس کو ہرگز نہ روکے۔“ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ عورتوں کی مسجد میں آمد نہ صرف جائز ہے، بلکہ مردوں سے ان کی عورتیں اگر مسجد آنے کی بابت اجازت طلب کریں تو مرد حضرات ان کو اجازت دیدیں۔ آپ ﷺ نے اجازت نہ دینے سے منع فرمایا ہے، علماء لکھتے ہیں کہ آپ ﷺ کا زمانہ مبارک فتنوں سے پر امن تھا، آپ ﷺ نے اپنے دور مبارک میں عورتوں کو مسجد آنے کی اجازت دی، لیکن مسجد آنے کا حکم نہ دیا، دوسری طرف آپ ﷺ نے عورتوں کو ان کے گھروں ہی میں نماز پڑھنے کی بہت ترغیب دی، جس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے دور میں بھی عورتوں کے لئے گھروں ہی میں نماز پڑھنا بہتر تھا، پھر بعد میں جب طرح طرح کے فتنہ وجود میں آنے لگے، تو مسجد میں عورتوں کے آنے پر پابندی عائد کر دی گئی، بعض شرائط کے ساتھ کچھ مخصوص عورتیں مسجد میں آ سکتی ہیں، عام عورتیں فجر میں ہی نماز پڑھیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا استأذنت امرأة أحدكم إلى المسجد تم من کسی کی عورت جب مسجد جانے کی اجازت طلب کرے، تو اس کو اجازت دے دو، یہاں مطلق مسجد میں آنا مذکور ہے جب کہ بخاری کی ایک روایت

میں رات کی قید کا ذکر ہے، چنانچہ امام بخاری نے حدیث ذکر کرنے سے پہلے جو باب قائم کیا وہ ہے ”باب خروج النساء إلى المسجد بالليل والغلس“ یہ باب اس بیان میں ہے کہ عورتوں کو مسجد میں رات کے وقت اور صبح کے اندھیرے میں آنا چاہئے، مطلب یہ ہے کہ عورتوں کو دن کے اجالے میں نہ آنا چاہئے، بخاری نے اس باب کے تحت جو حدیث ذکر کی ہے وہ ہے ”عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَأْذَنْتُكُمْ بِاللَّيْلِ إِلَى الْمَسَاجِدِ فَأَذِّنُوا لَهُنَّ“ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”تم سے تمہاری بیویاں رات میں مسجد جانے کی اجازت چاہیں تو تم ان کو اجازت دو“ اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ (۱) آپ ﷺ نے عورتوں کو مسجد جانے کے لئے تاکید کی حکم نہیں دیا (۲) شوہر کی اجازت لے کر مسجد جانے کے لئے کہا (۳) رات میں یعنی جب اندھیرا ہو اس وقت مسجد جانے کے لئے کہا، آپ ﷺ کے زمانہ میں جو عورتیں مسجد جاتی تھیں وہ اس کا بھرپور لحاظ بھی کرتی تھیں، چنانچہ ایک حدیث ہے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَصِلُ الصُّبْحَ فَيَنْصَرِفُ النِّسَاءُ مُتَلَفِّفَاتٍ بِمُرُوطِهِنَّ، مَا يَعْرِفْنَ مِنَ الْغَلَسِ“ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز سے جب فارغ ہوتے تو عورتیں چادر میں اپنے کو بالکل چھپا کر نماز سے واپس ہوتی تھیں۔ اندھیرے کی وجہ سے کوئی ان کو پہچان نہیں سکتا تھا، مسجد آنے کے لئے آپ ﷺ نے اور بھی بہت سی شرائط دیگر احادیث میں بیان کیں ہیں، مثلاً راستوں میں مردوں اور عورتوں کا اختلاط نہ ہو، عورتیں خوشبو لگا کر نہ آئیں، ان شرائط کو میں نے حدیث نمبر ۸۸۸ کے تحت ذکر کیا ہے، دیکھ لیا جائے۔ خلاصہ یہ ہے کہ آپ ﷺ نے کئی شرائط کے ساتھ عورتوں کو مسجد میں آنے کا حکم نہیں، بلکہ اجازت دی ہے، اجازت کے ساتھ آپ ﷺ نے عورتوں کے لئے بہتر یہی قرار دیا کہ عورتیں اپنے گھروں میں نماز ادا کریں، چنانچہ ایک صحابیہ ام حمیدؓ ساعدی آپ سے عرض کرتی ہیں کہ ”إِنِّي أُحِبُّ الصَّلَاةَ مَعَكَ“ اے اللہ کے رسول میں آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کی خواہش رکھتی ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”قَدْ عَلِمْتُ“ مجھے تمہاری اس چاہت کا علم ہے، پھر آپ ﷺ نے ام حمیدؓ ساعدی سے فرمایا کہ ”صَلَاتُكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ لَّكَ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ وَصَلَاتُكَ فِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي دَارِكَ وَصَلَاتُكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ وَصَلَاتُكَ فِي مَسْجِدِ قَوْمِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِ الْجَمَاعَةِ“ (تمہارا بکھری میں نماز پڑھنا، گھر کے کمرے میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اور کمرہ میں نماز پڑھنا گھر کے کھلے حصہ میں نماز پڑھنا محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اور محلہ کی مسجد میں نماز پڑھنا جامع مسجد میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے) (مسند احمد بحوالہ فتح الباری) آپ ﷺ نے اپنے ہی عہد مبارک کی عورتوں کیلئے گھر میں نماز پڑھنے کو بہتر قرار دیا ہے، پھر آپ ﷺ کے وصال کے بعد صحابہؓ کی موجودگی ہی میں عورتوں نے جب کچھ بنا سونا شروع کیا اور اسی عالم میں عورتوں کی مسجد میں آمد ہوئی، تو مزاج نبوت سے آشنا، آپ ﷺ کی عالمہ و فقیہہ بیوی حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ ”لَوْ أَدْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخَذَتِ النِّسَاءُ لَمَنَعَهُنَّ الْمَسْجِدَ كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ“ (بخاری) اگر رسول اللہ ﷺ لوگوں کے احوال دیکھتے تو آپ ﷺ عورتوں کو اسی طرح مسجد آنے سے منع فرماتے، جس طرح بنی اسرائیل کی عورتوں کو روک دیا گیا تھا۔ حضرت عائشہؓ اس دور کے حالات سے مطمئن نہیں ہیں، عورتوں کا مسجد میں آنا ان کو ناگوار ہے، اگرچہ انہوں نے مسجد میں آنے کو حرام قرار نہیں دیا، تو آج کیسے عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت دی جاسکتی ہے۔

سوال: حضور ﷺ نے جس چیز کی اجازت دی، بعد والے اس کی اجازت کیسے ختم کر سکتے ہیں؟

جواب: مسجد میں آنے کی رخصت جس طرح حضور ﷺ کے دور میں تھی، اسی طرح آج بھی ہے۔ لیکن چوں کہ آپ ﷺ نے جن شرائط کے ساتھ اجازت دی تھی، ان کی رعایت نہیں ہے، اور مسجد آنے میں فتنہ و فساد کا اندیشہ ہے، اس لئے عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکا جاتا ہے، گویا کہ عورتوں کا مسجد میں آنا ممنوع لذاتہ نہیں، بلکہ لغیرہ ہے، گذشتہ سطور سے یہ بات واضح ہو گئی کہ آپ ﷺ نے عورتوں کو مسجد آنے کی اجازت دی، لیکن بہتر یہی فرمایا کہ عورتیں گھر میں نماز پڑھیں، چنانچہ آپ ﷺ کا یہ فرمان بھی ہے کہ ”لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَيَبْنُوْنَهُنَّ خَيْرٌ لَّهُنَّ“ اپنی عورتوں کو مسجد میں آنے سے مت روکو، اور ان کے لئے ان کے گھر بہتر ہیں، بعد میں فتنہ و فساد کی وجہ سے علماء نے عورتوں کو مسجد میں آکر مردوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے منع کیا، یہ فتناء نبوت کے عین موافق ہے۔ آج جو لوگ عورتوں کا مسجد میں آنا پسند کرتے ہیں، وہ فتنہ و فساد کا دروازہ کھولنا چاہتے ہیں۔

اشکال: جب آپ ﷺ کو عورتوں کا مسجد میں آنا پسند نہیں تھا، تو آپ ﷺ نے عورتوں کو مسجد آنے سے کیوں نہیں روکا؟

جواب: عورتیں آپ ﷺ کی نماز سے بہت کچھ سیکھتی تھیں، آپ ﷺ کے عمل کو دیکھ کر جو کیفیت ان سے ذہن و دماغ پر متقل ہوئی تھی، زبانی تعلیم سے اس کیفیت کا پیدا ہونا ممکن نہیں تھا۔ چنانچہ عورتیں اس خیر سے محروم نہ ہوں، اس لئے آپ ﷺ نے ان کو مسجد آنے سے روکا نہیں، نیز مردوں کی طرح عورتوں کی بھی آپ ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھنے کی آرزو تھی، جیسا کہ ام حمیدؓ ساعدی کی حدیث گذری ہے اور آپ ﷺ کو عورتوں کی اس کیفیت کا علم بھی تھا، آپ ﷺ کے زمانے میں عورتوں کے مسجد آنے میں کوئی فتنہ بھی نہیں تھا، اس لئے آپ ﷺ نے عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکا نہیں، اور ان کے شوہروں کو بھی روکنے سے منع فرمایا، لیکن چوں کہ آپ ﷺ نگاہ نبوت سے بعد والے فتنوں کا مشاہدہ فرما رہے تھے، اس لئے آپ ﷺ نے عورتوں کے لئے ان کے گھروں میں نماز پڑھنے کو بہتر قرار دے کر اسی کی ترغیب دی۔

اشکال: آپ ﷺ نے یہ حکم کیوں نہیں دیا کہ میرے زمانے میں عورتیں مسجد میں آسکتی ہیں، بعد میں عورتوں کے مسجد آنے میں فتنہ کا اندیشہ ہے، اس لئے میرے وصال کے بعد عورتیں مسجد میں نہ جائیں؟

جواب: آپ ﷺ نے عورتوں کو مسجد میں شرائط کے ساتھ اجازت دینے کے ساتھ ساتھ، ان کے گھروں میں نماز پڑھنے کو بہتر قرار دیکر آپ ﷺ نے وارثوں اور دین کے خدام کو یہ واضح اشارہ دے دیا تھا کہ جب عورتوں کے مسجد میں آنے سے بگاڑ پیدا ہو، تو اس پر روک لگا دیا جائے، چنانچہ فقہائے عظام نے ایسا ہی کیا بھی اور آج کے نام نہاد اہلحدیث کے علاوہ ہر زمانے کے علماء و فقہاء نے اس فیصلہ کو شریعت کے مطابق تسلیم کرتے ہوئے پسند فرمایا، آج بھی اگر حضور ﷺ کے زمانہ کی طرح امن و چین پیدا ہو جائے، تو آج بھی عورتوں کے لئے مسجد جانے کی گنجائش پیدا ہو جائے گی، کیوں کہ اپنی ذات کے اعتبار سے عورتوں کے لئے مسجد میں جانا جائز ہے۔ ممانعت دیگر خرابیوں کی بنا پر ہے، جب وہ خرابیاں نہ رہیں گی، تو ممانعت بھی نہ رہے گی۔ (یہ مباحث اختصار کے ساتھ ارمغان حق تالیف مولانا ابوبکر صاحب غازی پوری مدظلہ سے ماخوذ ہیں) بوڑھی عورتیں، بغیر بناؤ سنگھار اور خوشبو لگائے ظہر اور عصر کے علاوہ اوقات میں مسجد آکر نماز پڑھ سکتی ہیں۔ حدیث باب میں جو نبی ہے وہ نبی تزیینی ہے، یعنی عورتوں کو مسجد میں آنے سے روکنا مکروہ تزیینی ہے۔ جیسا کہ سابق میں گذرا یہ ممانعت آج کل حالات کے اعتبار سے نہیں، بلکہ آپ ﷺ کے مبارک دور کے اعتبار سے ہے۔

حدیث نمبر ۹۹۴ عورتوں کو خوشبو لگا کر مسجد آنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۰

وَعَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَتْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَهِدْتَ اخْذَاكُنِ الْمَسْجِدَ فَلَا تَمْسِ طَبِيبًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۸۳، ج نمبر ۱، باب خروج النساء إلى المساجد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۴۳ ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بیوی حضرت زینبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم عورتوں سے فرمایا کہ ”تم میں سے جب کوئی مسجد آئے، تو خوشبو لگا کر نہ آئے۔“ (مسلم)

خلاصہ حدیث گذشتہ حدیث میں عورتوں کے مسجد آ کر جماعت میں شریک ہونے کے جواز سے متعلق کافی تفصیل سے بحث کی گئی۔ آپ ﷺ نے اپنے دورِ خیر میں، جبکہ فتنہ کا اندیشہ نہ ہونے کے برابر تھا، عورتوں کو مسجد آنے کی اجازت دی تھی لیکن یہ اجازت مطلق نہ تھی، بلکہ بعض شرائط کے ساتھ مقید تھی، ان ہی شرائط میں سے ایک شرط یہ تھی کہ مسجد میں آنے والی عورت خوشبو لگا کر نہ آئے۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا شهدت یعنی جب کوئی عورت مسجد آنے کا ارادہ کرے فلا تمس طیباً مسجد آنے والی عورت خوشبو لگا کر نہ آئے، خوشبو لگانے کی ممانعت اس وجہ سے ہے کہ یہ فتنہ کے پیدا ہونے کا سبب بنتی ہے، یعنی جب عورت خوشبو لگا کر مسجد آئے گی، تو اس میں فتنہ بڑھنے کا امکان قوی ہے۔

حدیث نمبر ۹۹۵ ﴿کپڑوں پر دھونی دیکر مسجد آنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۱ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ أَصَابَتْ بَخُورًا فَلَا تَشْهَدْ مَعَنا الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۸۳، ج نمبر ۱، باب خروج النساء إلى المساجد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۴۴ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس عورت نے دھونی دی ہو، وہ ہمارے ساتھ عشاء کی نماز میں شریک مت ہو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں عورتوں کے مسجد میں آنے سے متعلق ایک شرط کا ذکر ہے، کہ عورت کپڑوں یا جسم پر دھونی دے کر مسجد نہ آئے، مسجد میں اس وقت آئے جب اس کے بدن یا کپڑوں وغیرہ سے خوشبو نہ اٹھ رہی ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح اصابت بخوراً۔ وہ خوشبودار چیز جس کو جلا کر کپڑوں وغیرہ پر دھونی دی جائے تاکہ جسم و کپڑے پر خوشبو آجائے۔ یہاں ”بخور“ کا ذکر ہے۔ گذشتہ حدیث میں مطلقاً خوشبو کی ممانعت کی جا چکی ہے: الْعِشَاءُ الْآخِرَةُ۔ مغرب کو ”عشاء“ اور عشاء کو عشاء آخرتہ سے دراصل میں تعبیر کیا جاتا تھا۔ کسی عورت کے مسجد آنے کے لئے خوشبو کے بغیر مسجد آنا شرط ہے، اس کا تعلق صرف عشاء کی نماز کے ساتھ نہیں، لیکن عشاء کو خاص طور پر اس لئے ذکر کیا کہ اس وقت تاریکی ہوتی ہے، اور راستہ خالی ہوتا ہے، لہذا عورت کے جسم یا لباس سے خوشبو پھیلنے کی بنا پر اس وقت فتنہ کا اندیشہ زیادہ ہے، اس بنا پر خاص طور پر اس وقت کی صراحت کی گئی، ورنہ دیگر اوقات میں بھی عورت کے لئے خوشبو لگا کر مسجد آنا ممنوع ہے۔

حدیث نمبر ۹۹۶ ﴿عورتوں کی بہتر نماز پڑھنے کی جگہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۲ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا نِسَاءَكُمْ الْمَسَاجِدَ وَبُيُوتَهُنَّ خَيْرٌ لَّهُنَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ۔

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۸۴، ج نمبر ۱، باب ما جاء في خروج النساء إلى المساجد، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۶۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”اپنی عورتوں کو مسجدوں سے مت روکو، جبکہ ان کے گھرانے کے حق میں زیادہ بہتر ہیں۔“ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ آپ ﷺ کا غشاہی ہے کہ عورتیں اپنے گھروں ہی میں نماز پڑھیں، لیکن آپ ﷺ نے مسجد آنے کی اجازت عورتوں کے آپ ﷺ کی افتاء میں نماز پڑھنے کے شدت اشتیاق، نیز تعلیم و دینی مضبوطی کی بنا پر دی تھی، پھر آپ ﷺ کے دور میں فتنہ و فساد بھی نہیں تھا، لیکن آج کے دور میں عورتیں قطعاً مسجد میں آکر نماز پڑھیں، خصوصاً جوان عورتوں کا مسجد میں آنا عظیم فتنہ کو دعوت دینا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح بیوتھن خیر لهن عورتوں کے بارے میں قرآن کریم و احادیث میں ستر پوشی کا حکم بکثرت آیا ہے، چنانچہ ارشاد باری ہے ”وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ“ یعنی عورتوں تم اپنے گھروں میں جم کر رہو، یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے دور میں بعض مصالح کی بنا پر عورتوں کو مسجد آنے سے روکا نہیں، ان ہی مصلحتوں میں سے ایک مصلحت یہ بھی تھی کہ آپ ﷺ نماز کے اوقات میں عموماً کچھ وعظ و تعلیم بھی فرماتے تھے، لہذا ان احکام شرعیہ کی تعلیم و اشاعت کی غرض سے مسجد میں آنے کی اجازت تھی، لیکن اس کے باوجود آپ ﷺ نے اپنے فرمان ”بیوتھن خیر لهن“ سے یہ بتایا کہ گنجائش مسجد جانے کی ہے لیکن بہتر یہی ہے کہ عورتیں گھروں ہی میں نماز پڑھیں۔ عورتوں کا مستور ہونا شریعت اسلامیہ میں کتنا محبوب ہے۔ اگلی حدیث سے یہ بات بخوبی معلوم ہو رہی ہے۔

حدیث نمبر ۹۹۷ عورتوں کی طلب سے بہتر نماز پڑھنے کی جگہ عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۳
وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ الْمَرْأَةِ فِي بَيْتِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا وَصَلَاتِهَا فِي مَخْدَعِهَا أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي بَيْتِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۸۴، ج نمبر ۱، باب التشديد في خروج النساء إلى المساجد، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۷۰

حل لغات: مَخْدَعٌ: کوٹھری، جو بڑے کمرہ کے اندر ہو، چھوٹا کمرہ، جمع مَخَادِعُ.

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”عورت کا کمرہ کے اندر نماز پڑھنا محسن کمرہ میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اور کوٹھری میں اس کا نماز پڑھنا بڑے کمرہ میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔“ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ عورت گھر میں جس قدر پوشیدہ جگہ نماز پڑھے وہ اس کے حق میں بہتر ہے، کیوں کہ اس میں پردہ کا اہتمام خوب رہے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح بیتھا گھر کا اندرونی حصہ مراد ہے: حجرتھا گھر کا محسن مراد ہے: مخدعھا جو کوٹھری تعمیر کی جاتی ہے وہ مراد ہے، چونکہ یہ کوٹھری قیمتی سامانوں کو دھوکہ دھڑی سے محفوظ رکھتی ہے، اس لئے اس کو ”مخدع“ کہتے ہیں، اس میں عورت کے حق میں تسر خوب ہے، اس لئے نماز کے لئے عورتوں کے حق میں بہتر قرار دیا، آج جو لوگ عورتوں کو مسجد میں لانے کا نعرہ دے رہے ہیں وہ آپ ﷺ کے اس فرمان سے عبرت پکڑیں۔

حدیث نمبر ۹۹۸ عورت کے خوشبو لگا کر مسجد آنے کی مذمت عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۴
وَعَنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ جَبِيَّ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْبَلُ صَلَاةَ امْرَأَةٍ تَطِيبُ لِلْمَسْجِدِ حَتَّى تَتَغَسَّلَ غُسْلَهَا مِنَ الْجَنَابَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ رَوَى أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۵۷۵، ج نمبر ۱، باب ماجاء فی تطیب المرأة للخروج، کتاب الترجل، حدیث نمبر ۴۱۷۴، مسند احمد، ص نمبر ۲۴۶، ج نمبر ۲، نسائی، ص نمبر ۲۴۰، ج نمبر ۲، باب اغتسال المرأة من الطيب، کتاب الزينة، حدیث نمبر ۵۱۴۲

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے محبوب ابوالقاسم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”کسی عورت کی نماز قبول نہیں ہوتی، جو مسجد آنے کیلئے خوشبو لگائے، یہاں تک کہ وہ ایسا غسل کرے، جیسا کہ جنابت کیلئے غسل کیا جاتا ہے۔ (ابوداؤد، مسند احمد، نسائی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عورت مسجد آتے وقت خوشبو کا استعمال نہ کرے، کیوں کہ اس میں فتنہ کے پھیلنے کا سخت اندیشہ ہے، اگر کسی عورت نے خوشبو کا استعمال کر لیا ہے اور مسجد آنا چاہتی ہے تو پہلے خوشبو کو زائل کرے پھر مسجد آئے پورے جسم میں اگر خوشبو پھیلی ہوئی ہے تو پورے جسم کو دھوئے، ورنہ جس حصہ کے ساتھ خوشبو مخصوص ہے، اس کو دھوئے عورت کا گھر میں رہتے ہوئے خوشبو استعمال کرنا درست ہے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تقبل مراد یہ ہے کہ نماز کا مکمل و مکمل نہیں ہوتی ہے: حتی تغتسل غسلها من الجنابة مطلب یہ ہے کہ جس طرح جنابت میں پورے جسم کو دھویا جاتا ہے، اسی طرح عورت نے اگر خوشبو کا استعمال کیا ہے اور مسجد آنا چاہتی ہے، تو پورے جسم کو دھوئے، پھر مسجد آئے، لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ پورے جسم پر خوشبو پھیلی ہو، اگر جسم کے مخصوص حصہ میں خوشبو لگائی ہے اور اس کے دھونے سے خوشبو زائل ہو جاتی ہے، تو اس کا دھونا کافی ہے، آپ ﷺ نے خوشبو کے حوالے سے یہ فرمان اس وجہ سے دیا ہے کہ اس کی وجہ سے فتنہ پھیلنے کا اندیشہ ہے، آج کل عورتوں کا محض مسجد میں آنا باعث فتنہ ہے، اس لئے علماء عورتوں کو مسجد آنے سے روکتے ہیں۔ علماء کا یہ فتویٰ منشاء رسول ﷺ کے عین موافق ہے۔

حدیث نمبر ۹۹۹ خوشبو لگنا عورت کو باہر نکلنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۵ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ عَيْنٍ زَانِيَةٌ وَإِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا اسْتَعْطَرَتْ فَمَرَّتْ بِالْمَجْلِسِ فَهِيَ كَذَا وَكَذَا يَعْنِي زَانِيَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ترمذی، ص نمبر... ج نمبر ۱، باب ماجاء فی کراهیۃ خروج المرأة متعطرة، کتاب الأدب، حدیث نمبر ۲۷۸۶، نسائی، ص نمبر... ج نمبر ۱، باب ما یکرہ للنساء من التطیب، کتاب الزينة، حدیث نمبر ۵۱۴۱، ابوداؤد، ص نمبر ۵۷۵، ج نمبر ۱، باب ماجاء فی تطیب المرأة للخروج، کتاب الترجل، حدیث نمبر ۴۱۷۳

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”ہر آنکھ زنا کرنے والی ہے، بے شک عورت جب خوشبو لگا کر مجلس سے گزرے تو وہ ایسی ہے، یعنی زنا کار ہے، ترمذی۔ اسی جیسے مفہوم کی روایت ابوداؤد و نسائی نے بھی نقل کی ہے۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ شہوت کے ساتھ اجنبی مرد کا عورت کی طرف یا عورت کا مرد کی طرف نگاہ کرنا یہ درحقیقت آنکھوں کا زنا ہے۔ لہذا اگر کوئی عورت خوشبو وغیرہ کا استعمال کر کے مردوں کی مجلس میں آتی ہے، اور ان کو آنکھوں کی زنا میں مبتلا کرتی ہے، تو وہ بدکار ہوئی اور چونکہ یہ عورت اس گناہ کا وسیلہ اور ذریعہ بنی، اس لئے یہ بھی حکماً زنا کرنے والی ہوئی۔

کلمات حدیث کی تشریح کل عین۔ ہر وہ آنکھ جو شہوت کے ساتھ لہجہ کو دیکھنے والی ہے وہ زنا کار ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”زنا العینین النظر“ آنکھوں کا زنا شہوت سے دیکھنا ہے، حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ ہر آنکھ میں خوبصورت صورتوں کے جھانکنے کی قوت مرکوز ہوئی ہے، بالخصوص اگر خوشبو یا دوسری ہيجان کو بڑھانے والی چیزیں خوبصورت صورتوں کے ساتھ مل جائیں، تو یہ چیز بالعموم زنا کی طرف لے جانے والی ہے، لہذا یہ کہ یہ قوت محنت و ریاضت کے ذریعہ سے جڑ سے اکھاڑ دی جائے

(مرقات میں نمبر ۵۷۸، ج نمبر ۲) تو جب صورت حال یہ ہے، ایسے میں کوئی عورت عطر وغیرہ کا استعمال کر کے مردوں کے ہجبان کو بدھانے کے لئے ان کی مجلس میں جائے، یادواں سے گذرے، تو یہ آنکھوں کے زنا کا سبب بنے گی تو یہ گناہ پر ابھارنے کی وجہ سے اور آنکھوں کے زنا کی دعوت دینے کی بنا پر خود زانیہ ہے۔ ابن مالک کہتے ہیں کہ اس حدیث میں عورتوں کو عطر لگا کر باہر نکلنے سے بہت شدت کے ساتھ روکنا مقصود ہے۔ ورنہ بعض لگا ہیں ایسی بھی ہوتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ آنکھوں کے زنا سے ان کی حفاظت فرماتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۰۰ ﴿جماعت کی کثرت میں ثواب زیادہ ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۶
وَعَنْ أَبِي بَنْ كَعْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ
قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثْقَلُ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُتَأَفِّقِينَ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا
فِيهِمَا لَأَكْبَتُمُوهُمَا وَلَوْ خَبَرَا عَلَى الرُّكْبِ وَإِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ وَلَوْ عَلِمْتُمْ مَا فَضِيلَتُهُ
لَا تَبْتَدِرْتُمُوهُ وَإِنَّ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَا كَثُرَ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ رَوَاهُ
أَبُو قَاوَدَ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۸۲، ج نمبر ۱، باب فی فضل صلاۃ الجماعة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۵۴، نسائی، ص نمبر ۹۷، ج نمبر ۱، باب الجماعة اذا كانوا اثنين، کتاب الامامة، حدیث نمبر ۸۴۳۔
حل لغات: حبوا سرین کے مل چلنا مراد ہے، ایک مخصوص نشست، ج حبی۔

قوجہ: حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے ایک دن فجر کی نماز ہم لوگوں کو پڑھائی، آپ ﷺ نے سلام پھیر کر دریافت فرمایا فلاں فلاں نماز میں حاضر ہیں صحابہ نے جواب دیا نہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا ”بلاشبہ یہ دو نمازیں منافقین پر بہت زیادہ بوجھ ہیں، اگر تم لوگ جان لو کہ ان میں کیا کچھ فضیلت ہے تو تم لوگ ضرور آؤ، اگرچہ تم کو گھٹنوں کے بل چل کر آنا پڑے، اور بے شک پہلی صف فرشتوں کی صف کے مانند ہے، اگر تم لوگوں کو اس کی فضیلت کا علم ہو جائے تو تم لوگ اس کی طرف سبقت کرتے ہوئے آؤ، بے شک ایک آدمی کی نماز ایک آدمی کے ساتھ اس کی تنہا نماز سے بہتر ہے، اور ایک آدمی کی نماز دو آدمیوں کے ساتھ یہ ایک آدمی کے ساتھ شامل ہو کر نماز پڑھنے سے بہتر ہے، اور جتنے زیادہ آدمی جماعت میں ہوں گے وہ جماعت اتنی ہی زیادہ اللہ کا محبوب ہوگی۔ (ابوداؤد و نسائی)

اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ (۱) فجر اور عشاء کی نماز کا ثواب زیادہ ہے، اور یہ دونوں نمازیں منافقین پر بہت بوجھ ہوتی ہیں۔ اس لئے وہ ان سے بہت کتراتے ہیں (۲) صف اول کی بہت زیادہ فضیلت ہے آدی اس کی فضیلت سے صحیح طور پر واقف نہیں ہے اسی وجہ سے اس فضیلت کے حصول کے لئے کوئی کوشش نہیں کرتا، اگر صحیح معنی میں فضیلت جان جائے تو بھاگتا ہوا آئے (۳) جماعت کی شرکت سے نماز کے ثواب میں اضافہ ہوتا ہے۔

خلاصہ حدیث

ان ہالین الصلاہین القل مراد فجر اور عشاء کی نمازیں ہیں یعنی منافقین کیلئے فجر اور عشاء کی نماز پڑھنا بہت دشوار ہے۔ بخاری شریف کی روایت میں اس کی یوں صراحت بھی موجود ہے "لَيْسَ صَلَاةُ الْفَقْلِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ مِنَ الْفَجْرِ وَالْعِشَاءِ" اصل میں منافقین کیلئے ہر نماز بہت گراں ہے، کیونکہ انکا مقصد نماز سے قرب الہی اور ثواب تو ہے نہیں، فقط ریاکاری مقصود ہوتی ہے، اور فجر و عشاء میں اندھیرے کی وجہ سے ریاکاری اور شہرت کا موقع بھی کم ہے، نہ پڑھنے کی صورت میں دنیوی ذلت اور رسوائی کا بھی اندیشہ نہیں ہے، اسلئے یہ بالعموم ان نمازوں کو نال ہی جاتے ہیں اور اگر پڑھنا پڑتا ہے تو بہت زیادہ بوجہ محسوس کرتے ہیں، اس بنا پر مسلمانوں کو ان نمازوں کی مواظبت پر بہت اہم مارا گیا ہے، تاکہ قلعین اور منافقین میں واضح امتیاز رہے: وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا فَجْرٌ وَعِشَاءٌ فِي نَمَازٍ مِّنْ بَہْتِ ثَوَابٍ ہِے، اگر لوگ ثواب جان لیں تو جتنی بھی مشقت اٹھانا پڑے، اٹھالیں، لیکن

ان نمازوں کیلئے ضرور حاضر ہوں، فجر اور عشاء کے ثواب کا کچھ اندازہ آپ ﷺ کے اس فرمان سے ہوتا ہے ”مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأْتَمَاقًا يَنْصَفُ اللَّيْلُ وَمَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأْتَمَاقًا يَنْصَفُ اللَّيْلُ كُلُّهُ“ (مسلم) جس نے عشاء کی نماز جماعت کیساتھ پڑھی تو اس نے گویا آدمی رات قیام کیا اور جس نے فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی تو اس نے گویا ساری رات نماز پڑھی ”وَلَوْ عَلِمْتُمْ مَا فُضِّلَتْهُ“ صبحِ اول کی فضیلت جان لو تو اس کیلئے دوڑ کر آؤ۔ صبحِ اول کی فضیلت سے متعلق اگلے باب میں احادیث مذکور ہیں، ابوداؤد کے حوالے سے ایک حدیث ہے ”إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ“ اللہ اور اس کے فرشتوں کی رحمت نازل ہوتی ہے صبحِ اول والوں پر وان صلاة الرجل جماعت سے نماز پڑھنے کا تنہا نماز پڑھنے کے مقابل میں ثواب بہت زیادہ ہے حدیث گزرجی ہے ”صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة“ وما کثر فهو احب۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جماعت کثیرہ میں ثواب زیادہ ہے، جتنی مقدار میں صلی زیادہ ہوں گے، اتنا ہی ثواب میں اضافہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۰۰۱ ﴿جماعت سے نماز شیطان سے حفاظت کا ذریعہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۷
وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَائِنُ ثَلَاثَةٍ فِي قُرْبَةٍ وَلَا بَدْوٍ لَا تَقَامُ فِيهِمْ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَعَلَيْكَ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذَّنْبُ الْقَاصِيَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِي.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۱۹۶، ج نمبر ۵، ابوداؤد، ص نمبر ۸۱، ج نمبر ۱، باب التشديد في ترك الجماعة، حدیث نمبر ۵۴۷، نسائی، ص نمبر ۹۷، ج نمبر ۱، باب التشديد في ترك الجماعة، کتاب الامامة، حدیث نمبر ۸۴۶۔
حل لغات: استحوذ على الشيء. قابض ہونا، على فلان، غالب آنا۔

ترجمہ: حضرت ابودرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس بستی اور جنگل میں تین آدمی ہوں اور ان میں جماعت قائم نہ کی جاتی ہو، تو شیطان ان پر غالب آجاتا ہے، لہذا تمہارے لئے جماعت کو لازم پکڑنا ضروری ہے، اس وجہ سے کہ بھیڑ یا دور ہو جانے والی بکری کو کھا لیتا ہے۔“ (احمد، نسائی، ابوداؤد)

اس حدیث سے چند باتیں سمجھ میں آتی ہیں۔ (۱) اگر کسی جگہ تین مسلمان بھی رہتے ہوں تو ان کو جماعت کا اہتمام کرنا چاہئے۔ اگر جماعت کا اہتمام رہے گا تو شیطان ان سے مغلوب رہے گا، جماعت کے ترک کر دینے سے شیطان ان پر غالب آکر ان کو گمراہی میں ڈال دے گا (۲) جماعت کو جملہ امور میں لازم پکڑنا چاہئے، کسی بھی معاملہ میں اپنے کو الگ تھلگ نہ کرنا چاہئے، کیوں کہ جماعت پر اللہ کی خاص عنایت ہوتی ہے، جماعت سے نکلنے والے کو شیطان اسی طرح اپنے دام میں پھانس لیتا ہے جیسے ریوڑ سے الگ ہو جانے والی بکری کو بھیڑ یا اپنا شکار بنا لیتا ہے۔

خلاصہ حدیث
کلمات حدیث کی تشریح
ما من ثلاثة اگرچہ جماعت دو آدمیوں سے صورت ہو جاتی ہے، لیکن کامل جماعت کے لئے تین افراد کی شرکت ضروری ہے، اس لئے آپ ﷺ نے تین فرمایا، مراد تین مرد ہیں، کیوں کہ تنہا عورتوں کی جماعت اور ان کی امامت مکروہ ہے۔ ولا بدو۔ بادیہ کے اطلاق کی بنا پر یہ بات معلوم ہوئی کہ حالت سفر میں بھی جماعت سے نماز پڑھنا سنت ہے، یہی حنفیہ کا مذہب بھی ہے: فعليكَ بالجماعة۔ جماعت کو لازم پکڑو، اس وجہ سے کہ شیطان جماعت سے بھاگتا ہے، اور جماعت سے کنارہ کش اختیار کرنے والے پر غالب آجاتا ہے، ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا ”مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شَبْرًا فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ“ جس نے جماعت سے ایک بالشت بھر بھی جدائی اختیار کی اس نے اپنی گردن سے اسلام کی رسی کا پھندا اتار دیا۔

(مشکوٰۃ) بِأَكُلِ الذَّنْبِ الْقَاصِيَةَ. جس طرح ریوڑ سے دور ہونے والی بکری کو بھیڑ یا بہت آسانی سے اپنا شکار بنا لیتا ہے، اسی طرح جماعت سے الگ ہونے والے کو شیطان نہایت آسانی سے شکار کر لیتا ہے، اسی بات کو آپ ﷺ نے ایک موقع پر یوں فرمایا کہ ”إِنَّ الشَّيْطَانَ ذَنْبُ الْإِنْسَانِ كَذَنْبِ الْغَنَمِ يَأْخُذُ الشَّادَةَ وَالْقَاصِيَةَ وَالنَّاجِيَةَ إِنَّا كُمْ وَالشَّعَابَ وَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ“ بلاشبہ شیطان انسان کا ایسا ہی بھیڑیا ہے جیسے کہ بکری کا بھیڑیا ہوتا ہے۔ وہ ریوڑ سے الگ ہو جانے والی، دور ہو جانے والی اور جدا ہو جانے والی بکری کو پکڑ لیتا ہے۔ تم پہاڑوں کے دروں سے بچو، اور جماعت نیز عام لوگوں کے ساتھ جڑے رہو۔

حدیث نمبر ۱۰۰۲ ﴿عذر کی صورت میں ترک جماعت کی رخصت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۸ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ إِتْبَاعِهِ عَذْرٌ قَالُوا وَمَا الْعَذْرُ قَالَ خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ النَّبِيُّ صَلَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِ قُطْنِيُّ

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۸۱، ج نمبر ۱، باب فی التشدید فی ترک الجماعة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۵۱، دارقطنی، باب الحث لجار المسجد علی الصلوة فیہ إلا من عذر، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جو شخص پکارنے والے (موذن) کی آواز سنے تو سوائے کسی عذر کے کوئی چیز اس کی اتباع سے روکے نا، لوگوں نے سوال کیا عذر کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”خوف یا بیماری“ وہ نماز قبول نہیں ہوتی جو بغیر جماعت کے پڑھے۔“ (ابوداؤد، دارقطنی)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص عذر شرعی کی وجہ سے ترک جماعت کر رہا ہے، تب تو اس کیلئے رخصت ہے اور اس کی گنجائش ہے، لیکن اگر کسی نے بغیر عذر شرعی کے ترک جماعت کیا تو وہ گناہ گار ہے۔ تنہا نماز اگر پڑھتا ہے، تو اگرچہ فریضہ ساقط ہو جائے گا؟ لیکن نماز کے کامل ثواب سے محروم رہے گا، یہاں مثال کے طور پر دو اعذار خوف اور بیماری کا ذکر ہے۔ اس کے علاوہ بھی اعذار ہیں، چند کی گذشتہ احادیث میں صراحت ہو چکی ہے۔ شامی کے حوالے سے چند اشعار احادیث نمبر ۹۸۹ کے تحت نقل کئے گئے ہیں، ان میں سب اعذار جمع ہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح من سمع المنادی جس نے پکارنے والے کو سنا، فرض نماز کیلئے مؤذن کی دی ہوئی اذان مراد ہے: فلم يمنعه اذان سننے کے بعد مسجد کی حضوری سے کوئی چیز اس کو نہ روکے۔ حافظ ابن حجرؒ کہتے ہیں کہ

مؤذن کی اذان سن کر مسجد آنے کی قید اکثری احوال کے اعتبار سے ہے، یعنی عام طور پر آدمی مؤذن کی اذان سن کر ہی مسجد آتا ہے، یہ کوئی قید احترازی نہیں ہے کہ اذان نہیں سنی تو جماعت سے نماز پڑھنا ساقط ہو جائے: خوف اپنی جان، یا سامان، یا مال کے ضیاع کا خوف ہو، یعنی جماعت میں شرکت کی وجہ سے ان چیزوں کی ہلاکت کا اندیشہ ہو، تو ترک جماعت کی گنجائش ہے، اس کے علاوہ بھی اعذار ہیں حدیث نمبر ۹۸۹ دیکھئے: لم تقبل. بغیر عذر کے ترک جماعت کی صورت میں تنہا نماز پڑھنے سے نماز قبول نہیں ہوتی۔ ”قبول“ کے دو معنی ہیں۔ (۱) قبول اصابت (۲) قبول اجابت۔ قبول اصابت کا مطلب ہے دنیوی اعتبار سے فراغ الذمہ۔ اور قبول اجابت کا مطلب ہے اخروی ثواب، یہاں قبول اجابت کی نفی ہے، قبول اصابت کی نفی نہیں ہے، یعنی دنیا کے اعتبار سے ذمہ سے فراغت ہو گئی۔ فریضہ ساقط ہو گیا۔ لیکن بلا عذر شرعی کے ترک جماعت کی وجہ سے قبول اجابت حاصل نہیں ہوا، یعنی اس کو نماز کا ثواب نہیں ملے گا۔ جماعت سے نماز پڑھنا فرض ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ سے متعلق تحقیق کے لئے گذشتہ احادیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۰۳ ﴿جماعت کے وقت استنجے کا تقاضہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۶۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَرْقَمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَلْبَسْتَ الصَّلَاةَ وَوَجَدَ

أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَبْدَأْ بِالْخَلَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص نمبر... باب النهی عن الصلاة الخ، کتاب قصر الصلاة فی السفر، حدیث نمبر ۴۹، ابو داؤد، ص نمبر ۱۲، ج نمبر ۱، باب ایصلي الرجل وهو حافن، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۸۸، ترمذی، ص نمبر ۳۶، ج نمبر ۱، باب ماجاء اذا اقيمت الصلاة ووجد احدكم الخلاء، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۱۴۲، نسائی، ص نمبر ۹۸، ج نمبر ۱، باب العذر فی ترك الجماعة، کتاب الامامة، حدیث نمبر ۸۵۱.

ترجمہ: عبد اللہ بن ارقم سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”جب نماز کھڑی ہو جائے اور تم میں سے کسی کو استنجہ کا تقاضہ ہو تو پہلے استنجہ سے فارغ ہو جائے۔ (ترمذی) امام مالک ابو داؤد، اور نسائی نے بھی اس کے مانند روایت نقل کی ہے۔

خلاصہ حدیث: اعذار کی وجہ سے ترک جماعت کی رخصت ہے، استنجہ کا تقاضہ بھی ایک عذر ہے، لہذا اگر استنجہ محسوس ہو رہا ہو تو پہلے استنجہ کرے پھر جماعت میں شریک ہووے، استنجہ کی وجہ سے جماعت فوت ہو جائے تو کوئی حرج نہیں، کیوں کہ اگر استنجہ کے تقاضہ کو دبا کر نماز میں جائے گا تو طبیعت کے عدم سکون کی بنا پر نماز کا شروع و خضوع فوت ہو جائے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح: فلیدأ بالخلاء استنجہ کی حاجت ہو تو اس کو روک کر نماز نہ شروع کرنا چاہئے، بلکہ پہلے استنجہ کرے، پھر نماز شروع کرے، اگر کسی نے استنجہ کے تقاضہ کے باوجود نماز پڑھ لی، تو امام مالک کے نزدیک وقت کے اتمام و اعادہ ضروری ہے، اور اگر وقت گزر گیا تو نماز ہو جائے گی، حنفیہ کے نزدیک اگر تقاضہ بہت ہی شدید ہے اور استنجہ کو دبا کر نماز پڑھ رہا ہے تو مکروہ تحریمی ہے، لیکن اگر شدید تقاضہ نہ ہو یعنی ایسا تقاضہ نہ ہو جو اضطراب تک پہنچا دے، تاہم نماز سے توجہ ہٹا دینے اور شروع کو فوت کرنے والا ہے، تو ایسی صورت میں نماز پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے۔ اور اگر تقاضہ بہت ہی معمولی ہے، نماز سے توجہ ہٹانے والا نہیں ہے تو یہ ترک جماعت کے اعذار میں سے نہیں ہے۔ ایسی صورت میں اگر جماعت کھڑی ہو رہی ہے تو جماعت میں شریک ہونا چاہئے۔ عملی بات تو یہ ہے کہ جماعت کھڑی ہونے سے پہلے ہی استنجہ وغیرہ سے فارغ ہو کر جماعت میں شریک ہونا چاہئے۔ تاکہ جماعت بھی مل جائے، اور استنجہ کا تقاضہ بھی نہ ہو، اگر نماز کے دوران شدید استنجہ کا تقاضہ ہو، تو نماز قطع کر دے، لیکن اس میں غلٹ نہ کرے جب تقاضہ زیادہ ہو تب نماز منقطع کرے، اگر استنجہ کے شدید تقاضہ کی وجہ سے جماعت چھوٹ گئی تو دوسری مسجد میں جا کر جماعت سے نماز پڑھنا ضروری نہیں ہے، جماعت پانے کی امید پر کوئی دوسری مسجد چلا گیا تو بہتر ہے، اور اگر اپنے محلہ کی مسجد ہی میں تھا نماز پڑھ لی تو بھی ٹھیک ہے۔ (دیکھئے معارف السنن، ج نمبر ۱، ص ۴۷۱، ج نمبر ۱)

حدیث نمبر ۱۰۰۴: استنجاروک کر نماز پڑھنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۰

وَعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ لَا يَجُلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَفْعَلَهُنَّ لَا يَوْمُنَ رَجُلٌ قَوْمًا فَيُخْصُ نَفْسَهُ بِالْدُّعَاءِ فَوْنَهُمْ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يَنْظُرُ فِي قَعْرِ بَيْتٍ قَبْلَ أَنْ يَسْتَأْذِنَ فَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ خَانَهُمْ وَلَا يَصِلُ وَهُوَ حَقِيقٌ حَتَّى يَتَخَفَّفَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۱۲، ج نمبر ۱، باب ایصلي الرجل وهو حافن، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۹، ترمذی، ص نمبر ۸۲، ج نمبر ۱، باب ماجاء فی کراهية أن يخص الامام نفسه بالدعاء، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۵۷.

ترجمہ: حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تین کام کسی کے لئے کرنا جائز نہیں ہیں۔ (۱) جو آدمی کسی قوم کی امامت کرے، اس کے لئے دعا میں دوسروں کو چھوڑ کر اپنی ذات کو خاص کرنا درست نہیں ہے، اگر کسی نے ایسا کیا تو اس نے قوم کے ساتھ دعا بازی کی (۲) اجازت لینے سے قبل کسی کے گھر کے اندر جھانکنا جائز نہیں ہے، اگر کسی نے ایسا کیا تو اس نے گھروالوں کے ساتھ

خیانت کی (۳) کسی کے لئے درست نہیں ہے کہ وہ استنجار وک کر نماز پڑھے، یہاں تک کہ استنجاء سے فارغ ہو جائے۔ (ابوداؤد) (ترمذی نے کچھ فرق کے ساتھ یہی الفاظ نقل کئے ہیں۔)

خلاصہ حدیث اس حدیث کے اندر تین چیزوں کی ممانعت ہے۔ (۱) امام و عمامہ میں مقتدیوں کو بھی شامل کرے خالص اپنے لئے دعا نہ کرے (۲) کسی کے گھر میں بغیر اجازت جھانکنا تک نہ کرے، اجازت لے کر گھر کے اندر داخل ہو اور گھر میں اجازت لے کر ہی دیکھے بھی (۳) پیشاب یا بیت الخلاء کا قاضیہ ہو تو اس حالت میں نماز شروع نہ کرے، بلکہ پہلے ان سے فراغت حاصل کر لے پھر نماز پڑھے۔

کلمات حدیث کی تشریح حقن پیشاب کے قاضیہ کے باوجود اس کو روکنے والے کو "حائض" کہتے ہیں، بیت الخلاء مختلف روکنے والے کو "حائض" کہتے ہیں، ریح کو روکنے والے کو "حائض" کہتے ہیں، جب ان چیزوں کا قاضیہ ہو تو پہلے فراغت کی جائے، پھر نماز شروع کی جائے، ورنہ نماز کا خشوع حاصل نہ ہوگا، اور نماز مکروہ ہوگی۔ اس مسئلہ سے متعلق تحقیق کے لئے گذشتہ حدیث دیکھے۔

حدیث نمبر ۱۰۷۰ **کھانے کی وجہ سے نماز میں تاخیر کرنا** عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۱
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُوَخِّرُوا الصَّلَاةَ لَطَعَامٍ وَلَا لِفَيْرَةٍ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ
حوالہ: بغوی فی شرح السنة، باب البداءة بالطعام الخ، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۰۰۔

توجہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "کھانے وغیرہ کی وجہ سے نماز کو مؤخر نہ کرو۔" (شرح السنہ)
خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کھانا وغیرہ آجائے تو اس میں لگ کر اتنی تاخیر نہ کرنا چاہئے کہ نماز کا وقت ہی نکل جائے۔ بھوک کے شدید قاضیہ کے وقت نماز کو مؤخر کر کے پہلے کھانا کھانا چاہئے تاکہ خشوع فوت نہ ہو، لیکن اتنی بھی تاخیر نہ ہو کہ وقت ہی نکل جائے۔ لہذا اگر وقت تنگ ہے تو بھوک کے قاضیہ کے باوجود پہلے نماز پڑھی جائے، پھر کھانا کھایا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح لَا تُوَخِّرُوا الصَّلَاةَ لَطَعَامٍ کھانے وغیرہ کی وجہ سے نماز کو مؤخر مت کرو، یہ حدیث بظاہر حدیث نمبر ۹۹۰ کے مخالف ہے، اس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ "اِذَا وَضَعَ عِشَاءَ أَحَدُكُمْ وَاقِمْتَ الصَّلَاةَ فَابْدِءْ بِالْعِشَاءِ وَلَا يَعْجَلْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهَا" جب تم میں سے کسی کا رات کا کھانا سامنے رکھ دیا جائے، اور اسی وقت جماعت بھی کھڑی ہو جائے، تو وہ کھانا شروع کرے اور کھانے سے جب تک فارغ نہ ہو جائے، نماز کے حوالے سے جلدی نہ کرے، ان دونوں احادیث کا ظاہری تعارض دور کرنے کے لئے یہ بات کہی گئی ہے کہ نماز کو کھانے کے لئے مؤخر کرنے کی ممانعت ہے، لیکن جب کھانا آجائے تو پھر کھانا پہلے کھالے۔ حاصل یہ ہے کہ نماز اپنی ذات کے اعتبار سے تمام امور پر مقدم ہے، اور کھانے کو جو اس پر مقدم کیا جا رہا ہے، وہ بھی اس میں کمال پیدا کرنے کے لئے ہے، کیونکہ اگر بھوک کی شدت میں کھانا ہوتے ہوئے نماز میں لگے گا، تو ذہن کھانے کی طرف متوجہ رہے گا، جس کی وجہ سے نماز کا خشوع فوت ہو جائے گا، نیز یہاں نماز کو مؤخر کرنے سے مراد اتنی تاخیر ہے کہ وقت ہی نکل جائے، لہذا اتنی تاخیر کی بھی صورت درست نہیں ہے، اور جس حدیث میں کھانے کو مقدم کر کے نماز کو مؤخر کرنے کی بات ہے، وہاں تاخیر سے مراد اتنی تاخیر ہے کہ وقت کے اندر اچھی طرح نماز پڑھ لی جائے، اگر اتنا وقت ہے کہ صرف کھانا کھایا جاسکتا ہے، یا صرف نماز پڑھی جاسکتی ہے، تو پہلے نماز پڑھی جائے گی، پھر کھانا کھایا جائے گا، اور ایسی صورت میں بھوک کی شدت دبانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۰۰۶ ﴿مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۲
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ إِلَّا مُنَافِقٌ قَدْ عَلِمَ نِفَاقَهُ أَوْ مَرِيضٌ إِنْ كَانَ
 الْمَرِيضُ لَيَمْشِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّلَاةَ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى وَإِنْ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى
 الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤَدُّ فِيهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ مَنْ سَرَّهَ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيَحَافِظْ عَلَى هَذِهِ
 الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ حَيْثُ يَنَادِي بِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّكُمْ سُنَنَ الْهُدَى وَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى وَلَوْ أَنَّكُمْ
 صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ كَمَا يُصَلِّي هَذَا الْمُتَخَلِّفُ فِي بَيْتِهِ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ لَضَلَلْتُمْ
 وَمَا مِنْ رَجُلٍ يَتَطَهَّرُ لِيُحْسِنَ الطُّهُورَ ثُمَّ يَعْبُدُ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ هَذِهِ الْمَسَاجِدِ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خَطْوَةٍ
 يَخْطُوهَا حَسَنَةً وَرَفَعَهُ بِهَا دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا سَيِّئَةٌ وَلَقَدْ رَأَيْتُنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومُ النِّفَاقِ
 وَلَقَدْ كَانَ الرَّجُلُ يُؤْتَى بِهِ يُهَادَى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَقَامَ فِي الصَّفِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۲۳۲، ج نمبر ۱۔ باب فضل صلاة الجماعة الخ، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۵۴۔

حل لغات: عمد (ض) عمد (ض) کسی چیز کا قصد و ارادہ کرنا: یہادی، ہادی۔ فلان فلاناً: کسی کو لڑکھڑاتے ہوئے چلاتا
 ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہم نے اپنے کو اس حال میں دیکھا کہ کوئی شخص نماز سے پیچھے نہیں ہوتا تھا۔ لایہ کہ
 کوئی ایسا منافق ہو جس کا نفاق معلوم ہو، یا کوئی مریض ہو، مریض بھی ایسا ہوتا کہ دو آدمیوں کے درمیان چل کر (سہارا لے کر) جماعت
 میں شریک ہوتا، اور عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو سنن ہدیٰ سکھایا، بے شک سنن ہدیٰ میں سے اس مسجد میں
 نماز پڑھنا ہے جس میں اذان دی جاتی ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ جو شخص اس بات سے خوش ہوتا ہے کہ کل وہ اللہ تعالیٰ سے مسلمان
 ہونے کی حالت میں ملے، تو اس کو چاہئے کہ وہ ان پانچ نمازوں کی وہاں پابندی کرے جہاں اذان دی جاتی ہے، بے شک اللہ تعالیٰ نے
 تمہارے نبی کے لئے جو سنن ہدیٰ مشروع فرمائی تھیں، ان ہی سنن ہدیٰ میں سے ایک یہ بھی سنن ہدیٰ ہے، اور اگر تم اپنے گھروں ہی میں
 نماز پڑھنے لگو گے، جیسے کہ یہ پیچھے رہنے والا اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہے، تب تو تم اپنے نبی کی سنت چھوڑ دو گے، اور اگر تم نے اپنے نبی کی
 سنت چھوڑ دی تو تم گمراہ ہو جاؤ گے، جو کوئی آدمی بھی وضو کرتا ہے اور اچھی طرح وضو کرتا ہے، پھر ان مساجد میں سے کسی مسجد کا رخ کرتا ہے،
 تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر قدم پر جس کو وہ اٹھاتا ہے، ایک نیکی لکھ دیتے ہیں، اس کے ذریعہ سے اس کا ایک درجہ بلند کر دیتے ہیں،
 اور اس کا ایک گناہ مٹا دیتے ہیں، اور البتہ تحقیق کہ ہم نے اپنے کو اس حال میں دیکھا کہ کوئی شخص نماز سے پیچھے نہیں ہٹتا تھا، بلایہ کہ وہ ایسا
 منافق ہو کہ جس کا نفاق ظاہر ہو۔ البتہ تحقیق کہ آدمی اس حال میں لایا جاتا تھا کہ دو آدمیوں کا سہارا لئے ہوتا تھا، یہاں تک کہ اس کو صف
 میں کھڑا کر دیا جاتا تھا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے مسجد کے اندر آ کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی اہمیت خوب اچھی طرح معلوم ہو رہی ہے۔
 حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے جماعت کو سنن ہدیٰ میں سے قرار دیا ہے اور سنن ہدیٰ سے یہاں سنن مؤکدہ مراد ہے
 جو کہ تقریباً واجب کے ہم معنی ہے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو رہی ہے کہ آپ ﷺ کے دور میں جماعت کا اس قدر شوق تھا کہ
 بیمار بھی کسی نہ کسی طرح سہارا وغیرہ لے کر نکلتے نکلتے مسجد آ کر جماعت سے نماز پڑھتے تھے۔ اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ
 مسجد میں جا کر جماعت کے ساتھ شریک ہو کر نماز پڑھنے کیلئے گھر سے اچھی طرح وضو کر کے چلنا چاہئے۔ کیونکہ وضو کر کے مسجد کی طرف
 چلنے میں ہر قدم پر نیکی بھی ملتی ہے، گناہ بھی مٹتا ہے، درجہ بھی بلند ہوتا ہے۔ جماعت کو حتی الامکان ترک نہ کرنا چاہئے، کیونکہ آپ ﷺ کے

دور کے اعتبار سے یہ کھلے منافق کا طریقہ تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح وما يتخلف دور نبوت میں بغیر عذر کے جماعت کوئی بھی ترک نہیں کرتا تھا: الا منافق قد علم نفاقه۔ جس منافق کا نفاق جانا جاتا تھا وہی جماعت ترک کرتا تھا، منافق کے نفاق جاننے کے بعد اس سے حضور ﷺ تعرض کیوں نہیں فرماتے تھے، اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی صورت میں لوگ کہتے کہ محمد ﷺ تو اپنے ساتھیوں کو ہی قتل کر دیتے ہیں، نیز یہاں ”علم“ ظن کے معنی میں ہے، یعنی لوگ کسی کو متعین طور پر اور یقینی طور پر منافق جانتے ہوں ایسا تھا بھی نہیں، یہاں یہ مراد نہیں ہے کہ جو بھی جماعت چھوڑے گا تو وہ نفاق ہی کی وجہ سے جماعت چھوڑے گا، کیونکہ بسا اوقات دل سے اسلام قبول کرنے کے باوجود کالی سستی کی بنا پر بعض لوگ نماز ترک کر دیتے ہیں، یہاں بس یہ مراد ہے کہ اس دور میں نفاق کی وجہ سے لوگ جماعت ترک کرتے تھے، اس تشریح سے اس حدیث کا مطلب بھی سمجھ میں آ گیا، جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”لقد هممت أن امر“ یعنی جماعت ترک کرنے والوں کے گھر کو جلانے کا آپ ﷺ نے ارادہ کر لیا تھا، معلوم ہوا کہ وہ لوگ جو گھروں میں پڑے رہتے تھے اور نماز پڑھتے نہیں آتے تھے منافق تھے۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۸۷ دیکھیں۔

وان من سنن الهدى الصلاة في المساجد: آپ ﷺ نے جو امور انجام دیئے وہ دو طرح کے تھے۔ (۱) وہ امور جو آپ ﷺ نے عادت کے طور پر انجام دیئے تھے، مثلاً داہنے پیر میں پہلے جوتا پہننے تھے پھر بائیں پیر میں پہننے تھے۔ (۲) وہ امور جو آپ ﷺ عبادت کے طور پر انجام دیتے تھے، جو کام آپ ﷺ عبادت کے طور پر کرتے تھے وہی سنن ہدیٰ کہلاتے ہیں، پھر سنن ہدیٰ کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) وہ امور جو عبادت کے طور پر مواظبت اور پابندی کے ساتھ انجام دیتے ہوں، ان کو سنن مؤکدہ کہا جاتا ہے، وہ امور جو بغیر مواظبت کے انجام دیتے ہوں، سنن غیر مؤکدہ کہلاتے ہیں، اس تفصیل کے بعد آپ ﷺ سمجھئے کہ جماعت سے نماز پڑھنے کو حدیث باب میں سنن ہدیٰ میں سے کہا گیا ہے، اور سنن ہدیٰ مؤکدہ اور غیر مؤکدہ دونوں کو شامل ہے۔ لہذا جماعت سے نماز پڑھنے کو احسان سنت مؤکدہ کہتے ہیں، کیونکہ اس پر آپ ﷺ نے مواظبت فرمائی ہے۔ بعض لوگ واجب کہتے ہیں، تو یہ بھی صحیح ہے، کیونکہ سنن مؤکدہ ایک عام لفظ ہے، اس میں واجب بھی شامل ہے، چنانچہ صاحب مرقات ابن ہمام کا قول نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”قَالَ ابْنُ هَمَامٍ وَتَسْمِيَتُهَا سُنَّةٌ عَلَى مَا فِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ لَا حُجَّةَ فِيهِ لِلْمَقَاتِلِينَ بِالسُّنَّةِ إِذْ لَاتَنَا فِي الْوُجُوبِ فِي خُصُوصِ ذَلِكَ الْإِطْلَاقِ لِأَنَّ سُنَنَ الْهُدَى أَعْمُ مِنَ الْوَاجِبِ لَفْظَ كَصَلَاةِ الْعِيدِ“

ولو تركتم سنة نبكم لضللتكم: آپ ﷺ نے مسجد میں جماعت کو ترک کرنے والے پر سخت وعید فرمائی ہے، بعض لوگ ان وعیدوں کی طرف نگاہ کر کے جماعت کو فرض قرار دیتے ہیں۔ جبکہ بعض دیگر لوگ لفظ سنت دیکھ کر جماعت سے نماز پڑھنا سنت قرار دیتے ہیں، احسان کے نزدیک جماعت سے نماز پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔ اختلاف مع دلائل حدیث نمبر ۹۸۶ دیکھیں یہاں بین الرجلین اس سے جماعت کی قدر و قیمت معلوم ہوتی ہے کہ صحابہ غرض کے باوجود دو آدمیوں کا سہارا لے کر کسی نہ کسی طرح مسجد آ جاتے اور جماعت سے نماز پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۰۷ ترک جماعت پر شدید وعید عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۳ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا مَا فِي الْبُيُوتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْأَبْنَاءِ أَقَمْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَأَمَرْتُ فِتْيَانِي يُحَرِّقُونَ مَا فِي الْبُيُوتِ بِالنَّارِ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۳۶۷، ج نمبر ۲.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اگر گھروں میں عورتیں اور بچے نہ ہوتے تو میں عشا کی نماز کھڑی کرتا اور اپنے جوانوں کو حکم کرتا کہ گھروں میں جو کچھ ہے اس کو آگ سے جلا دیں۔ (مسند احمد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں ان لوگوں کی سخت مذمت ہے، جو جماعت سے نماز ترک کرتے ہیں، وہ اپنے اس جرم کی وجہ سے اس لائق ہیں کہ ان کو ان کے مال و اسباب کے ساتھ جلا دیا جائے، لیکن چونکہ ان کو سزا دینے کی وجہ سے کچھ غیر مکلف بھی مثلاً عورتیں اور بچے کہ جن پر نماز واجب نہیں ہے، سزا کے شکار ہو جائیں گے، اس لئے ان کو دنیا میں چھوڑا جا رہا ہے، آپ ﷺ کی اس وعید سے تارکین جماعت کو بہت ڈرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

لولا ما فی البیوت من النساء والذریرۃ عورتوں اور بچوں کا ذکر ہے، اس معنی میں تمام عذر والے شامل ہیں، یعنی جن پر جماعت واجب نہیں ہے ان کو بھی نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا تو جن پر جماعت فرض ہے اور گھروں میں پڑے رہتے ہیں، ان کو گھروں اور مال متاع کے ساتھ جلا دینے کا حکم کرتا: اقامت صلاۃ۔ یعنی عشاء کی جماعت کھڑی کرنے کا حکم کرتا، عشاء کا ذکر اس وجہ سے کیا کہ اس میں بہت سے لوگ حاضر نہیں ہوتے۔ جیسا کہ حدیث گذری ”لیس صلاۃ اثقل علی المنافقین من الفجر والعشاء“ تشریح کے لئے حدیث نمبر ۵۸۰ دیکھیں فتیانہ۔ مراد طاقت و صحابہ ہیں۔ وما فی البیوت۔ جو کچھ گھر میں موجود ہے ”ما“ کے ذریعہ سے غیر ذوی العقول کو غلبہ دیا ہے۔ ذوی العقول کو غیر ذوی العقول کے درجہ میں اتار لیا ہے کہ اگر ان میں عقل و دانش ہوتی تو جماعت کو ترک نہ کرتے۔ (مرقات، ص ۶۳، ج ۳ نمبر ۳)

حدیث نمبر ۱۰۰۸ ﴿اذان کے بعد مسجد سے نکلنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۴
وَعَنْهُ قَالَ أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَنُودِيَ بِالصَّلَاةِ فَلَا يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُصَلِّيَ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۵۳۷، ج ۲ نمبر ۲.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب تم مسجد میں ہو اور نماز کے لئے اذان دی جائے، تو تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے بغیر مسجد سے نہ نکلے۔ (احمد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص پہلے سے مسجد میں موجود تھا، اور اس کی موجودگی میں مسجد میں اذان دی گئی تو اب وہ شخص نماز پڑھ کر مسجد سے جائے، بغیر نماز پڑھے مسجد سے جانا مکروہ ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فلا ینخرج احدکم حتی یصلی مسجد میں موجود شخص کیلئے اذان سننے کے بعد مسجد سے نکلنا درست نہیں ہے، لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ اس نے نماز نہ پڑھی ہو اگر نماز پڑھ چکا ہو تو مسجد سے نکل سکتا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص دوسری مسجد کا منتظم ہے تو وہ بھی اپنی مسجد میں جماعت کے قیام کے اہتمام کی غرض سے مسجد سے نکل سکتا ہے۔

(تلخیص مرقات ص ۶۳، ج ۳ نمبر ۳)

حدیث نمبر ۱۰۰۹ ﴿اذان کے بعد مسجد سے نکلنے والا نافرمان ہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۵
وَعَنْ أَبِي الشَّعْثَاءِ قَالَ خَرَجَ رَجُلٌ مِنَ الْمَسْجِدِ بَعْدَ مَا أُذِّنَ فِيهِ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَمَا هَذَا فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۳۲، ج ۱ نمبر ۱، باب فضل صلاۃ الجماعة، کتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۵۵.

ترجمہ: حضرت ابو حشاش سے روایت ہے کہ ایک شخص مسجد میں اذان ہونے کے بعد مسجد سے نکلا، تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ ”بہر حال اس شخص نے ابوالقاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی۔“ (مسلم)

خلاصہ حدیث : گذشتہ حدیث میں آپ رضی اللہ عنہ کا فرمان گذر چکا ہے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے مسجد میں موجود شخص کو اذان ہونے کے بعد نکلنے سے منع کیا، لیکن ایک شخص نے اس ممانعت کی پروا نہ کی اور مسجد سے اذان ہونے کے بعد نکل گیا، تو چوں کہ اس نے آقا کے فرمان کی نافرمانی کی اس لئے حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ اس نے ابوالقاسم حضرت محمد رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح : لقد عصى علامہ طبری کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد میں تھا، اذان ہوئی تو وہ مسجد میں ٹھہرا رہا اور نماز پڑھ کر مسجد سے نکلا تو وہ حضور رضی اللہ عنہ کا فرمانبردار ہے، کیونکہ جب نکلنے والا نافرمان ہے، تو اس کا لازمی نتیجہ ہے کہ ٹھہرنے والا فرمانبردار ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۱۰ ﴿ضرورت کے وقت مسجد سے نکلنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۶

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَهُ الْأَذَانُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ لَمْ يَخْرُجْ لِحَاجَةٍ وَهُوَ لَا يَرِيدُ الرَّجْعَةَ فَهُوَ مُنَافِقٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص نمبر ۵۳، باب اذا اذن وانت في المسجد فلا تخرج، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۳۴۔

ترجمہ: حضرت عثمان بن عفانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے مسجد میں موجود رہتے ہوئے اذان کو پایا، پھر وہ بغیر کسی ضرورت کے مسجد سے نکلا اور لوٹنے کا ارادہ نہیں رکھتا، تو وہ منافق ہے۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث : اس حدیث میں بھی مسجد میں اذان کے وقت موجود رہنے کے لئے بغیر عذر کے مسجد سے نکلنے کی صورت میں سخت مذمت کی گئی ہے اور چونکہ یہ منافقانہ عمل ہے، اس لئے اس کو منافق سے تعبیر کیا گیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح : حاجۃ اگر کسی نے مسجد میں رہتے ہوئے اذان سنی، لیکن وہ کسی ضرورت سے مسجد سے نکلا، مثلاً دوسری مسجد کا امام ہے، یا پھر دوسری مسجد کا منتظم ہے، وہ لا یرید الرجعة کا کوئی عذر نہ رکھتا، بلکہ عذر نکل رہا ہے، لیکن اس کا اسی مسجد میں آکر جماعت سے نماز پڑھنے کا ارادہ ہے تو وہ بھی حدیث میں مذکور وعید کا مصداق نہیں ہے۔ حدیث میں جن کی مذمت ہے ان میں دو باتیں جمع ہیں۔ (۱) بغیر کسی ضرورت کے مسجد سے نکلنا پایا جائے۔ (۲) لوٹنے کا ارادہ نہ ہو۔ فہو منافق۔ وہ نافرمان ہے یا پھر جماعت ترک کرنے میں منافق کے مانند ہے۔ (مرقات، ص نمبر ۶۴، ج نمبر ۳)

حدیث نمبر ۱۰۱۱ ﴿اذان کے جواب کی اہمیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۷

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَمِعَ الْبِدَاءَ فَلَمْ يُجِبْهُ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عَذْرِ رَوَاهُ الدَّارُ الْقُطْنِيُّ.

حوالہ: دارقطنی، ص نمبر ۴۲۰، ج نمبر ۱، باب الحث لجار المسجد على الصلوة فيه الا من عذر، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے اذان سنی پھر اس کا جواب نہیں دیا، تو اس کی نماز نہ ہوگی۔“ بلا یہ کہ اس کو کوئی عذر ہو۔ (دارقطنی)

خلاصہ حدیث : اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اذان کا جواب ضرور دینا چاہئے، اگر کوئی اذان کا جواب نہیں دیتا ہے تو اس کی نماز کامل نہیں ہوتی، اذان کے جواب دینے کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) قوی، یعنی اذان کے کلمات مؤذن کے ساتھ

دہرائے جائیں (۲) فعلی، یعنی اذان سن کر مسجد آیا جائے اور نماز پڑھی جائے، اگر کسی نے اذان کا جواب کسی عذر شرعی کی بنا پر نہیں دیا تو کوئی حرج نہیں، ورنہ تو نماز کامل نہیں ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح

من سمع النداء فرض نمازوں کے لئے دی گئی اذان سن: فلم یجبه قول اور فعل کے ذریعہ سے جواب نہیں دیا، اصل تو فعلی اجابت مراد ہے، یعنی اذان سن کر جماعت سے نماز پڑھنے کیلئے مسجد نہیں آیا فلاصلوة۔ مراد یہ ہے کہ تنہا اگر نماز پڑھی تو کامل نہیں ہے، یا مقبول نہیں ہے۔ الا من عذر۔ عدم اجابت سے استثناء ہے، یعنی اگر عذر کی وجہ سے ترک جماعت ہے تو تنہا پڑھی ہوئی نماز بھی مقبول اور کامل ہے، اعذار کیا ہیں؟ تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۹۸۹ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۱۲ ترک جماعت کی اجازت نہ دینا عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۸

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ الْمَدِينَةَ كَثِيرَةُ الْهَوَامِ وَالْيَبَاعِ وَأَنَا ضَرِيرُ الْبَصَرِ فَهَلْ تَجِدُ لِي مِنْ رُخْصَةٍ فَقَالَ هَلْ تَسْمَعُ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَحَتَّى هَلَا وَلَمْ يُرَخِّصْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۸۱، ج نمبر ۱، باب التشديد في ترك الجماعة، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۵۳۔ نسائی، ص نمبر ۹۸، ج نمبر ۱، باب المحافظة على الصلوة الخ، كتاب الامامة، حدیث نمبر ۸۵۰۔ ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن ام مکتومؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! مدینہ میں موذی جانور اور درندے کثرت سے ہیں اور میں نابینا ہوں تو کیا آپ ﷺ میرے لئے رخصت پاتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم حی علی الصلوة، حی علی الفلاح کی آواز سنتے ہو، عبداللہ ابن ام مکتومؓ نے کہا کہ جی ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا کہ تب تو تم مسجد آؤ اور آپ ﷺ نے رخصت نہیں دی۔

(ابوداؤد، نسائی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد اگر گھر کے قریب ہے جس کی بنا پر اذان سنائی دیتی ہے تو مسجد آنا لازمی ہے، اسی بنا پر آپ ﷺ نے عبداللہ ابن ام مکتومؓ کو مسجد نہ آ کر گھر میں نماز ادا کرنے کی رخصت نہیں دی۔

کلمات حدیث کی تشریح

كثيرة الهوام واليباع مدینہ میں موذی جانور مثلاً سانپ بچھو اور درندے مثلاً بھیڑیے اور کتے وغیرہ بکثرت ہیں: ضریب البصر مراد نابینا: فهل تجد لي من رخصة کیا آپ ﷺ مجھے جماعت ترک کر کے انفرادی طور پر گھر میں نماز پڑھنے کی رخصت دیتے ہیں۔ حدیث نمبر ۹۸۸ کے تحت یہ بات گزر چکی ہے کہ حضور ﷺ نے پہلے اجازت دی تھی، لیکن پھر منع کر دیا، اور کہا کہ اذان کے کلمات سنتے ہو تو مسجد آ کر نماز پڑھو، آپ ﷺ نے پہلے اجازت دینے کے بعد پھر رخصت نہیں دی، تو اس کی وجہ اجتہاد میں تغیر تھا، حضرت عبداللہ ابن ام مکتومؓ نابینا تھے۔ نابینا ہونا تو عذر ہے، تو عذر کی موجودگی میں آپ ﷺ نے رخصت کیوں نہیں دی؟ یہ واقعہ آیت عذر سے پہلے کا ہے۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۸۸ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۱۳ جماعت سے نماز اس امت کی خصوصیت ہے عالمی حدیث نمبر ۱۰۷۹

وَعَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ أَبُو الدَّرْدَاءِ وَهُوَ مُغَضَّبٌ فَقُلْتُ مَا أَغَضَبَكَ قَالَ وَاللَّهِ مَا أَعْرِفُ مِنْ أَمْرِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا إِلَّا أَنَّهُمْ يُصَلُّونَ جَمِيعًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۹۰، ج نمبر ۱، باب فضل صلاة الفجر في جماعة، كتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۵۰۔ ترجمہ: حضرت ام درداءؓ سے روایت ہے کہ میرے پاس ابودرداءؓ سخت غصہ میں آئے، میں نے کہا آپ ﷺ کیوں غصہ میں ہیں؟ انہوں نے کہا کہ میں امت محمدیہ ﷺ کی جس خصوصیت کو جانتا ہوں وہ یہ ہے کہ امت کے افراد جماعت سے نماز پڑھتے ہیں۔ (بخاری)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جماعت سے نماز پڑھنا اس امت کے خاصائص و امتیازات میں سے ہے، اس حوالے سے اس میں ذرہ برابر کوتاہی نہ کرنا چاہئے، ابو درداءؓ نے جب کچھ لوگوں کو جماعت سے نماز پڑھنے میں کوتاہی کرنے

خلاصہ حدیث

ہوئے دیکھا، تو بہت برہم ہوئے۔

ما عرف من امر امة اس جز کے دو مطلب ممکن ہیں۔ (۱) وہ مطلب جس کی طرف خلاصہ حدیث میں اشارہ کیا گیا ہے، یعنی جماعت سے نماز پڑھنا اس امت کی خصوصیت ہے، لیکن لوگ اس میں سستی

کلمات حدیث کی تشریح

کر رہے تھے، جس کی بنا پر ابو درداءؓ کو غصہ آ گیا (۲) ابو درداءؓ کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ بہت سی چیزوں میں تبدیلی آگئی ہے۔ بہت سی منکر چیزیں داخل ہو گئیں ہیں، ان ہی چیزوں پر مجھے غصہ ہے لیکن ان چیزوں کی صراحت نہ کر کے بس اتنی بات کہی کہ لوگوں میں صرف ایک بات باقی ہے کہ وہ جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں، اور جماعت سے نماز پڑھنا اس امت کی خصوصیت میں سے ہے۔ اس پر لوگوں کو عمل پیرا دیکھ کر کچھ سکون مل جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۱۴ ﴿جماعت فجر کی اہمیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۸۰

وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ لَقَدْ سُلِّمَانَ بْنَ أَبِي حَتْمَةَ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ وَإِنَّ عُمَرَ عَدَا إِلَى السُّوقِ وَمَسَكُنُ سُلَيْمَانَ بَيْنَ الْمَسْجِدِ وَالسُّوقِ فَمَرَّ عَلَى الشِّغَاءِ أُمِّ سُلَيْمَانَ فَقَالَ لَهَا لَمْ أَرِ سُلَيْمَانَ فِي الصُّبْحِ فَقَالَتْ إِنَّهُ بَاتَ يُصَلِّي فَعَلَبَنَّهُ عَيْنَاهُ فَقَالَ عُمَرُ لَأَنْ أَشْهَدَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي جَمَاعَةٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَقُومَ لَيْلَةً رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام محمد، مؤطا امام مالک، ص نمبر ۴۶، ج نمبر ۱، باب ماجاء فی العتمة، والصبح. کتاب صلاة الجماعة، حدیث نمبر ۷۔

ترجمہ: حضرت ابو بکر بن سلیمان بن حمہؓ سے روایت ہے کہ بلاشبہ حضرت عمر بن خطابؓ نے ایک دن فجر کی نماز میں سلیمان بن ابو حمہؓ کو غائب پایا، حضرت عمرؓ بازار جانے لگے تو سلیمان کا گھر جو کہ مسجد اور بازار کے درمیان میں تھا، سلیمان کی والدہ شفاء کے پاس سے ہوتے ہوئے گزرے، حضرت عمرؓ نے ”شفاء“ سے کہا کہ کیا بات ہے فجر میں سلیمان دکھائی نہیں دیے۔ سلیمان کی والدہ شفاء نے کہا بلاشبہ سلیمان رات بھر جاگ کر نماز پڑھتے رہے، پھر ان پر نیند غالب آگئی، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ”فجر کی نماز میں جماعت کے ساتھ حاضر ہونے کو رات بھر عبادت کرنے سے بہتر سمجھتا ہوں۔ (مؤطا امام مالک)

فجر کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھنے کا بہت بڑا ثواب ہے، اور یہ ثواب اتنا زیادہ ہے کہ اگر کسی کو یہ اندیشہ ہو کہ رات میں تہجد وغیرہ کی مشغولی کی وجہ سے فجر کی نماز یا جماعت چھوٹ جائیگی، تو تہجد ترک کر دے، لیکن فجر کی نماز جماعت سے پڑھے، اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ تہجد کی نماز کی کوئی وقعت نہیں ہے (العباد باللہ) تہجد کی نماز بہت اہم ہے قرب خداوندی کا بہت بڑا ذریعہ ہے لیکن بہر حال یہ نفل ہے جو کہ فرائض و واجبات سے بہر صورت مقام میں کم ہے، اسلئے کوشش تو یہ ہونا چاہئے کہ دونوں فضیلتیں جمع ہوں، لیکن اگر تہجد میں جاگنے سے فجر کی جماعت یا نماز چھوٹی ہے، تو سودا نقصان کا ہے، لہذا فجر کی جماعت کا اہتمام کرے تہجد ترک کر دے۔

خلاصہ حدیث

صلاة الصبح فجر کی نماز میں ابو حمہؓ کو حضرت عمرؓ نے موجود نہیں پایا، جماعت سے نماز پڑھنا علی العموم

کلمات حدیث کی تشریح

”انفرادی نماز سے بہت اہم ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے ”جماعت کی نماز تم میں سے کسی کی تہا نماز سے بچپس حصہ افضل ہے، لیکن تمام نمازوں میں فجر و عشاء کی نماز کو جماعت کے ساتھ پڑھنے میں امتیازی مقام حاصل ہے، اور عشاء و فجر میں فجر کا مقام بہت بلند ہے، عشاء کی نماز کے بارے میں آپ ﷺ کا فرمان ہے ”مَنْ صَلَّى الْعِشَاءَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ

نِصْفَ اللَّيْلِ“ جس نے عشاء کی نماز جماعت سے پڑھی، اس نے گویا آدھی رات عبادت کی، جبکہ فجر کے بارے میں آپ ﷺ کا فرمان ہے ”مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا قَامَ اللَّيْلَ كُلَّهُ“ جس نے فجر کی نماز جماعت سے پڑھی اس نے گویا تمام رات عبادت کی: قال عمرؓ لان اشهد حضرت عمرؓ نے تہجد وغیرہ میں مشغول ہو کر فجر کی نماز فوت کرنے سے بہتر اس کو قرار دیا کہ فجر کی نماز جماعت سے پڑھی جائے، تہجد چاہے ترک ہو جائے، کیونکہ تہجد کی نماز نفل ہے، اور فجر کی نماز فرض ہے، جماعت سنت مؤکدہ ہو، یا واجب ہو۔ بہر حال اس کا مقام نفل سے بلند ہے، حضرت عمرؓ کے فرمان سے بھی فجر کی نماز باجماعت پڑھنے کی اہمیت معلوم ہوئی، فجر کی نماز میں دن و رات کے فرشتے بھی جمع ہوتے ہیں، آپ ﷺ کا فرمان ہے ”نَجْمَعُ مَلَائِكَةَ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةَ النَّهَارِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ“ (فجر کی نماز میں دن رات کے فرشتے جمع ہوتے ہیں) (بخاری) قرآن مجید کی آیت ”ان قرآن الفجر كان مشهودا“ میں اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۱۵ ﴿جماعت کے لئے افراد کی تعداد﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۸۱

وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص نمبر ۶۹، ج نمبر ۱، باب الاثنان جماعة، کتاب اقامة الصلاة، حدیث نمبر ۹۷۲.

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”دو آدمی یا ان سے زائد ہیں تو وہ جماعت ہیں (ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جماعت کے لئے کم از کم دو آدمیوں کا ہونا ضروری ہے، اگر دو آدمی ہیں تو جماعت سے نماز پڑھیں، ایک امام بن جائے اور دوسرا مقتدی بن جائے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

اثنان فما فوقهما جماعة آپ ﷺ کے اس فرمان سے معلوم ہوا کہ اگر مسجد میں دو ہی لوگ ہیں اور وہ جماعت سے نماز پڑھ رہے ہیں، تو ان کو جماعت سے نماز پڑھنے کا ثواب جو کہ گذشتہ احادیث میں مذکور ہوا ہے ملے گا، اس کی تاکید بخاری شریف کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے ”إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذْنَاوْا فَيَمَّا تُمْ لِيَوْمِكُمْ أَكْبَرُ كُمْ“ جب نماز کا وقت آجائے، تو دونوں میں سے ایک اذان دے اور اقامت کہے، اور تم دونوں میں سے جو بڑا ہے وہ اقامت کرے۔ یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ مسجد میں دو نمازی ہیں، تو وہ کثرت جماعت کے ثواب کی غرض سے دوسری مسجد نہیں جائیں گے۔ بلکہ یہیں اذان و اقامت کہہ کر جماعت سے نماز پڑھیں گے، اس میں انہیں مسجد کو آباد کرنے کا ثواب بھی ملے گا۔

حدیث نمبر ۱۰۱۶ ﴿عورتوں کا جماعت میں شرکت کیلئے مسجد آنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۸۲/۱۰۸۳

وَعَنْ بِلَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْنَعُوا النِّسَاءَ حُظُوظَهُنَّ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِذَا اسْتَأْذَنَكُمُ فَقَالَ بِلَالٌ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَهُنَّ فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ أَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ أَنْتَ لَنَمْنَعَهُنَّ وَفِي رَوَايَةٍ سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ قَالَ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَبَّ سَبًّا مَسْمُوعًا سَبَّهُ مِنْهُ قَطُّ وَقَالَ أَخْبِرْكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ وَاللَّهِ لَنَمْنَعَهُنَّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۸۳، ج نمبر ۱، باب خروج النساء الى المساجد اذا لم يترتب عليه فتنه، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۴۲.

ترجمہ: حضرت بلال بن عبد اللہ بن عمرؓ اپنے والد عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تم لوگ عورتوں کو مساجد کے حوالے سے ان کے حصہ سے مت روکو، جبکہ وہ تم سے اجازت طلب کریں، بلالؓ نے کہا کہ اللہ کی قسم میں تو ان کو ضرور روکوں گا، ایک روایت میں سالمؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ بلالؓ کی طرف متوجہ ہوئے، اور ان کو اتنا برا بھلا کہا کہ میں

نے اتنا زیادہ سخت دست کہتے ہوئے کبھی بھی نہیں سنا، اور کہا کہ میں تم کو رسول اللہ ﷺ کا فرمان بتا رہا ہوں اور تو کہتا ہے میں ضرور روکوں گا۔

خلاصہ حدیث آپ ﷺ کے دورے مبارک میں مسلمانوں میں فتنہ و فساد کا وجود نہیں تھا، اور عورتوں کو آپ ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھنے کی بہت آرزو رہتی تھی، اسوجہ سے آپ ﷺ نے مردوں کو حکم دیا تھا کہ عورتیں اگر تم سے اجازت لیکر مسجد آنا چاہیں، تو انکو اجازت دیدو، انکو منع مت کرو، عبد اللہ بن عمر کا آپ ﷺ کا یہ فرمان ”بلال“ کو سنایا تو انہوں نے کہا میں روکوں گا یہاں پر دو چیزیں ہیں، (۱) بلال کا مقصد یہ تھا کہ آج کل فتنہ و فساد شروع ہو چکا ہے، اور جن شرائط کیساتھ آپ ﷺ نے عورتوں کو اجازت دی تھی وہ شرائط مفقود ہو رہی ہیں، اور جن مصالح سے مردوں کو عورتوں کے روکنے سے منع کیا تھا وہ مصلحتیں اب نہیں رہیں۔ لہذا اب عورتوں کو روکنے میں کوئی حرج نہیں، حضرت بلال کا مقصد اپنی جگہ بالکل درست تھا (۲) حضرت بلال نے جس انداز پر یہ بات کہی کہ میں تو ضرور روکوں گا۔ وہ طرز ٹھیک نہیں تھا، اس سے ظاہری طور پر آپ ﷺ کے فرمان سے تعارض ہو رہا تھا۔ لہذا حضرت ابن عمر اس طرز و انداز پر خفا ہو گئے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تمنعوا النساء حظوظهن عورتوں کو مسجد آ کر ثواب حاصل کرنے سے روکو مت، حضور ﷺ کے زمانے میں عورتوں کے مسجد آنے میں چند حکمتیں ہیں (۱) دشمنان اسلام کی نگاہ میں مسلمانوں کی کثرت ظاہر ہو، عورتیں حضور ﷺ کی تعلیم سے استفادہ کریں، اور احکام شرعیہ کو پھیلائیں (۲) حضور ﷺ کی اقتدا کا ثواب عورتوں کو مل جائے۔ اس کے ساتھ حضور ﷺ نے عورتوں کو مسجد آنے کے لئے چند شرائط کا پابند بنایا تھا، فتنہ کا اندیشہ نہیں تھا، بعد میں حالات بھی خراب ہوئے شرائط کا بھی اہتمام نہ رہا، اس لئے لوگوں نے عورتوں کا مسجد آنا بہتر نہیں سمجھا لہذا حضرت ابن عمرؓ کے صاحبزادے نے کہا کہ میں عورتوں کو روکوں گا، ان کا مقصد یہ تھا کہ اب حضور ﷺ کے زمانے والے حالات نہیں ہیں، اس لئے میں عورتوں کو مسجد آنے سے روکوں گا۔ یہی بات حضرت عائشہؓ نے دوسرے انداز سے یوں بیان کیا ”لَوْ أَدْرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخَذَتْ النِّسَاءُ لَمَنْعَهُنَّ الْمَسْجِدَ كَمَا مُنِعَتْ نِسَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ“ (بخاری) یعنی عہد رسالت میں حالات بہتر تھے، اس وجہ سے عورتوں کو مسجد آنے کی اجازت تھی، آج حالات خراب ہو گئے ہیں، ان حالات کو اگر حضور ﷺ چشم خود ملاحظہ فرماتے، تو آپ ﷺ بھی عورتوں کو مسجد آنے سے منع فرماتے، اقول قال رسول الله ﷺ وتقول انت لمنعهن۔ حضرت بلالؓ نے بات ٹھیک کہی تھی، لیکن انداز غلط تھا، لہذا حضرت ابن عمرؓ بہت برہم ہوئے، کیونکہ ان کے جواب سے ظاہری طور پر یہ محسوس ہوا کہ وہ حضور ﷺ کے معارض کلام پیش کر رہے ہیں، اور ظاہر بات ہے کہ حضور ﷺ کے معارض بات ایک امتی کے طرف سے پیش کرنا بڑی نا فرمانی ہے، اسی طرح کا ایک واقعہ حضرت امام ابو یوسفؒ کا نقل کیا جاتا ہے، ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ ”إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُحِبُّ الذُّبَاءَ“ آپ ﷺ کو لو کی بہت پسند تھی، ایک شخص نے کہا کہ ”وَإِنَّمَا أُحِبُّهُ“ میں تو لو کی نہیں پسند کرتا، اس کا مقصد تھا کہ طبعاً مجھے لو کی پسند نہیں ہے، یہ کوئی بہت غلط بات نہیں تھی۔ لیکن ایسے انداز سے کہا کہ گویا حضور ﷺ کے معارض بات پیش کر رہا ہے، چنانچہ حضرت ابو یوسفؒ نے اس سے کہا کہ ”جَدِّدِ الْإِيمَانَ وَالْأَلَا لَا قُتْلَنَّكَ“ ایمان کی تجدید کرو ورنہ میں تم کو قتل کر دوں گا۔ حضرت ابن عمرؓ نے بھی اپنے بیٹے حضرت بلالؓ کو بہت برا بھلا کہا، بلکہ آگے روایت ہے کہ آپ نے عمر بھر بات ہی نہیں کی، عورتوں کے مسجد آ کر نماز پڑھنے سے متعلق تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۹۹۳ دیکھیں

حدیث نمبر ۱۰۱۷ عورتوں کی مسجد میں نماز کیلئے آہدہ عالمی حدیث نمبر ۱۰۸۴

وَعَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَمْنَعَنَّ رَجُلٌ أَهْلَهُ أَنْ يَأْتُوا الْمَسَاجِدَ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَإِنَّا نَمْنَعُهُمْ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَحَدُكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُ هَذَا قَالَ فَمَا كَلِمَةُ عَبْدِ اللَّهِ حَتَّى مَاتَ رَوَاهُ أَحْمَدُ.

ترجمہ: حضرت امام مجاہد حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص اپنے اہل کو مسجد آنے سے مت روکو۔ عبداللہ بن عمرؓ کے ایک صاحبزادے نے کہا ہم ان کو روکیں گے، عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ میں تو آپ علیہ السلام کا فرمان بیان کر رہا ہوں اور تم یہ بات کہتے ہو، پھر عبداللہ بن عمرؓ نے ان سے اپنی دقات تک کبھی بات نہیں کی۔ (مسند احمد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں سابقہ حدیث کا مضمون ہے کہ حضور ﷺ نے عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت دی تھی، اور لوگوں کو عورتوں کے مسجد آنے پر منع کرنے سے روکا تھا، عبداللہ بن عمرؓ کے بیٹے نے کہا کہ میں تو ان کو روکوں گا، انہوں نے اپنے اعتبار سے حالات زمانہ پر نظر رکھ کر صحیح بات کہی تھی، لیکن چونکہ ظاہری طور پر یہ بات حضور ﷺ کے فرمان کے معارض تھی، لہذا حضرت ابن عمرؓ ان سے غصہ ہو گئے، اور پھر کبھی ان سے بات نہیں کی۔

کلمات حدیث کی تشریح لہذا کلمہ عبداللہ حتی مات چونکہ عبداللہ بن عمرؓ کے بیٹے نے ایسی بات کہی جو ظاہری طور پر سہی حضور ﷺ کے فرمان کے مخالف تھی، اور اتباع سنت کے حوالے سے عبداللہ بن عمرؓ ایک امتیازی شان رکھتے تھے لہذا انہوں نے بیٹے سے ہمیشہ قطع کلام رکھا۔ معلوم ہوا کہ جو لوگ ترک حدیث کے مرتکب ہوں ان سے سلام کلام بند کرنا جائز ہے۔ حدیث کے مابقیہ اجزاء کے لئے گذشتہ حدیث نمبر ۱۰۱۶ اور عورتوں کے مسجد آ کر نماز پڑھنے سے متعلق تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۹۹۳ دیکھیں۔

باب تسویۃ الصفوف

صنفین سیدھی کرنے کا بیان

اس باب کے تحت وہ احادیث ہیں جن میں صفوں کے درست کرنے اور صفوں کو پر کرنے کا بیان ہے، صنفیں درست رکھنے والوں کے حق میں بشارات ہیں، اور صفوں کی درنگی سے لا پرواہی برتنے والوں کے حق میں وعیدات ہیں، صف اول میں کھڑے ہونے کی فضیلت بھی مذکور ہے۔ اور پہلی صف میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑے ہونے کی ممانعت بھی ہے۔ آپ ﷺ نے صف کی درنگی پر اتنا زور دیا ہے کہ ائمہ نے اس کو سنت مؤکدہ قرار دیا ہے۔

صف سے متعلق چند مسائل: اگر مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سے آگے ہوگئی تو مقتدی کی نماز نہ ہوگی، اگر ایڑی برابر ہو تو نماز ہو جائے گی، خواہ مقتدی کی انگلیاں آگے کیوں نہ ہوں، امام کے پیچھے اگر نابالغ بچہ نے بھی اقتدا کر لی تو جماعت کا ثواب ملے گا، بشرطیکہ وہ بچہ عاقل ہو، اگر ایک بچہ اور ایک عورت ہے تو بچہ امام کے دائیں جانب کھڑا ہو اور عورت پیچھے کھڑی ہو، امام ایک مقتدی کو اپنے دائیں جانب کھڑا کر کے نماز پڑھ رہا ہے، دوران سجدہ دوسرے لوگ آگے تو وہ پیچھے صف بنا کر سجدہ میں چلے جائیں، آگے والا مقتدی سجدہ سے فراغت کے بعد پیچھے آئے۔ (ماخوذ از احسن الفتاویٰ)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۰۱۸ ﴿صنفوں کو درست رکھنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۸۵

عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا فَقَامَ حَتَّى كَادَ أَنْ يُكْبِرَ فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصَّفِّ فَقَالَ عِبَادَ اللَّهِ لَتَسَوُّنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجْهِكُمْ وَرَأَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۸۲، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف وإقامتها، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۴۳۶۔
ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری صفوں کو اس طرح سیدھا کرتے تھے، گویا اسکے ذریعہ سے تیروں کو

سیدھا کر رہے ہیں، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے جان لیا کہ ہم نے یہ ادب سیکھ لیا ہے، پھر ایک دن آپ ﷺ تشریف لائے اور نماز کے لئے کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ آپ ﷺ تکبیر تحریرہ کہنے ہی والے تھے کہ ایک شخص کو آپ ﷺ نے دیکھا کہ اس کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا ہے، تو آپ ﷺ نے فرمایا ”اے اللہ کے بندوں اپنی صفوں کو سیدھا رکھو، ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اختلاف ڈال دیں گے“ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں صفوں کو سیدھا رکھنے کے لئے بہت زیادہ تاکید کے ساتھ صفوں کو سیدھا نہ رکھنے کی صورت میں سخت دھمکی بھی مذکور ہے، آپ ﷺ صفوں کو سیدھا رکھنے کا حد درجہ اہتمام فرماتے تھے اور اس وقت تک نماز شروع نہ فرماتے تھے جب تک کہ صفیں درست نہ ہو جائیں، صفوں کو سیدھا رکھنا سنت مؤکدہ ہے اور صفوں کو ٹیڑھا رکھنا مکروہ ہے، صفوں میں کجی کی بنا پر اللہ تعالیٰ آپس میں اختلاف پیدا فرمادیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح کان رسول اللہ ﷺ بسوی صفوفنا رسول اللہ ﷺ صفوں کو سیدھا فرماتے تھے، یا تو آپ ﷺ اپنے ہاتھ سے صفوں کو سیدھا کرتے تھے، یا پھر آپ ﷺ حکم دیتے تھے صفوں کے سیدھا کرنے کا، اسی کو راوی نے بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ صفوں کو سیدھا کرتے تھے، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ صفوں کو سیدھا کرنے کی ذمہ داری امام کی ہے۔ آپ ﷺ کبھی کبھی تحریرہ سے قبل ”اقیموا صفوفکم“ بھی فرماتے تھے، یعنی آپ ﷺ کہتے تھے کہ اپنی صفیں درست کر لو۔ لہذا امام کو چاہئے کہ پہلے صفوں کی درستگی کا اطمینان کرے پھر نماز شروع کرے، امام صفوں کی درستگی اپنے تابعین سے بھی کروا سکتا ہے۔

حتیٰ کانما بسوی القداح: اس کا مطلب صفوں کی درستگی میں مبالغہ کرنا ہے، آپ ﷺ صفوں کو اتنا درست کرتے کہ تیر جو بالکل سیدھے ہوتے ہیں، وہ ان صفوں سے سیدھے کر لئے جائیں۔ (فتح الملہم ص ۶۷، ج ۲)

ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ جملہ اپنے عکس پر محمول ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ صفیں سیدھی کرنے میں اتنا مبالغہ کرتے تھے کہ گویا صفیں تیروں کے ذریعہ برابر کرتے تھے۔ (مرقات، ص ۶۷، ج ۲) اصل میں اہل عرب جنگ میں جن تیروں کو استعمال کرتے تھے ان کو بہت سیدھا بنانے کی کوشش کرتے تھے، لہذا کسی چیز کے بہت زیادہ سیدھے ہونے کو بیان کرنے کے لئے یوں کہا جاتا تھا کہ اس سے تیروں کو سیدھا کیا جاسکتا ہے یہاں بھی یہی بات بیان کی گئی ہے کہ حضور ﷺ ہماری صفوں کو سیدھا کرنے کا اس قدر اہتمام فرماتے تھے کہ اس میں ذرا سی کجی کی گنجائش نہیں رہتی تھی۔ (خلاصہ، معارف الحدیث، ص ۲۰۶، ج ۳)

تسویۃ صفوف: یعنی صفوں کو سیدھا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ایک صف میں جتنے نمازی ہیں وہ سب ایک ہی سمت میں برابر ہوں، کوئی آگے پیچھے نہ ہو۔ اور نمازیوں کے درمیان فاصلہ بھی نہ ہو۔ (فتح الباری، ص ۱۳۱، ج ۳)

حتیٰ رأی انا قد عقلنا: آپ ﷺ کافی عرصہ تک صحابہ کو صفوں کی درستگی سے متعلق تعلیم دیتے رہے، جب آپ ﷺ نے سمجھ لیا کہ صحابہؓ نے صفوں کی درستگی کی اہمیت کو سمجھ لیا ہے اور اس کا اہتمام کرنے لگے ہیں تو آپ ﷺ نے یہ سمجھ کر کہ اب ضرورت نہیں ہے صفیں سیدھی کرنے سے متعلق ہدایت دینا ترک کر دیا۔

ثم خرج يوماً ایک دن آپ نماز پڑھانے کے لئے تشریف لائے اور آپ ﷺ تکبیر تحریرہ کہنے ہی والے تھے کہ ایک شخص پر نگاہ پڑی کہ وہ صف میں برابر نہیں کھڑا ہے۔ حدیث باب کے الفاظ ہیں ”حتیٰ کاد ان یکبر“ یعنی آپ ﷺ تکبیر تحریرہ کہنے ہی والے تھے، گویا اقامت ہو رہی تھی کہ آپ ﷺ نے صفیں درست رکھنے سے متعلق ہدایت دی، اور بخاری ہی میں ایک روایت ہے ”أقیمت الصلوٰۃ فاقبل علینا“ اقامت کہہ دی گئی تو آپ ﷺ ہماری طرف متوجہ ہوئے پھر آپ ﷺ نے صفیں درست رکھنے سے متعلق ہدایت دی، معلوم ہوا کہ اقامت کے دوران صفوں کو درست کر لیا جائے، بہر حال صفیں درست کرنے کے بعد نماز شروع کی جائے، یہی بات ہے کہ

بخاری نے تسویۃ صفوف سے متعلق احادیث پر جو باب باندھا ہے وہ یہ ہے ”باب تسویۃ الصفوف عند الاقامة وبعدها“ اقامت کے وقت یا اقامت کے بعد صفوف کو درست کرنے کا بیان۔

عباد اللہ لتسون صفوفکم اولیٰ خالفن اللہ بین وجوہکم: اس میں آپ ﷺ نے دو باتیں فرمائیں ہیں۔ (۱) صفوف کو سیدھا رکھنے کی تاکید فرمائی ہے۔ (۲) صفیں سیدھی نہ کرنے کی صورت میں وعید بھی ذکر کی ہے، اسی بنا پر اکثر ائمہ صفوف کو سیدھا رکھنے کو سنت مؤکدہ قرار دیتے ہیں۔ اور اس کے ترک کو مکروہ تحریمی قرار دیتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا اگر صفیں سیدھی نہ رکھو گے تمہارے چہرے مخالف کر دیئے جائیں گے۔ بعض لوگوں نے اس کو حقیقت پر محمول کیا ہے اور بعض لوگوں نے مجاز پر محمول کیا ہے، حقیقت پر محمول کرنے کی صورت میں مطلب یہ ہے کہ صفوف کو کج رکھو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں کو مسخ کر دیں گے اور اس کی صورت یہ بھی ممکن ہے کہ چہرے گدی کی طرف کر دیئے جائیں، اس معنی کی تائید مسند احمد کی اس حدیث سے ملے بھی ہوتی ہے: ”لَتَسَوُّنَ الصُّفُوفَ أَوْ لَتُظْمَسَنَّ الْوُجُوهُ“ حافظ نے اس معنی کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ علامہ نوویؒ نے اس کو مجاز پر محمول کیا ہے۔ علامہ نوویؒ فرماتے ہیں کہ یہاں بغض و عداوت مراد ہے، یعنی اگر صفوف کو سیدھا نہ رکھو گے تو تمہارے اندر بغض و عداوت پیدا ہو جائے گا۔ کیوں کہ صفوف میں اختلاف ظاہری اختلاف ہے اور عداوت و نفاق جودل میں ہوتا ہے وہ باطنی اختلاف ہے اور ظاہر کا اثر باطن پر پڑتا ہے۔ لہذا صفوف کی کجی سے آپس میں نفرت پیدا ہوتی ہے۔ (فتح الباری ص نمبر ۱۳۱، جن نمبر ۳) اس معنی کی تائید میں ابوداؤد میں حدیث ہے۔ ”اولیٰ خالفن اللہ بین قلوبکم“ صفوف کو سیدھا رکھو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں اختلاف ڈال دیں گے۔

حدیث نمبر ۱۰۱۹ ﴿صفوف کی درستگی کا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۸۶

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِوَجْهِهِ فَقَالَ أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ وَتَرَأَوْا فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ قَالَ اتِمُّوا الصُّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي.

حوالہ: بخاری، ص نمبر ۱۰۰، ج نمبر ۱، باب اقبال الامام علی الناس، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۱۹.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نماز کے لئے اقامت کہدی گئی، تو رسول اللہ ﷺ اپنے رخ انور سے ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا ”اپنی صفیں سیدھی کر لو اور مل جل کر کھڑے ہو، بلاشبہ میں تم لوگوں کو اپنی پیٹھ کے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔ (بخاری) بخاری و مسلم کی روایت میں یوں ہے کہ صفوف کو پورا کرو بلاشبہ میں تم لوگوں کو اپنی پشت کی جانب سے بھی دیکھتا ہوں۔

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ صفوف کی درستگی کی نگرانی فرماتے تھے، کسی کو اگر دیکھتے کہ سیدھا نہیں کھڑا ہے یا صفوف میں خلا ہے، تو مل کر کھڑے ہونے سیدھا کھڑے ہونے اور خلا کو پر کرنے کی ہدایت دیتے تھے۔ یہیں سے معلوم ہوا کہ صفوف کو درست کرانے کی ذمہ داری امام پر ہے، صفوف کی درستگی میں ذرا بھی غفلت نہ ہو، اس لئے آپ ﷺ نے مزید یہ بات بیان کر دی کہ میں تم لوگوں کو پشت کی جانب سے دیکھتا ہوں، صحابہ کے علم میں جب یہ بات آگئی کہ آقا ﷺ بذات خود نگرانی فرما رہے ہیں، تو مکمل طور سے غفلت کا امکان ختم ہو گیا۔

خلاصہ حدیث

اَقِيْمَتِ الصَّلَاةُ فَاَقْبَلَ عَلَيْنَا: جب تکبیر تحریر کہدی گئی تو آپ ﷺ اپنے چہرہ مبارک کے ذریعہ سے صحابہ کی طرف متوجہ ہو گئے، گذشتہ حدیث میں یہ بات نقل ہوئی کہ تکبیر تحریر کہنے والے تھے کہ آپ ﷺ کی نظر ایک شخص پر پڑی کہ ان کا سینہ صف سے آگے نکلا ہے تو آپ ﷺ نے صف کی درستگی کے متعلق ہدایت دی معلوم

کلمات حدیث کی تشریح

ہوا کہ آپ ﷺ نے تکبیر ختم ہونے سے پہلے صف کی درستگی کے بارے میں حکم دیا، یہاں صراحت ہے تکبیر کہی جا چکی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ نے صف کی درستگی کا حکم دیا، اس سلسلہ میں اصل یہ ہے کہ اقامت کے وقت ہی صفوں کی درستگی سے فراغت پالی جائے، اور اقامت کے معاً بعد امام تکبیر تحریمہ کہے، لیکن اگر اقامت ختم ہونے تک بھی صفیں درست نہیں ہوتیں ہیں تو پہلے صفیں درست کی جائیں، پھر امام تکبیر تحریمہ کہے، احادیث میں اقامت کے وقت اور اقامت کے بعد دونوں موقعوں پر صفوں کی درستگی کا حکم دیا: اقیموا صفوفکم۔ اقامت تسویہ کے معنی میں ہے، یعنی اپنی صفوں کو سیدھی رکھو۔ وقرأوا لعلکم تہتدون۔ اور تمہارے درمیان کی جگہ میں خلالت نہ رہے۔ ایک دوسرے سے مل جائیں اور تمہارے درمیان کی جگہ میں خلالت نہ رہے۔

علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ حدیث سے معلوم ہوا کہ امام لوگوں کی طرف متوجہ ہو اور ان کو صف درست کرنے کا حکم دے، لیکن یہ اس صورت میں ہے جب صف میں کچی یا خلا کو دیکھے، ورنہ تو امر کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ (مرقات، ص ۶۸، ج ۳)

فانی اراکم من وراء ظہری: میں اپنی پشت کی جانب سے بھی تم کو دیکھتا ہوں، تسویہ صفوں کا اہتمام تو اسلئے ہونا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کے روبرو کھڑے ہیں، وہ ہمیں دیکھ رہا ہے۔ لیکن جب حضور ﷺ کے دیکھنے کا بھی پتا چل گیا تو مزید غفلت کا امکان ختم ہو گیا۔ آپ ﷺ پشت سے معجزہ کے طور پر دیکھ لیتے تھے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ ﷺ ہمیشہ ہمیش پشت کی جانب سے دیکھتے تھے، اور جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ یہ معجزہ کے طور پر تھا تو اس حدیث سے اس حدیث کا معارضہ بھی ختم ہو گیا جس میں آپ ﷺ نے فرمایا ”لَا أَعْلَمُ مَا وَرَاءَ جِدَارِي“ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے میں نہیں جانتا، آپ ﷺ کا پشت کی طرف سے دیکھنا نماز کی حالت اور نمازیوں کے ساتھ خاص ہوگا۔ (مرقات، ص ۶۸، ج ۳)

یعنی لکھتے ہیں کہ ممکن ہے یہاں مجازی معنی مراد ہوں، یعنی ادراک بالہام یا پھر یہ بھی ہو سکتا ہے آپ ﷺ کے پیچھے کی طرف بھی آنکھ ہو۔ (یعنی ص ۸۷۹، ج ۳) اتموا الصفوف: اس سے معلوم ہوا کہ جب تک اگلی صف پوری بھر نہ جائے، پیچھے کی جانب صف نہ بنائی جائے۔

حدیث نمبر ۱۰۲۰ ﴿صفوف کی درستگی کی تاکید﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۸۷

وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوُّوا صَفُوفَكُمْ فَإِنَّ تَسْوِيَةَ الصُّفُوفِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ عِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ تَمَامِ الصَّلَاةِ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۰۰، ج ۱، باب اقامة الصف من تمام الصلاة، كتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۲۳۔ مسلم، ص ۱۸۲، ج ۱، باب تسوية الصفوف واقامتها، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۳۳۔ ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”صفوف کو سیدھا رکھو، اس لئے کہ صفوں کو سیدھا رکھنا نماز کو قائم رکھنے میں سے ہے، اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے، لیکن مسلم نے ”من اقامة الصلوة“ کے بجائے ”من تمام الصلوة“ کے الفاظ نقل کئے ہیں۔

اس حدیث سے بھی تسویہ صفوف کی اہمیت سمجھ میں آرہی ہے کہ تسویہ صفوف بخاری کی روایت کے مطابق اقامت صلاۃ کا حصہ ہے، یعنی تسویہ صفوف اگرچہ نماز کی حقیقت میں داخل نہیں ہے، نماز سے خارج کی چیز ہے، لیکن اس کا اس قدر اہتمام ہے کہ گویا یہ نماز کی داخل چیز ہے۔ اور اس کے نقصان سے نماز کا نقصان ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: فان تسوية الصفوف من اقامة الصلوة: قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے ”اقیموا الصلوة“ نماز قائم کرو، جس طرح اقامت صلاۃ میں تعدیل ارکان، اور دیگر سنن و آداب وغیرہ کی رعایت

داخل ہے، اسی طرح تسویۃ صفوف بھی داخل ہے، اگر تسویۃ صفوف کا لحاظ نہیں ہے تو اقامت صلاۃ کا حق ادا نہ ہوگا اور نماز کامل و مکمل نہ ہوگی۔ (ماخوذ مرفعات، ص نمبر ۶۸، ج نمبر ۳)

حدیث نمبر ۱۰۲۱ ﴿صفا ہندی کی ترتیب﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۸۸

وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ وَيَقُولُ اسْتَوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ لِيَلْبِسَ مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيُ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ أَبُو مُسْعُودٍ فَأَنْتُمْ الْيَوْمَ أَشَدُّ اخْتِلَافًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۸۱، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۴۳۲.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھانے کے وقت ہمارے کاندھوں پر ہاتھ پھیرتے اور فرماتے برابر کھڑے رہو، اور مختلف نہ ہو، ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا ہو جائے گا، اور تم میں بالغ و عاقل لوگ میرے قریب رہیں، پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہوں، پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہوں، حضرت ابو مسعودؓ نے فرمایا آج تم لوگوں میں اختلاف بہت زیادہ ہے۔ (مسلم)

اس حدیث میں صفوں کی درستگی کا حکم دیا گیا ہے، اور صفوں میں کبھی پیدا کرنے سے گریز کرنے کے لئے کہا گیا ہے، صفوں میں اگر افتراق کی صورت پیدا کی گئی تو اس سے دل بھی متاثر ہوگا، جس کے نتیجے میں آپس میں عداوت و نفرت پیدا ہوگی، اس حدیث میں آپ ﷺ نے صف بندی کی ترتیب بھی بتادی کہ پہلے وہ لوگ کھڑے ہوں جو ذی عقل و ہوش اور بالغ ہوں، پھر ان سے قریب کے لوگ یعنی مراہق پھر خنثی اور عورتیں و بچہ وغیرہ کھڑے ہوں۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ۔ صف میں کاندھے سے کاندھا ملا کر اگر نہ کھڑا ہو جائے گا، آگے پیچھے کھڑے ہو کر انتشار کی صورت پیدا کی جائیگی تو لوگوں کے اندر افتراق پیدا ہوگا۔

اشکال: دل متبوع ہے، ظاہری اعضاء تابع ہیں، حدیث باب سے بظاہر سمجھ میں آرہا ہے کہ اعضاء ظاہری متبوع ہیں اور دل تابع ہے۔ کیونکہ نماز میں ظاہری اعضاء کے آگے پیچھے کر کے کھڑے ہونے کی وجہ سے دل متاثر ہو رہا ہے؟

جواب: کبھی ظاہر کا اثر باطن پر پڑتا ہے، کبھی باطن کا اثر ظاہر پر پڑتا ہے، یہاں ظاہر کا اثر باطن پر پڑ رہا ہے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دل تابع ہو گیا، اصلاً تو دل متبوع ہے، لیکن وہ ظاہری اعضاء کے اثر کو قبول کرتا ہے، اس سے اس کے متبوع ہونے پر اثر نہیں پڑتا ہے۔

لیبسی منکم اولوا الاحلام۔ جو لوگ فہم و دانش میں امتیازی مقام رکھتے ہوں ان کو آپ ﷺ نے اپنے قریب کھڑے ہونے کا حکم دیا، پھر درجہ بدرجہ کھڑے ہونے کا حکم دیا، امام کے قریب عاقل و دانش کے کھڑے ہونے کی صورت میں ایک حکمت تو یہ ہے کہ اگر امام سے کوئی بھول ہو رہی ہے، تو یہ ٹوک دیا اگر حدیث وغیرہ امام کو پیش آ گیا تو یہ نیابت کر سکے گا، دوسرے امام سے احکام وغیرہ بھی یہی صحیح طور پر سیکھ سکیں گے، خاص طور پر حضور ﷺ کے قریب کھڑے ہونے میں تو یہ حکمت بہت اہمیت کی حامل ہو جاتی ہے، کیونکہ ذی عقل و ہوش اور فہم و دانش میں امتیازی مقام کے حاملین حضور ﷺ کے قریب کھڑے ہو کر احکام و سنن زیادہ بہتر طور پر سیکھ کر ان کی اشاعت و تعلیم کا فریضہ انجام دے سکیں گے۔

حدیث نمبر ۱۰۲۲ ﴿مسجد میں شور کرنے کی ممانعت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۸۹

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَلْبِسَ مِنْكُمْ أُولُوا الْأَحْلَامِ وَالنَّهْيُ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا وَأَيُّكُمْ وَأَمْلَسَاتِ الْأَسْوَابُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۸۱، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف واقامتها، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۴۳۲۔

حل لغات: هَيْشَاتٌ جمع ہے، هَيْشَةٌ کی، فتنہ، ہنگامہ، ہلچل، هَاشَ (ض) هَيْشًا القوم، جوش میں آنا، مشتعل ہونا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”تم میں سے جو لوگ بالغ اور ذی عقل ہوں وہ مجھ سے قریب کھڑے ہوں، پھر وہ لوگ کھڑے ہوں جو ان سے قریب ہوں، آپ ﷺ نے یہ بات تین مرتبہ فرمائی، اور تم لوگ بازاروں میں شور و شغب مچانے کی طرح مسجد میں شور کرنے سے گریز کرو۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں آپ ﷺ نے دو باتیں ارشاد فرمائی ہیں۔ (۱) صف بندی میں ترتیب کا خیال رکھا جائے، سب سے پہلے فہم و فراست میں کامل اور عاقل و بالغ لوگ کھڑے ہوں، تاکہ وہ نماز کے ارکان و افعال کو ٹھیک طرح سمجھ کر امت تک پہنچائیں، پھر وہ لوگ کھڑے ہوں جو پہلے والوں سے کم درجہ کے ہوں، پھر ان سے کم درجہ کے کھڑے ہوں (۲) مسجد کے وقار کا لحاظ رکھا جائے، اس میں بازاروں کی طرح شور و شغب نہ کیا جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح

یعنی منکم امام سے قریب ایسے شخص کو کھڑے ہونا چاہئے جو امام کا خلیفہ بن سکے، حضرت نبی کریم ﷺ کے ٹھیک پیچھے حضرت ابوبکر صدیقؓ کھڑے ہوتے تھے، آپ ﷺ نے اپنے قریب عقل و دانش میں ممتاز لوگوں کو کھڑے ہونے کا حکم اس حکمت سے بھی دیا تاکہ یہ لوگ دین کے کام اچھی طرح سمجھ کر امت تک پہنچائیں۔ حدیث میں ”اولوا الاحلام“ سے مراد بالغ اور ”نہنی“ سے عاقل مراد ہیں: وایاکم وھیشات الاسواق۔ اس جز کے دو مطلب بیان کئے جاتے ہیں۔ (۱) مسجد کے وقار کو مکمل طور پر ملحوظ رکھو، مسجد میں بازاروں کی طرح شور و شغب کرنے سے گریز کرو (۲) جس طرح بازاروں میں بڑے چھوٹے، عاقل اور بے عقل ایک ساتھ کھڑے ہوتے ہیں ملتے جلتے ہیں مسجد میں ایسا مت کرو، مسجد میں فرقی مراتب کے لحاظ کے ساتھ کھڑے ہو، لیکن فرقی مراتب سے مراد اخروی اعتبار سے افضلیت ہے، دنیوی اعتبار سے مراتب کا تعین نہیں کیا جائے گا۔

حدیث نمبر ۱۰۲۳ ﴿صَفِ اَوَّلَ مِیْنِ کَھڑے ہونے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۰

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَصْحَابِهِ تَأَخَّرًا فَقَالَ لَهُمْ تَقَدَّمُوا وَأَتْتُمُو أَبِي وَلَيَأْتِمَنَّ بِكُمْ مَنْ بَعْدَكُمْ لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُؤَخِّرَهُمُ اللَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۸۲، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف واقامتها، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۴۳۸۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ میں سے کچھ کو پیچھے دیکھا، تو ان سے فرمایا کہ آگے بڑھو اور میری اقتدا کرو، اور چاہئے کہ تمہاری اقتدا وہ لوگ کریں جو تمہارے پیچھے ہیں ایک قوم ہمیشہ پیچھے رہے گی، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو پیچھے ڈال دے گا۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا مضمون بھی یہی ہے کہ جو لوگ بصیرت رکھتے ہیں ان کو اگلی صف میں کھڑا ہونا چاہئے۔ کیونکہ پیچھے والے ان ہی کو دیکھ کر نماز ادا کرتے ہیں، یہاں یہ مطلب قطعی نہیں ہے کہ آگے والے امام کی اتباع کرتے ہیں اور پیچھے والے آگے والوں کی اقتدا کرتے ہیں، اقتدا تو سب ہی لوگ امام کی کریں گے، بس پیچھے والے براہ راست امام کو نہ دیکھیں گے۔ بلکہ وہ آگے والوں کو دیکھ کر ارکان صلاۃ انجام دیں گے۔ لہذا سب سے آگے سب سے دانش مند لوگ کھڑے ہوں پھر حسب درجہ کھڑے ہوں جو لوگ پیچھے کھڑے ہونے کا معمول بنائیں گے اور اللہ کی رحمت کا مستحق بننے کے لئے آگے نہیں آئیں گے اللہ تعالیٰ ان کو مقام و مرتبہ کے اعتبار سے پیچھے ڈال دیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح

تاخراً۔ تاخر کے دو معنی ہیں (۱) نماز کی صف میں پیچھے ہونا (۲) حصول علم میں پیچھے ہونا: اُنھو ابی۔ میری اقتداء کرو یعنی جیسے میں کروں ویسے تم بھی کرو: نو لبانہم۔ اور ہمارے بعد والے تمہاری اقتداء کریں "تأخر" کے دو معنی ذکر کئے ان میں سے پہلے معنی لینے کی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ عقل و علم والے پہلی صف میں کھڑے ہوں، اور ان سے کم درجہ کے لوگ ان کے بعد کھڑے ہوں، دوسری صف والے ظاہری طور پر پہلی صف والوں کی اقتداء کرتے ہیں، حکی طور پر تو سب ہی امام کی اقتداء کرتے ہیں، اور تاخر کے دوسرے معنی کے اعتبار سے مطلب یہ ہوگا کہ اے صحابہ! جماعت اتم لوگ علوم شریعت مجھ سے سیکھو اور بعد والے یعنی تابعین وہ تم سے علوم حاصل کریں۔ اسی طرح تابعین کے بعد والے تابعین سے علم سیکھیں اور یہ سلسلہ قرناً بعد قرن چلے لایزالوں جو لوگ صف میں یا نیکی میں یا حصول علم یا فضائل و کمالات اختیار کرنے اور رزائل سے بچنے میں پیچھے رہنے کا معمول بناتے ہیں، تو اللہ تعالیٰ بھی ان کو دخول جنت میں پیچھے کر دیگا۔ علامہ نوویؒ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اپنے عظیم فضل اور درجات کی بلندی عطا کرنے اور ان جیسی قابل قدر چیزوں سے پیچھے کر دیں گے۔ (مرقات، ص نمبر ۸۰، ج نمبر ۳)

حدیث نمبر ۱۰۲۴ اگلی صفیں مکمل کرنے کا بیان عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۱

وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأْنَا حِلْفًا فَقَالَ مَا لِي أَرَاكُمْ عَزِينَ ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا فَقَالَ أَلَا تَصْفُونَ كَمَا تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تَصِفُ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا قَالَ يُتَمُونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَاصُونَ فِي الصَّفِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۸۱، ج نمبر ۱، باب الامر بالسكون في الصلوة، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۳۰۔
حل لغات: عزین۔ جمع ہے واحد العزة، ج عزى وعزؤن، قرآن میں ہے۔ "عن اليمين وعن الشمال عزين" فرقہ، گردہ۔ يتراصون، تراص القوم، لوگوں کا نماز میں ایک دوسرے سے مل کر کھڑا ہونا، رص (ن) رصاً ایک دوسرے سے ملنا۔
ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس نکل کر آئے، تو آپ نے دیکھا کہ ہم لوگ الگ الگ حلقے بنائے بیٹھے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا مجھے کیا ہو گیا ہے کہ میں تم کو الگ الگ بیٹھا ہوا دیکھ رہا ہوں؟ پھر آپ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا "تم لوگ ویسے صف بستہ ہو کر کیوں بیٹھے ہو؟ جیسا کہ فرشتہ اپنے رب کے پاس بیٹھتے ہیں، تو ہم نے کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! ملائکہ اپنے رب کے پاس صف بستہ ہو کر کیسے بیٹھتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا وہ پہلے اگلی صفوں کو مکمل کرتے ہیں اور صفوں میں مل کر بیٹھتے ہیں۔ (مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے نماز کے انتظار میں حلقہ بنا کر بیٹھنے کو ناپسند کیا اور فرشتوں کی طرح صف بستہ ہو کر بیٹھنے کی ہدایت کی، نیز اگلی صفوں کو مکمل کرنے اور درمیان میں خلل نہ رکھنے کی بھی آپ ﷺ نے ہدایت کی

کلمات حدیث کی تشریح
کیف تصف الملائكة: فرشتے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے لئے اللہ تعالیٰ کے پاس کیسے صف بستہ ہو کر کھڑے ہوتے ہیں؟

یتمون الصفوف: یہاں سے فرشتوں کی کثرت کا علم ہوا، نیز یہ بابت بھی معلوم ہوئی کہ اگلی صف کے مکمل ہونے سے پہلے پچھلی صف بنانا ٹھیک نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۲۵ بہترین صف کا بیان عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۲

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص نمبر ۱۸۲، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف وإقامتها، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۴۰۔
 ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردوں کی بہترین صف ان کی پہلی صف ہے، اور اگلی بدترین صف آخری صف ہے۔ اور عورتوں کی سب سے بہترین صف آخری صف ہے، اور عورتوں کی بدترین صف پہلی صف ہے۔ (مسلم)
خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مردوں میں جو پہلی صف میں کھڑے ہوتے ہیں ان کو ثواب زیادہ ملتا ہے، پھر درجہ بدرجہ کم ہوتا جاتا ہے۔ جو مرد سب سے آخر کی صفوں میں ہوتے ہیں ان کو سب سے کم ثواب ملتا ہے، اور عورتوں کا معاملہ اس کے برعکس ہے وجہ یہ ہے کہ جو عورتیں ہتھ پیچھے ہوں گی وہ مردوں سے اتنی دور ہوں گی اور جو مرد جتنے آگے ہوں گے وہ اتنا زیادہ عورتوں سے دور ہوں گے، اس لئے ثواب میں بھی بڑھے ہوں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح غیر صفوف الرجال اولہا: مردوں کی پہلی صف سب سے بہتر ہے، یعنی سب سے پہلی صف میں کھڑے ہونے والے سب سے زیادہ ثواب کے مستحق ہیں۔ اس وجہ سے کہ یہ امام کے قریب ہیں اور عورتوں سے دور ہیں۔ علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ مردوں کو تقدیم کا حکم دیا گیا ہے تو شریعت کے حکم کی تعمیل کی بنا پر جو شخص سب سے آگے ہوگا، وہ سب سے زیادہ تعظیم اور ثواب کا مستحق ہوگا، اور اسی کو وہ فضیلت حاصل ہوگی اس کے علاوہ کو حاصل نہیں ہوگی: وشرھا اخرھا۔ اور مردوں کی سب سے آخری صف سب سے بدتر ہے، اس وجہ سے کہ اس میں عورتوں کا قرب ہے، اور امام سے دوری ہے: وشرھا اولھا۔ اور عورتوں کی سب سے بہترین صف سب سے آخری صف ہے، کیونکہ اس میں مردوں سے دوری ہے، اور سب سے بدترین صف عورتوں کی سب سے اگلی صف ہے، کیوں کہ اس میں مردوں کا قرب ہے، چونکہ عورتوں کو حجاب کا بلکہ پیچھے ہونے کا حکم دیا گیا ہے۔ لہذا جو عورتیں شریعت پر عمل کریں گی وہ زیادہ ثواب کی مستحق ہوں گی۔ (تفہیم مرقات، ص نمبر ۷، ج نمبر ۳)
 اس حدیث سے عورتوں کا مسجد میں آکر نماز پڑھنا سمجھ میں آ رہا ہے، عورتوں کی مسجد میں آمد سے متعلق تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۸۸۸ دیکھیں۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۰۲۶ میں خلا رکھنے کی صماحت عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۳

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضُوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهَا وَحَادُوا بِالْأَعْنَاقِ لَوْلَا الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّهُا الْحَذَفُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۹۷، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۶۷۔
 ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنی صفوں کو ملا ہوا رکھو، اور صفوں کے درمیان نزدیکی رکھو، اور گردنیں برابر رکھو، قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں جان ہے میں شیطان کو دیکھتا ہوں کہ وہ صف کے شکافوں میں ایسے گھستا ہے جیسے بکری کا پیچ۔ (ابو داؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ صف میں خلا نہ چھوڑنا چاہئے تمام لوگوں کو ملکر کھڑا ہونا چاہیے، اگر شیطان شکاف پالیتا ہے تو صفوں میں گھس کر نماز خراب کرنے اور دلوں میں طرح طرح کے مادی ڈالنے کی کوشش کرتا ہے، شیطان صفوں میں نہ گھسے اس کے لئے حدیث میں موجود ہدایت پر عمل کرنے کا اہتمام کرنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح رَضُوا صُفُوفَكُمْ لِّل کرکھڑے ہو، درمیان میں خلا نہ چھوڑو وقَارِبُوا بَيْنَهَا: صفیں قریب قریب بناؤ وحادوا بالأعناق اتنی جگہ نہ ہونا چاہئے کہ انہیں ایک اور صف قائم ہو جائے: وحادوا بالأعناق

سب نمازی ہوا جبکہ پرکھڑے ہوں، بعض بلند جبکہ پر بعض پست جبکہ پر نہ کھڑے ہوں، بعض لوگوں نے یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ گردنیں برابر رکھیں، یعنی گردنیں نمازیوں کے آگے پیچھے نہ ہوں: کالہا الحذف۔ سیاہ چھوٹی بکری کو ”حذف“ کہتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۲۷ ﴿اَکْثَى صَفِّ مَكْمَلٍ كَرْنِهِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۵

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمِنُوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الْإِدَى يَلِيهِ لَمَّا كَانَ مِنَ النَّعْصِ لِلنَّحْنِ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۹۸، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۶۷۱.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگلی صف مکمل کرو، پھر جو اس سے متصل ہے جو کی ہودہ سب سے آخر کی صف میں ہونی چاہئے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث سے بھی اگلی صفوں کو مکمل کئے بغیر پچھلی صفیں قائم کرنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے، جب پہلی صف مکمل ہو جائے تب دوسری صف بنائی جائے، یہی حال تیسری صف بنانے کا بھی ہے، جو کی ہودہ آخر صف میں ہو یہ نہ ہونا چاہئے کہ کئی ایک صفیں ناقص رہیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

اتموا الصف المقدم۔ آپ ﷺ نے اس فرمان میں اگلی صف کو مکمل کرنے کا حکم دیا ہے۔ اگر کوئی شخص صف کو مکمل کرنے کا اہتمام کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس پر خصوصی رحمت فرماتے ہیں۔ ابوداؤد میں روایت ہے ”مَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ“ جو شخص صف کو ملائے گا اللہ تعالیٰ اس کو اپنی رحمت سے ملائے گا، صف کو ملانے کی صورت یہی ہے کہ بیچ میں خلا ہے تو اس کو پورا کر دے، اگلی صف ناقص ہے یعنی اس میں ایک دو آدمیوں کے کھڑے ہونے کی گنجائش ہے، تو اس میں کھڑے ہو کر صف کو مکمل کر دے: فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ۔ سب سے آخری صف اگر ناقص ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ اس میں مصلیوں کا کوئی تصور نہیں ہے اور اگر اگلی صف ناقص ہونے کے باوجود پچھلی صفیں قائم کی جارہی ہیں، تب غلط کام ہوگا، اور اس سے آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”مَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ“ قطع صف کی ایک شکل یہ بھی ہے کہ صف میں گنجائش ہے لیکن اس میں داخل ہونے سے کوئی شخص دوسرے کو روکے۔

حدیث نمبر ۱۰۲۸ ﴿اَکْثَى صَفُوفٍ كَرْنِهِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۵

وَعَنْ أَنَسٍ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَلُونِ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَمَا مِنْ خُطْوَةٍ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ خُطْوَةٍ يَمْشِيهَا يَصِلُ بِهَا صَفًّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۸۰، ج نمبر ۱، باب فی الصلوٰۃ تقام ولم یأت الامام، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۵۴۳.

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں ان لوگوں پر جو پہلی صفوں کے قریب ہوتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کو وہ قدم بہت پسند ہیں جو صف کی طرف اٹھتے ہیں اور صف کو ملاتے ہیں۔ (ابوداؤد)

اس حدیث میں اگلی صف میں جبکہ حاصل کرنے کا ثواب بیان کیا گیا ہے اگلی صف میں جبکہ نہ ملے تو اس کے بعد اسی طرح درجہ بدرجہ ثواب میں کمی بیشی ہوتی ہے، اگر صفوں میں کہیں خلا وغیرہ ہے کوئی شخص اس کو پر کرتا ہے تو اللہ اس شخص کو بہت پسند کرتا ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

یلون الصفوف الاولى اگلی صف میں کھڑے ہونے سے متعلق آپ ﷺ نے بہت کچھ بیان فرمایا ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الصَّفِّ الْمَقْدَمِ لَاسْتَهَمُوا“ (بخاری)

اگر لوگوں کو صف اول میں جگہ لینے کا ثواب معلوم ہو جائے تو اس کے لئے قرعہ اندازی کی لو بت آجائے، صف اول میں جگہ نہ ملے تو دوسرے صف میں جگہ لینے کا ثواب بھی معلوم ہو جائے، صف اول کے بعد کی صف پھر اس کے بعد کی صف ان صفوں میں کھڑے ہونے والے بھی رحمت خداوندی کے مستحق ہوتے ہیں، اپنی کوشش اگلی صف کی ہونی چاہئے۔ صف اول سے کون سی صف مراد ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو سب سے پہلے مسجد پہنچیں خواہ وہ نماز کسی بھی صف میں پڑھیں، لیکن راجح قول کے مطابق صف اول وہ ہے جو امام کے بعد یمن سے یا ربیع سے ہندوستان کے اعتبار سے صف اول وہ صف ہے جو امام کے بعد جنوب سے لے کر شمال تک ممتد ہو، اس پہلی صف میں جتنے لوگ بھی کھڑے ہو گئے سب صف اول میں شمار ہونگے۔

حدیث نمبر ۱۰۲۹ ﴿صَفَّ مِمَّنْ دَانِیْنَ طَرَفِ کَهْرُیْ هُوَ فِی فَضْلِیَّتِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۶ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى مَيَّامِنِ الصُّفُوفِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۹۸، ج نمبر ۱، باب من یستحب أن یلی الامام فی الصف، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۷۶ ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے ان لوگوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو صفوں میں دائیں طرف ہوتے ہیں۔ (ابوداؤد)

اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ امام کے دائیں طرف کھڑے ہونے والے اللہ تعالیٰ کی خصوصی رحمت کے مستحق ہوتے ہیں۔ لہذا کوشش اس بات کی کی جائے کہ دائیں طرف کھڑا ہوا جائے۔ خلاصہ حدیث

مِیَّامِنِ الصُّفُوفِ ابْنُ الْمَلِکِ فرماتے ہیں کہ حدیث کا یہ جز صفوں کے دائیں طرف کھڑے ہونے والوں کی عظمت پر دلالت کر رہا ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ اولاً امام کے دائیں طرف سے آخر صف تک رحمت نازل فرماتا ہے پھر امام کے بائیں جانب والے سے دائیں جانب کی آخر صف تک رحمت نازل کرتا ہے۔ لیکن اگر بائیں جانب کی صف نمازیوں سے خالی ہے تو بائیں جانب کھڑا ہونا دائیں طرف کھڑے ہونے سے افضل ہے۔ (مرقات، ص نمبر ۷۲، ج نمبر ۳)

ایضاح البخاری میں ہے کہ ”البحر الواقع“ میں ایک روایت ذکر کی گئی ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ اس کا درجہ کیا ہے، کہ صف اول میں امام کے پیچھے بالکل محاذات جگہ حاصل کرنے والے کی نماز کا ثواب ۱۰۰ گنا، دائیں طرف جگہ لینے والوں کا ثواب ۵۷ گنا، اور بائیں طرف جگہ لینے والوں کا ثواب پچاس گنا، اور بقیہ صفوں کے نمازیوں کا ثواب ۲۵ گنا ہے۔ (ایضاح البخاری، ص نمبر ۲۹۲، ج نمبر ۴)

حدیث نمبر ۱۰۳۰ ﴿تَکْبِیْرُ تَحْرِیْمِهِ سَعِیٌّ پَهْلَیْ صَفِیْنِ سِیْدَہِیْ کَرَانِیْکَا بَیَّانِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۷ وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِیْرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَوِّي صُفُوفَنَا إِذَا قُمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَبَّرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص نمبر ۹۷، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۶۶۵۔ ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری صفوں کو اس وقت درست فرماتے تھے جب ہم کھڑے ہوتے تھے۔ چنانچہ جب ہم برابر کھڑے ہو جاتے، تو آپ ﷺ تکبیر تحریر کہتے تھے۔ (ابوداؤد)

اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آرہی ہے کہ امام کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ صفوں کی درنگی کا اہتمام کرتے اور جب تک صفیر درست نہ ہو جائے نماز شروع نہ کرتے۔ خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

یسوی صفوفنا اذا قمنا اقامت ختم ہونے سے پہلے صفوں کی درستگی کر لینا چاہئے، تاکہ اقامت ختم ہوتے ہی امام تکبیر تحریر کہے۔ لیکن اگر اقامت ختم ہوگئی اور ابھی صف بندی صحیح طور پر نہیں ہوئی، تو پہلے صف درست کی جائے پھر امام تکبیر تحریر کہے۔ اس کی وضاحت حدیث نمبر ۱۰۱۸ کے تحت ہو چکی ہے۔

فاذا استوینا کبر امام کی ذمہ داری ہے کہ وہ صفیں درست کرائے، امام صفوں کی درستگی اپنے نائبین سے بھی کرا سکتا ہے۔ بہر حال جب صفیں درست ہوں تب ہی نماز شروع کرے۔ آپ ﷺ کے عمل سے متعلق ابوداؤد میں اسی باب کے تحت حدیث ہے "بَتَخَلُّلِ الصَّفِّ مِنْ فَاجِيَةِ الْخ" صف میں پھر کر، لوگوں کے موڑھوں اور سینوں پر ہاتھ رکھ کر آگے پیچھے کر کے صفیں سیدھی فرماتے تھے اور زبان سے یہ فرماتے تھے "لَا تَخْتَلِفُوا لِتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ" صفوں میں آگے پیچھے ہو کر اختلاف نہ ڈالو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں اختلاف ڈال دیگا۔ امام ترمذی نے حضرت عمرؓ کا یہ عمل نقل کیا ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو صفیں سیدھی کرنے کے لئے مقرر ردیا تھا جب وہ آکر اطلاع دیتا کہ صفیں درست ہو گئیں ہیں تب آپ ﷺ نماز شروع فرماتے تھے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۰۳۱ ﴿وَأَبُو عَبْدِ اللَّهِ كَمَا صَفَّيْنَا دُرِّسْتَ كَرَانَا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۸
وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنْ يَمِينِهِ اِغْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ وَعَنْ يَسَارِهِ اِغْتَدِلُوا سَوُوا صُفُوفَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۹۸، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۶۷۰۔
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی دائیں طرف متوجہ ہو کر فرماتے، سیدھے کھڑے ہو، اپنی صفیں درست کرلو، پھر آپ ﷺ اپنی بائیں طرف متوجہ ہو کر فرماتے سیدھے کھڑے ہو، اپنی صفیں درست کرلو۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں صفیں درست کرانے سے متعلق آپ ﷺ کا عمل مذکور ہے، آپ ﷺ دائیں طرف متوجہ ہو کر فرماتے کہ اپنی صفیں سیدھی کرو، پھر بائیں طرف متوجہ ہو کر فرماتے کہ اپنی صفیں سیدھی کرو، شروع میں تو آپ ﷺ اپنے ہاتھوں سے صحابہؓ کی صفیں درست کراتے تھے، جب صحابہؓ نے صفیں درست کرنا سیکھ لیا تو آپ ﷺ زبان سے ہی صف درست کرنا حکم دیتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

عن یمنہ آپ ﷺ اپنے چہرے سے دائیں طرف متوجہ ہو کر دائیں طرف صف بستہ لوگوں کو صفیں درست کرنے سے متعلق حکم دیتے تھے کہ اگر درمیان میں خلا ہے تو اس کو پر کرلو، کوئی سیدھا نہ کھڑا ہو تو سیدھا کھڑا ہو جائے، وعن یسارہ۔ بائیں طرف متوجہ ہو کر صف میں بائیں جانب والوں کو بھی صف درست کرنے کا حکم دیتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۳۲ ﴿صَفِّ مِیْنِ کھڑے ہونے والے بہتر لوگ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۰۹۹
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ الْيَتَامَىٰ مَنَاصِبُ لِي الصَّلَاةُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۹۸، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۶۷۳۔
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سب سے بہتر وہ لوگ ہیں جو نماز میں اپنے موڑھوں کو زیادہ نرم رکھنے والے ہیں۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ صف میں موڑھوں کو بائیں طور نرم رکھتے ہیں کہ کوئی دوسرا شخص صف کو درست کرنے کی خاطر ان کو پکڑ کر آگے پیچھے کرے تو وہ ہر ضاء و درغبت صف کی درستگی کی خاطر آگے پیچھے ہو جائیں، تن کر

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۲۶۲، ج نمبر ۵.

ترجمہ: حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف والوں پر رحمت بھیجتے ہیں، صحابہؓ نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول ﷺ! اور دوسری صف والوں پر؟ آپ ﷺ نے فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف والوں پر رحمت بھیجتے ہیں، صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ! دوسری صف والوں پر؟ آپ ﷺ نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف والوں پر رحمت بھیجتے ہیں، صحابہؓ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ! اور دوسری صف والوں پر؟ آپ ﷺ نے فرمایا اور دوسری صف والوں پر بھی، اور پھر آپ ﷺ نے فرمایا، اپنی صفوں کو درست رکھو، اپنے کاندھوں کو برابر رکھو، اپنے بھائیوں کے ہاتھوں کے آگے نرم رہو، شکاف کو پر کرو، اسلئے کہ شیطان تمہارے درمیان ”حذف“ یعنی بھیڑ کے چھوٹے بچوں کی طرح داخل ہو جاتا ہے۔ (مسند احمد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں پہلے آپ ﷺ نے صف اول کی فضیلت کے بیان کی خاطر یہ بتایا کہ اس صف پر اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کی رحمت نازل ہوتی ہے۔ صحابہؓ کے کئی مرتبہ پوچھنے پر آپ ﷺ نے صف اول کے ثواب اور فضیلت میں صف ثانی کو اگرچہ شریک کیا، لیکن صف اول کا مقام صف ثانی سے بہت بڑھا ہوا ہے۔ کیونکہ چوتھی مرتبہ میں صف ثانی کو شریک کرنا یہ خود ہی صف اول کی افضلیت کے لئے کافی ہے۔ پھر آپ ﷺ نے چند باتوں کا مزید حکم دیا، یہ چیزیں وضاحت سے گذشتہ احادیث کے تحت نقل ہو چکی ہیں۔ (۱) صفوں کو درست رکھو (۲) سب لوگ برابر کھڑے ہوں، صف میں کچھ لوگ اونچی جگہ پر اور کچھ نیچی جگہ پر کھڑے ہوں ایسا نہ ہو (۳) صفیں درست کرنے والے کی خاطر اپنے کاندھے نرم رکھو، ضد کرتے ہوئے تن کر کھڑے نہ ہو (۴) صفوں میں خلا اور شکاف نہ چھوڑو کیونکہ شکاف پا کر صفوں کے درمیان شیطان گھس جاتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ان الله و ملائكتہ یصلون اللہ تعالیٰ کی صف اول والوں پر رحمت نازل ہوتی ہے، اور فرشتوں کے ”تصلیہ“ کا مطلب ہے وہ صف اول والوں کے لئے توفیق وغیرہ کی دعا کرتے ہیں: و علی الثانی۔ اس عطف کو عطف تلقین والتماس کہتے ہیں، یعنی بعض صحابہؓ نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے صف اول کی فضیلت تو ذکر کی، دوسری صف کے بارے میں ارشاد فرمائیے۔ (موفات، ص نمبر ۷۲، ج نمبر ۳)

ان الله و ملائكتہ آپ ﷺ تین مرتبہ تک صف اول ہی کیلئے ارشاد فرماتے رہے، بعض محدثین کہتے ہیں کہ اس سے صف اول کی بقیہ صفوں پر تین گنا فضیلت معلوم ہوتی ہے، صف اول کی فضیلت کے بارے میں حافظ ابن حجرؒ وغیرہ نے بہت اسباب ذکر کئے ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں۔ (۱) نماز کی ادائیگی کیلئے جلدی کرنا (۲) مسجد جلد آنا (۳) امام کا قرب ملنا (۴) امام کی قرأت اچھی طرح سنا (۵) ضرورت کے وقت امام کو لقمہ دینا (۶) امام کی آواز دوسروں تک پہنچانا (۷) دوران صلوٰۃ سامنے سے گذر نیوالوں سے مامون رہنا (۸) سامنے سے کسی کے گذرنے کی وجہ سے دل کا یکسو ہونا (۹) نمازیوں کے دامن سے جدہ گاہ کا محفوظ رہنا (فتح الباری، ص: ۱۳۳ ج: ۳) سو و اصفو فکم صفوں کو درست کرو، آپ ﷺ کے تسویہ صفوف کے بہت زیادہ تاکید فرماتے اور سیدھا نہ کرنے پر وعید ذکر کر کے کی بنا پر اکثر ائمہؒ نے ”تسویہ صفوف“ کو سنت مؤکدہ قرار دیا ہے: و حافظوا بین منابکم یعنی نمازی اپنے کاندھوں میں محاذات یعنی برابری قائم کریں، آگے پیچھے نہ ہو، بلکہ بالکل برابر کھڑے ہوں: و لینوا فی ایدی اخوانکم۔ یہاں اطاعت و فرمانبرداری مراد ہے، اس سے پہلے حدیث نمبر ۱۰۳۲ گذری جس میں الفاظ ہیں ”خیارکم الینکم مناب فی الصلوٰۃ“ یعنی صفیں درست کرنے والا موٹا ہٹے پکڑ کر آگے پیچھے کرے، تو اس کے حق میں اپنے موٹے نرم کرو، اور جو نرم کرے گا وہ بہت بہتر شخص ہوگا: و سدو الخلل ”خلل“ کے معنی فرج، کشادگی، صفوں کے درمیان کشادگی نہ چھوڑنا چاہئے، غیر مقلدین اپنے اپنے ٹخنے والے کے ٹخنے سے ملا کر

کھڑے ہونے کی کوشش کرتے ہیں اولاً یہ فشاء حدیث ہے ہی نہیں، ثانیاً یہ خلاف ہیئت صلاۃ ہے، چنانچہ اس میں تکلف بے جا ہونے کے ساتھ سعی لا حاصل ہے، پھر اپنے بغل والے اور اپنے درمیان جو کشادگی ہے وہ تو ختم ہو جاتی ہے، لیکن خود اپنے دونوں قدموں کے درمیان بہت کشادگی پیدا ہو جاتی ہے، جو کہ حدیث باب کے خلاف ہے: فان الشیطان صفوں کے درمیان خلا پا کر شیطان داخل ہو جاتا ہے، پھر وہ دوسرے انداز کی کرتا ہے: الحذف اس کی تفسیر راوی حدیث نے بھیڑ کے پچھلے سے کی ہے، یہ تفسیر آپ ﷺ نے نہیں فرمائی ہے، عام طور پر ”حذف“ حجازی بکری کے لئے بولا جاتا ہے جو کہ سیاہ اور چھوٹی ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۳۵ ﴿صفوں میں شکاف بھرنے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۰۲

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْبِسُوا الصُّفُوفَ وَخَادُوا بَيْنَ الْمَنَاكِبِ وَسَلُّوا الْخَلْلَ وَلْيَتَوَأَّ بِأَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَلَا تَذَرُوا لِرُجَابِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ وَصَلَ صَلَاةً وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ لَقِطَعَهُ لَقِطَعَهُ اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ وَرَوَى النَّسَائِيُّ مِنْهُ قَوْلَهُ وَمَنْ وَصَلَ صَلَاةً إِلَى إِخْوَانِهِ

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۹۷، ج نمبر ۱، باب تسویۃ الصفوف، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۶۶۶، نسائی،

ص نمبر ۹۳، ج نمبر ۱، باب من وصل صفاً، کتاب الاقامة، حدیث نمبر ۸۱۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”صفوں کو درست رکھو، منڈھوں کے درمیان برابری قائم کرو، اپنے ہاتھوں کے آگے نرم رہو، اور شیطان کیلئے کشادگی نہ چھوڑو، جس نے صف کو ملایا، اللہ تعالیٰ اسکو ملایگا، اور جس نے صف کو کاٹا اللہ تعالیٰ اسکو کاٹے گا، ابوداؤد نے اس حدیث کو نقل کیا ہے، اور نسائی نے آپ ﷺ کے فرمان ”من وصل“ سے اخیر تک نقل کیا ہے۔

اس حدیث میں بھی ان ہی چیزوں کا حکم ہے، جن کی وضاحت گذشتہ حدیث میں ہوئی، یعنی صفیں درست کرنے، کا ندھ ملے ملا کر کھڑے ہونے، خلا کو پر کرنے اور کا ندھوں کو صفیں درست کرنے والوں کیلئے نرم رکھنے کی تاکید ہے

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح من وصل صفاً صف ملانے کی دو صورتیں ہیں (۱) کہیں خلا ہے تو اس کو پر کر دے (۲) اگلی صف ناقص ہے تو اس کو پورا کر دے: وصلہ اللہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو اپنی رحمت سے ملایگا، یعنی اس کے

ساتھ رحم و کرم کا معاملہ فرمائے گا: و من قطع قطع صف کی چند شکلیں ہیں۔ (۱) صف میں کھڑا نہ ہو (۲) خلا کو پر نہ کرے (۳) صف کے بیچ میں بیٹھا ہے (۴) صف میں گنجائش کے باوجود کسی شخص کو صف میں داخل ہونے سے روکے: قطعہ اللہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی رحمت اور حمایت سے دور کر دیتا ہے، سخت وعید اور شدید دھمکی ہے، اسی بنا پر حافظ ابن حجرؒ نے اس کو اپنی کتاب ”الردا جز“ میں گناہ کبیرہ میں شمار کیا ہے۔ (مرقات، ص نمبر ۷۳، ج نمبر ۳)

حدیث نمبر ۱۰۳۶ ﴿امام کو درمیان میں رکھنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۰۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَسَّطُوا الْإِمَامَ وَسَلُّوا الْخَلْلَ رَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۹۹، ج نمبر ۱، باب مقام الامام من الصف، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۶۸۱۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ”امام کو درمیان میں رکھو، اور خلا کو پر کر دو۔“ (ابوداؤد)

اس حدیث میں آپ ﷺ نے صف بندی کے حوالے سے یہ تاکید فرمائی ہے کہ صف میں اس طرح کھڑے ہو کہ امام بیچ میں ہو جائے، یعنی امام کے دائیں بائیں دونوں طرف برابر نمازی کھڑے ہوں۔ نیز حدیث باب میں خلا کو پر کرنے کی بھی تاکید ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح

توسطوا الامام۔ امام اس طرح کھڑا ہو کہ اسکے دائیں بائیں مقتدی برابر ہوں، بعض لوگ "وسط" بالفتح سے ماخوذ مانتے ہیں، یعنی بہتر کے معنی میں۔ ایسی صورت میں مطلب ہوتا ہے کہ اپنے میں جو بہتر ہو اسکو آگے بڑھاؤ، بعض محدثین نے یہ حدیث عورتوں کی امامت کے متعلق قرار دی ہے، عورت کی امامت میں یہی ہوتا ہے۔ کہ امامت کرنے والی عورت اقتدا کرنے والی عورتوں کے ساتھ کھڑی ہوتی ہے، ان سے آگے نہیں ہوتی۔ لہذا یہ حکم ہے کہ اس کے دائیں بائیں عورتیں کھڑی ہوں۔

حدیث نمبر ۱۰۳۷ ﴿صِفِ اَوَّلَ سَیِّ جِی چرانا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۰۴

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ حَتَّى يُؤَخِّرَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص نمبر ۹۹، ج نمبر ۱، باب صف النساء وکراهية التأخر عن الصف الاول، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۶۷۹.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "کچھ لوگ ہمیشہ صفِ اول سے پیچھے رہیں گے یہاں تک اللہ تعالیٰ ان کو جہنم میں پیچھے ڈالے گا۔" (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ صفِ اول میں کھڑے ہونے سے جی چراتے رہیں گے اور اس سلسلہ میں ہمیشہ غفلت برتتے رہیں گے، تو بالآخر وہ جہنم میں ڈال دیئے جائیں گے، اس سے صفِ اول کی اہمیت اور اس نعمت عظمیٰ کی ناقدری کی قیامت خوب اچھی طرح سمجھ میں آرہی ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

حتیٰ یؤخرهم اللہ فی النار مطلب یہ ہے کہ ہمیشہ صفِ اول کو ترک کرنا ایسے گناہوں کے ارتکاب کا سبب بن سکتا ہے، جن گناہوں کی وجہ سے وہ جہنم میں ڈال دیا جائیگا۔ یا پھر مطلب یہ ہے کہ صفِ اول سے جی چرانے والے لوگ سب سے آخر میں جہنم سے نکالے جائیں گے۔

حدیث نمبر ۱۰۳۸ ﴿صِفِ مِمَّنْ تَنَاهَا كَهْرًا هَوْنًا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۰۵

وَعَنْ وَابِصَةَ بِنِ مَعْبِدٍ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يُصَلِّيْ خَلْفَ الصَّفِّ وَحْدَهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعَيِّدَ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

حوالہ: مسند احمد، ص نمبر ۴، ابوداؤد، ص نمبر ۹۹، باب الرجل يصلي وحده خلف الصف، کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۶۸۲، ترمذی، ص نمبر ۵۴، ج نمبر ۱، باب ماجاء فی الصلوٰۃ خلف الصف وحده۔ کتاب الصلوٰۃ، حدیث نمبر ۲۳۰.

ترجمہ: حضرت وابصہ بن معبدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو تنہا صف کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو اس کو نماز ٹوٹانے کا حکم دیا۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ کیلئے کھڑے ہو کر صف میں نماز نہ پڑھنا چاہئے، اور اگر جگہ خالی ہے پھر ایسا کیا تو قیامت میں حزیہ اضافہ ہوگا آپ ﷺ کا اعادہ صلاۃ کا حکم بطور احتیاج کے تھا، وجوب کے طور پر نہیں تھا۔

کلمات حدیث کی تشریح

رجلا يصلي خلف الصف صف کے پیچھے تنہا کھڑے ہو کر نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔ امام احمدؒ اسی حدیث باب سے استدلال کر کے کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص صف میں تنہا کھڑا ہو تو اس کی نماز نہیں ہوتی

نماز کا اعادہ کرے، حنفیہ کے نزدیک انفراداً خلف القف مکروہ ہے، لیکن اس سے نماز باطل نہ ہوگی، اور نہ اعادہ لازم ہوگا، کراہت کا ثبوت تو حدیث باب سے ہے اعادہ نہ کرنے پر استدلال اس حدیث سے ہے "إِنَّ أَبَا نَكْرَةَ إِنْتَهَىٰ إِلَى النَّبِيِّ وَهُوَ رَاكِعٌ فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَذُكِرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ زَادَكَ اللَّهُ جُزْأً وَلَا تُعَذِّبْ" حضرت ابو بکر آپ ﷺ کے پاس اس حال میں حاضر ہوئے کہ آپ ﷺ رکوع میں جا چکے تھے، انہوں نے صف میں پہنچنے سے پہلے رکوع کر لیا، اس کے بعد چل کر صف تک پہنچے، اس واقعہ کا ذکر حضور ﷺ سے کیا، آپ ﷺ نے فرمایا، اللہ تمہیں اور شوق عطا فرمائے ایسا دوبارہ مت کرنا، اس حدیث سے اچھی طرح معلوم ہوا کہ تنہا صف میں نماز پڑھنے سے نماز باطل نہیں ہوتی، ورنہ حضرت ابوبکرؓ کو دوبارہ نماز پڑھنے کا حکم ہوتا، جہاں تک حدیث باب کا تعلق ہے تو اس کو جمہور نے استحباب پر محمول کیا ہے یعنی اگلی صف میں جگہ ہوتے ہوئے پیچھے نماز پڑھی، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کا اعادہ کرو، یعنی اعادہ کرنا مستحب ہے، یا پھر یہ حکم زبرد تو بیخ کے لئے ہے، اگر کوئی شخص آیا اور وہ تنہا ہے، اگلی صف مکمل ہے تو اب وہ کیا کرے؟ بعض نے کہا ہے کہ اگلی صف سے کسی کو کھینچ لے، جبکہ حنفیہ کے یہاں مفتی بہ قول یہ ہے کہ نہ کھینچے، کیونکہ معلومات نہ ہونے کی وجہ سے ناگوار یوں کے اظہار اور فتنے کے کھڑے ہونے کا اندیشہ ہے۔

باب الموقوف

﴿نماز میں کھڑے ہونے کا بیان﴾

اس باب کے تحت وہ احادیث ذکر کی گئی ہیں، جن میں امام اور مقتدیوں کو نماز میں صحیح طور پر کھڑے ہونے کی ہدایات کی گئی ہیں، اور یہ بتایا گیا ہے کہ کتنے لوگ ہوں تو جماعت بنائی جائے۔ جماعت میں کس ترتیب سے کھڑے ہو جائے امام کہاں کھڑا ہو، مقتدی کہاں کھڑے ہوں ان تمام چیزوں سے متعلق تفصیلات احادیث میں اور احادیث کے ذیل میں جو بحثیں ہیں ان میں مذکور ہیں۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلی بات یہ سمجھنا چاہئے کہ جب دو لوگ ہوں گے تو جماعت سے نماز پڑھی جائے گی، اور امام مقتدی کو اپنے دائیں طرف برابر میں کھڑا کرے گا، اور اس بات پر توجہ رہے گی کہ مقتدی امام سے ہرگز آگے نہ بڑھے۔ اگر مقتدی امام سے آگے کھڑا ہوا تو اقتد اور ست نہ ہوگی۔ اور اگر مقتدی لاعلمی کی بنا پر امام کے بائیں طرف کھڑا ہو جائے، تو امام عمل قلیل کے ذریعہ سے مقتدی کو ایسے طور پر اپنے دائیں طرف کرے کہ مقتدی کی امام پر سبقت لازم نہ آئے یہ تفصیل اس وقت ہے جب دو نفوس ہوں۔ اگر تین افراد ہیں تو امام آگے کھڑا ہو اور مقتدی پیچھے کھڑے ہوں۔ احادیث باب میں تنہا ایک شخص کے صف میں کھڑے ہونے کی ممانعت بھی مذکور ہے۔ اور امام کا بلند جگہ پر اور مقتدیوں کے نیچے کھڑے ہونے کو بھی منع کیا گیا ہے۔ امام کے قریب وہ لوگ کھڑے ہوں جو فہم و فراست اور دینی علوم کے حامل ہوں۔ تاکہ ضرورت پڑنے پر یہ امامت کر سکیں۔ مردوں کی صف کے پیچھے بچوں کی صف ہوگی، اور بچوں کی صف کے پیچھے عورتوں کی صف ہوگی، اور عورت مرد کے بغل میں ہرگز نہ کھڑی ہو۔ اگرچہ صف میں کھڑے ہونے والے مرد عورت کے محرم کیوں نہ ہوں۔ اگر عورت تنہا ہے، تو وہ صف تو بنائے گی، لیکن مردوں کی صف میں نہیں کھڑی ہوگی۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۰۳۹ ﴿مقتدی کے کھڑے ہونے کی جگہ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۰۶

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْتٌ فِي بَيْتِ خَالَتِي مِمَّنْ وَنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ فَعَدَلَنِي كَذَلِكَ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ إِلَى الشِّقِّ الْأَيْمَنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۷ ج ۱، باب من يقوم عن يمين الامام بحذائه الخ، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۸۸۔ مسلم، ص ۲۶۰ ج ۱، باب الدعاء فی صلاة اللیل وقيامہ۔ کتاب صلاة المسافرين وقصرها، حدیث نمبر ۷۷۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہؓ کے یہاں رات گزاری، چنانچہ جب رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو میں بھی آپ کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا، آپ ﷺ نے اپنی پیٹھ کے پیچھے سے میرا ہاتھ پکڑا اور اس طرح اپنی پیٹھ کے پیچھے سے پھرا کر مجھ کو اپنی دائیں جانب کھڑا کر لیا۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اگر مقتدی اکیلا ہو تو اس کو امام کے دائیں جانب کھڑا ہونا چاہئے، اور اگر مقتدی بائیں طرف کھڑا ہو گیا تو امام عمل قلیل کے ذریعہ اس طور پر مقتدی کو دائیں طرف کرے کہ مقتدی کا امام سے تقدم لازم نہ آئے، حضرت ابن عباسؓ حضور ﷺ کے بائیں طرف کھڑے ہو گئے، تو آپ ﷺ نے پیچھے سے ان کو پھرا کر دائیں جانب کھڑا کر لیا، اس صورت میں ابن عباسؓ کا آپ ﷺ سے تقدم لازم نہ آیا۔

کلمات حدیث کی تشریح

لفقت عن یسارہ: رسول اللہ ﷺ رات میں تہجد کی نماز کی ادائیگی کے لئے بیدار ہوئے، اور تہجد نماز شروع کی، تو عبد اللہ بن عباسؓ بھی آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑے ہو کر نماز میں شامل ہو گئے۔

فأخذ بیدی: آپ ﷺ نے عبد اللہ بن عباسؓ کو بائیں طرف سے ہٹا کر دائیں طرف کھڑا کر لیا، معلوم ہوا کہ جب امام کے ساتھ مقتدی ہو تو اس کو امام کے دائیں طرف کھڑا ہونا چاہئے اور اگر وہ غلطی سے بائیں طرف کھڑا ہو جائے تو امام کو دائیں طرف کر لینا چاہئے۔

وراء ظہری آپ ﷺ نے عبد اللہ بن عباسؓ کو بائیں طرف سے دائیں طرف کرنے میں ان کو اپنے سے آگے نہیں کیا۔ بلکہ ان کو اپنی پشت کے پیچھے سے پھرا کر دائیں طرف کیا، معلوم ہوا کہ مقتدی کا تقدم امام پر جائز نہیں ہے۔ اس لئے یہ بات کہی جاتی ہے کہ جب مقتدی اکیلا ہو تو وہ امام کے ساتھ دائیں طرف کھڑا ہو، لیکن ذرا ساموخر ہو کر کھڑا ہو، تاکہ امام سے آگے بڑھنے کا اندیشہ ختم ہو جائے۔ عبد اللہ بن عباسؓ نے بعد میں آ کر نماز میں آپ ﷺ کی اقتدا کی حالانکہ آپ ﷺ انفرادی نماز پڑھ رہے تھے، معلوم ہوا کہ جس شخص نے اپنا امامت کی نیت نہ کی ہو، اس کے پیچھے اقتدا کرنا جائز ہے، کیونکہ حضور اکرم ﷺ تنہا نماز پڑھ رہے تھے، حضرت ابن عباسؓ نے بعد میں آ کر آپ ﷺ کے پیچھے اقتدا کی۔ (تفحیص مرقات، ص ۷۴-۷۵، ج ۳)

یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ نفل نماز بھی جماعت کے ساتھ پڑھی جاسکتی ہے، لیکن نفل نماز جماعت کے ساتھ اس وقت پڑھی جائے گی جب کہ تداعی نہ ہو۔ اور تداعی کا مطلب حضرت گنگوہی نے فتاویٰ رشیدیہ میں بیان کیا ہے کہ چار آدمی کا مقتدی ہونا تدان ہے، فرض نمازوں کے ساتھ جو نفل یعنی سنن راتہ پڑھے جاتے ہیں ان میں جماعت مشروع نہیں ہے۔

حدیث باب میں حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا، ترمذی کی روایت میں ہے کہ "فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَأْسِي" (ترمذی ص ۵۵، ج ۱) یعنی حضور ﷺ نے میرے سر کو پکڑا، اور نسائی کی روایت میں ہے کہ "وَأَخَذَ بِأُذُنِي الْيُمْنَى" (نسائی ص ۱۸۲، ج ۱) یعنی حضور ﷺ نے میرے کان کو پکڑا۔ الفاظ حدیث میں تفاوت ممکن ہے کہ اس بناء ہو کہ حضور ﷺ نے حضرت ابن عباسؓ کا پہلے سر، پھر کان، پھر ہاتھ پکڑا، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ نماز میں عمل قلیل جائز ہے، اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۴۰ ﴿مقتدی دوہوں تو امام آگے کھڑا ہو﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۰۷

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَصَلِّيَ فَجِئْتُ حَتَّى قُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَذَانِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخَذَ بِيَدَيْنَا جَمِيعًا فَدَفَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ: مسلم، ص ۴۱۵ تا ۴۱۹، ج ۲، باب حدیث جابر، کتاب الزہد والرفاق، حدیث نمبر ۳۰۱۰
توجہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے، تو میں بھی آکر آپ ﷺ کے بائیں
طرف کھڑا ہو گیا، آپ ﷺ نے مجھے گھما کر دائیں جانب کھڑا کر لیا، پھر جابر بن صخرہؓ آئے اور نبی کریم ﷺ کے بائیں جانب کھڑے
ہو گئے، تو آپ ﷺ نے ہم دونوں کے ایک ساتھ ہاتھ پکڑے اور ہمیں اپنے پیچھے کر لیا۔ (مسلم)

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اگر مقتدی ایک ہے تو وہ امام کے دائیں طرف کھڑا ہو، اور اگر مقتدی ایک سے
زائد ہو تو امام آگے کھڑا ہو، اور مقتدی پیچھے کھڑے ہوں۔ دو لوگ آپ ﷺ کے دائیں بائیں کھڑے ہوئے تو
آپ ﷺ نے ان کو اپنے پیچھے کر دیا۔

فأخذ بيدنا جميعاً: آپ ﷺ نے دائیں ہاتھ سے ایک کا بایاں ہاتھ پکڑا، اور اپنے بائیں ہاتھ سے
دوسرے کا دایاں ہاتھ پکڑا، قاضی نے کہا ہے کہ ہمیں سے معلوم ہوا کہ ایسا عمل جسمیں ہاتھ کو ایک بار یا پے
در پے دو بار حرکت دینا پڑے، تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اسی طرح وقفہ کیا تھا زیادہ بار کی حرکت بھی نماز فاسد نہ کرے گی۔ (مرقات ص ۷۵، ج ۳)

کلمات حدیث کی تشریح

جماعت میں تین آدمیوں کے کھڑے ہونے کی ترتیب میں اختلاف مذہب

اگر جماعت تین نفوس پر مشتمل ہے اور ان میں ایک امام اور دو مقتدی ہیں، تو صف بندی کی ترتیب میں کچھ اختلاف ہے۔
جنہور کا مذہب: جمہور کے نزدیک اگر مقتدی دو ہوں تو ان کو امام کے پیچھے صف بنانا چاہئے۔

دلیل: (۱) ایک دلیل تو حدیث باب ہی ہے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دو مقتدی اگر ہیں تو وہ امام کے پیچھے کھڑے ہوں۔

(۲) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ أَحَدُنَا. (ترمذی
ص ۵۵، ج ۱) سرہ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ جب تین لوگ ہوں تو ہم میں سے ایک یعنی امام آگے رہے
امام ابو یوسفؒ کا مذہب: امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ جب تین لوگ ہوں تو امام درمیان میں کھڑا ہو اور مقتدی حضرات
میں سے ایک امام کے دائیں جانب کھڑا ہو اور دوسرا مقتدی بائیں جانب کھڑا ہو۔

دلیل: (۱) امام ابو یوسفؒ کی دلیل حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا اثر ہے: عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ صَلَّى بِعَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدَ فَأَقَامَ أَحَدَهُمَا
عَنْ يَمِينِهِ وَالْآخَرَ عَنْ يَسَارِهِ وَرَوَاهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (ترمذی) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے حضرت علقمہؓ اور
حضرت اسود کو نماز پڑھائی، تو ان میں سے ایک حضرت ابن مسعودؓ کے دائیں جانب کھڑے ہوئے اور دوسرے بائیں جانب کھڑے
ہوئے اور اس کو نبی کریم ﷺ تک مرفوع بھی کیا امام ابو یوسفؒ اس حدیث کی روشنی میں کہتے ہیں کہ امام اس وقت درمیان میں کھڑا ہوگا
جب مقتدی دو ہوں۔

جواب: (۱) مکان کی تنگی کی بنا پر حضرت ابن مسعودؓ درمیان میں کھڑے ہوئے۔ (۲) آپ ﷺ نے بیان جواز کے لئے مکروہ تنزیہی
پر عمل لیا تھا اس بنا پر عبداللہ بن مسعودؓ نے بھی خلاف ادلی پر بیان جواز کے لئے عمل کیا، ورنہ اصل مسئلہ یہی ہے کہ امام آگے کھڑا ہو اور
مقتدی پیچھے کھڑے ہوں۔

حدیث نمبر ۱۰۴۱ ﴿عورتوں کے صف میں پیچھے کھڑے ہونیکا بیان﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۰۸
وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّيْتُ أَنَا وَبَيْنِي خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُمُّ سَلِيمٍ خَلْفَنَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۰۸، ج ۱، باب المرأة وحدها تكون صفا. کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۲۷

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ میں نے اور متیم نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی، اور ام سلیم ہمارے پیچھے کھڑی تھیں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جماعت میں اگر عورت شریک ہے تو وہ مردوں کے پیچھے کھڑی ہو، اگر کسی عورت کے صرف بچے ہی اگلی صف میں کھڑے ہوں تو بھی اپنی سگی اولاد کے بغل میں کھڑے ہو کر کسی عورت کے لئے نماز پڑھنا درست نہیں ہے، عورت اگر تنہا ہے تو وہ تنہا صف بنائے گی، لیکن مردوں کی صف میں کھڑی ہو کر نماز نہیں پڑھے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح وام سلیم خلفنا: ام سلیم یہ راوی حدیث حضرت انسؓ کی والدہ ہیں، جیسا کہ بخاری کی روایت میں اس کی یوں صراحت ہے ”وَأُمِّي خَلْفَنَا أُمُّ سَلِيمٍ“ مردوں کو آپ ﷺ نے صف کے پیچھے تنہا کھڑے ہونے کی ممانعت فرمائی ہے، لیکن جب ایک مرد ہو تو وہ امام کے داہنی جانب کھڑا ہو جیسا کہ ماقبل کی احادیث میں گذرا، لیکن عورت کے حق میں یہ حکم نہیں ہے۔ عورت اگر تنہا ہے تو وہ علیحدہ صف بنائے گی، وہ ہرگز مردوں کے صف میں نہ کھڑی ہوگی، حدیث باب میں ام سلیم گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ رہی ہیں، اگلی صف میں جو مرد ہیں وہ ان کے محرم ہیں، لیکن اس کے باوجود تنہا پیچھے صف بنا رہی ہیں، اگر کوئی عورت مرد کے برابر کھڑی ہوگی، تو عورت کی نماز تو درست ہوگی، لیکن جو مرد عورت کے محاذات یعنی بغل میں ہوگا، اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، بظاہر یہ حکم خلاف قیاس ہے، لیکن امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں حضرت ابراہیم نخعیؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ”إِذَا صَلَّتِ الْمَرْأَةُ إِلَى جَانِبِ الرَّجُلِ وَكَانَا فِي صَلَاةٍ فَسَدَ صَلَاتُهُ“ جب کسی عورت نے مرد کے بغل میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور دونوں کی نماز ایک تھی تو مرد کی نماز فاسد ہوگئی، یہ خلاف قیاس ہے لیکن تابعی کی خلاف قیاس بات حکماء مرفوع ہوتی ہے، ابراہیم نخعیؒ نے یہ بات عبد اللہ بن مسعودؓ کے تلامذہ سے سنی اور عبد اللہ بن مسعودؓ نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۴۲ عورت کو مرد کے پیچھے کھڑا کرنا، عالمی حدیث نمبر ۱۱۰۹

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِ وَبِأَيِّهِ أَوْ خَالَتِهِ قَالَ فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ وَأَقَامَ الْمَرْأَةَ خَلْفَنَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۳۴، ج ۱. باب جواز الجماعة في النافلة. كتاب المساجد. حديث نمبر ۶۶۰.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے ان کو اور ان کی ماں یا کہا کہ ان کی خالہ کو نماز پڑھاگی، حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ کو اپنی داہنی جانب کھڑا کیا، اور عورت کو ہمارے پیچھے کھڑا کیا۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر امام کے علاوہ مقتدی ایک مرد ہے، تو وہ امام کے داہنی جانب کھڑا ہوگا، اگر عورت بھی ہے تو وہ بہر صورت مردوں سے پیچھے ہی کھڑی ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح واقام المرأة خلفنا: عورتوں کی صف مردوں کی صف کے پیچھے ہی ہوگی، اگر ایک عورت ہے تو وہ تنہا تو صف بنائے گی، لیکن مردوں کی صف میں کھڑی نہ ہوگی، عورتوں کو نماز میں پیچھے کرنا واجب ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ ”أَخَرُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَخَّرَهُنَّ اللَّهُ“ عورتوں کو اس جگہ سے پیچھے ہٹاؤ جہاں سے اللہ بنے ان کو پیچھے ہٹانے کا حکم دیا ہے، عبد اللہ بن مسعودؓ کی یہ روایت نماز ہی سے متعلق ہے عورت مرد کے بغل میں کسی صورت میں نہیں کھڑی ہو سکتی، اگر شدید مجبوری لاحق ہو تو محاذات ختم کرنے کے لئے مرد و عورت کے درمیان کسی چیز کو حائل کرنا لازم ہوگا، شدید مجبوری کی صورت میں وہ بھی ہو سکتی ہے جس کی وضاحت مسند احمد کی اس روایت سے ہوتی ہے۔ حضرت عارث بن معاویہ سفر کر کے حضرت عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر چند مسائل دریافت کرتے ہیں، ان مسائل میں سے ایک مسئلہ یہ بھی ہے ”رُبَّمَا كُنْتُ أَنَا وَالْمَرْأَةُ فِي بَنَاءٍ

صَبَّحَ فَتَحَضَّرَ الصَّلَاةَ فَإِنْ صَلَّيْتُ أَنَا وَهِيَ كَانَتْ بِحِذَائِي فَإِنْ صَلَّيْتُ خَلْفِي خَرَجَتْ مِنَ الْبَنَاءِ قَالَ لَتَسْتَرْبِنَكَ وَبَيْنَهَا بَنُوبٌ ثُمَّ تَصَلِّي بِحِذَائِكَ إِنْ شِئْتَ" (مسند احمد ۱۷۵۸۵)

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ میں اور عورت عکس عمارت میں ہوتے ہیں اور نماز کا وقت ہو جاتا ہے تو اگر ہم دونوں عمارت کے اندر نماز پڑھتے ہیں تو عورت کی محاذات ہو جاتی ہے، اور اگر عورت میرے پیچھے کھڑی ہو کر نماز پڑھتی ہے تو وہ عمارت سے باہر نکل جاتی ہے، حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا کہ اپنے اور عورت کے درمیان کوئی کپڑا رکھ لو، پھر اگر چاہو تو عورت کے بغل میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتے ہو، حضرت عمرؓ کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ محاذات کی اجازت کی صورت میں نہیں ہے، شدید مجبوری میں کسی حائل کے ذریعہ محاذات ختم کی جائے اور مرد و عورت ایک صف میں کھڑے ہو جائیں۔

حدیث نمبر ۱۰۴۳ ﴿صَفَّ كَيْفَ يُرَى هَوْنِي فِي مَمَانَعَتِي﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۰
وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ رَاكِعٌ فَرَكِعَ قَبْلَ أَنْ يُصَلَ إِلَى الصَّفِّ ثُمَّ مَشَى إِلَى الصَّفِّ فَلَذَكَرَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا تُعَذِّرُوا الْبُخَارَى.

حوالہ: بخاری، ص ۱۰۸، ج ۱، باب اذا ركع دون الصف. کتاب الاذان. حدیث نمبر ۷۸۳.

ترجمہ: حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کے پاس اس وقت پہنچے جب کہ آپ ﷺ رکوع میں تھے، چنانچہ ابو بکرہ صف تک پہنچنے سے پہلے ہی رکوع میں چلے گئے، پھر چل کر صف میں شامل ہو گئے، اس کے بعد آپ ﷺ سے اس واقعہ کا تذکرہ کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری (اس نیک کام میں) حرص میں اضافہ کرے، لیکن پھر اس طرح نہ کرنا۔ (بخاری)

اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ (۱) حضرت ابو بکرہؓ نے رکعت فوت ہونے کے خدشہ کی بنا پر صف کے پیچھے تنہا نیت باندھی، اور نماز شروع کر دی، اور پھر چل کر صف میں شامل ہو گئے۔ چنانچہ آپ ﷺ کی نماز کا ابتدائی حصہ تنہا صف میں کھڑے ہو کر ادا ہوا، لیکن نبی ﷺ نے آپ کو نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا، بلکہ اس عمل کے اعادہ نہ کرنے کا حکم دیا، معلوم ہوا کہ تنہا صف میں نماز پڑھنے کی ممانعت تو ہے، لیکن اگر کسی نے پڑھ لی تو نماز ہو جائے گی۔ (۲) ابو بکرہؓ صف میں شامل ہونے کیلئے نماز کے دوران چلے معلوم ہوا کہ ایک دو قدم چلنے سے نماز فاسد یا واجب الاعادہ نہیں ہوتی۔ (۳) نماز میں شامل ہونے کی فکر کرنا اور جماعت کا کوئی حصہ نہ چھوٹے اس کا اہتمام کرنا بہت اچھا جذبہ ہے، آپ ﷺ نے اس جذبہ میں اضافہ کی ابو بکرہؓ کو دعا عنایت فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح قبل ان یصل الی الصف: حضرت ابو بکرہؓ جب مسجد پہنچے تو آپ ﷺ رکوع میں تھے، لہذا ابو بکرہؓ صف میں شامل ہونے سے پہلے ہی نیت باندھ کر جلدی سے رکوع میں چلے گئے، تاکہ رکعت مل جائے آپ

ﷺ کا فرمان ہے "مَنْ أَدْرَكَ الرُّكُوعَ فَقَدْ أَدْرَكَ تِلْكَ الرُّكْعَةَ" جس نے رکوع پالیا، اس نے وہ رکعت پالی، ثم مشی الی الصف: ایک دو قدم چلے یا پھر زیادہ چلے، لیکن چلنا پھر پھر کرتا، اس طرح چلنے سے اگرچہ نماز فاسد نہیں ہوتی، لیکن اجتناب بہر حال کرنا چاہئے، اس بات کا بھی امکان ہے کہ ممانعت کا تعلق تنہا صف میں کھڑے ہونے سے ہو، یعنی تنہا صف میں کھڑے ہونا اگرچہ نماز کو فاسد نہیں کرتا، لیکن ممنوع ضرور ہے، اس طرح اس بات کا بھی امکان ہے کہ ممانعت کا تعلق نہ ہو۔ میں پہنچنے سے پہلے رکوع میں جانے سے ہو، اس کو ایک موقع پر صراحتاً بھی منع فرمایا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے "إِذَا أَنَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فَلَا يَرْكَعُ دُونَ الصَّفِّ" نماز کیلئے آؤ تو صف میں شامل ہونے سے پہلے رکوع میں نہ جاؤ۔

ظاہر بات یہ ہے کہ ان تمام چیزوں سے ممانعت ہے، نماز میں چلنا بھی نہ چاہئے، تنہا صف میں کھڑے نہ ہونا چاہئے، اور صف میں شامل ہونے سے پہلے رکوع بھی نہ کرنا چاہئے۔ (تفہیم ص ۷۶)

نماز میں شامل ہونے کے لئے بہت زیادہ عجلت اور دوڑ بھاگ سے بھی گریز کرنا چاہئے، وقار اور اطمینان سے چل کر جماعت میں شامل ہونا چاہئے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ "اِذَا اَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَلَا تَأْتَوْهَا وَاَنْتُمْ تَسْعَوْنَ" نماز کے لئے آؤ تو دوڑتے ہوئے مت آؤ۔ "وَأَتَوْهَا تَمْشُونَ وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ" سکون اور وقار کے ساتھ چل کر صف میں شامل ہو۔ ان چیزوں سے ممانعت کے باوجود اگر کسی نے ان اعمال کو کر لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی، بلکہ ہو جائے گی، کیونکہ کسی عمل سے ممانعت الگ چیز ہے اور ممانعت کے باوجود اس عمل کے ارتکاب سے عمل کی صحت ایک علیحدہ چیز ہے۔ ولا تعد: اس لفظ میں تین قرأت ہیں۔ (۱) عاد يعود (ن) عاداً سے صیغہ نہی ہے، ایسی صورت میں مطلب ہوگا اس عمل کا دوبارہ اعادہ نہ کرنا۔ (۲) عدا يعدو، عوداً، سے صیغہ نہی، اس صورت میں مطلب ہوگا کہ نماز میں دوڑ کر مت آؤ اعادہ، یعنی، اعادہ سے نہی، اب مطلب ہوگا نماز کا اعادہ مت کرو۔

تنہا صف میں نماز پڑھنا، اختلاف انہ

اتنی بات تو محقق ہے کہ تنہا ایک شخص کا صف میں کھڑے ہو کر نماز پڑھنا شریعت میں ناپسندیدہ عمل ہے، کیوں کہ اس میں جماعت کی شان مفقود محسوس ہوتی ہے، البتہ ائمہ کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ اگر کسی نے تنہا صف میں کھڑے ہو کر نماز پڑھ لی تو وہ نماز قابلِ اعادہ ہے یا نہیں؟

امام احمدؒ کا مذہب: امام احمدؒ کے نزدیک صف کے پیچھے اکیلے کھڑے ہو کر پڑھی گئی نماز فاسد اور واجب الاعادة ہے۔
دلیل: حضرت وابصہؒ کی روایت ہے "رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي خَلْفَ الصَّفِّ وَخَذَهُ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ" (ابوداؤد) آپ نے ایک شخص کو صف کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو اس کو نماز کے اعادہ کا حکم دیا۔

انہ ثلاثہ کا مذہب: امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ کے نزدیک اگر کسی نے صف میں تنہا کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی، لیکن یہ عمل مکروہ ہوگا۔ ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے۔

جواب: (۱) حضرت وابصہؒ سے جو روایت نقل ہوئی ہے وہ روایت مضطرب ہے لہذا قابلِ استدلال نہیں ہے۔ (۲) اعادہ کا حکم فسادِ صلاۃ کی بنا پر نہیں ہے، بلکہ کراہت کی بنا پر ہے، لہذا اعادہ لازم نہیں بلکہ مستحب ہے۔

سوال: صف بھری ہوئی ہو ایسے میں کوئی شخص آئے تو وہ کیا کرے؟

جواب: رکوع تک انتظار کرے، اگر کوئی دوسرا آدمی آجائے تو اس کے ساتھ مل کر صف بنائے، ورنہ اگلی صف سے کسی کو کھینچ لے، اس کے ساتھ صف بنائے، لیکن اگر قنہ کا اندیشہ ہو تو تنہا صف بنالے، چونکہ آج کل جہالت اور دیگر امور کی بنا پر قنہ کا اندیشہ قوی ہے، لہذا اکیلے کھڑے ہو کر نماز پڑھ لینا چاہئے، کسی کو کھینچنے سے گریز کرنا چاہئے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۰۴۴ ﴿جماعت میں تین فرد ہوں تو ایک آگے رہے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۱

عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ أَحَدُنَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ترمذی، ص ۵۵، ج ۱، باب ما جاء في الرجل يصلي مع الرجلين، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۲۳۳۔

ترجمہ: حضرت سمرۃ بن جندبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ جب ہم تین لوگ ہوں، تو ہم میں سے ایک شخص آگے بڑھ جائے۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب تین نفوس پر جماعت مشتمل ہو تو دو لوگ پیچھے صف میں کھڑے ہوں، اور ایک شخص جو کہ امام ہو وہ آگے کھڑے ہو کر امامت کرے، معلوم ہوا کہ تین نفوس ہوں تو نماز جماعت سے پڑھی جائے، یہی حکم اس وقت بھی ہے جب صرف دو لوگ ہوں، لیکن بس فرق یہ ہے کہ ایسی صورت میں مقتدی امام کے دہنی جانب کھڑا ہوگا، یعنی نماز جماعت سے ہوگی، لیکن امام آگے نہیں کھڑا ہوگا بلکہ مقتدی کے برابر کھڑا ہوگا۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا كنا ثلاثة ان يتقدمنا أحدنا: حدیث کے ان الفاظ سے جمہور کی تائید ہوتی ہے جبکہ امام ابو یوسفؒ کے مذہب کی تردید ہوتی ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب ایک امام اور دو مقتدی ہوں تو ایک مقتدی امام کے دہنی جانب کھڑا ہو، جبکہ دوسرا مقتدی امام کے بائیں جانب کھڑا ہو، امام کے آگے نہ کھڑا ہو، بلکہ مقتدیوں کے درمیان میں کھڑا ہو، حدیث کے ان الفاظ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جب تین لوگ ہوں گے تو امام آگے کھڑا ہوگا، اور مقتدی حضرات امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے، یہی جمہور کا مذہب ہے۔ (مزید تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۰۴۰ دیکھئے۔)

حدیث نمبر ۱۰۴۵ امام مقتدیوں سے بلند جگہ پر نہ کھڑا ہوئے عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۲ وَعَنْ عَمَّارٍ أَنَّهُ أَمَّ النَّاسَ بِالْمَدَائِنِ وَقَامَ عَلَى دُكَّانٍ يُصَلِّيُ وَالنَّاسُ أَسْفَلَ مِنْهُ فَتَقَدَّمَ حُذَيْفَةُ فَأَخَذَ عَلَى يَدَيْهِ فَاتَّبَعَهُ عَمَّارٌ حَتَّى أَنْزَلَهُ حُذَيْفَةُ فَلَمَّا قَرَعَ عَمَّارٌ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ لَهُ حُذَيْفَةُ أَلَمْ تَسْمَعْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا أَمَّ الرَّجُلُ الْقَوْمَ فَلَا يَقُمْ فِي مَقَامٍ أَرْفَعَ مِنْ مَقَامِهِمْ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَقَالَ عَمَّارٌ لِذَلِكَ اتَّبَعْتُكَ حِينَ أَخَذْتَ عَلَى يَدَيَّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۸۸، ج ۱۔ باب الإمام يقوم مكانا أرفع من مكان القوم، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۹۸۔ ترجمہ: حضرت عمارؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے مدائن میں لوگوں کو نماز پڑھانے کا ارادہ کیا، چنانچہ وہ نماز پڑھانے کی غرض سے ایک اونچی جگہ پر کھڑے ہوئے، اور مقتدی نیچے تھے، پس حضرت حذیفہؓ آگے بڑھے، اور انھوں نے حضرت عمارؓ کا ہاتھ پکڑا، حضرت عمارؓ نے حضرت حذیفہؓ کی اتباع کی، یہاں تک کہ حضرت حذیفہؓ نے حضرت عمارؓ کو اس بلند جگہ سے نیچے اتار دیا، جب حضرت عمارؓ اپنی نماز سے فارغ ہو گئے، تو حضرت حذیفہؓ نے ان سے کہا کہ کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے نہیں سنا کہ جب کوئی شخص کسی جماعت کا امام بنے تو وہ شخص ایسی جگہ نہ کھڑا ہو جو مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے بلند ہو، یا اس کے مثل آپ ﷺ نے فرمایا حضرت عمارؓ نے کہا کہ جب آپ نے میرا ہاتھ پکڑا تو میں نے اسی بنا پر آپ کی اتباع کی۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث یہود و نصاریٰ کے مذہبی پیشوا عبادت کے وقت خود اونچی جگہ کھڑے ہوتے اور قوم کو نیچے رکھتے ہیں، اس مشابہت سے بچانے کیلئے آپ ﷺ نے اپنی امت کو اس سے منع کیا، حضرت عمارؓ کے ذہن سے آپ ﷺ کی ممانعت نکل گئی ہوگی، لہذا انھوں نے اونچی جگہ پر کھڑے ہو کر امامت کرنے کا ارادہ کیا، لیکن حضرت حذیفہؓ نے تعریض کیا، تو فوراً نیچے اتر آئے، اور آقاؐ کا فرمان بھی ان کے ذہن میں تازہ ہو گیا۔

کلمات حدیث کی تشریح علی دکان: ”دکان“ سے اونچی جگہ مراد ہے، امام کا اونچی جگہ پر کھڑا ہونا اور مقتدیوں کا نیچے کھڑے ہونا، ائمہ اربعہ کے نزدیک متفقہ طور پر مکروہ ہے، لیکن اس مسئلہ کی تفصیل میں قدرے اختلاف ہے۔ حنبلہ کے نزدیک امام کا بلندی پر ہونا مطلقاً مکروہ ہے۔ شوافع کے نزدیک اگر ارتفاع کسی ضرورت سے ہے تو جائز ہے، جیسا کہ اٹلی

روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے تعلیم کی غرض سے ارتفاع فرمایا، خفیہ کے نزدیک کراہت اس وقت ہے جب امام تنہا بلند جگہ پر ہو اور مقتدی نیچے ہوں، اگر امام کے ساتھ کچھ مقتدی بھی اونچی جگہ پر کھڑے ہوں تو کراہت نہ ہوگی۔

سوال: مقتدی بلند جگہ پر ہوں اور امام پست جگہ پر ہو تو کیا حکم ہے؟

جواب: ظاہر روایت کے مطابق یہ بھی مکروہ ہے۔

سوال: ارتفاع سے کوئی مقدار مراد ہے، اور امام کتنی بلندی پر کھڑا ہو تو کراہت کا حکم لگے گا؟

جواب: اس میں چند اقوال ہیں۔ (۱) آدمی کے قد کے برابر جو بلندی ہو وہ مراد ہے، (ابو یوسف) (۲) اس سے وہ بلندی مراد ہے جو آدمی کے قد سے اونچی ہو، (طحاوی) (۳) وہ بلندی مراد ہے جو ایک ذراع کے برابر ہو، یہی قول معتمد ہے۔ (مرقات ص ۷۷، ج ۳)

حدیث نمبر ۱۰۶۶: **تعلیم کی غرض سے امام کا اونچی جگہ پر کھڑے ہونا عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۳**

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ سُئِلَ مِنْ أَيْ شَيْءٍ الْمَنْبَرُ فَقَالَ هُوَ مِنْ أَثَلِ الْغَابَةِ عَمِلَهُ فَلَانٌ مَوْلَى فَلَانَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عَمِلَ وَوُضِعَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَكَبَّرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ فَقَرَأَ وَرَكَعَ وَرَكَعَ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فَسَجَدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ إِلَى الْمَنْبَرِ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَلِی الْمُنْفَقِ عَلَيْهِ نَحْوُهُ وَقَالَ فِي إِجْرِهِ فَلَمَّا فَرَغَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا صَنَعْتُ هَذَا لِتَأْتُمُّوْا بَنِي وَلِتَعْلَمُوا صَلَاتِي.

حوالہ: بخاری، ص ۱۲۵، ج ۱. باب الخطبة على المنبر، کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۹۱۷.

حل لغات: الاثل: جھاؤ کا درخت۔ الغابة: ج الغابات، جنگل۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد ساعدیؓ سے روایت ہے کہ ان سے دریافت کیا گیا کہ نبی کریم ﷺ کا منبر کس چیز کا تھا؟ تو انھوں نے جواب دیا کہ وہ جنگل کی جھاؤ لکڑی کا تھا، اس کو فلاں عورت کے آزاد کردہ فلاں شخص نے رسول اللہ ﷺ کے لئے بنایا تھا، جس وقت وہ بن گیا اور رکھا گیا تو رسول اللہ ﷺ اس پر کھڑے ہوئے، آپ ﷺ نے قبلہ کا رخ کیا، اور تکبیر تحریمہ کہی، لوگ آپ ﷺ کے نیچے کھڑے ہو گئے، آپ ﷺ نے قرأت فرمائی اور رکوع کیا، لوگوں نے بھی آپ ﷺ کے پیچھے رکوع کیا، پھر آپ ﷺ نے اپنے سر کو اٹھایا، اس کے بعد اٹے پاؤں پیچھے ہٹ گئے، یہاں تک کہ زمین پر سجدہ کیا، یہ بخاری کے الفاظ ہیں، اور بخاری و مسلم دونوں میں جو روایت ہے وہ اسی کے مانند ہے۔ البتہ اس کے اخیر میں ارشاد ہے کہ آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے لوگوں! میں نے ایسا اس لئے کیا تا کہ تم لوگ میری پیروی کرو، اور میری نماز سیکھو۔

آپ کے لئے جب منبر نہیں بناتا تھا، اس وقت آپ لکڑی کے تنے پر ٹیک لگا کر خطبہ دیتے تھے، پھر آپ ﷺ کے لئے منبر بنادیا گیا، تو آپ ﷺ نے لکڑی کے اس تنے کو جس کو "اسطوانہ حنانه" کہا جاتا ہے، دفن کرنے کا حکم دیا اور منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دینے لگے، امام کا اونچی جگہ پر تنہا کھڑے ہو کر نماز پڑھانا مکروہ ہے، لیکن آپ ﷺ نے ایسا تعلیم کی غرض سے کیا، اور تعلیم کی غرض سے ایسا کرنا مکروہ نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح من ائی شئی المنبر: پوچھنے والے نے رسول اللہ ﷺ کے منبر کے بارے میں دریافت کیا کہ وہ کس چیز کا تھا؟ منبر کی تعمیر سے پہلے آپ ﷺ "اسطوانہ حنانه" پر ٹیک لگاتے تھے، روایت ہے کہ لَقَامَ إِلَى عَشْبَةٍ مَفْرُوضَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَأَبْكَأَ عَلَيْهَا يَهَا "عشبة" سے مراد اسطوانہ حنانه ہے۔ من اثل الغابة: "غابة" مشہور

جنگل ہے، جو جبل احد کی پشت پر کچھ فاصلہ سے واقع ہے، عربین کا مشہور واقعہ اس جنگل میں پیش آیا تھا، ”اٹل“ ایک درخت ہے جس کو اردو میں جھاڑ کہا جاتا ہے، مسجد نبوی کے لئے جو منبر بنا تھا وہ اسی جنگل کی جھاڑ لکڑی کا تھا۔ عملہ فلان مولیٰ فلانہ: بنانے والے کا نام ”یا قوم رومی“ تھا، اور عورت حضرت عائشہ انصاریہ ہیں۔ وقام علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: آپ ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر نماز تعلیم کی غرض سے پڑھائی، لہذا آپ ﷺ کا بلند ہونا، اور صحابہ کا پست ہونا کراہت کو تسلیم نہیں ہے۔ ثم رجع القهقری: منبر کے صرف تین درجہ تھے، اور وہ بھی قریب قریب تھے، لہذا ایک دو قدم سے اترنا نہایت آسان تھا، اس میں نماز کے باطل ہونے کا امکان نہیں تھا، کیوں کہ اس میں عمل قلیل ہے اور عمل قلیل مفسد صلاۃ نہیں ہے۔ (تفہیم مرقات ص ۸۷ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۰۴۷: حجرہ میں آپ کی امامت کا بیان عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۴
وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُجْرَتِهِ وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِهِ مِنْ وُجُوهِ
الْحُجْرَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۱۶۰، ج ۱. باب الرجل یاتم بالامام وینہا جدار. حدیث نمبر ۱۱۲۶.

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حجرہ میں نماز پڑھی اور لوگوں نے حجرہ کے باہر آپ ﷺ کی اقتدا کی۔
خلاصہ حدیث: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے مسجد ہی کا ایک حصہ اعتکاف کیلئے مختص کر لیا تھا، جس کو آپ ﷺ کے حجرہ سے تعبیر کیا گیا ہے، آپ ﷺ نے اس حصہ میں امامت کی، اور لوگوں نے مسجد کے اندر رہتے ہوئے اقتدا کی، لیکن لوگ اس حصہ سے باہر تھے، اس لئے ام المومنین فرما رہی ہیں کہ لوگوں نے حجرہ کے باہر سے اقتدا کی۔

کلمات حدیث کی تشریح: صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجرہ: آپ ﷺ نے اعتکاف کی غرض سے مسجد ہی میں چٹائی کا ایک حجرہ بنالیا تھا آپ ﷺ نے نماز تراویح اسی حجرہ میں پڑھائی اور لوگوں نے اس حجرہ کے باہر سے آپ ﷺ کی اقتدا کی، حجرہ سے حضرت عائشہ کا حجرہ مراد نہیں ہے، کیوں کہ حضرت عائشہ کے حجرہ کا دروازہ قبلہ کی طرف تھا، حضرات صحابہ کا حجرہ سے باہر رہ کر یعنی مسجد سے آپ ﷺ کی اقتدا کرنا ممکن ہی نہیں تھا۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۰۴۸: بچوں کی صف کا بیان عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۵

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَلَا أُحَدِّثُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَفَّ الرِّجَالُ وَصَفَّ خَلْفَهُمُ الْعُلَمَاءُ ثُمَّ صَلَّى بِهِمْ فَلَذَكَرَ صَلَاتَهُ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا صَلَاةُ قَالَ عَبْدُ الْأَعْلَى لَا أَحْسِبُهُ إِلَّا قَالَ أُمِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۹۸-۹۹، ج ۱. باب مقام الصبيان، کتاب الصلوٰۃ. حدیث نمبر ۶۷۷.

ترجمہ: حضرت ابو مالک اشعری سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں تم لوگوں سے رسول اللہ ﷺ کی نماز نہ بیان کروں؟ پھر ابو مالک نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کھڑی کی، پہلے مردوں کی صف قائم کی، پھر ان کے پیچھے لڑکوں کی صف بنائی، پھر ان کو نماز پڑھائی، پھر ابو مالک نے تفصیل سے حضور اکرم ﷺ کی نماز ذکر کی، اور کہا کہ نماز کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”نماز اس طرح ہے“ عبد الاعلیٰ کہتے ہیں کہ میں سمجھتا ہوں کہ ابو مالک نے ”ہكذا صلاة“ کے بعد ”امتی“ کا لفظ نقل کیا (یعنی حضور ﷺ نے فرمایا میری امت کی نماز اس طرح ہے) (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں ابوالکلبؓ نے حضور ﷺ کی نماز کے طریقہ کو بیان کیا ہے، اگر کوئی حضور ﷺ کے طریقہ کے مطابق نماز پڑھ رہا ہے تو اس کو اپنے آپ کو حضور ﷺ کا امتی سمجھنا چاہئے، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ بچوں کی علیحدہ صف بننے کی، اور وہ مردوں کے پیچھے ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح

وصف خلفهم الغلمان: جمہور علماء کے نزدیک بچوں کی صف علاحدہ ہوگی، اور وہ مردوں کی صف کے پیچھے ہوگی، بعض شوافع اختلاف کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ بچے مردوں کے درمیان کھڑے کئے جائیں، تاکہ وہ نماز کے طریقہ کو سیکھیں، حدیث باب سے جمہور کے مذہب کی تائید ہو رہی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۴۹ امام کے قریب کھڑے ہونے کی اہمیت عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۶

وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ بَيْنَا أَنَا فِي الْمَسْجِدِ فِي الصَّفِّ الْمُقَدِّمِ فَجَبَلَنِي رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي جَبْدَةً فَتَحَانِي وَقَامَ مَقَامِي فَوَاللَّهِ مَا عَقَلْتُ صَلَاتِي فَلَمَّا انْصَرَفَ إِذَا هُوَ أَبِي بَنُ كَعْبٍ فَقَالَ يَا فَتَى لَا يَسُوْءُكَ اللَّهُ إِنَّ هَذَا عَهْدٌ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْنَا أَنْ نَلِيَهُ ثُمَّ اسْتَغْبَلَ الْقِبْلَةَ فَقَالَ هَذَا أَهْلُ الْعَقْدِ وَرَبُّ الْكُعْبَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَلَيْهِمْ أَسَى وَلَكِنْ أَسَى عَلَى مَنْ أَضَلُّوا قُلْتُ يَا أَبَا يَعْقُوبَ مَا تَعْنِي بِأَهْلِ الْعَقْدِ قَالَ الْأَمْرَاءُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی، ص ۹۲، ج ۱. باب من يلي الامام ثم الذي يليه، كتاب الامامة، حديث نمبر ۸۰۷. ترجمہ: حضرت قیس بن عبادؓ سے روایت ہے کہ میں مسجد میں پہلی صف میں تھا، کہ اچانک ایک شخص نے مجھے پیچھے کھینچ کر ایک کونہ میں کر دیا، اور وہ شخص میری جگہ پر کھڑا ہو گیا، اللہ کی قسم اس واقعہ کی بنا پر مجھے اپنی نماز کی سمجھ بھی نہیں رہی، جب نماز سے فراغت ہو گئی تو کیا دیکھتا ہوں کہ وہ شخص حضرت ابی بن کعبؓ ہیں، حضرت ابیؓ نے کہا اے جو ان اللہ تعالیٰ تم کو رخ سے دور رکھے، حقیقت یہ ہے کہ ہمارے لئے نبی کریم ﷺ کا یہ عہد تھا کہ میں آپ ﷺ سے قریب رہوں پھر وہ قبلہ کی طرف رخ کر کے گویا ہوئے، رب کعبہ کی قسم اگر باب حل وعقد ہلاک ہوئے، آپ نے تین مرتبہ یہ کلمات کہے، پھر آپ نے فرمایا اللہ کی قسم مجھے اگر باب حل وعقد کا غم نہیں ہے، لیکن مجھے ان لوگوں کا غم ہے جن کو اگر باب حل وعقد نے گمراہ کیا، میں نے کہا کہ اے ابویعقوب اگر باب حل وعقد سے آپ کن کو مراد لے رہے ہیں، حضرت ابیؓ نے فرمایا امراء مراد ہیں۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا تھا کہ میرے قریب بالغ اور عقل و بصیرت والے لوگ کھڑے ہوں، یعنی صف اول میں باشعور لوگوں کو کھڑا ہونا چاہئے، حضرت ابیؓ نے حضرت قیس کو اس درجہ کا نہیں پایا لہذا ان کو پیچھے کر کے خود ان کی جگہ پر کھڑے ہو گئے، حضرت ابیؓ کے اس عمل سے حضرت قیس کو تکلیف ہوئی، لہذا حضرت ابیؓ نے ان کو تسلی دی، حضرت ابیؓ نے ان امراء و حکام کی مذمت کی ہے، جو اپنے فرائض سے غافل رہ کر لوگوں کے لئے مصیبت اور وبال بن جاتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح

ما عقلت: حضرت ابیؓ نے جب حضرت قیسؓ کو اگلی صف سے کھینچ لیا، اور ان کی جگہ خود کھڑے ہو گئے، تو حضرت قیس کو یہ بات اتنی ناگوار گزری کہ انکو اس بات کا بھی خیال نہیں رہا کہ وہ نماز میں کتنی رکعت وغیرہ پڑھ چکے ہیں، ان ہذا عہد: نبی کریم ﷺ کے جس عہد کی طرف حضرت ابیؓ نے اشارہ کیا وہ آپ ﷺ کا یہ فرمان ہے "لَيْلِيْ مِنْكُمْ أُولُو الْأَخْلَامِ وَالنَّهْيُ" حضرت قیس اس درجہ کے نہیں تھے، لہذا حضرت ابیؓ نے انکو کنارہ کر دیا، (مرقات ص ۸۰) الامراء: ممکن ہے کہ حضرت ابیؓ کو اپنے زمانہ کے بعض حکام و عمال سے شکایت ہوئی ہو، چنانچہ انھیں کی طرف اپنے اس فرمان سے اشارہ کر رہے ہوں

باب الامامة

امامت کا بیان

امامت ایک گراں قدر چیز اور اہم فریضہ ہے، امام کی نماز کی صحت پر مقتدیوں کی نماز کی صحت کا دار و مدار ہے۔ لہذا ہر کس و نا کس امامت کا اہل نہیں قرار دیا جائے گا اور جو امامت کے اہل ہوں ان میں بھی ترتیب قائم کی گئی ہے، اس موضوع پر استاد محترم حضرت مفتی سعید احمد صاحب پالپوری نے قیمتی بحث فرمائی ہے۔ مناسب ہوگا اس کو یہاں نقل کر دیا جائے، امامت کے حوالے سے حدیث میں انصافیت کی ترتیب اس طرح قائم کی گئی ہے۔

اَوَّلُ اَقْرَأَ لِكِتَابِ اللّٰهِ: یعنی سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا۔ دَوْمُ اَعْلَمَ بِالسُّنَنِ: یعنی معمول یہ احادیث کو سب سے زیادہ جاننے والا۔ سَوْمُ اَقْدَمَ فِي الْهَجْوَةِ: یعنی دین کے خاطر سب سے پہلے وطن چھوڑنے والا۔ چہارم اَكْبَاهُمْ سِنًا: یعنی عمر میں سب سے بڑا، اور فقہ کی کتابوں میں جو ترتیب قائم کی گئی ہے وہ اس طرح ہے: اَوَّلُ اَعْلَمَ بِالدِّينِ: یعنی احکام شریعت کو سب سے زیادہ جاننے والا، اور اگر ساری شریعت کے احکام سے واقف نہ ہو تو کم از کم نماز کے مسائل کو سب سے زیادہ جاننے والا۔ دَوْمُ اَحْسَنَ تِلَاوَةً وَتَجْوِیْدًا: یعنی قرآن کریم کو قرأت و تجوید کے لحاظ سے سب سے اچھا پڑھنے والا۔ سَوْمُ الْاَوْدَعِ: یعنی سب سے زیادہ پرہیزگار۔ چہارم الْاَمْسَنُ: یعنی عمر میں سب سے بڑا، یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ فقہائے کرام نے حدیث کی ترتیب کیوں بدلی؟ اس کی کیا ضرورت پیش آئی؟ جواب: ہجرت کی فضیلت تو بعد میں باقی نہ رہی اس لئے فقہاء نے اس کو ترتیب سے خارج کر دیا، اور چوتھے نمبر پر عمر کی زیادتی کی جو فضیلت تھی اس کو اپنی جگہ پر برقرار رکھا اور حدیث میں جو اول و دوم تھے ان کو ملا کر ان کے تین درجے قائم کئے اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کے زمانے میں تین چیزوں ساتھ تھیں۔ اول قرآن کریم کی صحت کے ساتھ تلاوت، چہارم کرام عام طور پر اہل لسان تھے قرآن کریم ان کی مادری زبان میں نازل ہوا تھا، اس لئے اس کو غلط پڑھنے کا سوال ہی نہیں تھا۔ دوم وہ اعلیٰ درجہ کے پرہیزگار بھی تھے البتہ کچھ حضرات معمول بہا احادیث کا بھی زیادہ علم رکھتے تھے اس لئے حدیث میں یہ دو درجے علاحدہ قائم کیے گئے تھے، لیکن بعد میں یہ دو باتیں علیحدہ علیحدہ نہیں ہیں بلکہ دونوں علم ایک ساتھ ہو گئے اور اس کا نام علم فقہ ہو گیا، اور قرآن کریم کو صحت اور عمدگی کے ساتھ پڑھنے کا فن علیحدہ تجوید و قرأت کے نام سے وجود میں آ گیا، اور تقویٰ کا جو ہر بھی لازم طرزم نہ رہا، بلکہ اس نے علیحدہ حیثیت اختیار کر لی چنانچہ فقہائے کرام نے احکام شریعت کے جاننے والے کو اول نمبر پر رکھا اور تجوید و قرأت کے ماہر کو دوسرا درجہ دیا اور آخر میں متقی اور پرہیزگار کو رکھا پس اب تجرید (خالی ہونے) کے اعتبار سے ترتیب اس طرح قائم ہو گئی کہ اگر تجوید و تقویٰ کا جو ہر لوگوں میں موجود نہیں تو امامت کا سب سے زیادہ حق احکام شریعت کو سب سے زیادہ جاننے والے کا ہے یا کم از کم نماز کے مسائل سب سے زیادہ جاننے والے کا ہے، اور اگر زیادتی کسی کو حاصل نہ ہو تو تجوید و قرأت میں جس کا پایہ بلند ہے وہ احق بالامامت ہوگا اور اگر یہ بات بھی کسی میں نہ پائی جائے تو ضرور پرہیزگاری دیکھی جائے گی اور وجود (پائے جانے) کے اعتبار سے ترتیب برعکس ہوگی، یعنی جس میں تینوں باتیں پائی جائیں یعنی وہ دین یا نماز کے احکام سے بھی زیادہ واقف ہو، قاری بھی اور متقی بھی تو اس کا نمبر پہلا ہے، اور اگر مسائل سے پوری طرح واقف نہیں ہے مگر قاری ہے اور پرہیزگار ہے تو اس کا دوسرا نمبر ہے، پھر آخر میں صرف پرہیزگار کا نمبر ہے، غرض فقہاء کی قائم کی ہوئی یہ ترتیب حدیث میں وارد ترتیب ہی کی تفسیر ہے کوئی بھی نئی چیز نہیں، اس کی تفصیل یہ ہے کہ زمانے کے ساتھ اقدار، اصطلاحات اور مفاہیم بدلتے ہیں جن کا احکام میں لحاظ کیا جاتا ہے۔ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں قاری صرف پڑھنے والے کو کہتے تھے، پہلی وحی کے موقع پر نبی کریم ﷺ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا تھا: مَا اَنَا بِقَارِئٍ، میں پڑھا ہوا نہیں ہوں۔ اور عربوں میں یہ لفظ آج بھی اسی معنی میں مستعمل

ہے البتہ نجم میں قاری بخود کو کہتے ہیں، اسی قاری کا اسم تفصیل اُقرأ ہے۔ جس کا مفہوم زیادہ قرآن پڑھنے والا ہے البتہ اس کے جلوہ میں صحت کے ساتھ قرآن کریم پڑھنا بھی ہے اور آواز کی عمدگی کا مفہوم بھی اس میں شامل ہے۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو اُقرأہم لکتاب اللہ کا خطاب ملا ہے اس میں یہ سب باتیں شامل ہیں، پس تجوید و قرأت کا لحاظ بھی کیا جائے گا۔ اور نبی کریم ﷺ کے زمانے میں جو بھی قرآن کریم پڑھتا تھا وہ سمجھ کر پڑھتا تھا اور جو کچھ قرآن کریم نے پیش کیا ہے وہی دین ہے۔ پس قرآن کریم کا زیادہ پڑھا ہوا اس زمانہ میں دین سے زیادہ واقف ہوتا تھا، اس لئے اعلیت کا بھی لحاظ کرنا ہوگا۔ البتہ اس زمانے میں دین کے احکام احادیث میں بھی وارد ہوئے تھے پھر احادیث میں منسوخ و مخصوص احادیث بھی تھیں جو معمول بہا نہیں ہیں اس لئے اس زمانہ میں دوسرے درجہ میں اعلم بالسنة کو رکھا گیا تھا۔ اب یہ دونوں باتیں مل گئی ہیں اور علم فقہ و جود میں آگیا ہے، اس لئے بعد میں نئی ترتیب قائم کرنی ضروری ہوگی اور اس فریضہ کو فقہاء کرامؒ نے انجام دیا، اللہ تعالیٰ ان کو امت کی طرف سے جزائے خیر عطاے فرمائے۔

اس کی نظیر: اولوالامر کا معاملہ ہے، سورت النساء آیت ۵۹ میں ان کی اطاعت (کہا مانے) کا حکم دیا گیا ہے، اولوالامر سے اہل حکومت مراد ہے ہیں مگر دورے اول میں جو اہل حکومت تھے وہی دین کے سب سے زیادہ جاننے والے تھے مگر بعد میں یہ دونوں باتیں علیحدہ علیحدہ ہو گئیں۔ علماء کے پاس اقتدار نہ رہا اور اباب اقتدار کے پاس علم نہ رہا تو سوال پیدا ہوا کہ اولوالامر کا مصداق کون ہیں؟ چنانچہ فقہاء کرام نے علماء کو اولوالامر کا پہلا مصداق قرار دیا اور اباب اقتدار کو دوسرے نمبر پر رکھا یہ فقہاء نے کوئی نئی بات پیدا نہیں کی بلکہ زمانہ کی تبدیلی کیساتھ جو نئی بات پیدا ہوئی تھی اس کے احکام مرتب کئے پس آج جو حاکم عالم بھی ہے وہ تو اولوالامر کا مصداق اولیں تھے۔ لیکن جو حاکم عالم نہیں ہے، وہ آیت کا مصداق اولیں نہیں ہو سکتا بصورت انفکاک مصداق اولیں علماء ہوں گے۔ (ماخوذ از تحفۃ اللمعی)

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۰۵۰ امامت کا حقدار عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۷

عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَأَهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَةِ فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةَ فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِنًا وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي أَهْلِهِ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۳۶، ج ۱. باب من أحق بالامامة، كتاب المساجد. حدیث نمبر ۶۷۳.

ترجمہ: حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قوم کی امامت وہ شخص کریگا جو انہیں کتاب اللہ زیادہ پڑھنے والا ہو، اگر قرآن پڑھنے میں سب برابر ہوں، تو پھر وہ امامت کرے جو سنت سے زیادہ واقف ہو، اور اگر سنت سے واقفیت میں بھی سب برابر ہوں، تو پھر انہیں سے جس نے پہلے ہجرت کی ہو وہ امامت کرے، اگر ہجرت میں بھی سب برابر ہوں، تو پھر انہیں سے جو عمر میں بڑا ہو وہ امامت کرے، اور کوئی آدمی دوسرے آدمی کی حکومت میں امامت نہ کرے اور نہ اس کے گھر میں اس کی مخصوص بیٹھنے کی جگہ پر بیٹھے، الا یہ کہ وہ بیٹھنے کی اجازت دے دے۔ (مسلم) مسلم کی ایک اور روایت میں ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص کی اسکے گھر میں امامت نہ کرے۔

اس حدیث سے چند باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ (۱) امامت ایک بڑا منصب اور اہم ذمہ داری ہے، لہذا اس کے لئے اس شخص کا انتخاب ہونا چاہئے جو نمازیوں میں افضل و بہتر ہو۔ (۲) امامت کا مستحق سب سے پہلے حدیث باب کے مطابق وہ ہے جو سب سے زیادہ قرآنی علوم سے واقف ہو، پھر احادیث رسول سے واقف کار کا درجہ ہے، اس کے بعد ہجرت میں مقدم رہنے والے کا مقام ہے، اور آج کل کے اعتبار سے یوں کہا جائے کہ متقی کا درجہ ہے، پھر سن رسیدہ کا درجہ ہے۔ (۳) کچھ لوگ ایسے ہوتے

خلاصہ حدیث

ہیں جو اپنے رتبہ اور حیثیت کی وجہ سے ممتاز سمجھے جاتے ہیں۔ لہذا یہ لوگ مطلقاً امامت کے لئے رائج قرار دیئے جائیں گے، چاہے ان کی اندر امامت کے تقدم کی دیگر ترجیحی چیزیں ہوں یا نہ ہوں، مثلاً بادشاہ، خلیفہ، امیر، علمہ کا امام، گھر کا مالک، اگر گھر میں نماز ہو رہی ہے، اپنے اپنے حکومتی مقامات پر یہی امامت کے زیادہ مستحق ہوں گے۔ خواہ جماعت میں ان سے بڑا عالم کیوں نہ موجود ہو، یہی وجہ ہے کہ عبد اللہ بن عمر باوجودیکہ صحابی رسول ہیں لیکن حجاج بن یوسف کے پیچھے نماز ادا کرتے رہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

یوم القوم اقراہم لکتاب اللہ: موجود نمازیوں میں جو شخص قرأت و تجوید سے زیادہ واقف اور قرآن بہترین پڑھتا ہو، وہ امامت کا سب سے پہلے مستحق ہے، لیکن اس کے ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ ضروری نماز کے مسائل سے واقف بھی ہو۔ فاعلمہم بالسنة: احکام شریعت سے واقف شخص مراد ہے۔ علامہ طبری کہتے ہیں کہ مراد وہ شخص ہے جس کو احادیث خوب یاد ہوں۔ لیکن اس کے ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ قرأت مسنونہ اچھی طرح پڑھ لیتا ہو۔ فاعلمہم ہجرة: کتاب و سنت کے علوم میں اگر سب برابر ہوں تو کس کو امامت کے لئے آگے بڑھایا جائے؟ حدیث باب میں ہے کہ جو ہجرت میں مقدم ہے اس کو امامت کے لئے مقدم رکھا جائے، ابن مالک کہتے ہیں کہ اب ہجرت کا سلسلہ منقطع ہو گیا، لہذا یہاں ہجرت سے معنی ہجرت یعنی گناہ کو چھوڑنا مراد ہے، جس کی طرف فرمان شیر ہے۔ "والمہاجرون ہجرو ما نہی اللہ عنہ ورسولہ" اور مہاجر وہ ہے جس نے اللہ اور رسول کی منع کردہ باتوں کو ترک کر دیا، خلاصہ کلام یہ ہے کہ تیسرے نمبر پر امامت کا مستحق وہ ہے جو تقویٰ میں ممتاز ہو۔ ولا یؤمن الرجل الرجل فی سلطانہ: اگر کوئی شخص اپنے حلقہ اثر میں امام ہے تو دوسرا شخص جو کہ پہلے کے حلقہ اثر میں پہنچ رہا ہے، خواہ کتنی بڑی شخصیت کا حامل کیوں نہ ہو، اس کو امامت کے لئے آگے نہ بڑھنا چاہئے، کیونکہ جماعت کی ایک بہت بڑی حکمت آپس میں محبت و مودت کا پیدا کرنا ہے۔ اب اگر کسی کے حلقہ اثر میں پہنچ کر اس کی اجازت کے بغیر دوسرا شخص امامت کرے گا تو اس میں سیادت و سلطنت والے کی توہین کا پہلو سامنے رہے گا۔ اور اختلاف و انتشار کا دروازہ کھلے گا، لہذا ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ صاحب خانہ صاحب مجلس اور مسجد کے مقرر امام کی موجودگی میں کوئی دوسرا شخص خواہ وہ کتنا ہی بڑا عالم کیوں نہ ہو، امامت کا حق دار نہیں ہے، البتہ اجازت کے بعد امامت کی گنجائش ہے۔ ولا یقعد فی بیتہ علی تکرمہ إلا بافتہ: اگر کسی شخص کے اپنے بیٹھنے کی کوئی خاص جگہ ہے تو آنے والے کو اس کا خیال رکھنا چاہئے، کہ وہ اس مخصوص جگہ میں نہ بیٹھے، کیوں کہ ایسی صورت میں صاحب خانہ کو تکلیف ہوگی، البتہ اگر صاحب خانہ بیٹھنے کی اجازت دے تو پھر بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اقراہم اعلم من توجع: اختلاف ائمہ

امامت کے اوصاف میں سب سے اہم دو وصف ہیں۔ (۱) کتاب اللہ کا اچھا پڑھنا۔ (۲) علم سنت کا خوب جاننا، ان دو اوصاف میں کون رائج ہے؟ یعنی ایک شخص قرآن مجید بہترین پڑھتا ہے اور دوسرا شخص علم شریعت میں ماہر ہے۔ ایسے میں امامت کا مستحق کون ہوگا؟ اس مسئلہ میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے۔

امام احمد کا مذہب: امام احمدؒ کے نزدیک "افر" امامت کا زیادہ حقدار ہے، اور وہ اعلم پر مقدم ہے۔

ذلیل: امام احمدؒ کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں آپ نے افر کو اعلم پر مقدم رکھا ہے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: ائمہ ثلاثہ اعلم کو افر پر ترجیح دیتے ہیں، اور اعلم کو امامت کا زیادہ حقدار مانتے ہیں، یہی مذہب ابن تیمیہ کا بھی ہے، ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ "فَإِذَا كَانَ الرَّجُلَانِ مِنْ أَعْلَى الْبَيَانَةِ فَأَيُّهُمَا كَانَ أَعْلَمَ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَةِ وَجَبَتْ تَقْيِيمُهُ عَلَى الْآخَرِ مُتَعَيِّنًا" دو دیندار آدمی ہوں تو ان میں جو کتاب و سنت کو زیادہ جانتا ہو، اس کو متعین طور پر مقدم کرنا واجب ہے۔

دلیل: حضرت ابی بن کعبؓ کے بارے میں آپ ﷺ کا فرمان ہے ”اقراکم ابی“ تم سب میں سب سے بہتر ابی بن کعبؓ قرآن کریم پڑھتے ہیں، اور حضرت ابو بکرؓ سب سے بڑے عالم تھے، جیسا کہ ابوسعید خدریؓ کی روایت ہے کہ ”وکان ابو بکر أعلمنا“ آپ ﷺ نے مرض الوفات میں ابی بن کعبؓ کو امام نہ بنا کر حضرت ابو بکرؓ کو امام بنایا، معلوم ہوا کہ امامت کا پہلا حقدار ”اعلم“ ہے اقرا نہیں ہے۔

حدیث باب کا جواب

حدیث باب میں ”اقرا“ سے مراد ”اعلمہم بکتاب اللہ“ ہے، یعنی حدیث باب کا مطلب یہ ہے کہ سب سے پہلے امامت کا حقدار وہ ہے جو کتاب اللہ کے علم میں دوسروں پر فائق ہو، اور اگر کتاب اللہ کے علم میں سب برابر ہیں تو پھر سنت کی طرف رجوع کیا جائے گا، کہ اس میں کون زیادہ ماہر ہے، چنانچہ علامہ ابن تیمیہ بھی اقرا کی تشریح یوں کرتے ہیں ”فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتَقْدِيمِ الْأَفْضَلِ بِالْعِلْمِ بِالْكِتَابِ“ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ جو کتاب اللہ کا زیادہ جاننے والا ہو اس کو امامت کے لئے مقدم رکھو۔

حدیث نمبر ۵۱-۱۰ امامت کا حقدار کون؟ عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۸

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤْمَرْهُمْ أَحَدُهُمْ وَأَحَقُّهُمْ بِالْإِمَامَةِ أَقْرَاهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَذَكَرَ حَدِيثُ مَالِكِ بْنِ الْحُوَيْرِثِ فِي بَابٍ بَعْدَ بَابِ فَضْلِ الْأَذَانِ.

حوالہ: مسلم، ص ۲۳۶، ج ۱. باب من أحق بالإمامة. كتاب المساجد، حدیث نمبر ۶۷۲.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تین لوگ ہوں تو ان میں سے ایک شخص ان کی امامت کرے، اور امامت کا زیادہ حقدار ان میں وہ شخص ہے جو ان میں سب سے اچھا قرآن پڑھتا ہو، حضرت مالک بن حویرث کی روایت اس باب میں نقل ہو چکی ہے جو ”باب فضل الاذان“ کے بعد ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں دو باتیں بیان ہوئیں ہیں۔ (۱) جب تین لوگ ہوں تو باقاعدہ جماعت سے نماز پڑھی جائے، ایک شخص امامت کرے، اور دو لوگ اس کے پیچھے اقتدا کریں۔ (۲) امامت کا حقدار وہ ہے جو ان میں سب سے اچھا قرآن پڑھتا ہو، لیکن ساتھ ساتھ وہ علوم شریعت سے بھی واقف ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح

اذا كانوا ثلاثة: جب تین لوگ ہوں تو ان میں سے ایک امامت کرے، تین کا عدد اتفاقی ہے، ورنہ اگر دو لوگ ہوں یا تین سے زائد لوگ ہوں تو بھی ایک امامت کرے گا بقیہ اقتدا کریں احقہم بالامامة اقراہم: ”اقرا“ امامت کا سب سے بڑا حقدار ہے، لیکن اقرا سے مراد ہمارے دور کے قاری نہیں، بلکہ اقرا سے ”اعلم بالكتاب“ مراد ہے، صحابہ کرامؓ کے دور میں پہلے لوگ دینی علوم سیکھتے تھے، پھر قرأت قرآن کی طرف متوجہ ہوتے تھے، جو قاری قرآن ہوتا تھا، وہ قرآن کے احکام کا عالم بھی ہوتا تھا، لہذا اقرا سے مراد صرف تجوید سے قرآن پڑھنے والا مراد نہیں ہے۔

اشکال: اگر دور صحابہ میں ”اقرا“ ہی ”اعلم“ ہوتا تھا تو ابی بن کعبؓ ”اعلم“ ہوں گے، کیونکہ وہ ”اقرا“ تو تھے ہی پھر حضرت ابو بکرؓ کو آپ ﷺ نے امامت کے لئے کیوں بڑھایا؟

جواب: بالعموم اس زمانہ میں اقرا، اعلم ہوا کرتے تھے، بعض کے استثنائیں مضافتہ نہیں ہے۔

اشکال: اگر ”اقرا“ سے اعلم بالكتاب مراد ہے یعنی عالم مراد ہے تو اعلم بالسنة سے کیا مراد ہوگا، نتیجہ کے اعتبار سے دونوں ایک ہو جائیں گے، یعنی دینی علوم کو جاننے والے، حالانکہ حدیث میں دونوں کو الگ الگ ذکر کیا گیا ہے، جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کا مصداق الگ الگ ہے۔

جواب: اقرأ سے اعلم بالقراآن مراد ہے اور اعلم بالسنة سے اعلم بالحديث مراد ہے، دونوں میں تکرار نہیں ہے، جیسے کہ بعض صحابہ تھے جن پر قرآن کے رنگ کا غلبہ تھا، حضرت ابن عباسؓ، ابی بن کعبؓ وغیرہ، اور بعض صحابہ پر حدیث کا رنگ غالب تھا جیسے کہ حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت ابن عمرؓ وغیرہ، اب اگر قوم میں ان دونوں طرح کے لوگ ہوں تو اعلم بالکتاب کو اعلم بالسنة پر مقدم کیا جائے، یہی حدیث کا مقصد بھی ہے۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۰۵۲ ﴿امامت کا مستحق﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۱۹

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِيُؤْذَنَ لَكُمْ خِيَارُكُمْ وَلِيُؤْمَكُمْ قُرَاؤُكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۸۷، ج ۱. باب من احق بالامامة. کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۹۰.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چاہئے کہ تمہارے لیے وہ لوگ اذان دیں جو تم میں بہترین لوگ ہوں، اور تمہاری امامت وہ لوگ کریں جو پڑھے ہوئے ہوں۔ (ابوداؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اذان سے بہت اہم چیز وابستہ ہیں۔ لہذا اذان دینے والا شخص نیک کردار اور اچھے اوصاف کا ہونا چاہئے، اور امامت وہ شخص کرے جو دینی علوم سے واقف ہو۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: لِيُؤْذَنَ لَكُمْ خِيَارُكُمْ: تم میں جو نیک ہوں وہ اذان دیں، یہ امر استحباب کے لئے ہے، مؤذن بلند جگہ پر کھڑے ہو کر اذان دیتا ہے، ایسے میں مؤذن نیک ہوگا تو گناہ سے محفوظ رہے گا، ورنہ گناہ میں مبتلا ہونے کا قوی امکان ہے، اگر کے ساتھ روزے اور نماز کے امور مؤذن سے متعلق ہیں، نیک آدمی وقت کا لحاظ رکھ کر اذان دے گا۔ وَلِيُؤْمَكُمْ قُرَاؤُكُمْ: امامت کا حقدار وہ ہے جو قرآنی علوم سے خوب واقف ہو، تفصیل کے لئے گذشتہ احادیث دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۵۳ ﴿میزبان امامت کرے﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۰

وَعَنْ أَبِي عَطِيَّةٍ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ كَانَ مَالِكُ بْنُ الْحَوَرِثِ يَأْتِينَا إِلَى مُصَلَّاتِنَا يَتَحَدَّثُ فَحَضَرَتِ الصَّلَاةُ يَوْمًا قَالَ أَبُو عَطِيَّةٍ فَقُلْنَا لَهُ تَقَدَّمَ فَصَلِّهِ قَالَ لَنَا قَدِمُوا رَجُلًا مِنْكُمْ يُصَلِّي بِكُمْ وَنَسَاحِدُكُمْ لِمَ لَا أَصَلِّي بِكُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَوْمًا فَلَا يُؤْمُهُمْ وَلِيُؤْمَهُمْ رَجُلٌ مِنْهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُ اقْتَصَرَ عَلَى لَفْظِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۸۸، ج ۱. باب امامة الزائر، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۹۶. ترمذی، ص ۸۲، ج ۱. باب ماجاء فيمن زار قوماً. کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۵۶. نسائی، ص ۹۰، ج ۱. باب امامة الزائر، کتاب الإمامة، حدیث نمبر ۷۸۶.

ترجمہ: حضرت ابو عطیہ عقیلیؓ سے روایت ہے کہ مالک بن حویرث ہماری مسجد میں ہمارے پاس آ کر حدیث بیان کرتے تھے، ایک دن نماز کا وقت ہو گیا ابو عطیہؓ کہتے ہیں کہ ہم نے ان سے عرض کیا کہ آگے بڑھئے اور نماز پڑھاؤ، مالک بن حویرث نے فرمایا کہ اپنے میں سے کسی آدمی کو بڑھاؤ وہ تم کو نماز پڑھائے، اور میں تم لوگوں کو بتاتا ہوں کہ میں کیوں نماز نہیں پڑھا رہا ہوں، میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص کسی قوم کے پاس ملاقات کے لئے جائے، تو وہ ان کی امامت نہ کرے، بلکہ اس قوم میں سے ہی کوئی شخص اپنی قوم کی امامت کرے۔ (ابوداؤد) ترمذی، نسائی نے بھی یہ حدیث نقل کی ہے، لیکن انہوں نے نبی کریم ﷺ کے بیان پر اکتفا کیا ہے۔

اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ مہمان کو امامت نہ کرنا چاہئے، امامت کا حقدار میزبان ہے، لہذا میزبان ہی کو امامت کرنا چاہئے، البتہ اگر میزبان اجازت دے تو مہمان بھی امامت کر سکتا ہے، مالک بن حویرث نے فرمان

خلاصہ حدیث

رسول کے ظاہری الفاظ پر عمل کرتے ہوئے امامت سے اس لیے انکار کیا کیوں کہ وہ مہمان تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح من ذار قوماً: بعض لوگ ایسے ہیں کہ ان کو حق تقدم حاصل ہے، خواہ وہ اعلم و اقرا ہوں یا نہ ہوں، جن لوگوں کو حق تقدم حاصل ہے ان ہی میں سے ایک صاحب خانہ ہے، صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر مہمان خواہ کتنے ہی بڑے مرتبہ کا کیوں نہ ہو امامت کا حقدار نہیں۔ البتہ اگر صاحب خانہ اجازت دے دے تو مہمان امامت کر سکتا ہے، اس مسئلہ میں اسحق بن راہوی بہت تشدد ہیں۔ علامہ ترمذی بیان کرتے ہیں کہ اسحق بن راہوی کے نزدیک مہمان کی امامت اس وقت بھی درست نہیں جب کہ صاحب خانہ اس کو امامت کی اجازت دیدے۔ لیکن اسحق کا یہ قول جمہور کے مخالف ہے۔

سوال: میزبان حضرات نے جب مالک بن حویرث کو اجازت دیدی بلکہ ان سے امامت کی درخواست کی تو انھوں نے امامت کیوں نہیں کی؟

جواب: ظاہر حدیث سے میزبان کی امامت کی مطلقاً مخالفت سمجھ میں آتی ہے، لہذا مالک بن حویرث نے احتیاط کی بنا پر امامت نہیں کی۔

حدیث نمبر ۱۰۵۴: نایبنا کی امامت عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۱

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ اسْتَخْلَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ يَوْمَ النَّاسِ وَهُوَ أَعْمَى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۸۸، ج ۱. باب امامة الاعمى. کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۲۵.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن ام مکتومؓ کو لوگوں کی امامت کیلئے مقرر فرمایا، حالانکہ وہ نابینا تھے۔

خلاصہ حدیث اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ نابینا شخص امامت کر سکتا ہے اور اس کو امام مقرر کرنا درست ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح استخلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن ام مکتوم: عبد اللہ بن ام مکتوم کے بارے میں ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو دومرتبہ اپنا نائب مقرر کیا، ایک قول ہے کہ تمام امور میں نائب بنایا، جب کہ

دوسرا قول ہے کہ صرف نماز کی امامت میں اپنا نائب مقرر کیا، تیسرا قول ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو تیسرے مرتبہ اپنا نائب مقرر کیا، آپ ﷺ عبد اللہ بن مکتومؓ کو اس وقت اپنا نائب بنایا ہے جب آپ ﷺ غزوات کے لئے تشریف لے گئے ہیں۔ وہو اعمنی: عبد اللہ بن ام مکتومؓ نابینا تھے، اس کے باوجود آپ ﷺ کا ان کو امام مقرر کرنا اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ نابینا کی امامت درست ہے۔

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ نابینا کی امامت پر تو اتفاق ہے، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ نابینا کی امامت اولیٰ ہے یا بیٹا کی امامت اولیٰ ہے؟ شافعیہ کے نزدیک اس مسئلہ میں دونوں برابر ہیں، اس وجہ سے کہ اُمّی میں اگر یہ خوبی ہے کہ وہ آنکھوں کے گناہ سے محفوظ رہتا ہے، تو بیٹا میں یہ وصف ہے کہ وہ نجاست کو دیکھ کر اس سے صحیح طور پر بچ سکتا ہے استقبال قبلہ کا بہتر طور پر اہتمام کر سکتا ہے، بعض لوگ جن میں امام غزالی بھی شامل ہیں فرماتے ہیں کہ امامت اُمّی افضل ہے۔ اس لئے کہ اس کی نماز خشوع کے زیادہ قریب ہے بیٹا کی نسبت سے، ملا علی قادی نے ابن ملک کا قول نقل کیا ہے کہ نابینا کی امامت اس وقت مکروہ ہے جب کہ جماعت میں ایسا شخص مقرر ہو کہ جو علم کے اعتبار سے نابینا پر فائق ہو۔ (مرقات سبذ)

حدیث نمبر ۱۰۵۵: نایبنا دیدہ افراد کی نماز عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۲

وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ إِذَا نَهَمَ الْعَبْدُ الْإِبْقَى حَتَّى يَرْجِعَ وَامْرَأَةٌ بَاثَتْ وَرُؤُوسَهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَإِمَامٌ قَوْمٌ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ رَوَاهُ الْقُرَيْمِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص ۸۲-۸۳، ج ۱. باب ماجاء فیمن ام قوما وهم له کارهون، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۳۶۰

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تین لوگ ایسے ہیں کہ ان کی نماز ان کے کانوں سے بلند نہیں ہوتی ہے۔ (۱) بھاگا ہوا غلام جب تک واپس نہ آجائے۔ (۲) وہ عورت جو اس حالت میں رات گزارے کہ اس کا شوہر اس سے ناراض ہو۔ (۳) کسی قوم کا ایسا امام کہ قوم اس کو ناپسند کرتی ہو۔“

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تین طرح کے لوگوں کی نماز قبول نہیں ہوتی ہے۔ (۱) غلام یا باندی فرار ہو گئے، تو ان کی نماز بارگاہ رب العزت میں اسی وقت شرف قبولیت سے نوازی جائے گی جب کہ وہ آقا کے پاس لوٹ آئیں۔ (۲) کسی عورت کا شوہر ناراض ہے، عورت کی بدخلقی وغیرہ کی بنا پر اور رات گزارنے سے پہلے پہلے عورت شوہر کو راضی نہیں کر لیتی ہے، تو عورت کی بھی نماز قبول نہ ہوگی۔ (۳) اسی طرح اگر امام گناہ گار ہے اور قوم اس کی گناہ کی وجہ سے اس کو ناپسند کرتی ہے تو ایسے امام کی نماز بھی مقبول نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تجاوز صلاحہم: مراد یہ ہے کہ نماز قبول نہیں ہوتی ہے العبد الا بق: غلام کے حکم میں باندی بھی شامل ہے، غلام کا آقا کے گھر سے بھاگنا بہت بڑا جرم ہے، لہذا شریعت کی نگاہ میں یہ شخص اس لائق بھی نہیں کہ اس کی نماز قبول کی جائے وامرأة بائت: عورت اس وقت گناہ گار ہوگی جب شوہر کی خفگی درست ہو، مثلاً شوہر کی ناراضگی عورت کی اطاعت شعاری کے فقدان یا بدخلقی کے عروج کی بنا پر ہو، اگر ناراضگی بلا سبب ہے یا کسی ناحق بات پر ہے تو گناہ گار نہ ہوگی۔ وامام قوم: امام کی نماز ناقبول اس وقت ہوگی، جب قوم امام کو اس کی بدعت، جہالت یا فسق و فجور کی بنا پر ناپسند کرتی ہو، اگر دنیوی عداوت کی بنا پر ناپسند کرتی ہے تو خود قوم گناہ گار ہوگی۔ اگر بعض لوگ ناپسند کرتے ہیں اور بعض پسند کرتے ہیں تو اعتبار عام کا ہوگا۔ اور اگر علما بھی مختلف ہوں تو فیصلہ اکثریت سے ہوگا۔ لیکن کثرت سے علماء کی کثرت مراد ہے، جہلا کی کثرت مراد نہیں ہے، امام کی کوتاہی کی وجہ سے لوگ اس کو ناپسند کرتے ہیں، تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (خلاصہ مرقات ص ۸۴، ج ۳، معارف السنن ص ۳۱۱ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۰۵۶ ﴿ناپسندیدہ امام کی نماز﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۳

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةٌ لَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ صَلَاتُهُمْ مَنْ تَقَدَّمَ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَرَجُلٌ أَتَى الصَّلَاةَ دُبَارًا وَالْقَبَا أَوْ يَأْتِيهَا بَعْدَ أَنْ تَفُوتَهُ وَرَجُلٌ اعْتَبَدَ مُحَرَّرَةً رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۸۸، ج ۱. باب الرجل يؤم القوم وهم له كارهون. كتاب الصلاة، حديث نمبر ۵۹۳. ابن ماجه، ص ۶۸، باب من ام قوما وهم له كارهون، كتاب اقامة الصلاة. حديث نمبر ۹۷۰.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تین طرح کے لوگوں کی نماز قبول نہیں ہوتی ہے۔ (۱) وہ شخص جو کسی قوم کی امامت کرے، اور قوم اس کو ناپسند کرے۔ (۲) وہ شخص جو نماز کو مؤخر کر کے پڑھے، اور مؤخر کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وقت گزر جانے کے بعد پڑھے۔ (۳) وہ شخص جو کسی آزاد نفس کو غلام بنالے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں آپ ﷺ نے چند ایسے لوگوں کی نشاندہی فرمائی ہے، جن کے گناہ کے وبال کی بنا پر ان کی سب سے افضل عبادت یعنی نماز اللہ تعالیٰ کے حضور مقبول نہیں ہو پاتی ہے ان تین طرح کے لوگوں میں پہلا تو وہ امام ہے جس کا ذکر گذشتہ حدیث میں ہو چکا ہے، دوسرا وہ شخص ہے جو وقت مستحب گزرنے کے بعد نماز پڑھتا ہے، اور تیسرا وہ شخص ہے جو کسی آزاد کو زبردستی اپنا غلام بنا کر مالکانہ تصرف کرتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح وہم له كارهون: جس امام کی لوگ امامت کو ناپسند کرتے ہیں اس کی نماز مقبول نہیں ہوتی ہے۔ لیکن ناپسندیدگی کی وجہ دنیوی عداوت نہ ہو، بلکہ دینی وجہ ہو، حرید تحقیق کے لیے گذشتہ حدیث دیکھیں۔

اتنی الصلاۃ دباراً: جو شخص نماز کو بہت دیر سے پڑھے حتیٰ کہ اس کو قضا کر دے یا جماعت فوت کر دے، یا وقت مستحب نکال کی نماز بھی غیر مقبول ہے۔ اعتبد معرۃ: کسی آزاد آدمی کو زبردستی غلام بنالے یا اپنے آزاد کردہ غلام کو بھی غلام سمجھے اور صرف کرتے ہوئے پہلے کی طرح خدمت لے، تو اس شخص کی بھی نماز قابل قبول نہ ہوگی۔

حدیث نمبر ۱۰۵۷ ﴿امامت سے بچنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۴

عَنْ سَلَامَةَ بِنْتِ الْحَرِّ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَتَدَافَعَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ لَا يَجِدُونَ إِمَامًا يُصَلِّيُ بِهِمْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ.

۱: مسند احمد، ص ۳۸۱، ج ۶۔ ابو داؤد، ص ۸۶، ج ۱۔ باب فی کراہیۃ التدافع علی الامامة، کتاب الصلاۃ

نمبر ۵۸۱۔ ابن ماجہ، ص ۶۹، باب ما یجب علی الامام، کتاب الامامة الصلاۃ، حدیث نمبر ۹۸۲۔

۲: حضرت سلامہ بنت حر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”قیامت کی علامت میں سے یہ بھی ہے کہ مسجد کے لوگ سے گریز کریں“ وہ امام نہیں پائیں گے جو ان کو نماز پڑھائے۔ (مسند احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ قیامت سے قبل ہر طرف جہالت و ظلمت کا دور دورہ ہوگا، مساجد میں لائق امام میسر نہ آئیں گے۔ ہر کوئی اپنی جہالت کی بنا پر اس ذمہ داری کو اپنے سر لینے سے گریز کرے گا۔

ان بتدافع اهل المسجد: حدیث کے اس جزء کا مطلب ہے لوگ اپنے سروں سے امامت کا بوجھ ہٹا کر دوسرے پر ڈالنا چاہیں گے اگر چند لوگ ہیں اور وہ سب امامت کے لائق ہیں تو ان میں سے ایک سے اور دوسرا کا تیسرے کو آگے بڑھانا اور خود آگے بڑھنے سے سستی دکا بلی یا ٹال مٹول کی بنا پر پیچھے ہٹنا مکروہ ہے، لیکن اگر کوئی کو اس لئے آگے بڑھا رہا ہے کہ وہ اس سے افضل ہے تو پھر کراہت نہیں ہے، اخیر زمانہ میں نا اہلی اتنی عام ہوگی کہ ہر کوئی نا اہل کے لئے آگے بڑھنے سے گریز کرے گا۔ نا اہل رہنا خود گناہ ہے، ہر مسلمان کو نماز کے احکام سیکھ کر امامت کا اہل بننے کی کوشش کرنا نا اہل اگر کسی کو اہل سمجھ کر آگے بڑھا رہا ہے تو اس میں بھی کوئی کراہت نہیں ہے، اگر کوئی اہل میسر نہ آئے تو نا اہل خود امام بنے۔ (خلاصہ حدیث اعلاء السنن ص ۳۶۰، ج ۴)

حدیث نمبر ۱۰۵۸ ﴿فاسق کی امامت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۵

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرَ وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرَ وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ وَإِنْ عَمِلَ الْكَبَائِرَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

۱: ابو داؤد، ص ۳۴۳، ج ۲۔ باب فی الغزو مع ائمة الجور۔ کتاب الجہاد۔ حدیث نمبر ۲۵۳۳۔

۲: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”تمہارے اوپر جہاد واجب ہے، ہر امیر کیساتھ خواہ وہ نیک یا اگرچہ وہ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہی کیوں نہ ہو، اور مسلمان پر نماز جنازہ (فرض کفایہ کے طور پر) واجب ہے، خواہ وہ نیک ہو یا بد۔ گناہ کبیرہ کا مرتکب ہی کیوں نہ ہو۔ (ابو داؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ امیر خواہ کیسا ہی کیوں نہ ہو، اس کی اطاعت کی جائے، اسکے ساتھ مل کر جہاد کیا جائے، فریضہ جہاد امیر کی بد عملی کی بنا پر عام مسلمانوں سے ساقط نہیں ہو سکتا۔ ہر مسلمان کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے، گو فاسق مع الکراہت ہوتی ہے، نماز جنازہ ہر مسلمان پر بطور کفایہ واجب ہے، اس لئے ہر ایک کو اس میں شرکت کا خیال رکھنا چاہئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

الجهاد واجب علیکم: جہاد کسی حالت میں فرض عین ہوتا ہے اور کسی حالت میں فرض کفایہ ہوتا ہے مع کل امیر: ہر امیر کیساتھ ملکر جہاد کرنا چاہئے، خواہ خود سلطان ہو یا اسکا نائب وغیرہ ہو، برا کان او فاجرا وان عمل الکبائر: امیر کی اطاعت کی جائیگی، اگرچہ وہ کبائر کا مرتکب کیوں نہ ہو، اسوجہ سے کہ بسا اوقات اللہ تعالیٰ فاجر آدمی کے ذریعہ دین کی تائید و نصرت فرماتے ہیں، ابن حجر کہتے ہیں کہ انہیں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فاسق امیر بن سکتا ہے، اور فسق و فجور کی بنا پر اسکو معزول نہیں کیا جائے گا۔ اور جب تک وہ معصیت کا حکم نہ کرے اس کی اطاعت بھی لازم ہوگی، سلف کی ایک جماعت کا ظالم امراء کے خلاف بغاوت، بغاوت کی حرمت پر اجماع کے قیام سے پہلے کی بات ہے۔ والصلوة: جماعت کے ساتھ نماز واجب ہے، اور یہ فرض عملی ہے اعتقادی نہیں ہے۔ کیونکہ جماعت کی فرضیت کا ثبوت خبر واحد سے ہے خلف کل مسلم: نماز ہر مسلمان کے پیچھے واجب ہے، یہاں وجوب سے جواز مراد ہے، فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے، لیکن کراہت کے ساتھ جائز ہے، اور یہ اس وقت تک ہے جب تک کہ اس کا فسق کفر کو نہ پہنچے۔ والصلوة: جنازہ کی نماز ہر مسلمان پر فرض کفایہ کے طور پر لازم ہے۔ برا کان او فاجرا: ہر اس مسلمان کے پیچھے نماز پڑھنی ضروری ہے جس کا مسلمان ہونا ظاہر ہو، خواہ نیک ہو یا بد۔ یہیں سے معلوم ہوا کہ مرتکب کبیرہ کا فرض نہیں ہوتا ہے، اور نہ وہ اسلام سے نکلتا ہے، اور نہ اس کے اعمال صالحہ ضائع ہوتے ہیں، اس میں معتزلہ کا اختلاف ہے۔ (مرقات ص ۸۶ ج ۳)

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۰۵۹ ﴿نا بالغ کی امامت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۶

عَنْ عُمَرُو بْنِ سَلْمَةَ قَالَ كُنَّا بِمَاءٍ مَمَرٍ النَّاسِ يَمُرُّ بِنَا الرُّكْبَانُ نَسَاءُ لَهُمْ مَا لِلنَّاسِ مَا هَذَا الرَّجُلُ فَيَقُولُونَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ أَرْسَلَهُ أَوْحَى إِلَيْهِ أَوْحَى إِلَيْهِ كَذَا فَكُنْتُ أَحْفَظُ ذَلِكَ الْكَلَامَ فَكَانَتْ بَعْرِي فِي صَدْرِي وَكَانَتْ الْعَرَبُ تَلُومُ بِإِسْلَامِهِمُ الْفَتْحُ فَيَقُولُونَ اتْرُكُوهُ وَقَوْمُهُ فَإِنَّهُ إِنْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ صَادِقٌ فَلَمَّا كَانَتْ وَقْعَةُ الْفَتْحِ بَادَرَ كُلُّ قَوْمٍ بِإِسْلَامِهِمْ وَبَدَرَ أَبِي قُرَيْبٍ بِإِسْلَامِهِمْ فَلَمَّا قَدِمَ قَالَ جَنَّتْكُمْ وَاللَّهِ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ حَقًّا فَقَالَ صَلُّوا صَلَاةَ كَذَا فِي جَنِّ كَذَا وَصَلَاةَ كَذَا فِي جَنِّ كَذَا فَإِذَا خَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذَنَ أَحَدُكُمْ فَلْيُؤْمَرْكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا فَتَنْظُرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي لِمَا كُنْتُ أَتْلُقِي مِنَ الرُّكْبَانِ فَقَدْ مُنِنِي بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَنَا ابْنُ سَيْتٍ أَوْ سَبْعِ مَبِينٍ وَكَانَتْ عَلَيَّ بُرْدَةٌ كُنْتُ إِذَا سَجَدْتُ تَقَلَّصْتُ عَنِّي فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْحَيِّ أَلَا تَنْظُرُونَ عَنَّا إِسْتَفَارَتْكُمْ فَاشْتَرَوْا لِقَاطِعُورًا لِي فَمِنْصًا لِمَا فَرِحْتُ بِشَيْئٍ فَرِحَنِي بِذَلِكَ الْقَبِيصِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص ۶۱۵-۶۱۶، ج ۲. کتاب المغازی، حدیث نمبر ۴۲۰۲.

ترجمہ: حضرت عمرو بن سلمہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ پانی کے کنارے لوگوں کی گزرگاہ پر رہتے تھے، جو قافلہ ہمارے پاس سے گذرتا تھا، ہم اس سے دریافت کرتے تھے کہ لوگوں کے لئے جوئی بات ظاہر ہوئی ہے وہ کیا ہے؟ اور لوگوں کے لئے جوئی بات ظاہر ہوئی ہے وہ کیا ہے؟ اس آدمی کا کیا حال ہے؟ تو لوگ بتاتے تھے کہ وہ شخص اس بات کا دعویٰ کرتا ہے، کہ وہ اللہ کا رسول ہے، اللہ تعالیٰ اس کی طرف وحی بھیجتے ہیں، قرآن سنا کرتے ہیں کہ اس طرح کی اللہ کی طرف سے وحی آتی ہے، حضرت سلمہ کہتے ہیں کہ میں اس کلام کو اس طرح یاد کر لیتا تھا گویا وہ کلام میرے سینے میں جم جاتا تھا، عرب اسلام لانے کے لئے فتح مکہ کا انتظار کر رہے تھے، چنانچہ وہ کہتے تھے کہ اس شخص کو اور اس کی قوم کو چھوڑ دو، اگر وہ اپنی قوم پر غالب آجاتا ہے تو سچا نبی ہے، چنانچہ جب مکہ کے فتح کا واقعہ پیش آیا تو ہر قوم نے اسلام لانے میں سبقت کی، میری قوم میں اسلام لانے میں میرے والد نے قوم پر سبقت کی، چنانچہ جب مدینہ سے واپس تشریف لائے تو انھوں نے

کہا کہ میں بخدا سچ نبی کے پاس سے آیا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ فلاں وقت میں فلاں نماز پڑھو، اور فلاں وقت میں فلاں نماز پڑھو، اور فلاں وقت میں سے ایک شخص اذان دے، اور تم میں سے جو قرآن زیادہ جاننے والا ہو، وہ امامت کرے، چنانچہ لوگوں نے غور کیا تو مجھ سے زیادہ قرآن جاننے والا کوئی نہ تھا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ میں قافلہ والوں سے قرآن سیکھا کرتا تھا، چنانچہ لوگوں نے مجھے اپنے آگے کر دیا، حالانکہ میں اس وقت چھ یا سات سال کا بچہ تھا، میرے جسم پر صرف ایک چادر تھی، جب میں سجدہ میں جاتا تو وہ چادر سرک جاتی تھی، قوم کی ایک عورت نے کہا کہ تم لوگ اپنے امام کی سرین ہمارے سامنے کیوں نہیں ڈھاکتے ہو، لہذا لوگوں نے ایک کپڑا خرید اور میرے لئے کرتا بنوایا، مجھے جتنی خوشی اس سے ہوئی کسی اور چیز سے اتنی خوشی نہیں ہوئی تھی۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے دو باتیں خاص طور پر سمجھ میں آتی ہے۔ (۱) جو سب سے زیادہ قرآن کا جاننے والا ہو، وہ امامت کا مستحق ہے۔ (۲) اس حدیث کے ظاہر سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ باشعور نابالغ بچہ امامت کر سکتا ہے، بعض کا ظاہر حدیث کے مطابق مذہب ہے، اور بعض اس حدیث کی توجیہ کرتے ہیں، تفصیل ذیل کے سطور میں ملاحظہ کریں۔

کلمات حدیث کی تشریح فلیؤمکم اکثرکم قرآنا: حضرت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں اسلام لا کر جو وفد حاضر ہوا آپ ﷺ نے ان سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم میں جو شخص سب سے زیادہ قرآن جانتا ہو وہ امامت کرے، ظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”اقرا“ ”اعلم“ پر مقدم ہے، اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۱۰۵۰ دیکھیں۔ وانا ابن مسعود مبین: حضرت عمرو بن سلمہؓ چھ یا سات کے بچے تھے، لیکن چونکہ قرآن سب سے زیادہ یاد تھا، لہذا آپ کے فرمان ”کہ تم میں جس کو سب سے زیادہ قرآن یاد ہو، اس کو امام بناؤ“ کے مطابق عمل کرتے ہوئے لوگوں نے آپ رضی اللہ عنہ کو امام بنایا، حدیث کے اس جز سے نابالغ کی امامت کا جواز سمجھ میں آتا ہے۔

فرائض میں نابالغ کی امامت کا مسئلہ

امام شافعی کا مذہب: امام شافعیؒ کے نزدیک نابالغ لڑکا امامت کر سکتا ہے، حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ یہ حدیث (حدیث باب) اس بات پر حجت ہے کہ صبی میتر فرائض کی امامت کر سکتا ہے۔

دلیل: امام شافعیؒ کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں صاف صراحت ہے کہ عمرو بن سلمہؓ نے چھ یا سات سال کی عمر میں امامت فرمائی۔ **جمہور کا مذہب:** جمہور علماء وائمہ ثلاثہ کے نزدیک صبی میتر فرائض کی امامت کا اہل نہیں ہے۔

دلیل: (۱) حضرت ابن عباسؓ کا فرمان ہے: ”لَا يَوْمُ الْقَلَامِ حَتَّى يَخْتَلِمَ“ بلوغت سے پہلے لڑکا امامت نہیں کر سکتا ہے۔ (۲) حضرت ابن مسعودؓ کا فرمان ہے: ”لَا يَوْمُ الْقَلَامِ الَّذِي لَا تَجِبُ عَلَيْهِ الْحُلُودُ“ وہ لڑکا امامت نہ کرے جس پر حدود واجب نہیں ہوئیں، یعنی جو بچہ شرعی طور پر بالغ نہیں ہو وہ امامت کا اہل نہیں ہے۔ (۳) صبی پر نماز فرض نہیں ہے، لہذا اس کی نماز نفل ہوگی، ایسی صورت میں فرض نماز پڑھنے والوں کی نماز نفل پڑھانے والے کے پیچھے درست ہو جائے ممکن نہیں، کیوں کہ آپ کا فرمان ہے: ”الامام ضامن“ یعنی امام کی نماز صحت وفساد کے اعتبار سے مقتدی کی نماز کو مطمئن ہوتی ہے، اور شی اپنے سے مافوق چیز کو مطمئن ہو نہیں سکتی، لہذا اقتدار المفترض خلف المستقل بھی صحیح نہ ہوگی۔

امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب: حدیث باب میں عمرو بن سلمہؓ کا امامت کرنا یہ لوگوں کا اپنا اجتہاد تھا، آپ ﷺ نے حاضرین کو مخاطب کر کے فرمایا تھا کہ ”فلیؤمکم اکثرکم قرآنا“ تم میں جو قرآن کو سب سے زیادہ جاننے والا ہے وہ امامت کرے، حاضرین میں سب بالغ حضرات تھے، لیکن انہوں نے یہ کہا کہ پورے قبیلہ میں جو سب سے زیادہ قرآن جاننے والا تھا، اس کو امام بنایا،

ظاہر بات یہ ہے کہ یہ ان کا اپنا اجتہاد تھا، فرمان رسول یہ نہیں تھا کہ نابالغ بھی اگر قرآن زیادہ جانتا ہے تو اس کو امام بناؤ۔ پھر حضور ﷺ اس کی اطلاع ملی ہو اور حضور ﷺ نے اس کی تائید فرمائی ہو اسکی بھی قطعاً کہیں صراحت نہیں ہے، یہ فرمان رسول نہیں تھا بلکہ ان کا اجتہاد تھا اس کی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ انہوں نے جس بچہ کو امام بنایا اس کے پاس اتنا لباس بھی نہیں تھا جو ستر عورت کے لئے کافی ہو، اس کے باوجود وہ امامت کر رہا ہے اور نماز کے دوران ہی کشف عورت ہو رہا ہے، پھر بھی وہ نماز پڑھا رہا ہے، حالانکہ ستر عورت ہر ایک کے نزدیک لازم ہے اور کشف عورت کی بنا پر فساد صلاۃ پر اجماع ہے۔

نوافل میں نابالغ کی امامت کا مسئلہ

نابالغ نوافل کی امامت کر سکتا ہے کہ نہیں؟ جو لوگ فرائض میں نابالغ کی امامت کے عدم جواز پر متفق تھے، نوافل میں صبی میتر کے امامت کے حوالے سے ان میں آپس میں اختلاف ہو رہا ہے، امام ابوحنیفہؒ سے اس سلسلہ میں دو روایتیں ہیں ایک جواز کی دوسرے عدم جواز کی، مشائخ تلخ نے تراویح اور نوافل میں نابالغ کی امامت کو جائز قرار دیا ہے۔ امام محمدؒ کی بھی یہی رائے ہے، جب کہ امام ابو یوسفؒ اور علماء بخارا وغیرہ کے نزدیک نابالغ کی امامت نوافل میں درست نہیں ہے، اسی کو ترجیح حاصل ہے، اس لئے کہ نفل نماز شروع کرنے کے بعد بالغین پر واجب ہو جاتی ہے، جبکہ نابالغ پر نفل نماز شروع کرنے کے باوجود واجب نہیں ہوتی ہے، لہذا اس صورت میں بھی قوی کی اقتدا ضعیف کے پیچھے لازم آئے گی۔

حدیث نمبر ۱۰۶۰ آزادی پانچ والے شخص کی امامت عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۷

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْأَوَّلُونَ الْمَدِينَةَ كَانَ يَوْمُهُمْ سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَفِيهِمْ عُمَرُ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الْأَسَدِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۶، ج ۱. باب امامة العبد والمولى. کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۹۲
توجہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جو پہلے مہاجرین مدینہ آئے ان کی امامت ابو حذیفہؒ کے آزاد کردہ شخص حضرت سالمؓ کیا کرتے تھے، حالانکہ ان میں حضرت عمرؓ اور ابو سلمہ بن عبد الاسد بھی تھے۔ (بخاری)

(۱) اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ اگر آزاد شدہ ہے، جس کو مولیٰ کہا جاتا ہے، تو اس کی امامت بالاتفاق درست ہے۔ (۲) حضرت سالمؓ قرآن خوب یاد کرنے والے اور بہترین پڑھنے والے تھے، ان لئے اہل مدینہ کے وہی امام تھے، ایک روایت میں ہے کہ ”كَانَ يَوْمُهُمْ سَالِمٌ وَكَانَ أَكْثَرُهُمْ قُرْآنًا“ حضرت عمرؓ کی موجودگی میں حضرت سالمؓ کی امامت سے بظاہر یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ اقرأ کو علم پر ترجیح حاصل ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح
سالم مولیٰ ابی حذیفہ: یہ سالم بن معقل ہیں، ابو حذیفہ بن عتبہ بن ربیعہ کے آزاد کردہ شخص ہیں، فارسی النسل تھے، جلیل القدر صحابہ اور گنے چنے قراء میں ان کا شمار ہے، ان کو قرآن کریم بہت حفظ تھا، آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ ابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَسَالِمِ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ“ قرآن کا پڑھنا چار لوگوں سے سیکھو، وہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ، حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت معاذ بن جبلؓ اور حضرت سالمؓ مولیٰ ابو حذیفہ ہیں۔ ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی موجودگی میں سالم مولیٰ ابو حذیفہ کا امامت کرنا، ان لوگوں کے مذہب کی بہت مضبوط دلیل ہے، جو اقرأ کو افتخار پر مقدم رکھتے ہیں۔

حدیث باب کا جواب
آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو امام بنایا یعنی علم کو امام بنایا، یہ سب سے مضبوط دلیل ہے، علم کے اقرأ پر مقدم ہونے کی یہاں بعض صحابہ نے حضرت سالمؓ کو امام بنایا ہے، نیز اس بات کا قوی امکان ہے کہ حضرت سالمؓ کا

حضرت عمرؓ کی موجودگی میں امام بننا کسی دوسری مصلحت کی بنا پر ہو، علاوہ ازیں حضرت سالم اگرچہ حضرت عمرؓ کے مقابلہ میں اہل علم نہیں تھے، لیکن اس کے باوجود فضل و کمال اور علم و عمل میں صحابہ کے درمیان ممتاز مقام کے حامل تھے۔ (مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۰۵۰ دیکھیں)

rd.

of.

حدیث نمبر ۱۰۶۱ ﴿نا پسندیدہ امام کی امامت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۸

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ لَهُمْ صَلَاتُهُمْ فَوْقَ رُؤُسِهِمْ شَيْئًا رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ وَامْرَأَةٌ بَاثَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاعِطٌ وَأَخْوَانٌ مُتَصَارِمَانِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ.

حوالہ: ابن ماجہ، ص ۶۹. باب من ام قوما وهم له كارهون. کتاب اقامۃ الصلوة، حدیث نمبر ۹۷۱.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین لوگ ایسے ہیں کہ ان کی نماز ان کے سروں سے ایک بالشت بھی اوپر نہیں جاتی ہے۔ (۱) وہ آدمی جو کسی قوم کی امامت کرے اور قوم اس کو ناپسند کرتی ہو۔ (۲) وہ عورت جو اس حالت میں رات گزارے کہ اس کا شوہر اس سے ناراض ہو۔ (۳) وہ بھائی جو آپس میں تعلقات منقطع کرنے والے ہوں۔ (ابن ماجہ)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں بھی تین طرح کے لوگوں کے بارے میں اس بات کا بیان ہے کہ ان کی نماز مقبول نہیں ہوتی ہے، اول الذکر دونوں کا گذشتہ احادیث میں ذکر آچکا ہے، حدیث باب میں تیسرے طبقے کے ذکر میں ان دو بھائیوں کا بیان ہے جو آپس میں ایک دوسرے سے تعلقات ترک کرنے والے ہوں، جو لوگ تعلقات توڑنے والے ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ ان سے سخت ناراض ہوتا ہے، اس ناراضگی کی بنا پر اس کی نمازیں بھی قبول نہیں کرتا ہے۔

رجل أم قوماً: حدیث نمبر ۱۰۵۵ میں اس کی تشریح ملاحظہ کی جائے۔ وامرأة باثت: حدیث نمبر ۱۰۵۵ کے تحت ملاحظہ کی جائے۔ وأخوان متصارمان: دو لوگوں میں اتنی ناراضگی ہو جائے کہ سلام دعا بند ہو جائے، اور تین دن سے زائد اسی عالم میں گزر جائیں، ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہایت ناپسندیدہ ہیں، لیکن اگر کسی کی ناراضگی اللہ تعالیٰ کی رضا کی بنا پر ہے تب یہ حکم نہیں، بلکہ کمال ایمان کی دلیل ہے، اللہ تعالیٰ کے لئے بغض و عداوت رکھنے کا مطلب کیا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

باب ما علی الامام

﴿امام پر لازم چیزوں کا بیان﴾

اس باب میں ان چیزوں کا بیان ہے جن کا امام کو خیال رکھنا لازم ہے، امام کے لئے بنیادی طور پر مقتدیوں کی رعایت لازم اور ضروری ہے۔ اگر امام مقتدیوں کی رعایت نہ کرے گا تو مقتدی اکتا جائیں گے اور امام سے بددل ہو جائیں گے جس کی بنا پر جماعت کا مقصد فوت ہو جائے گا۔ آپ ﷺ کے سامنے اگر اس بات کی شکایت آتی کہ کوئی امام مقدار مسنون سے زائد قرأت کر رہا ہے، اور کمزور لوگ اس کا تحمل نہیں کر پارہے ہیں تو آپ ﷺ سخت غصہ ہوتے تھے، فقہ کی کتابوں میں نمازوں میں قرأت کی جو تفصیل مذکور ہے، یعنی فجر اور ظہر میں طویل مفصل، عصر اور عشاء میں اوسط مفصل، اور مغرب میں قصار مفصل۔ یہی مقدار مسنون ہے، جس کو احادیث مبارکہ کی روشنی میں ذکر کیا گیا ہے، لہذا عام حالات میں اس سے کم مقدار میں تلاوت کا معمول نہ بنایا جائے، اگر کوئی شخص اس قدر کمزور یا معذور ہے کہ وہ اتنی مقدار قرأت سننے کا بھی تحمل نہیں ہے، تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے، اس کی رعایت میں مقدار مسنون ترک نہ کی جائے گی۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۰۶۲ ﴿امامت میں مقتدیوں کی رعایت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۲۹

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ إِمَامٌ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً وَلَا أَمَّ صَلَاةً مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ لَيَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَيُخَفِّفُ مَخَافَةَ أَنْ تُفْتَنَ أُمُّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۸، ج ۱. باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي. كتاب الاذان، حديث نمبر ۷۰۸. مسلم، ص ۱۸۸، ج ۱. باب امر الائمة بتخفيف الصلاة. كتاب الصلاة. حديث نمبر ۴۶۹.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ میں نے کبھی بھی کسی امام کے پیچھے نبی کریم ﷺ سے زیادہ ہلکی اور مکمل نماز نہیں پڑھی، اگر نبی کریم ﷺ بچے کے رونے کی آواز سن لیتے تو اس اندیشہ سے نماز ہلکی کر دیتے کہ کہیں اس کی ماں تشویش میں نہ پڑ جاوے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کی نماز بہت زیادہ شانِ تمامیت کی حامل ہوتی تھی، آپ ﷺ کی نماز میں ایجاز و اختصار بھی ہوتا تھا، اور تمامیت و کمال کی رعایت بھی ہوا کرتی تھی، یعنی قرأت بھی قدر مسنون ہوتی، پڑھنے کا انداز بے تکلف اور ترتیل کی رعایت کے ساتھ تھا، رکوع و سجود کی تسبیحات بھی مکمل ہوتی تھیں، ان سب کے باوجود آپ ﷺ کی اقتدا میں نماز بوجہ محسوس نہیں ہوتی، آپ ﷺ مقتدیوں کی اس درجہ رعایت فرماتے تھے کہ بچے کے رونے کی آواز سن کر قرأت مختصر کر دیتے، تاکہ ماں کو نماز کے دروان پریشانی لاحق نہ ہو۔

کلمات حدیث کی تشریح

أخف صلاة ولا اتم صلاة: آپ ﷺ کی نماز شانِ تمامیت کے اعلیٰ درجہ کی حامل تھی، اس وجہ سے کہ آپ ﷺ کی نماز میں تخفیف بھی تھی، اور اتمام بھی تھا، سوال یہ ہے کہ تخفیف اور اتمام دونوں کیسے جمع ہوں؟ امام بخاری نے اس سوال کو ترجمہ الباب کے ذریعہ یوں حل فرمایا کہ: ”بَابُ تَخْفِيفِ الْإِمَامِ فِي الْقِيَامِ وَإِتْمَامِ الرَّكْعَةِ وَالسُّجُودِ“ (امام کے قیام میں تخفیف رکوع اور سجود میں تمامیت ملحوظ رکھنے کا بیان) مطلب یہ ہے کہ تخفیف کا تعلق قرأت سے ہے، اور تمامیت کا تعلق رکوع و سجود سے ہے، آپ ﷺ نے اماموں کو اس بات کا حکم دیا ہے کہ وہ مقتدیوں کی رعایت کر کے نماز پڑھائیں۔ اتنی لمبی قرأت سے گریز کریں جو اکتادینے الی ہو، آپ ﷺ نے ایک موقع پر فرمایا ”إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنْ فِيهِمُ الضَّعِيفُ وَالسَّقِيمُ وَالْكَبِيرُ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ“ (آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی جب لوگوں کو نماز پڑھائے تو اس کو نماز میں تخفیف کا خیال رکھنا چاہئے، اس لئے کہ نمازیوں میں کمزور، بیمار، اور بوڑھے ہوتے ہیں، اور جب کوئی تم میں سے انفرادی نماز پڑھے تو جتنا دل چاہے طول دے۔) (بخاری)

وَمَنْ كَانَ يَسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ: جماعت میں عورت شریک ہوئی اور اس کا بچہ رونے لگا تو بچہ کا رونا ماں پر شاق گذرے گا، اور بے چینی کی بنا پر نماز کا ذوق ختم ہو جائے گا، لہذا آپ ﷺ ماں کی رعایت میں قرأت ہلکی کر دیتے تھے، بخاری شریف کی ایک روایت میں آپ ﷺ کا یوں فرمان ہے ”إِنِّي لَأَقُومُ فِي الصَّلَاةِ أُرِيدُ أَنْ أَطْوِلَ فِيهَا فَلَأَسْمَعَ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَلَأَجُوزُ فِي صَلَاتِي كَوَاهِيَةِ أَنْ أَضْحَى عَلَى أَبِيهِ“ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں اور یہ ارادہ کرتا ہوں کہ لمبی نماز پڑھاؤں گا پھر میں بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں تو میں نماز میں تخفیف کر دیتا ہوں، اس بات کو ناگوار سمجھتے ہوئے کہ بچے کی ماں پر لمبی قرأت شاق گذرے۔

کما آنسہ والسرکہ انتظار میں امام رکوع و رکوع امام

اس حدیث کے ذیل میں یہ مسئلہ بھی زیر بحث آتا ہے کہ امام رکوع میں ہے اور وہ نماز میں شرکت کی غرض سے آنے والے کے قدموں کی آہٹ سن رہا ہے، تو کیا اس غرض سے کہ یہ آنے والا رکوع میں شریک ہو کر رکعت پالے، امام رکوع کو لہٹا کر سکتا ہے یا نہیں؟ شوافع کا مذہب: بعض شوافع کے نزدیک رکوع میں انتظار کرنا جائز ہے۔

دلیل: (۱) حدیث باب سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ بچے کے رونے کی بنا پر نماز میں تخفیف فرماتے تھے، تو جب انسانی ضرورت کی بنا پر تخفیف درست ہے تو عبادت کے لئے طول دینا بھی درست ہوگا۔

(۲) ابوداؤد شریف میں حدیث ہے ”كَانَ يَقُومُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ حَتَّى لَا يَسْمَعَ وَفَعِ قَدَمُ“ رسول اللہ ﷺ نماز ظہر میں پہلی رکعت میں اتنا قیام فرماتے تھے کہ مقتدیوں کے زمین پر پیروں کے پڑنے کی آواز ختم ہو جایا کرتی تھی۔ بظاہر معلوم ہوا کہ آپ ﷺ قرأت کو اس لئے طول دیتے تھے کہ جو لوگ چل کر آرہے ہیں وہ جماعت میں شریک ہو جائیں، معلوم ہوا کہ آنے والے کے انتظار میں تطویل درست ہے۔

امام صاحب کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک آنے والے کے انتظار میں رکوع لمبا کرنا مکروہ ہے، بلکہ ایک موقع پر تو آپ نے ایسے شخص کے بارے میں فرمایا کہ ”أَخْشَى عَلَيْهِ أَمْرًا عَظِيمًا“ مجھے اس شخص کے بارے میں بڑی بات کا اندیشہ ہے۔ بعض حضرات نے بڑی بات کی تشریح شرک سے کی ہے۔

دلیل: یہ رکوع غیر اللہ کی بنا پر ہوگا، یعنی انتظار کرتے وقت نیت غیر اللہ کی ہوگی، البتہ عبادت غیر اللہ کی نہیں ہے، لہذا اس کو مکروہ تحریمی قرار دیا گیا ہے۔

شواہد کی دلیل کا جواب: بعض شواہد کی جانب سے ابوداؤد کی حدیث سے جو استدلال ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ پہلے سے تطویل قرأت کا ارادہ فرماتے تھے، لہذا آپ ﷺ تطویل قرأت فرماتے اور سب لوگ رکوع سے پہلے اس میں شریک ہو جاتے تھے، اس روایت میں یہ بات ہرگز نہیں ہے کہ آپ ﷺ کا ارادہ مختصر قرأت کا ہوتا تھا، لیکن آپ نماز میں شرکت کی غرض سے آنے والوں کی رعایت میں قرأت لمبی فرماتے تھے۔ شواہد کی جانب سے جو دوسری دلیل پیش کی جاتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تخفیف کے جواز سے تطویل کے جواز کو قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ کیوں کہ تطویل میں ایک شخص کی رعایت ہے باقی تمام مقتدیوں کے لئے مشقت ہے، بخلاف تخفیف کے کہ اس میں لوگوں کو راحت ہے، نیز کسی کی رعایت میں اگر اختصار ہے تو جو بھی عمل ہو وہ لوجہ اللہ ہوا، اس کے برخلاف اگر کسی کی رعایت میں تطویل ہے، تو جتنی مقدار نماز انتظار میں پڑھی گئی وہ مقدار لوجہ اللہ نہ ہو کر غیر اللہ کی خاطر ہو گئی اس لئے تطویل کو تخفیف پر نہ قیاس کیا جائے۔

حدیث نمبر ۱۰۶۳ ﴿مَقْتَدِيُونَ كَيْ رِعَايَتِ مِیْنِ نَمَازِ مِیْنِ تَخْفِیْفِ﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۰

وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا دُخْلَ فِي الصَّلَاةِ وَأَنَا أُرِيدُ إِطَالَتَهَا فَاسْمَعْ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَجَوَّزْ فِي صَلَاتِي مِمَّا أَعْلَمُ مِنْ شِدَّةٍ وَجِدَّ أَمْرَهُ مِنْ بُكَائِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۸، ج ۱. باب من أخف الصلاة، كتاب الاذان. حدیث نمبر ۷۰۷.

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”میں نماز شروع کرتا ہوں، اور اس کو طول دینے کا ارادہ رکھتا ہوں، پھر بچے کے رونے کی آواز سنتا ہوں، تو نماز میں تخفیف کر دیتا ہوں، کیوں کہ بچے کے رونے سے اس کی مان کو کتنا شدید رنج لاحق ہوتا ہے، اس کو میں بخوبی جانتا ہوں۔“ (بخاری)

خلاصہ حدیث: حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ مقتدیوں کی خوب رعایت فرماتے تھے، لمبی نماز پڑھانے کا ارادہ ہوتا، لیکن اگر جماعت میں شریک عورت کا بچہ رونے لگا، تو نماز میں شریک عورت کی پریشانی کے خیال سے آپ ﷺ نماز مختصر کر دیتے تھے

کلمات حدیث تشریح: فاتجوز فی صلاتی: نماز میں تخفیف کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) وہ تخفیف جو ہر امام سے مقتدیوں کے احوال کے پیش نظر مطلوب ہے، یہ تخفیف امام کا وظیفہ ہے امام کو اسی کے مطابق نماز پڑھانا چاہئے۔ (۲) خصوصی احوال کی بنا پر عارض تخفیف اس حدیث سے اسی دوسری قسم کی تخفیف کا جواز معلوم ہوتا ہے، مثلاً اصول تخفیف کی رعایت کے

ساتھ نماز ہو رہی ہے کہ درمیان میں کوئی ایسی بات پیش آگئی جو خصوصی تخفیف کی طالب ہے تو خصوصی تخفیف کی جائے گی، اس کی مزید صراحت اس روایت سے ہوتی ہے، جس میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے نماز شروع فرمائی اور معمول کے مطابق پہلی رکعت میں ساٹھ آیات پڑھیں، پھر بچے کے رونے کی آواز آئی تو دوسری رکعت میں آپ ﷺ نے صرف تین آیات کی قرأت پراکتفا کیا، اس حدیث سے خصوصی احوال میں مقتدی کی رعایت کے پیش نظر تخفیف سمجھ میں آتی ہے۔ کیا مقتدی جماعت میں شریک ہو جائے اس غرض سے نماز کو لمبی کرنا درست ہے؟ اس سوال کے جواب کے لئے گذشتہ حدیث دیکھیں، اس حدیث سے سمجھ میں آتا ہے کہ عورتیں جماعت میں شریک ہوں۔ مسئلہ کی تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۸۸۸ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۶۴ ﴿تخفيف کر کے نماز پڑھانے کا حکم﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۱

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنْ فِيهِمْ الضَّعِيفُ وَالْكَبِيرُ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطُولْ مَا شَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۷، ج ۱، باب اذا صلى لنفسه فليطول ما شاء، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۰۳، مسلم، باب امر الائمة بتخفيف الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۶۷.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت، یکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں جب کوئی لوگوں کو نماز پڑھائے تو اسکو چاہئے کہ نماز ہلکی پڑھائے ماسوچہ سے کہ مقتدیوں میں بیمار، کمزور اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں، اور جب تم میں سے کوئی اکیلے نماز پڑھے تو جتنی چاہے لمبی پڑھے۔

اس حدیث میں مقتدیوں کی رعایت کے پیش نظر امام کو تخفیف کی ہدایت دی گئی ہے، لیکن یہ تخفیف ایسی نہ ہو کہ مقدار مسنونہ سے بھی کم ہو جائے، آپ ﷺ کی نماز بہت ہلکی ہوتی تھی، لیکن اس کے باوجود کامل ہوتی تھی، جیسا کہ حدیث نمبر ۱۰۶۲ میں گذرا، جب آدمی تنہا نماز پڑھے، تو اس کو اختیار ہے، جتنی لمبی نماز پڑھنا چاہے پڑھے۔

خلاصہ حدیث

اذا صلى احدكم للناس فليخفف: امام کو تخفیف کا حکم ہے، تخفیف کا مطلب ہے کہ امام نماز میں مسنون مقدار سے زیادہ قرأت نہ کرے، رکوع و سجود میں امام تین تین تسبیحات سے زائد بلا کراہت پڑھ سکتا ہے، اسی طرح جب مقتدی شوقین ہوں اور کسی کو بیماری یا کمزوری وغیرہ لاحق نہ ہو، تو امام لمبی قرأت بھی کر سکتا ہے۔ فليطول ما شاء: جب آدمی تنہا نماز پڑھ رہا ہو تو اس کو اختیار ہے جتنا چاہے نماز کو طول دے، قرأت بھی لمبی کر سکتا ہے، حدیث باب سے سمجھ میں آ رہا ہے کہ مقتدی تنہا ہے تو اس کے لئے نماز کو طول دینا مستحسن عمل ہے، جب کہ ترمذی کے روایت کے الفاظ ہیں ”فليصل كيف شاء“ یعنی منفرد جس طرح چاہے نماز پڑھے، یعنی تخفیف و تطویل دونوں کی اس کے لئے اپنی سہولت کے اعتبار سے گنجائش ہے، صحابہ میں سے بعض انفرادی نماز میں اختصار فرماتے تھے، جب کہ بعض طول دیتے تھے، اخلاص کے ساتھ جو بھی طریقہ اختیار کیا جائے درست ہے، لیکن آج کل کی صورت حال آپ ﷺ کے اس فرمان سے قطعی الگ نظر آتی ہے، جب امامت کا موقع ہاتھ آتا ہے تو اس میں خوب طول طولانی سے کام لیا جاتا ہے، اور جب انفرادی نماز کا موقع آتا ہے تو نہایت عجلت سے کام لیا جاتا ہے، اللہ ہمیں نبی ﷺ کے فرمان کے مطابق نماز پڑھنے اور پڑھانے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

حدیث نمبر ۱۰۶۵ ﴿تخفيف نہ کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۲

وَعَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنْ صَلَاةِ الْعِدَّةِ مِنْ أَجْلِ فَلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا لَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي مَوْعِظَةٍ أَشَدَّ غَضَبًا مِنْهُ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْكُمْ مُتَقَرِّبِينَ فَأَبْكُمْ مَا صَلَّى النَّاسُ فَلْيَجْزُ فَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَذَا الْجَاحَةِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۷، ج ۱، باب تخفیف الامام فی القيام، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۰۳، مسلم، ج ۱، باب امر الائمة بتخفیف الصلوة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۶۶۔

ترجمہ: حضرت قیس بن حازم سے روایت ہے کہ مجھ کو ابو مسعودؓ نے بتایا کہ ایک شخص نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! میں فجر کی نماز میں فلاں شخص کی طویل قرأت کی بنا پر پیچھے رہ جاتا ہوں، ابو مسعودؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کسی صیحت کے موقع پر اس دن سے زیادہ غصے میں نہیں دیکھا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: کہ اے لوگو! بلاشبہ تم میں سے بعض لوگ نفرت دلانے والے ہیں، تم میں سے جو شخص لوگوں کی امامت کرے، تو اسکو چاہئے کہ نماز میں تخفیف کرے، کیونکہ اسکے پیچھے کمزور، عمر رسیدہ اور ضرورت مند لوگ ہوتے ہیں۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ امام کو مقتدیوں کی رعایت کرتے ہوئے قرأت میں تخفیف کرنا چاہئے، یعنی مسنون، مقدار سے زیادہ لمبی قرأت نہ کرنی چاہئے، لیکن اگر کوئی امام مقتدیوں کی رعایت نہیں کر رہا ہے، اور مقتدی پریشان ہو رہے ہیں، تو ان کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ حکام سے ائمہ کی شکایت کر دیں، اور حکام امام کو مقتدیوں کی رعایت کا خصوصی حکم کریں۔ آپ ﷺ سے شکایت کی گئی تو آپ ﷺ سخت غصہ ہوئے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ان منکم منفقرن: جماعت سے نماز لوگوں کو جمع کرنے کی غرض سے ہے، اب اگر کوئی اتنی طویل قرأت کر رہا ہے کہ لوگ جماعت میں شرکت سے عاجز ہوتے جا رہے ہیں، اور جماعت ٹوٹ رہی ہے، تو یہ عمل نہایت غیر مناسب اور جماعت کے مقصد کے خلاف ہے، اسی بناء پر آپ ﷺ کو سخت غصہ آیا، اور آپ نے فرمایا کہ تم میں سے بعض لوگ نفرت دلانے والے ہیں، یعنی اتنی طویل قرأت کرتے ہیں کہ لوگ جماعت سے بیزار ہو رہے ہیں، ان کو اپنے عمل کی اصلاح کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۱۰۶۶ خطا کار امام کا وبال، عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۳

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلُّونَ لَكُمْ فَإِنْ أَصَابُوا فَلَكُمْ وَإِنْ أَخْطَاوَا فَلَكُمْ وَعَلَيْهِمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَهَذَا الْبَابُ خَالَ عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي.

حوالہ: بخاری، ص ۹۶، ج ۱، باب إذا لم يتم الامام وانم من خلفه، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۹۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ائمہ تم کو نماز پڑھائیں گے، پس اگر وہ ٹھیک طور پر نماز پڑھتے ہیں تو تمہارے حق میں نفع کی بات ہے، اور اگر وہ غلطی کرتے ہیں، تو اس میں تمہارا نفع ہے، اور ان کا نقصان ہے۔ (بخاری)

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب ظالم و جابر حکمران پیدا ہوں اور وہ نماز کو مکمل آداب کی رعایت کے ساتھ نہ پڑھائیں تو تم اپنے طور پر درست نماز ادا کرتے ہو، اور مقتدی ہونے کی حیثیت سے اپنی نمازوں میں کوئی کوتاہی نہ کرنا، ان کے وبال کا اثر تمہارے اوپر نہ آئے گا، تمہاری نماز عند اللہ مقبول ہوگی۔

کلمات حدیث کی تشریح

یصلون لکم فان اصابوا فلکم وإن اخطاوا فلکم وعليهم: امام اگر درست نماز پڑھا رہا ہے تو امام مقتدی دونوں کے حق میں یہ چیز نافع ہے، لیکن اگر امام کی نماز میں کمی ہے تب اسکی خطا کا وبال امام پر ہوگا مقتدی پر نہ ہوگا، سوال یہ ہے کہ یہاں اصابت اور خطا کا تعلق کس چیز سے ہے؟ امین بطلان نے اصابت اور خطا کو وقت پر محمول کیا ہے کہ اگر یہ لوگ ٹھیک وقت پر نماز پڑھتے ہیں تو انہیں تمہارا نفع ہے، اور نقصان کے ذمہ دار وہی ائمہ ہیں، امین بطلان کی وقت پر محمول کرنے کی بات محض ذوق و وجدان کی بنیاد پر نہیں ہے، بلکہ روایات میں اسکی مراحت ہے، حضرت قیسہ بن وقاص سے ابو داؤد شریف میں روایت موجود ہے، "تكون عليكم امراء من بعدى يؤخرون الصلاة فهي لكم وهي عليهم فصلو معهم ماصلوا" (کہ

آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد ایسے امراء ہوں گے جو نماز میں تاخیر کریں گے، پس یہ نماز تمہارے حق میں نفع اور امراء کے حق میں نقصان کا سبب ہوگی) بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ انجہ کی اس تاخیر کا نمازیوں کی نماز پر اثر نہیں پڑیگا، بلکہ اسکا نقصان صرف انہ کو پہنچے گا

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۰۶۷: نماز میں مختصر قرأت کا حکم عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۶

عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَا عَهِدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آمَنْتَ قَوْمًا فَأَخِفْ بِهِمُ الصَّلَاةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ أَمَّ قَوْمَكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا قَالَ أَدْنُهُ فَأَجْلَسَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ وَضَعَ كَفَّهُ فِي صَدْرِي بَيْنَ ثَدْيَيْ ثُمَّ قَالَ تَحَوَّلْ قَوْمُهَا فِي ظَهْرِي بَيْنَ كَفِّي ثُمَّ قَالَ أَمَّ قَوْمَكَ لَمَنْ أَمَّ قَوْمًا فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ الْكَبِيرَ وَإِنَّ فِيهِمُ الْمَرِيضَ وَإِنَّ فِيهِمُ الضَّعِيفَ وَإِنَّ فِيهِمْ ذَا الْحَاجَةِ فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ.

حوالہ: مسلم، ص ۱۸۸، ج ۱، باب امر الائمة بتخفيف الصلاة، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۶۸.

ترجمہ: حضرت عثمان بن ابی العاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جو آخری نصیحت فرمائی تھی وہ یہ تھی کہ جب تم کسی قوم کی امامت کرو تو ان کو ہلکی نماز پڑھاؤ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے، مسلم ہی کی ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے عثمان بن ابی العاصؓ سے فرمایا کہ اپنی قوم کی امامت کرو، حضرت عثمانؓ نے کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ میں دل میں کچھ پاتا ہوں، آپ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ قریب ہو جاؤ، چنانچہ آپ ﷺ نے مجھ کو اپنے سامنے بٹھالیا، پھر آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک میرے سینے پر دونوں ہستانوں کے درمیان رکھا، پھر کہا کہ گھوم جاؤ، پھر آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک کو میری پیٹھ پر میرے دونوں کاندھوں کے درمیان رکھا، پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی قوم کی امامت کرو، جو شخص کسی قوم کی امامت کرے تو اس کو چاہئے کہ ہلکی نماز پڑھائے، اس وجہ سے کہ ان میں بوڑھے بھی ہوتے ہیں، اور ان میں مریض بھی ہوتے ہیں، اور ان میں کمزور بھی ہوتے ہیں، اور ان میں ضرورت مند بھی ہوتے ہیں، جب تم میں سے کوئی شخص تنہا نماز پڑھے تو وہ جیسے چاہے نماز پڑھے۔

اس حدیث کا حاصل بھی یہی ہے کہ امام کو مقتدیوں کی رعایت کرتے ہوئے نماز پڑھانا چاہئے، چونکہ مقتدیوں میں کمزور، بوڑھے ضرورت مند ہر طرح کے لوگ ہوتے ہیں، لہذا عام حالات میں مقدار مسنون سے زائد قرأت سے امام کو گریز کرنا چاہئے، حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کو نبی کریم ﷺ نے امامت کے ساتھ ساتھ نماز ہلکی پڑھانے کا حکم کیا، حضرت ابن ابی العاصؓ نے اپنے دل میں ایک قسم کا ضعف محسوس کیا اور اس کا ذکر نبی کریم ﷺ سے کیا، آپ ﷺ نے سینے پر اپنا دست مبارک پھیرا، جس کی برکت سے وہ ضعف جاتا رہا، اس حدیث میں اس بات کی بھی تاکید ہے کہ انفرادی نماز آدمی اپنی مرضی کے مطابق پڑھے، چاہے تو اس میں طویل قرأت وغیرہ کرے، اور چاہے تو مختصر کرے، دونوں طرح کی گنجائش ہے۔

خلاصہ حدیث

آپ ﷺ نے عثمان بن ابی العاصؓ کو قوم کی امامت کا حکم دیا تو انھوں نے یہ عذر پیش کیا کہ میں اپنے دل میں کچھ پاتا ہوں، علامہ طبریؒ نے نقل کیا ہے کہ حضرت عثمانؓ بعض وسوسوں اور قرآن و حدیث وفقہ کے تکت تحمل کی بنا پر اپنے دل میں ایک قسم کا ضعف محسوس کر رہے تھے، اسی بنا پر اپنے آپ کو امامت کا اہل نہیں سمجھ رہے تھے، یہ بھی ممکن ہے کہ وہ اپنے اندر کبر محسوس کر رہے ہوں، بہر حال جو کچھ بھی ہوگا جب آپ ﷺ نے اپنا دست مبارک ان کے سینے و پیٹھ پر پھیرا تو ان کو تقویت حاصل ہوگئی، اور ان کا عذر دور ہو گیا، اور وہ اپنے کو امامت کے لائق محسوس کرنے لگے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ وَحْدَهُ فَلْيُصَلِّ كَيْفَ شَاءَ: اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جب آدمی تنہا نماز پڑھے، تو اس

کو اختیار ہے کہ مختصر نماز پڑھے یا طویل نماز پڑھے، بخاری کی روایت گزر چکی ہے جس میں ”فلیطول ما شاء“ کے الفاظ ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تنہا نماز پڑھنے کی صورت میں طویل نماز پڑھنا زیادہ بہتر ہے، احادیث دونوں طرح کی ہیں، اور اسلاف سے دونوں طرح کے عمل ملتے ہیں، لہذا اخلاص کے ساتھ جس پہلو کو اختیار کیا جائے درست ہوگا، لیکن آج کل جو صورت حال ہے کہ امام صاحب جماعت کے ساتھ نماز پڑھاتے ہیں تو لمبی نماز پڑھاتے ہیں، ظاہری تمام آداب کی رعایت کرتے ہیں، لیکن جب انفرادی نماز کا موقع آتا ہے تو بے حد عجلت سے کام لیا جاتا ہے، یہ طریقہ قطعاً غیر مناسب ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۶۸ ﴿آپ کی قرأت کی خصوصیت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۵

وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا بِالْتَّخْفِيفِ وَيُؤْمِنُنَا بِالصَّافَاتِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ.

حوالہ: نسائی، ص ۹۴، ج ۱، باب الرخصة للإمام في التطويل، کتاب الامامة، حدیث نمبر ۸۲۵.

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم کو تخفیف کا حکم فرماتے تھے، اور خود ہماری امامت فرماتے تھے تو سورۃ ”الصافات“ پڑھاتے تھے۔ (نسائی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوتی ہے کہ امام کو نماز میں تخفیف کرنا چاہئے، یعنی مقدار مسنون سے زائد قرأت کرنے سے گریز کرنا چاہئے، آپ ائمہ کو اس کی سخت تاکید فرماتے تھے، دوسری بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ بظاہر اپنے فرمان کے خلاف نماز میں طویل قرأت کرتے تھے، ظاہری طور پر فرمان اور عمل میں تضاد محسوس ہو رہا ہے۔ لیکن اصل بات یہ ہے کہ آپ ﷺ کی قرأت کی خصوصیت یہ تھی کہ آپ ﷺ مختصر وقت میں بہت زیادہ قرأت فرمایا کرتے تھے، لہذا حکم کے مقصد اور عمل دونوں میں منافات نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح

ويؤمنا بالصافات: تخفیف کے حکم کے باوجود نبی کریم ﷺ طویل قرأت کرتے تھے، اس کی چند وجوہات ہیں۔ (۱) نبی کریم ﷺ کی یہ خصوصیت تھی کہ وہ مختصر وقت میں بھی لمبی قرأت ترتیل کے ساتھ فرمالتے تھے، اس خصوصیت میں آپ کا کوئی شریک نہیں ہے۔ (۲) آپ ﷺ نے یہ کبھی کبھی بیان جواز کیلئے کیا ہے۔ (۳) آپ ﷺ کے طویل قرأت کرنے سے قوم کو اکٹھا نہیں ہوتی تھی، بلکہ آپ ﷺ کی تلاوت سے لوگوں کو لذت ملتی تھی اور کمزور سے کمزور شخص آپ ﷺ کی تلاوت سے اپنے کو توانا محسوس کرتا تھا، اور ہر ایک اس بات کا آرزو مند ہوتا تھا کہ پوری عمر آپ ﷺ کے ساتھ رکعت میں شامل رہتے ہوئے گزر جائے، ایسے حالات میں طویل قرأت میں کوئی حرج نہیں، آج بھی اگر کسی امام کے سب مقتدی طویل قرأت کے خواہش مند ہوں، اور ان میں ضعف و اضمحلال نہ ہو، تو طویل قرأت میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (واللہ اعلم)

باب ما علی المأموم من المتابعة وحکم المسبوق

﴿مقتدی کو امام کی پیروی کرنے اور مسبوق کے حکم کا بیان﴾

اس باب کے تحت جو احادیث ہیں اس میں مقتدیوں کو تاکید ہے کہ وہ امام کی کامل اتباع کریں، امام سے کسی بھی رکن کی ادائیگی میں ہرگز سبقت نہ کریں، کیوں کہ امام کی تقرری کا مقصد یہ ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے، ایسے میں اگر کوئی مقتدی امام سے سبقت کر رہا ہے تو مقصد اصلی کو فوت کر رہا ہے، امام کی اتباع کا مطلب ہے کہ جو امام کرے وہی مقتدی کرے اور جو امام پڑھے وہی مقتدی پڑھے، لیکن جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے، تو اس وقت مقتدی امام کی اقتدا ربنا للک الحمد کہہ کر کرے، اور جب امام قرأت کرے تو مقتدی خاموش رہ کر اقتدا کرے، اور جب ولا الضالین امام کہے، تب یہ آمین کہے، یہی اقتدا ہے اور جب امام معذوری کی حالت میں بیٹھ کر نماز پڑھائے تو جو مقتدی قیام پر قادر ہوں وہ کمزور ہو کر نماز پڑھیں، یہی امام کی اتباع ہے۔ مسبوق کہتے

ہیں جس کی نماز فوت ہوگئی ہو، مسبوق فوت شدہ نماز کس طرح ادا کرے۔
اگر ایک یا دو رکعت فوت ہوئی ہے تو مسبوق ان کو بھری پڑھے گا، یعنی سورۃ فاتحہ اور سورت کے قرأت کے ساتھ رکعت پڑھے گا،
اور اگر تین رکعت فوت ہوئی ہیں تو وہ شروع کی دو بھری پڑھے گا، اور تیسری میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھے گا، جو شخص امام کی اتباع نہ کرے
اس کے حق میں سخت وعیدیں بھی ہیں، تفصیلات احادیث باب کے ذیل میں دیکھی جائیں۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۰۶۹ مقتدی کیلئے امام کی اتباع ضروری ہے عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۶

عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ كُنَّا نُصَلِّيْ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لَمْ يَحْنِ أَحَدٌ مِنَّا ظَهْرَهُ حَتَّى يَضَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْهَتَهُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ الْبُخَارِيَّ لَمْ يَذْكُرْ وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۱۲، ج ۱، باب السجود علی سبعة. کتاب الاذان، حدیث نمبر ۸۱۱، مسلم، ص ۱۸۹، ج ۱، باب متابعة الامام، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۷۴.

ترجمہ: حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے، چنانچہ آپ ﷺ جب ”سمع الله لمن حمده“ کہتے، تو جب تک آپ ﷺ اپنی پیشانی زمین پر نہیں رکھتے تھے، اس وقت تک کہ ہم میں سے کوئی شخص اپنی پیٹھ نہیں جھکا تا تھا۔ (بخاری و مسلم)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ مقتدی کے لئے امام کی اتباع لازم ہے، امام کے کسی رکن کے ادا کرنے سے پہلے مقتدی کے لئے اس رکن کی ادائیگی کی طرف متوجہ ہونا درست نہیں ہے، نبی کریم ﷺ جب کسی رکن کی ادائیگی کیلئے متوجہ ہوتے تو صحابہ آپ ﷺ کی اتباع کرتے اور آپ ﷺ کے پیچھے اس رکن کو ادا کرتے۔

خلاصہ حدیث

لم یحْنِ أَحَدٌ مِّنَّا ظَهْرَهُ: کوئی ہم میں سے پیٹھ جھکا تا نہیں تھا، مطلب یہ ہے کہ ہم رکوع سے جب قوے میں کھڑے ہوتے، تو اس وقت تک قوے میں ہی رہتے جب تک آقا ﷺ سجدہ میں چلے نہ جاتے
کلمات حدیث کی تشریح
آقا ﷺ کے سجدہ میں جانے کے بعد ہم سجدہ میں جاتے تھے، حدیث کے اس جز سے معلوم ہوا کہ مقتدی کیلئے امام کی متابعت ضروری ہے۔

اتباع کی قسمیں

مقتدی کے لئے امام کی متابعت و اتباع کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) ”مقارنت“ اس کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی امام کے ساتھ نماز کے ارکان ادا کرے، امام رکوع میں جائے، تو مقتدی بھی فوراً رکوع میں جائے، امام سجدہ میں جائے تو مقتدی بھی امام کے ساتھ ہی ساتھ سجدہ میں جائے، اسی طرح دیگر ارکان کا معاملہ ہے، اس اتباع و متابعت کو مقاربت و مواصمت کہتے ہیں۔ (۲) ”معاقت“ اس کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی امام کے فعل کے بعد محض اس فعل کو ادا کرے، یعنی مقتدی امام کی پیروی اس کے ساتھ نہ کرے، بلکہ قدر تاخیر کے ساتھ کرے، حدیث باب میں جس متابعت کا ذکر ہے یہ وہی دوسری والی متابعت ہے، جس کو متابعت بطریق معاقت کہتے ہیں، کیونکہ حضرت براءؓ کہہ رہے ہیں کہ ہم لوگ اُس وقت تک سجدہ کے لئے جھکتے نہیں تھے جب تک کہ آپ ﷺ سجدہ میں چلے نہیں جاتے تھے۔

اتباع کی افضل قسم

اتباع کی دو قسمیں گذریں، ان میں افضل کون ہے؟ اس مسئلہ میں امام صاحب و صاحبین کا اختلاف ہے۔

امام صاحب کی رائے امام صاحب کے نزدیک مقارنت افضل ہے، امام صاحب کی دلیل آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ”الما جعل الامام لیؤتم به“ حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ مطلقاً امام کی اتباع واجب ہے، اور چونکہ مقارنت کی صورت میں اتباع کامل و مکمل ہوتی ہے، لہذا متابعت بطریق مقارنت افضل ہے۔

صاحبین کی رائے: صاحبین کے نزدیک متابعت بطریق معاقبت افضل ہے، صاحبین کا متدل ابوداؤد کی یہ حدیث ہے ”فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا، وَلَا تُكَبِّرُوا حَتَّى يُكَبِّرَ وَإِذَا رَكَعَ فَأِرْكَعُوا وَلَا تَرْكَعُوا حَتَّى يَرْتَمِعَ الْخ“ حدیث سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو اس بات کا حکم ہے کہ امام کے فعل کے بعد مصلیٰ اس فعل کو ادا کریں، اور اسی کا نام متابعت بطریق معاقبت ہے، صاحبین کے قول میں زیادہ احتیاط ہے، اسی بنا پر بعض متاخرین نے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہے، کیوں کہ مقارنت میں اس بات کا امکان ہے کہ کہیں امام پر مقتدی کی سبقت نہ ہو جائے اور امام پر سبقت تو ممنوع ہے، ملا علی قاریؒ نے اس موقع پر یہ بات نقل کی ہے، حنفیہ کے نزدیک مقارنت لازم ہے، یہ بات صحیح نہیں ہے، اصل میں متابعت لازم ہے اور مقارنت میں افضلیت و غیر افضلیت کا اختلاف ہے، جو کہ گذرا، تفصیل کے لئے مرقات اور اعلاء السنن دیکھی جاسکتی ہے۔

حتی یضع النبی صلی اللہ علیہ وسلم جہتہ: حدیث کے اس جز میں یہ بات ہے کہ آپ ﷺ جب سجدہ میں پیشانی رکھ دیتے تھے، تب ہم لوگ سجدہ کیلئے جھکتے تھے، یہاں لفظ ”جہتہ“ مذکور ہے، لیکن یہ سجدہ سے کنایہ ہے، اور سجدہ سے کنایہ کا مطلب یہ ہوا کہ جب آپ ﷺ اعضاء سجدہ کو زمین پر رکھ دیتے تھے، ہم سجدہ میں جاتے تھے، سجدہ میں صرف پیشانی رکھنا کافی نہیں ہے، بلکہ سات ہڈیوں کو سجدہ میں رکھنا ہے، بخاری میں روایت ہے ”أَمْرًا أَنْ نَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَغْظُمَ“ آپ ﷺ کو یہ حکم تھا کہ سات اعضاء پر سجدہ کریں، بخاری کی دوسری حدیث میں ان سات اعضاء کی یوں صراحت ہے، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَمْرًا أَنْ نَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَغْظُمَ عَلَى الْجَبْهَةِ وَأَشَارَ بِيَدِهِ عَلَى أَنْفِهِ وَالْيَدَيْنِ وَالرُّكْبَتَيْنِ وَأَطْوَافِ الْقَدَمَيْنِ (حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے سات ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے، پیشانی پر اور آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ ناک پر، دونوں ہاتھوں پر، دونوں گھٹنوں پر، اور دونوں پیروں کی انگلیوں پر پھیرا) خلاصہ یہ ہے کہ یہاں ”جہتہ“ سے سجدہ مراد ہے، اور سجدہ سات ہڈیوں پر ہوتا ہے، لیکن اسکے باوجود خاص طور پر ”جہتہ“ کا ذکر اس بات کی طرف اشارہ ضرور کرتا ہے کہ سجدہ کا دارو مدار پیشانی پر ہے، پیشانی سے شرعاً کیا مراد ہے؟ اسکی وضاحت بھی حضرت ابن عباسؓ کی اس حدیث سے ہوگئی جسکو میں نے سطور بالا میں نقل کیا، سجدہ میں پیشانی کو پوری طرح زمین پر رکھنے کیلئے ناک کا رکھنا بھی ضروری ہوگا، لہذا سجدہ میں ناک کا رکھنا ضروری ہے، چنانچہ اگر کوئی مجبوری نہیں ہے، تب سجدہ میں دونوں چیزوں کا رکھنا مطلوب ہے، اور مجبوری میں ایک پر اکتفا کیا جاسکتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۷۰ مقتدی کو امام کی اتباع کا حکم ہے عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۷

وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّجْهٍ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي إِمَامُكُمْ فَلَا تَسْبِقُونِي بِالرُّكُوعِ وَلَا بِالسُّجُودِ وَلَا بِالْقِيَامِ وَلَا بِالْإِصْرَافِ فَإِنِّي أَرَاكُمْ أَمَامِي وَمِنْ خَلْفِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

حوالہ: مسلم، ص ۱۸۹، ج ۱، باب تحریم سبق الامام برکوع او سجود او نحوہا، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۶.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن ہم کو نماز پڑھائی، جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ ہماری طرف متوجہ ہوئے، اور کہا کہ اے لوگو! بلاشبہ میں تمہارا امام ہوں، تم مجھ سے رکوع میں سبقت نہ کرو، اور نہ سجدہ مجھ سے پہلے کرو، نہ مجھ سے پہلے کھڑے ہو، اور نہ مجھ سے پہلے سلام پھیرو، بے شک میں تم کو سامنے سے بھی دیکھتا ہوں، اور میں تم لوگوں کو اپنے پیچھے

سے بھی دیکھتا ہوں۔ (مسلم)

خلاصہ حدیث چونکہ مقتدی کے لئے امام کی متابعت لازم ہے، اس لئے آپ ﷺ نے مراعات متابعت کا حکم دیا، اور فرمایا کہ دیکھو نماز کے کسی عمل میں امام سے آگے نہ بڑھو، جو عمل امام کرے تم اس عمل کو امام کے بعد انجام دو۔

کلمات حدیث کی تشریح فلا تسبقونی بالركوع: آپ ﷺ نے رکوع، سجدہ، قیام اور سلام میں وضاحت کے ساتھ امام سے سبقت کرنے سے منع فرمایا ہے، اصل بات یہ ہے کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے ”الما جعل الامام لیؤتم بہ“ امام بنایا ہی اسی لئے جاتا ہے کہ اس کی اقتدا کی جائے، جب امام بنانے کا مقصد یہ ہے تو اب مقتدی کو امام سے کسی چیز میں آگے نہیں بڑھنا ہے، لیکن اگر وہ آگے بڑھ گیا تب کیا حکم ہے؟ اس سلسلہ میں یہ بات ملحوظ رہے کہ یہاں تین چیزیں ہیں۔ (۱) تحریمہ (۲) سلام (۳) بقیہ نماز کے ارکان رکوع سجدہ وغیرہ، اگر مقتدی تحریمہ میں امام پر سبقت کر رہا ہے تو اس کی نماز چاروں اماموں کے نزدیک فاسد ہے، سلام میں مقتدی کا تقدم ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مفسد صلاۃ ہے، خفیہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے، دیگر ارکان میں تقدم ائمہ اربعہ کے نزدیک مفسد صلاۃ نہیں ہے، البتہ مکروہ تحریمی سب کے نزدیک ہے۔ فانی اراکم: آپ ﷺ کا یہ معجزہ تھا کہ آپ ﷺ پشت کی جانب سے بھی دیکھ لیا کرتے تھے، تحقیق کیلئے حدیث نمبر ۵۶ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۷۱ امام پر سبقت کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۸

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ الْبُخَارِيَّ لَمْ يَذْكُرْ وَإِذَا قَالَ وَلَا الضَّالِّينَ.

حوالہ: بخاری، ص ۱۰۹، ج ۱، باب فضل اللهم ربنا لك الحمد، كتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۹۶، مسلم، ص ۱۷۷، ج ۱، باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۱۵.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”امام سے سبقت مت کرو، جب امام تکبیر تحریمہ کہے تو تم تکبیر کہو، اور جب امام ”ولا الضالین“ کہے تو تم لوگ آمین کہو، اور جب امام رکوع کرے تو تم لوگ رکوع میں جاؤ، اور جب امام سمع اللہ لمن حمده کہے تو تم لوگ ”اللهم ربنا لك الحمد“ کہو۔ (بخاری و مسلم) بخاری نے ”اذا قال ولا الضالین“ کے الفاظ ذکر نہیں کیے ہیں۔

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہ بات بتائی گئی ہے کہ مقتدی کے لئے امام کی متابعت لازم ہے، اور امام پر سبقت کی ممانعت ہے، مقتدی کو امام کی نماز کے افعال میں بھی اقتدا کرنا ہے، اور اقوال میں بھی اقتدا کرنا ہے، لیکن افعال اور اقوال میں تمیز فرق ہے، اس فرق کی حدیث میں وضاحت ہو رہی ہے، افعال میں تو یہ حکم ہے کہ رکوع سجدہ وغیرہ میں امام کے ساتھ رہو، اس سے آگے مت بڑھو، اقوال کے بارے میں حکم یہ ہے کہ امام قرأت کرے تو مقتدی خاموش رہیں، یعنی امام کی اقتدا کا قرأت میں یہی طریقہ ہے، کہ مقتدی خاموش رہے، اور جب امام ”ولا الضالین“ کہے تو اب اقتدا یہ ہے کہ مقتدی آمین کہے، اس طرح امام جب ”سمع اللہ الخ“ کہے تو اب مقتدی امام کی اقتدایوں کرے کہ وہ ”اللهم ربنا لك الحمد“ کہے۔

کلمات حدیث کی تشریح لا تبادرُوا الامام: مقتدی کو امام سے سبقت کرنے کی ممانعت ہے، مقتدی امام کی متابعت کرے، متابعت سے کوئی متابعت مراد ہے؟ ”متابعت بطریق مقارنت یا متابعت بطریق معاقبت“ اس کی تفصیل کیلئے حدیث نمبر ۱۰۶۹ دیکھیں۔ اگر مقتدی امام سے آگے بڑھ جائے تو کیا حکم ہے؟ اس کیلئے حدیث نمبر ۷۰۷ دیکھیں، مقتدی حضرات کو آمین کہنے کا حکم ہے سر آمین کہیں یا جبراً؟ اس کے لئے حدیث نمبر ۲۹ دیکھیں۔ ربنا لك الحمد: حدیث کے اس جزء سے معلوم

ہوا کہ امام اور مقتدی کے ذکر میں تقسیم ہے، جو امام کو کہنا ہے وہ مقتدی نہ کہے، اور جو مقتدی کہے وہ امام نہ کہے، امام جب ”سمع اللہ الخ“ کہے گا تب مقتدی ”ربنا لك الحمد“ کہے گا، اگر اب امام مقتدی کے بعد یہی کلمات ”ربنا لك الحمد“ کہتا ہے تو وہ مقتدیوں سے مؤخر ہو جائے گا۔ اور امام کا مقتدیوں سے مؤخر ہونا یہ درست نہیں ہے۔ کیونکہ مقتدیوں کے لئے سبقت کی ممانعت ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۷۲ ﴿معدور شخص کی اقتداء﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۳۹

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكِبَ فَرَسًا فَصَرَخَ عَنْهُ فَبَجَحَشَ شِقَّهُ الْأَيْمَنُ فَصَلَّى صَلَاةً مِنَ الصَّلَوَاتِ وَهُوَ قَاعِدٌ فَصَلَّيْنَا وَرَأَاهُ فَعُودًا فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَإِذَا صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ قَالَ الْحَمِيدِيُّ قَوْلُهُ إِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا هُوَ فِي مَرَضِهِ الْقَدِيمِ ثُمَّ صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا وَالنَّاسُ خَلْفَهُ قِيَامًا لَمْ يَأْمُرْهُمْ بِالْقُعُودِ وَإِنَّمَا يُؤْخَذُ بِالْآخِرِ فَالْآخِرُ مِنْ فِعْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا لَفْظُ الْبُخَارِيِّ وَاتَّفَقَ مُسْلِمٌ إِلَى أَجْمَعُونَ وَزَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا.

حوالہ: بخاری، ص ۹۶، ج ۱، باب انما جعل الامام ليؤتم به. كتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۸۹، مسلم، ص ۱۷۷،

ج ۱، باب انتظام المأموم بالامام، كتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۱۱.

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے پر سوار ہوئے، پس آپ ﷺ گھوڑے پر سے گر پڑے، آپ ﷺ کی دائیں کروٹ پھل گئی، تو آپ ﷺ نے نمازوں میں سے کوئی نماز بیٹھ کر پڑھی، ہم نے بیٹھ کر آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی، جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ امام کو اس لئے مقرر کیا گیا ہے تاکہ اس کی اقتدا کی جائے، جب وہ کھڑا ہو کر نماز پڑھائے تو تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو، اور جب وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو، جب وہ رکوع سے اٹھے تو تم بھی رکوع سے اٹھو، جب وہ ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے تو تم ”ربنا لك الحمد“ کہو اور جب بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بھی بیٹھ کر نماز پڑھو، حمیدی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد کہ ”اذا صلى جالساً“ (امام جب بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو) آپ ﷺ کی پہلی بیماری کے موقع پر تھا، اس کے بعد (مرض الوفا میں) آپ ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی، اور لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی، اور آپ ﷺ نے ان کو بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا، اور آپ ﷺ کے اسی فعل پر عمل کیا جاتا ہے، جو آپ ﷺ کے آخری فعل ہے، یہ الفاظ بخاری کے ہیں، مسلم نے بخاری کے ساتھ لفظ ”اجمعون“ تک اتفاق کیا ہے، اور ایک روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے، ”فلا تختلفوا الخ“ امام کی مخالفت نہ کرو، امام جب سجدہ کرے تم لوگ بھی کرو۔

اس حدیث میں اس بات کی تاکید ہے کہ امام کی مکمل طور پر اقتدا کی جائے، اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ امام اگر کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھا رہا ہے تو ان لوگوں کی اس کے پیچھے نماز درست ہو جائے گی، جو کہ قیام پر قادر نہیں، البتہ جو لوگ قادر ہیں وہ ”قاعد“ یعنی بیٹھ کر نماز پڑھانے والے امام کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھیں یا بیٹھ کر نماز پڑھیں، یہ بات طلب حل ہے۔ حدیث باب سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے شروع میں تو اسی بات کی تاکید فرمائی تھیں کہ قاعد امام کے پیچھے مقتدی حضرات بیٹھ کر ہی نماز پڑھیں پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، چنانچہ وفات سے ایک روز قبل آپ ﷺ نے اپنی بیماری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھائی، اور حضرات صحابہ کرامؓ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی، معلوم ہوا کہ اب بھی حکم ہے، کہ اگر امام کسی عذر کی بنا پر بیٹھ کر نماز پڑھا رہا ہے جو لوگ قیام پر قادر ہیں وہ کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھیں۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح در کتب فوسا فصرع عنہ: آپ ﷺ گھوڑے سے گر پڑے تھے، جس کی وجہ سے آپ ﷺ کا داہنا پہلو زخمی ہو گیا اسی بنا پر آپ کھڑے ہو کر امامت کرنے سے قاصر ہو گئے، چنانچہ آپ ﷺ نے بیٹھ کر امامت فرمائی، یہ واقعہ سن ۵۵ھ کا ہے۔

مسئلہ: اقتداء القائم خلف القاعد

اس مسئلہ سے پہلے یہ بات سمجھنا چاہئے کہ ایک شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھا رہا ہے، اور مقتدی عذر کی بنا پر بیٹھ کر نماز پڑھا رہا ہے یہ بالاتفاق درست ہے، اسی طرح فرض نماز بلا عذر کے بیٹھ کر پڑھنا امام کیلئے جائز ہے، نہ مقتدی کیلئے جائز ہے، یہ بھی متفقہ مسئلہ ہے۔ اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ امام کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھا رہا ہے تو وہ شخص جو قیام پر قادر ہے اس کی اقتداء کرے یا نہ کرے، اور اگر کرے تو بیٹھ کر نماز پڑھے یا کھڑے ہو کر نماز پڑھے، اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

امام مالک کا مسئلہ: امام مالک کے نزدیک غیر معذور شخص کے لئے قاعد امام کی اقتداء درست نہیں ہے، اگر قائم امام ملے تو اس کی اقتداء میں نماز پڑھے، اور اگر نہ ملے تو منفرد نماز پڑھے۔

دلیل: آپ ﷺ کا فرمان ہے ”لَا يُؤْمَنُ رَجُلٌ بَعْدِي جَالِسًا“ (مصنف عبدالرزاق) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قاعد امام کی امامت ہی درست نہیں ہے۔ (۲) قیام رکن ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ“ لہذا مقتدیوں کا بلا عذر قیام ترک کرنا درست نہ ہوگا۔

امام احمد کا مذہب: قاعد امام کے پیچھے حالت قعود یعنی بیٹھ کر نماز پڑھنا ضروری ہے، مطلب یہ ہے کہ مقتدی بھی بیٹھ کر نماز پڑھیں، البتہ اگر امام کو قعود درمیان میں لاحق ہوا ہے، تو مقتدی حضرات کھڑے ہو کر بھی اقتداء کر سکتے ہیں۔

دلیل: امام احمد کی دلیل حدیث باب ہے، جس میں صحابہ نے آپ ﷺ کے پیچھے اس وقت بیٹھ کر نماز پڑھی، جب آپ ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی، اور مرض الوفات میں صحابہ نے آپ ﷺ کے بیٹھ کر نماز پڑھانے کے باوجود کھڑے ہو کر نماز پڑھی، وہ اس لئے کہ قعود درمیان میں لاحق ہوا تھا، کیونکہ پہلے صدیق اکبر نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ نے انشاء صلاۃ میں بیٹھ کر امامت شروع کی تھی، لہذا صحابہ نے چونکہ نماز کی شروعات کھڑے ہو کر کی تھی، اور قعود امام درمیان میں لاحق ہوا تھا، لہذا نماز کی تکمیل کھڑے ہو کر کی۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب و امام شافعی کے نزدیک قاعد امام کی اقتداء درست ہے، لیکن مقتدی حضرات اگر قیام پر قادر ہیں تو ان کے لئے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ضروری ہے۔

دلیل: وقوموا للہ قانتین۔ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً قیام کو فرض کیا، لہذا جو مقتدی قیام پر قادر ہیں وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھیں گے اگرچہ امام بیٹھ کر نماز پڑھا رہا ہو۔ (۲) آپ ﷺ نے مرض الوفات میں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور حضرات صحابہ نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

امام مالک کی دلیل کا جواب: (۱) امام مالک کی طرف سے جو دلیل پیش کی گئی ہے وہ حدیث ضعیف ہے، کیوں کہ اس کی سند میں راوی جابر جعفی ہے جو کہ ضعیف ہے، نیز یہ حدیث مرسل بھی ہے۔ (۲) قیام فرض ہے، لیکن کبھی کبھی ساقط ہو جاتا ہے، جیسا کہ جو شخص رکوع میں شریک ہوا، اس کو رکعت پانے والا شمار کیا جاتا ہے، اگرچہ اس کا قیام فوت ہو گیا ہے، ایسا ہی یہاں بھی ہے، کہ معذور سے قیام ساقط ہو گیا، لہذا اس کی اقتداء درست ہے، البتہ اقتداء کرنے والے چونکہ قیام پر قادر ہیں، اس لئے وہ کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھیں گے۔

امام احمد کی دلیل کا جواب: (۱) حدیث الباب کا واقعہ جس سے قادر علی القیام کا بیٹھ کر نماز پڑھنا ثابت ہوتا ہے ۵۵ھ کا ہے یہ حکم مرض الوفات کے واقعہ سے منسوخ ہے، اس جواب کو صاحب مشکوٰۃ نے حمیدی کے حوالے سے ذکر فرمایا ہے۔ (۲) آپ ﷺ

اگر بیٹھ کر نماز پڑھتے تو اقتدا کرنے والے بیٹھ کر نماز پڑھ سکتے تھے، یعنی یہ حکم آپ ﷺ کے ساتھ خاص تھا، جس کی دلیل یہ ہے کہ ابوہریرہ نقل کرتے ہیں کہ ”بَلَّغْنِي اللَّهَ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ غَيْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُؤْمَ قَاعِدًا لِغَيْرِهِمْ“ (مزید تحقیق کے لئے بذل الجود اور اعلاء السنن دیکھی جائیں۔)

حدیث نمبر ۱۰۷۳: آپ کا بیٹھ کر امامت کرنا عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۰

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِلَالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مُرُوا أَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ تِلْكَ الْأَيَّامَ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ فِي نَفْسِهِ خُفَةً فَقَامَ يَهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَاهُ تَخْطَانِ فِي الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حُسَّهُ ذَهَبَ يَتَأَخَّرُ فَلَا وَمَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا يَتَأَخَّرَ فَجَاءَ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيُ قَائِمًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيُ قَاعِدًا يَقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا يُسْمَعُ أَبُو بَكْرٍ النَّاسَ التَّكْبِيرَ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۵، ج ۱، باب انما جعل الامام ليؤتم به، كتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۸۷۔ مسلم، ص ۱۷۷-۱۷۸، ج ۱، باب استخلاف الامام الخ، كتاب الصلوة، حدیث نمبر ۴۱۸۔

ترجمہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جب نبی کریم ﷺ بہت بیمار تھے، تو حضرت بلالؓ آپ ﷺ کو نماز کے بارے میں بتانے آئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ ابو بکرؓ سے کہو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، چنانچہ ان دنوں میں حضرت ابو بکرؓ نے نمازیں پڑھائیں، پھر جب آپ ﷺ نے اپنے آپ کو کچھ ہلکا محسوس کیا تو آپ ﷺ دو آدمیوں کا سہارا لیکر اس حال میں چلے کہ آپ ﷺ کے پیر زمین میں گھسے جاتے تھے، آپ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے تو حضرت ابو بکرؓ نے آپ ﷺ کی آمد کی آہٹ محسوس کر لی، چنانچہ وہ پیچھے ہٹنے لگے، آپ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کی طرف اشارہ کیا کہ وہ پیچھے نہ ہٹیں۔ پھر آپ ﷺ بڑھے اور حضرت ابو بکرؓ کے بائیں طرف بیٹھ گئے، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے رہے، اور آپ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھتے رہے، حضرت ابو بکرؓ آپ کی اقتدا کرتے اور لوگ حضرت ابو بکر کی اقتدا کرتے۔ (بخاری و مسلم) ان دونوں کی ایک روایت میں ہیں ”يسمع ابو بكر الخ“ حضرت ابو بکرؓ لوگوں کو تکبیر سناتے تھے۔

خلاصہ حدیث: اس حدیث سے درج ذیل باتیں سمجھ میں آتی ہیں۔ (۱) حضور ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو نماز کا امام متعین کیا، جو کہ امامت صغریٰ ہے، اس سے اس بات کا بھی اشارہ ملتا ہے کہ وہی امامت کبریٰ یعنی خلافت کے بھی مستحق تھے۔ (۲) حضرت نبی پاک ﷺ کی آمد کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے امامت ترک کر دی، اور نبی کریم ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھائی۔ چونکہ بیٹھنے کی وجہ سے مقتدیوں سے آپ ﷺ کے احوال خفی تھے۔ لہذا حضرت ابو بکرؓ نے تکبیر وغیرہ کے فرائض انجام دیئے۔ (۳) صدیق اکبرؓ بیماری کے عالم میں مسلسل نماز پڑھاتے رہے لیکن جب کبھی آپ ﷺ کو افاقہ ہوتا تو آپ ﷺ تشریف لاتے، اس وقت آپ ﷺ ہی امامت فرماتے تھے، اور صدیق اکبرؓ آپ ﷺ کی اقتدا میں نماز پڑھتے تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح: مروا ابابکر ان یصلی بالناس: حضرت محمد ﷺ نے حکم دیا کہ لوگ ابو بکرؓ کو اپنا امام بنائیں، جیسا کہ عرض کیا گیا کہ اس میں اس بات کا بھی اشارہ ہے کہ لوگ حضور ﷺ کے بعد ابو بکرؓ کو حضور کا خلیفہ بنائیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے حضور کی بیماری کے دنوں میں سترہ نماز پڑھائیں۔ ثم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجد فی نفسه خفة: حضرت نبی پاک ﷺ جب اپنے مرض میں کچھ تھکت محسوس کرتے تو مسجد میں تشریف لاتے اور پھر خود امامت فرماتے، اس مدت کے دوران آپ ﷺ چار مرتبہ مسجد میں تشریف لائیں ہیں۔ (۱) حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ کے سہارے تشریف لاتے ہیں

اسی موقع پر حضرت ابو بکرؓ نماز شروع کرا چکے تھے، یہی وہ موقع ہے جس کا ذکر حدیث باب میں ہے۔ (۲) نماز مغرب میں تشریف لائے، سر مبارک پر پٹی باندھی ہوئی تھیں آپ ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورۃ الرسلات تلاوت فرمائی۔ (۳) حضرت ابو بکرؓ کی اقتدا میں بیٹھ کر نماز پڑھی۔ (۴) آخری مرتبہ وفات کے دن حجرہ کے دروازہ پر کھڑے ہو کر جماعت کا حال ملاحظہ فرمایا، یہیں سے وہ اشکال بھی دور ہو گیا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ امام تھے، اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ امام تھے، اشکال یوں دور ہوا کہ واقعات کا تعدد ہے، حدیث باب اس واقعہ سے متعلق ہے کہ آپ ﷺ امام تھے، اور ابو بکرؓ مقتدی، اور دوسرے موقع پر مرض الوفاات ہی میں آپ ﷺ نے ابو بکرؓ کی اقتدا کی تھی۔ یسمع ابو بکر: یہیں سے معلوم ہوا کہ اگر بڑا مجمع ہے، امام کی آواز لوگوں تک نہیں پہنچ پارہی ہے تو مؤذن و کبیر کے لئے گنجائش ہے کہ وہ لوگوں تک امام کی آواز پہنچائیں۔

حدیث نمبر ۱۰۷۴ امام پر سبقت کرنیوالے کے حق میں سخت وعید عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۱
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا يَخْشَى الذِّي يَرْفَعُ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يُحَوِّلَ اللَّهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ مُتَفَقٍّ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۶، ج ۱، باب اثم من رفع رأسه قبل الامام، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۶۹۱، مسلم، ص ۱۸۱، ج ۲، باب تحريم سبق الامام، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۲۷.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کیا وہ شخص جو امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے، اس بات سے نہیں ڈرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے جیسا کر دیں۔ (بخاری)

اس حدیث میں اس شخص کے لئے وعید ہے جو نماز میں عجلت سے کام لیتا ہے، اور امام سے پہلے ہی ارکان سے فراغت کی کوشش کرتا ہے، ابھی امام نے رکوع سے ہراٹھایا نہیں کہ آنجناب سر اٹھا چکے، اسی طرح امام ابھی سجدہ سے فارغ بھی نہ ہوا کہ یہ صاحب اپنا سر اٹھا چکے ہیں، ایسے شخص کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو اس بات سے ڈرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کی طرح کر دیں۔

کلمات حدیث کی تشریح
اما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام: مقتدی کا امام سے پہلے سر اٹھانا ممنوع ہے، سر اٹھانے کی ضرورت رکوع اور سجدہ کے بعد ہوتی ہے، لہذا اگر کوئی شخص رکوع یا سجدہ میں امام کے سر اٹھانے سے پہلے سر اٹھاتا ہے تو وہ سخت گناہ گار ہے۔

سوال: امام کے سر اٹھانے سے پہلے سر اٹھانا ممنوع ہے، لیکن اگر کسی نے ایسا کیا تو کیا اس کی نماز فاسد ہوگی؟
جواب: ظواہر نماز کے فاسد ہونے کے قائل ہیں، لیکن جمہور علماء وائمہ اس بات کے قائل ہیں کہ سر اٹھانے سے پہلے مقتدی کا سر اٹھانا گناہ کبیرہ ہے، اور اس پر سخت وعید ہے، لیکن یہ مفسد صلاۃ نہیں ہے۔

وعید: حقیقت یا محاز؟

اس شخص سے بڑا احمق کون ہوگا جو ایک طرف امام کی اقتدا کی نیت سے جماعت میں شریک ہو، پھر رکوع اور سجود وغیرہ میں امام سے پہلے فراغت کی کوشش کرے ظاہر بات ہے کہ یہ نہایت احمقانہ فعل ہے، کیونکہ مقتدی امام سے پہلے سلام پھیر نہیں سکتا، پھر اس کی عجلت سے کیا فائدہ؟ اسی بنا پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے قبیح فعل کا مرتکب کیا اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اس کا سر مخ کر کے گدھے کی طرح کر دیا جائے؟ آپ ﷺ نے جو وعید ذکر فرمائی ہے حقیقت پر محمول ہے، یا مجاز پر؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ چونکہ امت پر مخ کا عذاب ممکن نہیں، کیوں کہ آپ ﷺ کی برکت سے اس امت سے صورتوں کے سرخ کئے جانے کا عذاب موقوف کر دیا گیا ہے، لہذا مخ سے

بجاری مسخ مراد ہے، اور مجاز مراد لینے کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح گدھا حماقت میں مشہور ہے اسی طرح اس کو احسب و بے وقوف بتا دیا جائے گا، چونکہ اس شخص نے امام اور مقتدی کے حقوق سے نظریں چرائیں، اس لئے اس کو گدھے کے مانند کہا گیا ہے۔ جیسا کہ تورات سے استفادہ نہ کرنے والے بنی اسرائیلیوں کے بارے میں اللہ کا فرمان ہے ”مثل الذین حملوا التوراة ثم لم يحملوها کمثل الحمار“ جن لوگوں پر تورات کی ذمہ داری کا بوجھ ڈالا گیا پھر انہوں نے اس ذمہ داری کو ادا نہ کیا تو وہ گدھے کے مانند ہیں، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں مسخ سے حقیقی مسخ مراد ہے، جیسا کہ ایک روایت میں اس کی صراحت بھی ہے کہ ”ان یحول اللہ صورته صورة حمار“ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ یہاں مسخ حقیقی مراد ہے، اور جہاں تک اس امت سے مسخ کے عذاب کا موقوف ہونا ہے، تو اس کا تعلق عمومی مسخ سے ہے، یعنی عمومی طور پر امت مسخ کے عذاب سے دوچار نہ ہوگی، لیکن خصوصی مسخ اس امت کے افراد کے لئے بھی ممکن ہے، حافظ ابن حجر نے اس روایت کے معنی حقیقی پر محمول ہونے کی تائید میں ایک حکایت نقل کی ہے، جس کو ملاطی قاری نے بھی ذکر کیا ہے، کہ ایک محدث دمشق کے ایک مشہور محدث کے پاس علم حدیث حاصل کرنے کے لئے تشریف لئے گئے، کافی دنوں تک وہاں علم حاصل کرتے رہے، لیکن اس پورے عرصہ میں استاذ و شاگرد کے درمیان ایک پردہ حائل رہا، جس کی بنا پر شاگرد اپنے شیخ کا چہرہ نہیں دیکھ سکے، جب شیخ نے محسوس کر لیا کہ یہ علم حدیث کے بہت ہی حریص ہیں تو انہوں نے پردہ ہٹا دیا، اور شاگرد کو اپنا چہرہ دکھایا، شیخ کا چہرہ بالکل گدھے کے چہرے کی طرح تھا، پھر شیخ نے اپنے شاگرد کو نصیحت ملی، دیکھو کبھی بھی امام پر سبقت مت کرنا، میں حدیث باب کو بعید از وقوع سمجھتا تھا، چنانچہ میں نے امام پر سبقت کی، جس کے نتیجہ میں میرا چہرہ مسخ ہو گیا۔ علامہ سندھی کا اس حدیث کی توجیہ میں قول ہے، کہ حدیث میں اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ جو شخص امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے، وہ حماقت میں تو گدھے کی طرح ہے ہی، اب اگر وہ اسی طرح امام کی مخالفت کرتا رہا تو اسکے بارے میں اس بات کا اندیشہ ہے کہ وہ صورت میں بھی گدھے کی طرح ہو جائے، خلاصہ کلام یہ ہیکہ امام سے پہلے سر اٹھانے والے کو ہرگز بے خوف نہ ہونا چاہئے، ایسے قبیح فعل کی سزا وہی ہے، جو آپ ﷺ نے بیان فرمائی ہے، اب یہ الگ بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے لطف و کرم سے اس خطرناک عذاب سے عام طور سے بچا دیتے ہیں۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۰۷۵: مقتدی امام کے ساتھ شریک ہو کر عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۲

عَنْ عَلِيٍّ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُنِيَ أَخَذْتُكُمْ الصَّلَاةَ وَالْإِمَامُ عَلَى

حَالٍ فَلْيَضَعْ كَمَا يَضَعُ الْإِمَامُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی، ص ۱۳۰، ج ۱، باب ما ذکر فی الرجل یلزم الإمام الخ، ابواب السفر، حدیث نمبر ۱۱۴۲۔
ترجمہ: حضرت علیؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ دونوں سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے اس حال میں آئے کہ امام کسی رکن میں ہو، تو اس آنے والے کو چاہئے کہ وہی کرے جو امام کر رہا ہے۔ (ترمذی) امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔

عام طور پر لوگ جب امام کو قیام یا رکوع میں پاتے ہیں تو رکعت میں شامل ہوتے ہیں، لیکن اگر امام سجدے میں ہے تو

خلاصہ حدیث

کھڑے رہتے ہیں کہ اب رکعت تو چھوٹ گئی، امام کے ساتھ سجدہ کرنے سے کیا فائدہ؟ چنانچہ جب امام سجدہ کے

مابعد والی رکعت میں کھڑا ہوتا ہے تو لوگ امام کے ساتھ شامل ہوتے ہیں، اس حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ آنے والے کو امام کا

دوسری رکعت میں کھڑے ہونے کا انتظار نہ کرنا چاہئے، بلکہ امام کو جس رکن میں بھی پایا جائے اسی رکن میں شریک ہو جائے۔

کلمات حدیث کی تشریح والا امام علی حال: امام جب سجدہ میں چلا گیا تو بلاشبہ رکعت فوت ہوگئی، لیکن اگر آنے والا امام کے ساتھ شریک ہوگا تو یہ فائدہ سے خالی نہ ہوگا، ممکن ہے کہ سجدہ میں جو لوگ شریک ہیں، ان کی مغفرت کر دی جائے، اور یہ شخص انتظار ہی کرتا رہ جائے، علاوہ ازیں امام جس رکن میں شریک ہوگا، تو وہیں سے ثواب بھی شروع ہو جائے گا، لہذا یہ شرکت رائیگاں نہیں جائے گی۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے، لیکن اہل علم کے نزدیک یہ حدیث قابل استدلال ہے، اور اس پر ان کا عمل بھی ہے۔ (مرقات ص ۹۸ ج ۳)

حدیث نمبر ۱۰۷۶ مقتدی کا امام کو سجدہ میں پانا عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۳
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُّودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوهُ شَيْئًا وَمَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۱۲۹، ج ۱، باب فی الرجل یدرک الامام ساجداً کیف یصنع، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۸۹۳
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جب تم لوگ مسجد میں آؤ اور ہم سجدہ میں ہوں گے تو تم لوگ بھی سجدہ میں چلے جاؤ، اور اس سجدہ کو کچھ نہ شمار کرو، جس شخص نے ایک رکعت پالی اس نے درحقیقت نماز پالی۔ (ابوداؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں دو باتیں خاص طور پر مذکور ہیں۔ (۱) امام کو مقتدی جس حالت میں پائے اسی حالت میں امام کی اقتدا کرے، اگر امام سجدہ میں ہے تو سجدہ کو خالی از فائدہ سمجھ کر اس میں شرکت سے گریز نہ کرنا چاہئے، بلکہ اگر امام سجدہ میں ہے تو آنے والا سجدہ میں ہی شریک ہو۔ (۲) لیکن سجدہ میں شرکت سے یہ خیال نہ ہو کہ رکعت مل گئی، جس نے ایک رکعت پالی تو اس کو باجماعت نماز پڑھنے کی فضیلت حاصل ہوگئی۔

کلمات حدیث کی تشریح اذا جئتم الى الصلوة: جماعت میں شرکت کی غرض سے آنے والا امام کو سجدہ میں پا کر امام کے قیام کا انتظار نہ کرے، بلکہ سجدہ ہی میں امام کے ساتھ شرکت کرے، حضرت عبداللہ بن مبارک نے بعض لوگوں سے نقل کیا ہے کہ ”لَعَلَّهُ لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنْ بِلَاقِ السُّجْدَةِ حَتَّى يُغْفَرَ لَهُ“ مطلب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ یہی سجدہ مغفرت کا سبب بن جائے۔ ولا تعدوه شيئاً: حدیث کے اس جز کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ میں شریک ہونے والا یہ خیال نہ کرے کہ اس کو رکعت مل گئی ہے، بلکہ اس سجدہ کو زائد خیال کرے، اس کے ملنے کی وجہ سے نماز میں تخفیف نہ ہوگی۔ ومن ادرك ركعة: جس نے رکعت پالی، رکعت کے دو معنی ہیں۔ (۱) رکوع اس معنی کے مراد لینے میں ”الصلوة“ کے معنی رکعت کے ہوں گے، اور مطلب یہ ہوگا کہ جس کو رکوع مل گیا اس کو رکعت پانے والا شمار کیا جائے گا۔ (۲) رکعة سے مراد نماز کی ایک رکعت ہے، اب مطلب یہ ہوگا کہ جس کو نماز کی ایک رکعت مل گئی اس کو جماعت ملنے والا شمار کیا جائے گا، اور اس کو باجماعت پڑھنے کا ثواب ملے گا۔

حدیث نمبر ۱۰۷۷ چالیس دن باجماعت نماز پڑھنے والے کو بشارت عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۴
وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي جَمَاعَةٍ يُدْرِكُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَى كُتِبَ لَهُ بَرَاءَةٌ ثَانٍ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبَرَاءَةٌ مِنَ الْيَقَاقِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ.

حوالہ: ترمذی، ص ۵۶، ج ۱، باب ما جاء فی فضل التکبیرة الاولى، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۴۱
ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس شخص نے چالیس دن اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے اس طور پر نماز پڑھی کہ اس کو تکبیر اولیٰ بھی ملتی رہی تو اس کے لئے دو نجاتیں لکھ دی جاتی ہیں۔ (۱) جہنم کی آگ سے نجات (۲) نفاق سے نجات۔ (ترمذی)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں یہ بات بتائی گئی ہے کہ جو شخص جماعت کے ساتھ نماز پڑھتا ہے اور تکبیر اولیٰ ہی سے شریک رہتا ہے، اور چالیس دن تک اس عمل پر مواظبت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس کو ایسے اعمال سے دنیا میں محفوظ رکھتے ہیں جو منافقانہ اعمال ہیں، اور آخرت میں اس کو جہنم کی آگ سے محفوظ رکھیں گے۔

کلمات حدیث کی تشریح يدرك التكبير الاولی: جو شخص امام کے ساتھ جماعت میں شریک ہو اور اس نے امام کی تکبیر کے ساتھ صلا تکبیر کی تو اس کو تکبیر اولیٰ پانے والا حقیقتاً کہا جائے گا، علماء نے لکھا ہے کہ امام کے دعاء افتتاح پڑھنے میں جو شخص شریک ہو گیا وہ بھی تکبیر اولیٰ حقیقتاً پانے والا ہے، اور جو شخص پہلی رکعت میں رکوع سے پہلے شامل ہوا وہ حکماً تکبیر اولیٰ پانے والا ہے، کتب لہ برائتان: پورا سوا مینے باجماعت نماز پڑھنے کی فضیلت یہ ہے کہ اس کیلئے دو نمازیں مقدر کر دی جاتی ہیں (۱) نفاق سے یہ شخص محفوظ رہتا ہے، یعنی منافقوں کے کام مثلاً جھوٹ، خیانت، وعدہ خلافی وغیرہ سے من جانب اللہ اس کی حفاظت کی جاتی ہے۔ (۲) اس عذاب سے محفوظ رہے گا جو منافقوں کیلئے ہے، کیونکہ اسکے حق میں گواہی دی جائے گی کہ یہ منافق نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۷۸ ﴿جماعت سے نماز پڑھنے کی نیت سے مسجد آنیوالا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۵
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا وَحَضَرَهَا لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ

حوالہ: ابوداؤد، ص ۸۳، ج ۱، باب فیمن خرج یريد الصلاة الخ، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۶۴، نسائی، ص ۹۸، ج ۱، باب حد ادراك الجماعة، کتاب الامامة، حدیث نمبر ۸۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ”جس نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا، پھر وہ مسجد پہنچا تو لوگوں کو اس حال میں پایا کہ وہ نماز پڑھ چکے ہیں، تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو اس شخص کے مانند اجر عطا کرتے ہیں جس نے جماعت کے ساتھ شریک ہو کر نماز پڑھی ہو، اور اللہ تعالیٰ جماعت میں شامل ہو کر نماز پڑھنے والوں کے ثواب میں سے کچھ کی نہیں فرماتے ہیں۔ (ابوداؤد و نسائی)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کسی شخص نے خوب اچھی طرح وضو کیا اور جماعت میں شرکت کی غرض سے مسجد پہنچا، اب دیکھتا ہے کہ مسجد میں جماعت ہو چکی ہے، جماعت کا چھوٹا اس کی کوتاہی و کمالی کی بنا پر نہ ہو، بلکہ کسی امر اتفاق کی بنا پر ہو، تو ایسے دل گرفتہ شخص کو اللہ تعالیٰ جماعت میں شرکت کرنے والوں کے مانند ثواب عطا فرماتے ہیں، لیکن ثواب ان جماعت میں شرکت کرنے والوں کے ثواب میں کٹتی کر کے نہیں ڈیتے، بلکہ ان کو پورا ثواب ملتا ہے، یہ ثواب اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کی حسن نیت کی بنا پر دیتے ہیں۔

کلمات حدیث کی تشریح من توضا فاحسن وضوءه: اچھی طرح وضو کرنے کا مطلب یہ ہے کہ وضو کو اس کی جملہ شرائط و آداب کا خیال رکھ کر کیا جائے۔ اعطاه اللہ مثل: اگر جماعت میں شرکت کے ارادہ سے کوئی مسجد آئے اور بروقت پہنچے میں کسی عذر کی وجہ سے تاخیر ہو جائے، جس کی بنا پر جماعت فوت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اپنے لطف و کرم سے اس کو جماعت میں شرکت کرنے والوں کے مانند ثواب عنایت فرماتے ہیں، ابوداؤد شریف میں اس سے پہلے جو حدیث ہے اس میں خوب وضاحت ہے، آپ ﷺ کا فرمان ہے ”اذا توضا احدکم فاحسن الوضوء ثم خرج الى الصلاة لم يرفع قدمه الیمنی الا كتب اللہ عزوجل له حسنة ولم يضع قدمه اليسری الا حط اللہ عزوجل عنه سبعة فلیقرب احدکم او لیبعد فان اتی المسجد فصلی فی جماعة غفر له فان اتی المسجد وقد صلوا بعضا وبقي بعض صلی ما أدرك واتم ما بقی کذاک فان اتی المسجد وقد صلوا فاتم الصلاة کان کذاک“ جب تم میں سے کسی شخص نے وضو کیا اور اچھی طرح وضو کیا،

پھر مسجد جانے کے ارادے سے گھر سے نکلا، تو پھر دس گھنٹے پر اللہ تعالیٰ اس کے لئے ایک نیکی لکھ دیتے ہیں، اور بائیں قدم کے رکھنے پر اس کا ایک گناہ معاف کر دیتے ہیں، گھر دوڑ ہو یا قریب ہو ہر قدم پر ایسا ہی معاملہ ہوتا ہے۔ پھر اگر مسجد آ کر جماعت سے نماز پڑھی تو اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اور اگر مسجد اس حال میں پہنچا کہ کچھ نماز باقی تھی اور کچھ ہو چکی تھی، پھر اس نے باقیہ نماز جماعت سے پڑھی اور فوت شدہ نماز منفرد پڑھ کر مکمل کی تو اس کے لئے بھی بخشش ہے، اور اگر کوئی شخص اس حال میں پہنچا کہ جماعت ہو چکی تھی، (لہذا اس نے منفرد نماز پڑھی) تو اس کے لئے بھی اسی طرح کی بخشش ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۷۹ ﴿مسجد میں دوبارہ جماعت کرنا﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۶

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَالَ أَلَا رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَيَّ هَذَا فَيَصِلُنِي مَعَهُ لِقَامَ رَجُلٍ فَصَلِّي مَعَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۸۵، ج ۱، باب فی الجمع فی المسجد مرتین۔ کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۷۴، ترمذی، ص ۵۳، ج ۱، باب ماجاء فی الجماعة فی مسجد قد صلی فیہ مرة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۲۰.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی (مسجد میں) اس حال میں آیا کہ آپ ﷺ جماعت سے نماز پڑھ چکے تھے، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا کوئی ایسا آدمی نہیں جو اس شخص کو صدقہ دے، کہ یہ شخص اس کے ساتھ نماز پڑھے، پس ایک آدمی کھڑا ہوا، چنانچہ اس نے اس کے ساتھ مل کر نماز پڑھی۔ (ترمذی، ابو داؤد)

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ایک شخص کی جماعت چھوٹ گئی، اس پر احسان کرنے کے لئے دوسرے کو ابھارا کہ ان کے ساتھ جماعت میں شریک ہو کر ان پر احسان کر دو، تاکہ ان کو جماعت سے نماز پڑھنے کا ثواب مل جائے، اس حدیث سے مسجد میں جماعت ثانیہ کی اجازت سمجھ میں آتی ہے۔

خلاصہ حدیث

الادرجل یتصدق: مطلب یہ تھا کہ کوئی شخص بطور احسان کے ان کے ساتھ نماز پڑھ لے، تاکہ اس کو بھی جماعت کا ثواب مل جائے لِقَامَ رَجُلٍ فَصَلِّي مَعَهُ: وہ شخص جنہوں نے آنیوالے شخص کے ساتھ نماز پڑھی، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔

کلمات حدیث کی تشریح

مسجد میں جماعت ثانیہ کا حکم: اس حدیث سے مسجد میں جماعت ثانیہ کے مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے، مسجد میں جماعت ثانیہ کا حکم کیا ہے؟ اس مسئلہ کیلئے یہ بات ذہن نشین رہے، کہ جس مسجد میں امام و مؤذن مقرر نہ ہو، یا جو مسجد سوق یا طریق ہو، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس مسجد میں بالاتفاق تکرار جماعت بلا کراہت جائز ہے، اسی طرح اگر محلہ کی مسجد میں غیر محلہ والوں نے اگر جماعت کر لی، تو محلہ والوں کے لئے جماعت ثانیہ بالاتفاق جائز ہے۔ اختلاف اس مسجد میں جماعت ثانیہ سے متعلق ہے جو محلہ کی مسجد ہو اور اس میں محلہ والے ایک بار جماعت سے نماز پڑھ چکے ہوں، ایسی مسجد میں کیا دوبارہ جماعت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ انہی کا اس میں اختلاف ہے۔ امام احمد کا مذہب: امام احمد کے نزدیک مطلقاً بلا کراہت جماعت ثانیہ جائز ہے۔

دلیل: (۱) حدیث باب ہے جس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی موجودگی میں آنے والے نے جماعت کے ساتھ نماز پڑھی، اور یہ جماعت جماعت ثانیہ ہی تھی، جو آپ ﷺ کی غشا سے ہوئی۔ (۲) حضرت انس کا واقعہ جو بخاری میں تعلیقاً مذکور ہے کہ وہ اپنے اصحاب کے ساتھ ایک ایسی مسجد میں پہنچے، جہاں جماعت ہو چکی تھی، چنانچہ انہوں نے اذان و اقامت کہی، پھر باجماعت نماز پڑھی۔

جمہور کا مذہب: ابو حنیفہ، مالک اور شافعی کے نزدیک مذکورہ بالا صورت میں جماعت ثانیہ مکروہ تحریمی ہے۔

دلیل: (۱) ایک موقع پر آپ ﷺ نے فرمایا "لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَ فِتْنَتِي أَنْ يَجْمَعُوا حُزْمَ الْعَطَبِ ثُمَّ أَمُرَ بِالصَّلَاةِ لِقَامِ"

ثُمَّ أَخْرِقْ عَلَى أَقْوَامٍ لَا يَشْهَدُونَ الصَّلَاةَ“ میں نے یہ ارادہ کیا کہ میں اپنے خدام کو یہ حکم دوں کہ وہ اپنے من جمع کریں، پھر میں نماز کا حکم کروں، پھر اس کے لئے اذان کہی جائے، پھر میں حکم کروں ایک آدمی کو جو لوگوں کو نماز پڑھائے اور میں ان لوگوں کی طرف جاؤں جو نماز میں نہیں آتے، اور ان کے گھر کو جلا دوں، پھر آپ ﷺ کو عورتوں اور بچوں کا خیال آیا، لہذا آپ ﷺ نے اپنے ارادہ کو عملی جامہ نہیں پہنایا، اگر جماعت ثانیہ کی مسجد میں گنجائش ہوتی تو لوگوں کے پاس یہ عذر ہوتا کہ ہم دوسری جماعت میں شرکت کی غرض سے پیچھے رہ گئے، ایسے معقول عذر کے ہوتے ہوئے ان کو سزا دینے کا کوئی جواز نہیں ہوتا، یہ سزا کی بات صاف بتا رہی ہے کہ عام حالات میں جماعت ثانیہ کی مسجد میں گنجائش نہیں ہے۔ (۲) آپ ﷺ مدینہ منورہ ہی میں ایک موقع پر کہیں تشریف لے گئے، واپسی میں تاخیر کی بنا پر جماعت فوت ہوگئی، آپ ﷺ نے گھر کی عورتوں کو جمع کیا اور جماعت سے نماز پڑھی، اگر مسجد میں جماعت ثانیہ کی بلا کراہت گنجائش ہوتی تو آپ ﷺ مسجد نبوی کو چھوڑ کر گھر میں نماز نہ پڑھتے۔

امام احمدؒ کی دلیل کا جواب: حدیث باب کا تعلق زیر بحث مسئلہ سے نہیں ہے، کیوں کہ عرف میں جماعت ثانیہ سے مراد وہ جماعت ہے جس میں امام و مقتدی سب فرض نماز پڑھ رہے ہوں، جب کہ حدیث باب میں جو واقعہ ہے اس میں مقتدی کی نفل نماز ہے، اور امام فرض پڑھ رہا ہے، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اقتداء المفترض خلف المتفعل درست نہیں، کیوں کہ اگر اس کی گنجائش ہوتی تو حضرت ابو بکرؓ امامت کرتے، اقتداء کرتے، حضرت ابو بکرؓ کا افضل ہونے کے باوجود اقتداء کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نفل نماز پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی امامت کا اہل نہیں ہے، اس مسئلہ کی تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۶۱۳ دیکھیں، نیز حدیث باب جماعت ثانیہ کی ناپسندیدہ ہونے پر دلالت کرتی ہے، اور صدقہ کا لفظ ذکر کر کے اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ جماعت ثانیہ ایسے ہی گوارہ کی گئی ہے جیسے کہ صدقہ کو گوارہ کیا جاتا ہے۔

اور جہاں تک امام احمدؒ کی دلیل ثانی کا تعلق ہے تو اس کے بارے میں عرض ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت انسؓ نے مسجد طریق میں جماعت ثانیہ کی ہو، اور اس کے جواز بلا کراہت میں سب کا اتفاق ہے، اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ حضرت انسؓ نے اذان و اقامت کے ساتھ باجماعت نماز پڑھی، جب کہ محلہ کی مسجد میں تکرار اذان کا کوئی بھی قائل نہیں، نیز حضرت انسؓ کا قول ہے کہ جب صحابہ کی جماعت فوت ہو جاتی تو وہ تنہا نماز پڑھتے تھے، یہ قول جماعت ثانیہ کی صراحتاً نفی کرتا ہے۔ (فتح الباری)

مذہب جمہور کی توجیح: رسول اکرم ﷺ کی دس سالہ مدنی زندگی میں کبھی ایسا واقعہ پیش نہیں آیا کہ مسجد نبوی میں جماعت ثانیہ ہوئی ہو، حالانکہ اس پورے عرصہ میں بہت سے لوگوں کی جماعت چھوٹی ہوگی، اگر جماعت ثانیہ کی بلا کراہت اجازت ہوتی تو سیکڑوں واقعات جماعت ثانیہ کے مسجد نبوی میں ہونے کے ہوتے، لیکن ایک واقعہ بھی نہ پیش آتا صاف بتا رہا ہے کہ جماعت ثانیہ کی اجازت نہیں ہے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۰۸۰: بیئہ کر امامت کرنے والے کے پیچھے نماز پڑھنا، علمی حدیث نمبر ۱۱۴۷

عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَقُلْتُ أَلَا تَحَدِّثُنِي عَنْ مَرَضِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ بَلَى ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ فَقُلْنَا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَحِمَ يَنْتَظِرُونَكَ فَقَالَ ضَعُوَالِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ قَالَتْ فَفَعَلْنَا فَاغْتَسَلَ فَلَعَبَ لِنُؤءَ فَأَغْبَى عَلَيْهِ ثُمَّ أَتَا فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ضَعُوَالِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ قَالَتْ فَقَعَدَ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ ذَهَبَ لِنُؤءَ فَأَغْبَى عَلَيْهِ ثُمَّ أَتَا فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ قُلْنَا لَا هُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ

صُعُوَالِي مَاءٍ فِي الْمَغْضَبِ لَقَعَهُ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ كَتَبَ لِيَتَوَّأَ فَأُطْعِمِي عَلَيْهِ ثُمَّ أَلَاقَ فَقَالَ أَصَلَّى النَّاسُ فَلَمَّا
لَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَالنَّاسُ عُكُوفٌ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِصَلَاةِ
الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ بِأَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَاتَّاهُ الرَّسُولُ فَقَالَ إِنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُكَ أَنْ تُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَكَانَ رَجُلًا رَقِيقًا يَا عُمَرُ صَلِّ
بِالنَّاسِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ فَصَلَّى أَبُو بَكْرٍ بِلِكَ الْأَيَّامِ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَدَ
فِي نَفْسِهِ خِيفَةً وَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ فَلَمَّا رَأَى أَبُو بَكْرٍ
كُتِبَ لِيَتَأَخَّرَ فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ لَا يَتَأَخَّرَ قَالَ أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ فَأَجْلَسَاهُ إِلَى
جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ وَالنَّبِيُّ ﷺ قَاعِدٌ وَقَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَدَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ لَهُ أَلَا أَعْرِضُ
عَلَيْكَ مَا حَدَّثَنِي عَائِشَةُ عَنْ مَرْحُومِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَاتِ فَعَرَضْتُ عَلَيْهِ حَدِيثَهَا
فَمَا أَنْكَرَ مِنْهُ شَيْئًا فَبَيَّنَّا أَنَّهُ قَالَ أَسَمْتُ لَكَ الرَّجُلَ الَّذِي كَانَ مَعَ الْعَبَّاسِ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۵، ج ۱، باب انما جعل الامام ليؤتم به، كتاب الاذان، حديث لمبر ۶۸۷، مسلم،

ص ۱۷۷-۱۷۸، ج ۱، باب استخلاف الامام اذا عرض له عذر، كتاب الصلاة، حديث لمبر ۴۱۸.

ترجمہ: حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور میں نے عرض کیا کہ کیا آپ مجھ سے رسول اللہ ﷺ کی بیماری کی تفصیلات نہیں بیان فرمائیں گی؟ حضرت عائشہ نے جواب دیا کہ کیوں نہیں؟ رسول اللہ ﷺ جب زیادہ بیمار ہوتے تو فرمایا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟ تو ہم نے کہا کہ نہیں، اے اللہ کے رسول! لوگ آپ ﷺ کا انتظار کر رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے لئے لگن میں پانی رکھ دو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم نے ایسا ہی کیا، پھر آپ ﷺ نے غسل فرمایا، پھر بمشت اشنے کی کوشش کی تو آپ ﷺ بے ہوش ہو گئے، پھر جب ہوش میں آئے تو پوچھا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟ ہم نے عرض کیا نہیں اے اللہ کے رسول! لوگ آپ ﷺ کا انتظار کر رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے لئے لگن میں پانی رکھ دو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ بیٹھے، پھر آپ ﷺ نے غسل فرمایا، پھر بمشت اشنے کی کوشش کی تو آپ ﷺ بے ہوش ہو گئے، پھر جب ہوش آیا تو آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟ ہم نے کہا کہ نہیں، اے اللہ کے رسول! لوگ آپ ﷺ کا انتظار کر رہے ہیں، لوگوں کا حال یہ تھا کہ لوگ مسجد میں جے بیٹھے تھے، اور عشاء کی نماز کے لئے رسول اللہ ﷺ کے منتظر تھے، تب آپ ﷺ نے حضرت ابوبکرؓ کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں، چنانچہ آپ ﷺ کا قاصد حضرت ابوبکرؓ کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ حکم ہے کہ آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں، حضرت ابوبکرؓ نرم دل انسان تھے، انہوں نے کہا کہ اے عمر! آپ لوگوں کو نماز پڑھائیں، تو حضرت عمرؓ نے حضرت ابوبکرؓ سے کہا کہ آپ اس کے زیادہ حقدار ہیں، چنانچہ ان دونوں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھائی۔ پھر ایک دن رسول اکرم ﷺ نے اپنے مرض میں کچھ تخفیف محسوس کی، تو ظہر کی نماز کے لئے اس حال میں نکلے کہ آپ ﷺ دو آدمیوں کا سہارا لیے ہوئے تھے، ان میں ایک حضرت عباسؓ تھے، اس وقت حضرت ابوبکرؓ نماز پڑھا رہے تھے، جب ابوبکرؓ نے آپ ﷺ کو دیکھا تو پیچھے ہٹنا چاہا، آپ ﷺ نے حضرت ابوبکرؓ کو اشارہ کیا کہ پیچھے نہ ہٹیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے ابوبکرؓ کے پہلو میں بٹھا دو، چنانچہ ان لوگوں نے آپ ﷺ کو حضرت ابوبکرؓ کے پہلو میں بٹھا دیا، اور نبی کریم ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی۔

حضرت عبداللہ راوی کہتے ہیں کہ میں عبداللہ بن عباس کے پاس حاضر ہوا، اور کہا کہ کیا میں آپ کیسا منہ وہ حدیث پیش کروں جو حضرت عائشہ نے آپ ﷺ کی بیماری کے متعلق مجھے سے بیان کی ہے، حضرت امین عباس نے کہا کہ پیش کرو، عبداللہ کہتے ہیں کہ میں نے

حضرت عائشہؓ کی حدیث اسے بیان کی تو حضرت ابن عباسؓ نے ابیں کسی چیز سے اختلاف نہیں کیا، مگر یہ بات کہی کہ کیا حضرت عائشہؓ نے تم سے اس آدمی کا نام ذکر کیا جو حضرت عباسؓ کیساتھ تھے؟ میں نے کہا نہیں، تو حضرت ابن عباسؓ نے کہا کہ وہ حضرت علیؓ تھے (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ نماز اسلام کا بہت اہم رکن ہے، یہی وجہ ہے کہ نبی کریم ﷺ شدید ترین بیماری میں بھی ذرا سا ہوش میں آتے تو نماز میں شرکت کی کوشش کرتے اور آدمیوں کا سہارا لے کر مسجد جاتے اور نماز پڑھتے تھے۔ حضرت ابو بکرؓ کو آپ ﷺ نے نماز کا امام بنایا، اس میں اس بات کی طرف اشارہ تھا کہ خلافت کے بھی وہی مستحق ہیں، حضرت ابو بکرؓ نے آپ ﷺ کی بیماری کے ایام میں سترہ نمازیں پڑھائیں۔

کلمات حدیث کی تشریح والنبی صلی اللہ علیہ وسلم قاعد: بخاری شریف میں اس سے پہلے یہ الفاظ بھی ہیں "لجعل ابو بکر یصلی وهو یاتم بصلاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم والناس بصلاة ابی بکر والنبی صلی اللہ علیہ وسلم قاعد" حضرت ابو بکرؓ نماز میں حضور اکرم ﷺ کی اقتدا کر رہے تھے، اور لوگ حضرت ابو بکرؓ کی اقتدا کر رہے تھے، نبی اکرم ﷺ بیٹھے ہوئے تھے، حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ تشریف لائے تو پھر خود آپ ﷺ نے ہی بیٹھ کر امامت فرمائی، چونکہ آپ ﷺ بیٹھے ہوئے تھے، لہذا آپ ﷺ کے احوال نقلی تھے، اور ضعف بھی طاری تھا لہذا حضرت ابو بکرؓ بلند آواز سے تکبیرات انتقالیہ فرما رہے تھے، خود ابو بکرؓ بھی آپ ﷺ کی اقتدا کر رہے تھے، اور بقیہ لوگ ابو بکرؓ ہی کی اقتدا کر رہے تھے، اور مقتدی حضرات کھڑے تھے، حضرت ابو بکرؓ کی اقتداء کا ذکر اس لئے ہے کہ وہ آپ ﷺ کے تکبیر کہنے پر لوگوں تک آواز پہنچانے کے لئے بلند آواز سے تکبیر کہہ رہے تھے، حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ قاعد امام کے پیچھے نماز پڑھنے والے مقتدی اگر قیام پر قادر ہیں تو وہ کھڑے ہو کر ہی نماز پڑھیں، مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۰۷۲ اور ۱۰۷۳ اور یکھیں۔

قال هو علی: حضور اکرم ﷺ کو جو دو لوگ سہارے دیئے ہوئے تھے ان میں سے ایک طرف تو حضرت عباسؓ اور دوسری طرف کوئی مستقل شخص نہیں تھے، بلکہ باری باری کئی لوگوں نے سہارا دیا، لہذا اسی وجہ سے حضرت عائشہؓ نے صراحت نہیں کی، البتہ حضرت عائشہؓ کی ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں "دوسری طرف ال بیت میں سے ایک شخص تھے، جو لوگ دوسری طرف سہارا دینے والے تھے ان میں حضرت فضل بن عباسؓ اور حضرت علیؓ وغیرہ بھی تھے، حضرت ابن عباسؓ نے ان میں سے ایک حضرت علیؓ کی صراحت فرمائی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۸۱ (روکوع پانے والا رکعت پانے والا ہے) عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۸

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَنْ أَدْرَكَ الرَّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ السَّجْدَةَ وَمَنْ فَاتَهُ قِرَاءَةُ أَمِ الْقُرْآنِ فَقَدْ فَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص ۱۸، باب من ادرك ركعة من الصلاة، كتاب وقوت الصلاة، حدیث نمبر ۱۸۔ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ جس نے رکوع پالیا اس نے رکعت پالی، اور جس کی سورہ فاتحہ پڑھنے سے رہ گئی اس کا خیر کثیر فوت ہو گیا۔ (مؤطا امام مالک)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں، رکوع میں شرکت کرنے والے کو رکعت میں شریک ہونے والا مانا جائے گا، اور یہ کہا جائے کہ یہ رکوع قیام وغیرہ کی طلانی کر دینے والا ہے۔ (۲) سورہ فاتحہ کی تلاوت بہت اہم ہے اگر کسی سے فوت ہوگئی تو اس کا بہت سا ثواب کم ہو گیا۔

کلمات حدیث کی تشریح انه كان يقول: علامہ طبریؒ کہتے ہیں کہ اس بات کا احتمال ہے کہ ضمیر ابو ہریرہؓ کی طرف راجع ہو، ایسی صورت میں یہ حدیث موقوف ہوگی صاحب مرقات فرماتے ہیں کہ ظاہر بات یہ ہے کہ حدیث موقوف ہے

اس حدیث کے مرفوع ہونے کا احتمال بعید ہے، لیکن اس جیسی موقوف حدیثیں حکم میں مرفوع کے ہوتی ہیں۔ الرکعة: رکوع مراد ہے۔ السجدة: رکعت مراد ہے یا نماز مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ جماعت کی مکمل فضیلت ایسے شخص کو حاصل ہو جائے گی۔ ومن فاتتہ قراۃ ام القرآن: تلاوت فوت ہوگئی ہے اس لئے ثواب میں کمی آگئی۔ (مرقات ص ۱۰۲ ج ۳) اس سے سورۃ فاتحہ کی اہمیت ضرور معلوم ہوئی، لیکن یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ سورۃ فاتحہ کی تلاوت فرض نہیں ہے، اگر نماز میں سورۃ فاتحہ فرض ہوتی، تو ثواب میں کمی کی بات نہ کہی جاتی، بلکہ یہ بات کہی جاتی کہ ایسے شخص کی نماز ہی نہیں ہوئی۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۶۶ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۸۲ امام سے پہلے سر اٹھانے والے کی مذمت عالمی حدیث نمبر ۱۱۴۹

وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ الَّذِي يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَنْحَضُهُ قَبْلَ الْإِمَامِ فَإِنَّمَا نَاصِبُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص ۳۲، باب ما يفعل من رفع رأسه قبل الإمام، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۷۔ ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جو شخص اپنا سر امام سے پہلے اٹھائے یا جھکائے، تو بلاشبہ اس کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے۔ (مؤطا مالک)

اس حدیث میں اس شخص کے لئے وعید اور مذمت ہے جو امام کی اقتدا کرنے کے باوجود نماز کے افعال میں امام پر سبقت کرنے کی جسارت کرتا ہے، امام کے رکوع سے سر اٹھانے سے پہلے یا سجدہ سے سر اٹھانے سے پہلے خود اپنا سر اٹھا لیتا، اسی طرح امام سے پہلے رکوع و سجدہ میں چلا جاتا ہے، ایسا شخص نہایت احمق ہے۔

خلاصہ حدیث

کلمات حدیث کی تشریح: فَاِنَّمَا نَاصِبُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ: جو شخص امام کی اقتدا کر رہا ہے، اس کو یہ بات اپنے ذہن میں مرکز کر لینا چاہئے کہ امام سے پہلے نماز سے فارغ نہیں ہو سکتا، کیونکہ مقتدی کیلئے امام سے پہلے سلام پھیر کر نکل جانا جائز نہیں ہے۔ ایسی صورت میں رکوع یا سجدہ میں امام سے پہلے جانا یا رکوع و سجدہ سے امام سے پہلے سر اٹھانا یہ ایک حماقت ہے، اس کے سوا کچھ نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے شخص کی پیشانی شیطان کے ہاتھ میں ہے، حقیقتاً شیطان کے ہاتھ میں ہے یا بھرمجاز آ ہے، مجاز آ ہے تو مطلب ہوگا کہ تصرف میں ہے، اور اس کے حکم کو قبول کرنے میں ہے۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲ دیکھیں۔

باب من صلی صلاة مرتین

ایک نماز دو مرتبہ پڑھنے کا بیان

اس باب کے تحت وہ احادیث ہیں جن میں اس بات پر ابھارا گیا ہے کہ اگر کسی نے انفرادی طور پر گھر میں یا کسی اور جگہ پر نماز پڑھ لی، اور وہ پھر مسجد میں آئے تو اس کو چاہئے کہ مسجد میں ہونے والی جماعت میں بیت نقل شرکت کرے، ایسا شخص بہت اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے، اور گھر کی نماز میں جو کی رہ گئی ہوگی وہ اس مسجد کی نماز سے پوری ہو جائے گی، لیکن فجر عصر اور مغرب کی نماز پڑھنے کے بعد جماعت کے ساتھ ان نمازوں میں شرکت نہ کرے، اس لئے کہ آپ ﷺ نے فجر بعد اور عصر بعد نماز پڑھنے کی طلوع شمس اور غروب شمس تک ممانعت فرمائی ہے، اسی طرح مغرب کی نماز پڑھنے کے بعد مسجد میں ہونے والی مغرب کی نماز میں بھی شرکت نہ کرے، کیونکہ نقل نماز تین رکعت شروع نہیں ہے، اور چوتھی ملانے میں امام کی مخالفت نظر آئے گی۔

الفصل الاول

حدیث نمبر ۱۰۸۳ ایک نماز دو مرتبہ پڑھنا عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۰

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَأْتِي قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهِمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۷، ج ۱، باب اذا طول الإمام، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۰۰، مسلم، ص ۱۸۸، ج ۱،

باب القراءة في العشاء. كتاب الصلاة، حديث نمبر ۴۶۵.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے، پھر اپنی قوم میں آکر ان کو نماز پڑھاتے تھے۔ (بخاری و مسلم)

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت معاذ عشاء کی نماز بظاہر دو مرتبہ پڑھتے تھے۔ (۱) حضور ﷺ کے پیچھے۔ (۲) اپنی قوم میں آکر امامت کرتے تب پڑھتے۔

کلمات حدیث کی تشریح ثم یأتی قومہ یصلی بہم: حضرت معاذ بن جبلؓ جب قوم کو نماز پڑھاتے تو کس نیت سے نماز پڑھاتے تھے؟ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ حضور ﷺ کے پیچھے حضرت معاذؓ اپنا فریضہ ادا کر چکے ہوتے تھے، لہذا وہ قوم کو جب نماز پڑھاتے تو خود نفل کی نیت کرتے اور قوم کے لوگ فرض کی نیت کرتے، یہیں سے یہ بات معلوم ہوئی کہ "اقتداء المفترض خلف المتفل" جائز ہے، یعنی نفل پڑھانے والے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کی نماز صحیح ہے۔ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں "اقتداء المفترض خلف المتفل" درست نہیں ہے، اور حدیث باب سے اس پر استدلال بھی درست نہیں ہے، کیونکہ اس حدیث میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ حضرت معاذؓ حضور اکرم ﷺ کے پیچھے نفل کی نیت سے شریک ہوتے ہوں، اور پھر قوم کو جب نماز پڑھاتے ہوں تو فرض کی نیت کرتے ہوں، بہر حال جب احتمال دونوں ہیں تو اس سے استدلال درست نہیں ہے، امام صاحبؒ کی جانب سے "اقتداء المفترض خلف المتفل" کے عدم جواز کے دلائل اور حدیث باب کے دیگر جوابات کے لئے حدیث نمبر ۶۱۳ اور حدیث نمبر ۷۷۷ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۸۴ دو مرتبہ نماز پڑھنا، عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۱

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ مُعَاذٌ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى قَوْمِهِ فَيُصَلِّي بِهِمُ الْعِشَاءَ وَهِيَ لَهُ نَافِلَةٌ رَوَاهُ.

حوالہ: بخاری، ص ۹۷، ج ۱، باب اذا طول الامام الخ، کتاب الاذان، حدیث نمبر ۷۰۰، مسلم، ص ۱۸۷، ج ۱، باب القراءة في العشاء، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۴۶۵.

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ نبی کریم ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے تھے، پھر اپنی قوم میں آکر ان کو عشاء کی نماز پڑھاتے تھے، اور وہ نماز ان کے لئے نفل ہوتی تھی۔

خلاصہ حدیث اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ حضرت معاذ عشاء کی نماز دو مرتبہ پڑھتے تھے، ایک مرتبہ نفل کی نیت سے اور دوسری مرتبہ فرض کی نیت سے، نفل کون سی تھی، فرض کون سی؟ اس کے بارے میں قطعی بات اس وقت نہیں کہی جاسکتی ہے۔ جب تک کہ حضرت معاذؓ کا خود کوئی قول سامنے نہ آئے، اس لئے کہ نیت کا تعلق دل سے ہوتا ہے، اور دل کا حال کوئی دوسرا شخص نہیں بتا سکتا ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح فیصلی بہم العشاء: ممکن ہے کہ حضرت معاذ دو مرتبہ عشاء کی نماز اس وقت پڑھتے ہوں جب کہ ایک فرض نماز کو دو مرتبہ پڑھنے کی اجازت تھی، پھر یہ اجازت منسوخ ہوگئی، آپ ﷺ نے فرمایا:

"لا تصلوا الصلاة في اليوم مرتين" ایک دن میں ایک ہی فرض نماز دو مرتبہ مت پڑھو۔ وہی لہ نافلة: اس جزء سے استدلال کر کے حضرات شوافع کہتے ہیں کہ حضرت معاذ دوسری مرتبہ نفل پڑھتے تھے، اور قوم کے لوگ فرض پڑھتے تھے، معلوم ہوا کہ "اقتداء المفترض خلف المتفل" جائز ہے، حالانکہ یہ استدلال درست نہیں ہے اور اس کا حوالہ ہمیں اس (۱) "وہی لہ نافلة" الفاظ

زائد معلوم ہوتے ہیں، اس لئے صحیح احادیث میں یہ موجود نہیں ہیں۔ (۲) حضرت معاویہؓ کی دوسری نماز نفل تھی یہ اس وقت تسلیم کے لائق بات ہوگی، جب کہ حضرت معاویہؓ کا قول پیش کیا جائے، کیونکہ نیت کا تعلق دل سے ہے، اور دل کے احوال پر کوئی دوسرا شخص مطلع نہیں ہو سکتا۔ (۳) ان الفاظ کا تعلق اس نماز سے بھی ممکن ہے جو کہ حضرت معاویہؓ حضور ﷺ کے ساتھ پڑھتے تھے۔ (۴) یہ کلمات اس لئے ذکر کئے گئے ہوں گے کہ حضرت معاویہؓ کا دوبارہ نماز پڑھنا ان کے اجر میں اضافہ کا سبب ہے، اصطلاحی نفل مراد نہ ہوں۔ "اقتداء المفترض خلف المتفل" کے عدم جواز کے متعلق تفصیلات کے لئے حدیث نمبر ۶۱۱۳ اور ۷۶۷ دیکھیں۔

الفصل الثانی

حدیث نمبر ۱۰۸۵: گھر میں نماز پڑھنے کے بعد جماعت میں شرکت عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۲

عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجَتَهُ فَصَلَّيْتُ مَعَهُ صَلَاةَ الصُّبْحِ فِي مَسْجِدِ الْخَيْفِ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ وَانْحَرَفَ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلَيْنِ فِي آخِرِ الْقَوْمِ لَمْ يُصَلِّيَا مَعَهُ قَالَ عَلِيٌّ بِهِمَا فَجَنَى بِهِمَا تَرَعَدُ فَرَأَيْتُهُمَا فَقَالَ مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا قَدْ صَلَّيْنَا فِي رِحَالِنَا قَالَ فَلَا تَفْعَلَا إِذَا صَلَّيْتُمَا فِي رِحَالِكُمَا ثُمَّ أَتَيْتُمَا مَسْجِدَ جَمَاعَةٍ فَصَلِّيَا مَعَهُمْ فَإِنَّهَا لَكُمْ نَافِلَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: ابوداؤد، ص ۸۵، ج ۱، باب فیمن صلی فی منزله ثم ادرك الجماعة یصلی معهم، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۵۷۵، ترمذی، ص ۵۲-۵۳، ج ۱، باب ماجاء فی الرجل یصلی وحده ثم یدرك الجماعة، کتاب الصلوة، حدیث نمبر ۲۱۹، نسائی، ص ۹۸-۹۹، ج ۱، باب إعادة الفجر مع الجماعة لمن صلی وحده، کتاب الامامة، حدیث نمبر ۸۵۷.

ترجمہ: حضرت یزید بن الاسود سے روایت ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ کے حج میں حاضر ہوا، پس میں نے آپ ﷺ کے ساتھ مسجد خیف میں فجر کی نماز پڑھی، جب آپ ﷺ نے نماز مکمل کر لی، تو پیچھے کی طرف متوجہ ہوئے، اچانک آپ ﷺ کی نگاہ ان دو آدمیوں پر پڑی جو لوگوں میں سب سے پیچھے تھے اور انہوں نے آپ ﷺ کے ساتھ نماز نہیں پڑھی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان دونوں کو میرے پاس لاؤ، چنانچہ ان دونوں کو لایا گیا اور ان کے شانے کا گوشت پکپکارا ہوا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم دونوں نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی؟ انھوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ! ہم نے اپنے ٹھکانوں پر نماز پڑھ لی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر کبھی ایسا مت کرنا جب تم دونوں اپنے ڈیروں میں نماز پڑھو، پھر ایسی مسجد میں آؤ جہاں جماعت ہو رہی ہے، تو لوگوں کے ساتھ بھی نماز پڑھو، یہ نماز تمہارے لیے نفل ہوگی۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

اس حدیث کا مطلب بالکل واضح ہے کہ کوئی شخص اگر گھر میں یا کسی اور جگہ میں نماز پڑھ کر مسجد جاتا ہے تو اگر مسجد میں جماعت ہو رہی ہے، تو اس کو جماعت میں شرکت کرنا چاہئے، جب وہ دوبارہ نماز پڑھے گا، تو دوسری نماز نفل شمار ہوگی، کیونکہ فرض وہ پہلے ہی ادا کر چکا ہے۔

اذا صلیتہما فی ریحالکم: اگر کسی نے فرض پڑھ لی ہے، پھر جماعت کو پائے تو نفل کی نیت سے جماعت میں شرکت کرے، یہ مسئلہ اتفاق ہے، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

فجر، عصر، اور مغرب میں نفل کی نیت سے شرکت اور اختلاف ائمہ

فجر، عصر اور مغرب میں نفل کی نیت سے شرکت کی جاسکتی ہے کہ نہیں؟ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

انہم ثلاثہ کا مذہب: امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک تو پانچوں نمازوں میں نفل کی نیت سے شرکت ہو سکتی ہے، البتہ امام شافعی مغرب کے حوالے سے یہ بات کہتے ہیں کہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد نفل کی نیت سے شریک شخص ایک رکعت اور پڑھ لے، تاکہ اس کی نفل نماز طاق عدد نہ رہے، بلکہ شفعہ ہو جائے۔ امام مالک مغرب کی نماز کا استثناء کرتے ہیں، یعنی مغرب کی نماز میں نفل کی نیت سے شرکت کے قائل نہیں ہیں۔

دلیل: ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے، کیوں کہ حدیث میں جو واقعہ ہے وہ فجر کی نماز سے متعلق ہے، اور عصر کا حکم بھی فجر ہی کی طرح ہے، آپ ﷺ نے صاف طور پر اس حدیث میں فرمایا ہے کہ جب تم لوگ منفرد نماز پڑھ کر مسجد میں آؤ تو مسجد میں ہونے والی جماعت میں شرکت کرو، آپ ﷺ کا یہ حکم مطلق ہے، لہذا ہر نماز میں نفل کی نیت سے شرکت کی گنجائش ہے۔

امام ابو حنیفہ کا مذہب: امام صاحب کے نزدیک صرف عشاء اور ظہر کی نماز میں نفل کی نیت سے شرکت کی گنجائش ہے، بقیہ نمازوں میں نہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ عصر اور فجر کے بعد نفل نماز کی ممانعت ہے اور مغرب طاق نماز ہے جبکہ کوئی نفل نماز طاق نہیں ہے، مزید ایک رکعت ملانے سے امام کی مخالفت ہوگی، اس لیے کہا گیا ہے کہ مغرب کی نماز میں بھی نفل کی نیت سے شرکت کی گنجائش نہیں ہے۔ دلیل: سنن دارقطنی میں صریح حدیث ہے ”عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ فِي أَهْلِكَ ثُمَّ أَذْرَكَتِ الصَّلَاةَ فَصَلَّيْهَا إِلَّا الْفَجْرَ وَالْمَغْرِبَ“ (جب کوئی شخص اپنے گھر پر نماز پڑھ لے، پھر جماعت پائے، تو اس میں شامل ہو جائے، سوائے فجر اور مغرب کی نماز کے) جو حکم فجر کی نماز کا ہے وہی حکم عصر کی نماز کا ہے، لہذا امام صاحب فرماتے ہیں کہ ان تین نمازوں میں نفل کی نیت سے شرکت نہیں کرنا چاہئے۔

شوافع کی دلیل کا جواب: (۱) فجر اور عصر کے بعد نماز کی ممانعت کی احادیث متواتر ہیں، لہذا جن روایات سے جواز معلوم ہوتا ہے وہ منسوخ ہوں گی۔ (۲) جب امیر کے عقاب کا اندیشہ ہو تب ہر نماز میں نفل کی نیت سے شرکت کی گنجائش ہے، کیونکہ نفل نماز اگرچہ عصر بعد اور فجر بعد مکروہ ہے، لیکن امیر کا عقاب بھی ایک مصیبت ہے، لہذا ان کو اختیار کرتے ہوئے نماز پڑھ لیے۔ (۳) حدیث باب میں جو واقعہ ہے اس میں جن لوگوں نے نماز نہیں پڑھی ان کے ذہن میں یہ بات تھی کہ اگر پہلے سے نماز پڑھی جا چکی ہے، تو پھر جماعت میں شرکت کی گنجائش نہیں ہے، حالانکہ یہ بات صحیح نہیں، اس خیال کی تردید کے لیے آپ ﷺ نے فرمایا آئندہ ایسا مت کرنا، بلکہ منفرد نماز پڑھ بھی لی ہو تب بھی اگر مسجد میں آنا ہو اور جماعت ہو رہی ہو، تو اس میں شرکت کرنا چاہئے، اب رہی یہ بات کہ کس نماز میں نفل کی نیت سے شرکت ہو سکتی ہے، اور کس میں نہیں؟ تو اس کی عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں صراحت ہوگئی، کہ فجر اور مغرب میں شرکت نہیں کی جائے اور عصر کا حکم فجر کی طرح ہے، لہذا عصر میں بھی شرکت نہ کی جائے گی، بقیہ نمازوں میں نفل کی نیت سے شرکت کی جائے۔

الفصل الثالث

حدیث نمبر ۱۰۸۶ اپنی نماز پڑھ لینے کے بعد جماعت میں شریک ہونا، عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۳

عَنْ بُسْرِ بْنِ مَحْجَنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذَّنَ بِالصَّلَاةِ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى وَرَجَعَ وَمَحْجَنٌ فِي مَجْلِسِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَ النَّاسِ أَلَسْتَ بِرَجُلٍ مُسْلِمٍ فَقَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَكِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي أَهْلِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جِئْتَ الْمَسْجِدَ وَكُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ فَأَقِمْ الصَّلَاةَ فَصَلِّ مَعَ النَّاسِ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتَّيْمِيُّ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص ۶۶، ج ۱، باب إتيان صلاة مع الجماعة، كتاب صلاة الجماعة، حدیث نمبر ۸۔

نسائی، ص ۹۸، ج ۱، باب إعادة الصلاة مع الجماعة، کتاب الامامة، حدیث نمبر ۸۵۶۔

ترجمہ: حضرت لبید بن ریحان اپنے والد حضرت ریحان سے روایت کرتے ہیں کہ وہ (ریحان) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک مجلس میں تھے، نماز کے لئے اذان دی گئی، تو آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور نماز پڑھائی، جب رسول اللہ ﷺ واپس تشریف لائے تو حضرت ریحان اپنی جگہ پر بیٹھے ہوئے تھے، رسول اللہ ﷺ نے اُن سے پوچھا کہ تم کو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھنے سے کس چیز نے روکا؟ کیا تم مسلمان شخص نہیں ہو؟ حضرت ریحان نے عرض کیا کہ بلاشبہ میں مسلمان ہوں اے اللہ کے رسول ﷺ! اصل بات یہ ہے کہ میں نے اپنے گھروالوں کے ساتھ نماز پڑھ لی تھی، تو ان سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مسجد میں کہیں سے نماز پڑھ کر آؤ، پھر مسجد میں نماز کھڑی ہو، تو تم لوگوں کے ساتھ نماز پڑھو، اگرچہ تم وہ نماز پڑھ چکے ہو۔ (مالک نسائی)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں بھی یہی بات بیان کی گئی ہے اگر کوئی شخص منفرد آیا جماعت کے ساتھ نماز پڑھ کر مسجد میں آیا ہے، تو اس کو چاہئے کہ نفل کی نیت سے مسجد میں جو نماز ہو رہی ہے، اس میں شرکت کرے البتہ اگر فجر یا عصر یا مغرب کی نماز مسجد میں ہو رہی ہے اور آنے والا ان نمازوں کو ادا کر کے آیا ہے، تو وہ امام صاحب کے مذہب کے مطابق شرکت نہ کرے۔

کلمات حدیث کی تشریح

فصل مع الناس وإن كنت قد صليت: نماز پڑھ چکے کے باوجود نفل کی نیت سے مسجد میں موجود شخص کو شرکت کرنا چاہئے، حدیث باب سے بظاہر عموم معلوم ہوتا ہے، یعنی ہر نماز میں نفل کی نیت سے مسجد میں آنے والے کو شرکت کرنا چاہئے، فجر، عصر، اور مغرب کی نماز اس حکم سے مستثنیٰ ہے جیسا کہ گذشتہ حدیث میں گزرا، تفصیل کے لئے حدیث نمبر ۸۵ اذیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۸۷ دوبارہ نماز پڑھنے کی ممانعت کی عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۴

وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ يُصَلِّي أَحَدُنَا فِي مَنْزِلِهِ الصَّلَاةَ ثُمَّ يَأْتِي الْمَسْجِدَ وَتَقَامُ الصَّلَاةُ فَأُصَلِّي مَعَهُمْ فَاجِدُ فِي نَفْسِي شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَلِكَ لَهُ سَهْمٌ جَمَعَ زَوْاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص ۴۷، باب إعادة الصلاة مع الامام، کتاب الامامة، حدیث نمبر ۲، ابو داؤد، ص ۸۵ ج ۱، باب فیمن صلی فی منزله ثم أدرك الجماعة یصلی معهم، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۷۸۔

ترجمہ: اسد بن خزیمہ کے ایک آدمی سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت ابویوب انصاریؓ سے سوال کرتے ہوئے کہا کہ ہم میں سے کوئی شخص اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہے، پھر مسجد آتا ہے اور مسجد میں نماز کھڑی ہوتی ہے، تو کیا میں لوگوں کے ساتھ نماز پڑھوں۔ میں اپنے دل میں اس سلسلہ میں کچھ پاتا ہوں، ابویوب انصاریؓ نے جواب دیا کہ ہم نے اس چیز کے متعلق حضرت نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ یہ تو جماعت میں سے اس کا حصہ ہے۔

خلاصہ حدیث

اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ گھر میں نماز پڑھنے کے بعد مسجد میں حاضری ہو اور مسجد میں وہی پڑھی ہوئی نماز کھڑی ہو، تو جماعت میں شریک ہونا ثواب کا کام ہے، اس حوالہ سے دل میں دوسرہ ہونا چاہئے، کہ دوبارہ نماز پڑھنا کار خیر ہے یا نہیں؟ گھر میں نماز پڑھنے کی صورت میں جو کی آگئی تھی، مسجد آ کر جماعت کیساتھ نماز پڑھنے سے کافی حد تک اس کی تطانی ہو جائے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح

فاجد فی نفسی شئاً: میرے دل میں شبہ و ظہان ہے کہ میرے لیے دوبارہ نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ فذلک له سهم جمع: اس شخص کے لیے دو نمازوں کے مجموعہ کا ثواب ہے۔ (۱) ایک فرض نماز پڑھنے کا دوسرے نفل نماز پڑھنے کا، ایک قول یہ بھی ہے کہ جمع سے جیش اور لشکر مراد ہے، اور حدیث کے اس جز کا مطلب یہ ہے کہ اس

کو غنیمت کا بہت بڑا حصہ حاصل ہو گیا، دوبارہ نماز پڑھنے سے متعلق تفصیلات کے لئے حدیث نمبر ۱۰۸۵ دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۰۸۸ ﴿دوبارہ نماز پڑھنے کی ہدایت﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۵
وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ فَجَلَسْتُ وَلَمْ أَدْخُلْ مَعَهُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ جَالِسًا فَقَالَ أَلَمْ تُسَلِّمْ يَا يَزِيدُ قُلْتُ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ أَسَلَمْتُ قَالَ وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَدْخُلَ مَعَ النَّاسِ فِي صَلَاتِهِمْ قَالَ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي مَنْزِلِي أَحْسِبُ أَنْ قَدْ صَلَّيْتُمْ فَقَالَ إِذَا جِئْتَ الصَّلَاةَ فَوَجَدْتَ النَّاسَ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَإِنْ كُنْتَ قَدْ صَلَّيْتَ تَكُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

حوالہ: ابو داؤد، ص ۸۵، ج ۱ باب فیمن صلی فی منزله ثم أدرك الجماعة یصلی معهم، کتاب الصلاۃ، حدیث نمبر ۵۷۷ ترجمہ: حضرت یزید بن عامر سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایسے وقت میں حاضر ہوا کہ آپ نماز پڑھا رہے تھے، میں بیٹھ گیا، اور لوگوں کے ساتھ نماز میں شامل نہیں ہوا، جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے اور مجھے بیٹھے ہوئے دیکھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے یزید کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ میں نے کہا کیوں نہیں اے اللہ کے رسول! میں بے شک مسلمان ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تم کو لوگوں کے ساتھ نماز میں شامل ہونے سے کس چیز نے روکا؟ حضرت یزید نے کہا بے شک میں نے اپنے گھر میں نماز پڑھ لی تھی، اور میرا خیال تھا کہ آپ بھی نماز پڑھ چکے ہوں گے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز کو آؤ اور لوگوں کو نماز میں پاؤ، تو ان کے ساتھ نماز پڑھو، اگرچہ تم نماز پڑھ چکے ہو، یہ تمہارے لئے نفل نماز ہوگی، اور وہ تمہارے لئے فرض ہوگی۔ (ابو داؤد)

خلاصہ حدیث اس حدیث میں بھی سابقہ حدیث کا مضمون ہے، کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھ کر مسجد گیا ہے اور مسجد میں جماعت کھڑی ہے تو جانے والے کو نماز میں نفل کی نیت سے شرکت کرنا چاہئے، ایک دن یزید بن عامر نماز پڑھ کر مسجد گئے اور مسجد میں جو نماز جماعت سے ہو رہی تھی، اس میں شرکت نہیں کی، تو آپ ﷺ نے ان سے کہا کہ گھر سے نماز پڑھ کر آنے کے باوجود مسجد میں ہونے والی جماعت میں شرکت کرو، گھر میں جو نماز پڑھی ہے وہ فرض شمار ہوگی اور مسجد میں جو بعد میں پڑھو گے وہ نفل ہو جائے گی۔

کلمات حدیث کی تشریح فصل معهم: حدیث کے ان الفاظ سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ گھر میں منفرد آیا جماعت سے نماز پڑھ کر مسجد آنے والا شخص تمام نمازوں میں شرکت کرے، اگر مسجد میں جماعت کھڑی ہے تو، حالانکہ یہ چیز خاص طور پر مذہب حنفیہ کے خلاف ہے، کیوں کہ احناف کہتے ہیں کہ یہ حکم صرف ظہر اور عشاء کی نماز کے ساتھ خاص ہے، اور اس حکم سے فجر، عصر اور مغرب کی نمازیں مستثنیٰ ہیں، حنفیہ کے جانب سے حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث جس میں عصر اور فجر کے بعد نفل نماز کی ممانعت ہے وہ قوی اور متواتر ہے، نیز حرمت اباحت پر مقدم ہے، یا پھر حدیث باب کا حکم ممانعت سے پہلے کا ہے۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۱۰۸۵ دیکھیں۔ تَکُنْ لَكَ نَافِلَةٌ وَهَذِهِ مَكْتُوبَةٌ: پہلی نماز نفل ہے اور یہ جواب مسجد میں آ کر نماز پڑھی ہے یہ فرض ہے، ایک قول اس کے برعکس ہے، یعنی پہلے والی فرض ہے اور بعد والی نفل ہے، پہلی والی کو نفل قرار دینے میں اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ جماعت واجب، فرض یا شرط کے درجہ میں ہے، لہذا جس نے جماعت والی نماز جماعت سے نہیں پڑھی، گویا کہ اس کا اعتبار نہیں، یعنی اس سے فریضہ ساقط نہیں ہوا، ہاں البتہ وہ نفل شمار ہوگی۔ واللہ اعلم (مرقات ص ۱۰۷ ج ۳) جمہور علماء وائمہ کے نزدیک پہلی نماز فرض ہوگی اور دوسری نفل اس کی تائید بھی بہت سی احادیث سے ہوتی ہے، اور یہی بات قرین قیاس بھی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۸۹ ﴿دو مرتبہ نماز پڑھی تو فرض پھلی ہوگی یا دوسری؟﴾ عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۶
وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَهُ فَقَالَ إِنِّي أَصَلَيْتُ فِي بَيْتِي ثُمَّ أَدْرَكْتُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ الْإِمَامِ الْأَصَلِّي

مَعَهُ قَالَ لَهُ نَعَمْ قَالَ لِرَجُلٍ آتَيْتُهُمَا أَجْعَلُ صَلَاتِي قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَذَلِكَ إِلَيْكَ إِنَّمَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ
يَجْعَلُ آتَيْتُهُمَا شَاءَ رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص ۴۶، باب إعادة الصلاة مع الامام، کتاب صلاة الجماعة، حدیث نمبر ۹۔
ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے اُن سے سوال کیا کہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا ہوں، اور پھر وہی نماز مسجد میں امام کے ساتھ پاؤں تو کیا میں امام کے ساتھ وہ نماز دوبارہ پڑھوں؟ حضرت ابن عمرؓ نے اُن سے فرمایا کہ ہاں! تو اس آدمی نے سوال کیا کہ اُن دونوں نمازوں میں سے کس نماز کو میں اپنی فرض نماز قرار دوں؟ حضرت ابن عمرؓ نے جواب دیا کہ یہ تمہاری ذمہ داری ہے؟ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان دونوں نمازوں میں سے جس کو چاہے گا فرض قرار دے گا۔ (مؤطا امام مالک)

خلاصہ حدیث اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ (۱) گھر میں منفرد نماز پڑھنے والا مسجد آئے اور مسجد میں وہی نماز ہو رہی ہے تو امام کے ساتھ اُس نماز میں شرکت کرے۔ (۲) ایک ہی نماز دوبارہ پڑھیں، ایک مرتبہ گھر میں تھا، دوبارہ مسجد میں امام کے ساتھ، ظاہر ہے دونوں مرتبہ یہ نماز فرض تو محسوب نہ ہوگی، ایک مرتبہ کی پڑھی فرض قرار دی جائے گی اور ایک مرتبہ کی نفل شمار ہوگی، کون سی فرض ہوگی، کون سی نفل ہوگی؟ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے فرض شمار کرے اور جس کو چاہے نفل شمار کرے اس میں بندہ کا اختیار نہیں ہے۔

کلمات حدیث کی تشریح اجعل صلاتی: یعنی میں کس نماز کو فرض سمجھوں؟ صاحب مرقات کہتے ہیں کہ یہ اس بات پر مبنی ہے کہ انھوں نے نماز لوٹائی اور اُن میں سے کسی کو نفل کے ساتھ خاص نہیں کیا، بلکہ دونوں نمازیں فرض کی نیت سے پڑھیں، اور یہ بات اس پر محمول ہے کہ اُن کو ایک نماز کو دوبارہ بیت فرض پڑھنے کی ممانعت کا علم نہیں تھا، کیوں کہ پہلے ایک نماز کو دوبارہ بیت فرض پڑھنے کی اجازت تھی یہ حکم بعد میں منسوخ ہو گیا۔ چنانچہ حقیقی اعادہ کی اگلی حدیث میں کراہت منقول ہے۔ حاصل یہ ہے کہ انھوں نے دونوں مرتبہ نماز بیت فرض پڑھی، پھر سوال کیا کون سی فرض شمار کروں اور کون سی نفل شمار کروں؟ ولک الیک: یہ اخبار استفہام کے معنی میں ہے۔ انما ذلك الى الله عز وجل يجعل آتيتهما شاء: حضرت ابن عمرؓ نے جواب دیا کہ یہ تمہارا کام نہیں، یہ چیز اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے، کہ جس کو چاہے فرض قرار دیں اور جس کو چاہے نفل شمار کریں، یہی مالکیہ کے یہاں رائج اور مختار قول ہے، لیکن جمہور فقہاء پہلی کو فرض قرار دیتے ہیں، یہ بھی ممکن ہے کہ پہلی میں کچھ خرابی پیدا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کو نفل شمار کر لیں اور دوسری کو اس کے بدلے فرض شمار کریں، پہلی نماز فرض شمار ہوتی ہے اس پر حضرت نبی اکرم ﷺ کا یہ فرمان صریح ہے "اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ فِي الْاَيْمَةِ الَّذِينَ يُؤَخَّرُونَ الصَّلَاةَ صَلُّوا الصَّلَاةَ لِيُوفِّيَهَا وَاجْعَلُوا صَلَاتَكُمْ مَعَهُمْ نَافِلَةً۔"

حدیث نمبر ۱۰۹۰ ایک نماز دو مرتبہ پڑھنے کی ممانعت عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۷

وَعَنْ سُلَيْمَانَ مَوْلَى مَيْمُونَةَ قَالَ آتَيْنَا ابْنَ عُمَرَ عَلَى الْبَلَاطِ وَهُمْ يُصَلُّونَ فَقُلْتُ أَلَا تُصَلِّي مَعَهُمْ قَالَ قَدْ صَلَّيْتُ وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تُصَلُّوا صَلَاةً فِي يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ.

حوالہ: مسند احمد، ص ۱۹، ج ۲، ابو داؤد، ص ۸۵-۸۶، ج ۱، باب اذا صلی فی جماعة الخ، کتاب الصلاة، حدیث نمبر ۵۷۹، نسائی، ص ۹۹، ج ۱، باب سقوط الصلاة عن من صلی مع الامام الخ، کتاب الامامة، حدیث نمبر ۸۵۹۔

ترجمہ: حضرت ميمونہ کے آزاد کردہ حضرت سليمانؓ سے روایت ہے کہ ہم ابن عمرؓ کے پاس اس وقت آئے جب کہ وہ چوترا پر بیٹھے ہوئے تھے اور لوگ نماز پڑھ رہے تھے، میں نے کہا کہ آپ ﷺ لوگوں کے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھ رہے ہیں؟ تو حضرت ابن عمرؓ نے

جواب دیا کہ میں نماز پڑھ چکا ہوں، بلاشبہ میں نے حضرت رسول کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ”ایک ہی نماز ایک دن میں دو مرتبہ مت پڑھو۔“ (مسند احمد، ابوداؤد، نسائی)

خلاصہ حدیث

پہلے ایک ہی نماز فرض کی نیت سے دو مرتبہ پڑھی جاسکتی تھی، بعد میں آپ ﷺ نے منع فرمایا اور چونکہ یہ عصر یا مغرب یا پھر فجر کی نماز تھی لہذا نفل کی نیت سے بھی شرکت کی گنجائش نہیں تھی، یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے ایک مرتبہ نماز پڑھ لینے کے بعد دوبارہ جماعت میں شرکت نہیں فرمائی۔

کلمات حدیث کی تشریح

لا تصلوا صلاۃ فی یوم مرتین: آپ ﷺ نے ایک نماز کو ایک دن میں دو مرتبہ پڑھنے کی ممانعت فرمائی، حالانکہ سابقہ کئی احادیث میں آپ ﷺ نے ان لوگوں کو جو گھر سے نماز پڑھ کر آئے تھے، اس نماز کو دوبارہ مسجد میں جماعت سے پڑھنے کا حکم دیا، بظاہر دونوں طرح کی احادیث میں تعارض ہے، جواب یہ ہے کہ سابقہ احادیث میں جو حکم ہے، وہ اس شخص کے حق میں ہے جس نے اولاً منفرداً نماز پڑھی ہو اور جو شخص جماعت سے نماز پڑھ چکا ہے وہ اب دوبارہ نہ پڑھے، یا پھر ممانعت کا تعلق فرض کی نیت سے دوبارہ نماز پڑھنے سے ہے، حدیث میں لفظ ”بلاط“ آیا ہے یہ وہ چوترا ہے، جو حضرت عمرؓ نے اس غرض سے مسجد کے باہر بنوایا تھا کہ اگر کسی کو باتیں کرنا ہوں، تو وہ مسجد کے باہر جا کر اس چوترا پر بیٹھ کر باتیں کرے تاکہ مسجد میں بات چیت کا سلسلہ شروع نہ ہو۔

حدیث نمبر ۱۰۹۱: **فجر اور مغرب کی نماز دوبارہ پڑھنے کی ممانعت**، عالمی حدیث نمبر ۱۱۵۸

وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَذَرَ كُهُمَا مَعَ الْإِمَامِ فَلَا يَعُدُّ لَهُمَا رَوَاهُ مَالِكٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک، ص ۴۷، باب إعادة الصلاۃ مع الامام، کتاب صلاۃ الجماعة، حدیث نمبر ۱۲۔ ترجمہ: حضرت نافعؓ سے روایت ہے کہ بے شک عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ جس شخص نے مغرب یا فجر کی نماز پڑھ لی ہو پھر وہ ان دونوں نمازوں کو امام کے ساتھ پائے تو ان کا اعادہ نہ کرے۔ (مؤطا امام مالک)

خلاصہ حدیث

اس حدیث میں اس بات کی صراحت ہے کہ فجر اور مغرب کی نماز دوبارہ نہیں پڑھی جائے گی، یعنی ان نمازوں کو اگر کوئی شخص منفرداً پڑھ چکا ہے، تو پھر نفل کی نیت سے بھی امام کے ساتھ شرکت کی گنجائش نہیں ہے، اور جو حکم فجر کا ہے وہی حکم عصر کا ہے، لہذا عصر کی نماز اگر کسی نے منفرداً پڑھ لی ہے، تو وہ بھی نفل کی نیت سے امام کے ساتھ عصر میں شرکت نہیں کرے گا۔

کلمات حدیث کی تشریح

فلا يعد لهما مغرب اور فجر کی نماز کا اعادہ نہیں ہے، اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جن نمازوں میں مطلقاً آپ ﷺ نے دوبارہ پڑھنے کا حکم دیا ہے، اس سے مغرب اور فجر کی نماز مستثنیٰ ہے اور جو حکم فجر کا ہے، لہذا عصر کی نماز بھی مستثنیٰ ہے، تو گویا کہ یہ حدیث امام ابوحنیفہؒ کے مذہب کی مؤید ہے۔ مزید تحقیق کے لئے حدیث نمبر ۸۵۰۸ دیکھیں۔

الحمد للہ فیض المشکوٰۃ کی جلد دوم مکمل ہوئی

ناشر

مکتبہ فیض القرآن نزد مسجد چمتہ دیوبند ضلع سہارنپور (یوپی)

فہرست مضامین فیض المشکوٰۃ جلد دوم

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
	اول وقت میں نماز پڑھنا اللہ تعالیٰ.....	۳۲	ظہر کا مستحب وقت اور اختلاف ائمہ	۳	کتاب الصلوٰۃ
۵۳	کی خوشنودی کا سبب ہے	۳۳	عصر کا مستحب وقت اور اختلاف ائمہ	۴	نماز سے گناہ معاف ہوتے ہیں
۵۳	نماز کا اول وقت میں پڑھنا افضل عمل	۳۳	عشاء کا مستحب وقت اور اختلاف ائمہ	۴	نماز سے گناہ زائل ہوتے ہیں
	آپ ﷺ نے اخیر وقت میں دوبارہ.....	۳۴	فجر کا مستحب وقت اور اختلاف ائمہ	۶	نماز سے برائیاں زائل ہو جاتی ہیں
۵۴	بھی نماز نہیں پڑھی	۳۴	نمازیوں کی کثرت کی بناء پر تاخیر افضل	۷	گناہوں کی معافی کا اعلان
۵۵	نماز مغرب اول وقت میں پڑھنا چاہئے	۳۵	کپڑوں پر جہدہ کرنے میں حرج نہیں	۸	اللہ تعالیٰ کی نظروں میں پسندیدہ اعمال
۵۶	ثمت لیل تک تاخیر عشاء مستحب ہے	۳۶	جہنم کی شکایت	۱۰	ترک صلوٰۃ کفر کا سبب ہے
۵۶	عشاء کی نماز صرف اس امت پر فرض	۳۸	وقت عصر کا ذکر	۱۰	تارک صلاۃ کو عذاب دیا جائے گا
۵۷	آپ عشاء کی نماز کب پڑھتے تھے	۳۹	نماز بہت زیادہ مؤخر کرنا منافقانہ عمل ہے	۱۱	جنت میں جانے کا راستہ
۵۸	فجر اسفار میں پڑھنا افضل ہے	۴۰	نماز چھوٹا بہت بڑا خسارہ ہے	۱۲	بچوں کو نماز پڑھنے کا حکم کرنا ضروری ہے
	حدیث باب کی ائمہ تلاش کی.....	۴۱	نماز عصر جان بوجھ کر چھوڑنے کی وعید	۱۳	نماز کا تارک اپنے کو کافر قرار دیتا ہے
۵۹	جانب سے توجیہ	۴۲	مغرب کی نماز اول وقت میں پڑھنے کا ذکر	۱۴	نماز سے گناہ معاف ہوتے ہیں
۵۹	وقت عصر کا ذکر	۴۲	نماز عشاء کا وقت مستحب	۱۵	نماز سے گناہ چوں کی طرح چھڑتے ہیں
۶۰	حضور ﷺ کا ٹکٹ لیل پر نماز پڑھنا	۴۳	فجر کی نماز غلٹ میں پڑھنے کا بیان	۱۶	نماز میں غفلت نہ کرنا چاہئے
۶۱	حضور ﷺ کی قرأت فرماتے تھے	۴۵	آپ سحری کے فوراً بعد نماز پڑھتے تھے	۱۶	نماز قیامت کے دن نجات کا ذریعہ ہے
۶۲	عشاء کی نماز کا انتظار عبادت ہے	۴۶	نماز کو مستحب وقت میں پڑھنے کی تاکید	۱۷	سب سے بڑا گناہ نماز کا ترک کرنا ہے
	ظہر میں تاخیر اور عصر میں بہت.....	۴۷	ایک رکعت جس نے پانی اسے نماز پالی	۱۸	نماز کا ترک کرنا اسلامی عہد سے ٹکاتا ہے
۶۳	جلدی نہ کرنا چاہئے		دوران نماز سورج طلوع یا غروب.....	۱۹	باب المواقف
۶۳	ظہر کی نماز تاخیر سے پڑھنے کا ذکر	۴۷	ہو جائے تو کیا حکم ہے؟	۲۰	اوقات صلاۃ کی تعیین
۶۴	امراء نماز کو مؤخر کریں گے	۴۸	عصر اور فجر میں فرق کی وجہ	۲۳	مخیر وقت نمازوں کے اوقات کا بیان
۶۴	باغی شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے		درمیان صلاۃ سورج طلوع.....	۲۵	حضرت جبریل کا حضور کو نماز پڑھنا
۶۶	باب لصائلا الصلوٰۃ	۴۹	ہو تو نماز مکمل کرنا چاہئے	۲۸	نماز کب پڑھنا افضل ہے؟
۶۶	نماز فجر و عصر کی تفصیلات	۴۹	جو سو گیا وہ بعد میں قضاء نماز پڑھے		نماز کے اوقات کے سلسلے میں.....
۶۶	عصر اور فجر پڑھنے کا ثواب	۵۰	یاد آنے پر نماز پڑھنے کا مطلب	۲۹	حضرت عمرؓ کا مکتوب
۶۷	عصر اور فجر کی نماز میں شہود ملائکہ	۵۱	عمر ازک صلاۃ ہم قضاء ہے یا نہیں	۳۰	گرمی کے دنوں میں ظہر کی نماز کا وقت
۶۸	فجر کی نماز پڑھنے والا اللہ کی امان میں	۵۱	سوئے رہنے کی حالت میں قصور نہیں	۳۱	باب تعجیل الصلاۃ
۶۹	صلوٰۃ اول کا ثواب	۵۲	تین چیزوں میں غفلت پسندیدہ ہے	۳۱	نماز کے مستحب اوقات کی وضاحت

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۱۹	بلال کی اذان سن کر سحری سے نہ رکو	۹۵	اذان سے شیطان بھاگتا ہے	۷۰	منافق پر عشاء و فجر زیادہ بھاری ہے
۱۲۰	سفر میں بھی اذان دینا چاہئے	۹۶	اذان دینے والے کیلئے گواہی دینا	۷۱	عشاء اور فجر جماعت کے ساتھ پڑھنا۔۔۔
۱۲۰	حضور ﷺ کی طرح نماز پڑھنا چاہئے	۹۷	اذان کا جواب دینا چاہئے	۷۱	پوری رات نماز پڑھنے کے حکم میں ہے
۱۲۱	قضا نماز کے لئے اذان کا حکم	۹۸	اذان کے جواب کی فضیلت	۷۱	مغرب کو عشاء اور.....
۱۲۳	بکبیر میں مقتدیوں کا کھڑا ہونا	۹۹	اذان کے بعد کی دعا	۷۱	عشاء کو عتہ کہنے کی ممانعت
۱۲۴	نماز میں دوڑتے ہوئے شامل نہ ہونا چاہئے	۱۰۰	اذان ایمان کی علامت ہے	۷۲	عصر کی نماز صلاۃ وسطیٰ ہے
۱۲۵	فوت شدہ نماز کی قضا لازم ہے	۱۰۱	گناہوں کی بخشش کا ذریعہ	۷۳	صلاۃ وسطیٰ سے مراد عصر کی نماز ہے
۱۲۷	مؤذن مسلمانوں کی نماز، روزہ.....	۱۰۲	اذان وقامت کے درمیان نوافل کا بیان	۷۴	نماز فجر کی فضیلت
۱۲۷	کاؤمدار ہے	۱۰۳	مغرب کی اذان کے بعد نماز ہے یا نہیں	۷۴	نماز وسطیٰ کا تذکرہ
۱۲۸	مساجد سے متعلق چند مسائل	۱۰۳	امام ضامن ہے	۷۵	ظہر کی نماز کو وسطیٰ کہا گیا ہے
۱۲۸	خانہ کعبہ مسلمانوں کا قبلہ ہے	۱۰۷	اذان دینے کی فضیلت	۷۶	نماز فجر کو وسطیٰ کہا گیا ہے
۱۳۰	خانہ کعبہ کے اندر آپ ﷺ کا نماز پڑھنا	۱۰۸	تنہا شخص اذان دے کر نماز پڑھے	۷۶	فجر کی نماز کا تارک شیطان کا لشکر ہے
۱۳۰	مسجد نبوی کی فضیلت	۱۰۹	مؤذن اور امام کی عظمت	۷۷	باب الاذان
۱۳۲	تین مسجدوں میں نماز کی فضیلت	۱۱۰	مؤذن کے حق میں تمام مخلوقات.....	۷۷	اذان کی مشروعیت
۱۳۲	آپ ﷺ کی قبر اور منبر کے.....	۱۱۰	کا گواہی دینا	۸۱	اذان میں ترجیح کا تذکرہ
۱۳۲	درمیان کی جگہ جنت کا کھڑا ہے	۱۱۱	امام کو مقتدیوں کی رعایت کرنا چاہئے	۸۲	اذان وقامت کے کلمات کی تعداد
۱۳۳	مسجد قبی کی فضیلت	۱۱۲	اذان کے وقت دعا قبول ہوتی ہے	۸۳	اقامت میں سترہ کلمات ہیں
۱۳۳	مسجد اللہ کی پسندیدہ جگہ ہے	۱۱۳	کلمات بکبیر کا جواب دینا چاہئے	۸۴	حضرت ابو محمد ورہ کو تعلیم اذان
۱۳۳	اللہ کے لیے مسجد بنانے کا ثواب	۱۱۳	اذان و بکبیر کے درمیان کی جانے.....	۸۵	مسئلہ تحویب کی وضاحت
۱۳۵	مسجد آنے والے کا مقام و مرتبہ	۱۱۳	والی دعا رد نہیں ہوتی	۸۶	اذان ٹھہر ٹھہر کر دینا چاہئے
۱۳۵	مسجد آنے کے لیے چلنے کا ثواب	۱۱۴	دعا رد نہیں ہوتی	۸۸	اقامت مؤذن کے
۱۳۶	مسجد کی طرف چل کر جانے کا ثواب	۱۱۴	اذان کے جواب دینے والے کا ثواب	۸۹	اذان شروع ہونے سے پہلے کا مشورہ
۱۳۷	عرش کا سایہ پانے والے	۱۱۵	شیطان کلمات اذان سے ڈرتا ہے	۹۰	عبداللہ بن زید کا اذان سے متعلق خواب
۱۴۰	جماعت سے نماز پڑھنے کی فضیلت	۱۱۶	حیضتین کے جواب میں لا حول و لا قہر کہا جائے	۹۱	سوئے ہوئے شخص کو نماز کیلئے جگانا
۱۴۲	مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کی دعا	۱۱۶	کلمات اذان کہنے والا جنت کا مستحق ہے	۹۱	فجر کی اذان میں.....
۱۴۳	تحیۃ المسجد کا بیان	۱۱۷	آنحضرت ﷺ اذان کا جواب دیتے تھے	۹۲	الصلاۃ خیر من النوم کہنا ہے
۱۴۴	سفر سے واپسی پر مسجد آنا مستحب ہے	۱۱۷	اذان کے ثواب میں نیکیاں لکھی جاتی ہیں	۹۲	اذان دیتے وقت کانوں میں.....
۱۴۵	مسجد میں گم شدہ چیزوں کے.....	۱۱۸	اذان کے وقت دعا مانگنے کا حکم	۹۲	الکلیاں دینے کا بیان
۱۴۵	اطلاق کی ممانعت	۱۱۸	باب فیہ فصلان	۹۳	باب فیضا الاذان و اجابة المؤذن
۱۴۶	بدبودار چیز کھا کر مسجد آنے کی ممانعت	۱۱۸	طلوع فجر کے بعد اذان فجر ہوگی	۹۳	مؤذن کی فضیلت

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۱۸۹	عورت ایک کپڑے میں نماز پڑھ سکتی ہے	۱۴۶	اونٹوں کے پاؤں میں نماز.....	۱۴۶	مسجد میں تھوکانا گناہ ہے
۱۹۰	نماز میں منہ ڈھانکنے کی ممانعت	۱۴۷	پڑھنے کی ممانعت	۱۴۷	بڑے اعمال میں سے مسجد میں.....
۱۹۱	جوتے پہن کر نماز پڑھنا	۱۴۸	قبروں پر چراغاں کی ممانعت	۱۴۷	بلغم کا تھوکانا ہے
۱۹۱	جوتے میں اگر گندگی لگی ہے	۱۴۹	سب سے بہترین جگہیں مساجد ہیں	۱۴۷	نماز کے دوران تھوکنے کا بیان
۱۹۳	جوتوں کو پیروں کے درمیان رکھنا چاہئے	۱۵۰	نیک کام کی غرض سے مسجد آتے والے کا ثواب	۱۴۸	قبروں کو سجدہ گاہ بنانے کی ممانعت
۱۹۴	زمین پر کوئی چیز بچھا کر نماز پڑھنا	۱۴۹	مسجد میں دنیوی باتیں کرنے والوں.....	۱۴۹	قبر کو سجدہ گاہ نہ بنانا
۱۹۴	نگے پاؤں نماز پڑھنے کا بیان	۱۴۹	کے ساتھ بیٹھنے کی ممانعت	۱۴۹	نفل نماز گھر میں پڑھنا چاہئے
۱۹۵	ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا جواز	۱۵۰	مسجد میں زور سے بولنے کی ممانعت	۱۵۰	مدینہ والوں کا قبلہ
۱۹۵	ایک کپڑے میں نماز پڑھنے پر.....	۱۵۰	مسجد میں فضول باتوں کی ممانعت	۱۵۰	مسجد بنانے کا ذکر
۱۹۶	حضور ﷺ نے منع نہیں فرمایا	۱۵۱	قبلہ کی جانب تھوکنے کی ممانعت	۱۵۱	مسجد کو صاف ستھرا رکھنے کا حکم
۱۹۷	باب الستہ	۱۵۲	قبلہ کی طرف تھوکانا گناہ ہے	۱۵۲	مسجد کو بلند و بالا تعمیر کرنے کا مسئلہ
۱۹۸	سترہ ہے تو نمازی کے سامنے.....	۱۵۳	نماز کے بعد مسجد میں بیٹھنے کی ممانعت	۱۵۳	مسجدوں کی تعمیر پر فخر کی ممانعت
۱۹۸	سے گزرا جاسکتا ہے	۱۵۳	شیطان کے شر سے محفوظ رہنے کی دعا	۱۵۳	مسجد کی صفائی ستھرائی کا اجر
۱۹۹	جانور کو سترہ بنانے کا حکم	۱۵۴	قبر کو سجدہ گاہ بنانے سے اللہ کا.....	۱۵۴	تاریکی میں مسجد آنے والوں کیلئے بشارت
۲۰۰	سترہ کے آگے سے گزرتا	۱۵۴	غضب نازل ہوتا ہے	۱۵۴	مسجد کا خیال رکھنا ایمان کی دلیل ہے
۲۰۰	نمازی کے آگے سے گزرنے کا گناہ	۱۵۵	آپ کو نفل نماز باغات میں پڑھنا پسند تھا	۱۵۵	مسجد میں بیٹھنا بہت اجر کا سبب ہے
۲۰۱	نماز میں سامنے سے گزرنے والے کو روکنا	۱۵۶	مساجد کے ثواب میں فرق ہے	۱۵۶	جماعت میں شریک ہونے کیلئے.....
۲۰۳	سترہ نماز کو ٹوٹنے سے بچاتا ہے	۱۵۶	سب سے پہلی مسجد	۱۵۶	پیدل چل کر آنے کی فضیلت
۲۰۳	عورت کا مصلی کے سامنے.....	۱۵۸	باب الستہ	۱۵۸	تین لوگوں کا اللہ ضامن ہے
۲۰۵	آنے سے نماز نہیں ٹوٹی	۱۵۹	ایک کپڑے میں نماز کا بیان	۱۵۹	مسجد جانے سے پہلے وضو کر لینا چاہئے
۲۰۶	گدھے کے نمازی کے سامنے.....	۱۶۰	نماز میں موٹے حاضر و ردھلنا چاہئے	۱۶۰	مسجد میں جنت کے باغ ہیں
۲۰۶	سے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی	۱۶۱	ایک کپڑے میں نماز پڑھنے والا.....	۱۶۱	مسجد میں اچھی نیت سے جانا چاہئے
۲۰۷	سترہ کی جگہ پر لکیر کھینچنا	۱۶۱	موٹے حوں کو ڈھانک لے	۱۶۱	مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے.....
۲۰۸	سترہ کو قریب رکھنا چاہئے	۱۶۱	منقش کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان	۱۶۱	وقت آپ ﷺ کی دعا
۲۰۹	سترہ کو پیشانی کیسا منے رکھنے کی ممانعت	۱۶۲	تصویر والا کپڑا نمازی کے.....	۱۶۲	مسجد میں اشعار پڑھنے کی ممانعت
۲۰۹	سترہ کو کھڑا کرنا مستحب ہے واجب نہیں	۱۶۳	سامنے نہ ہونا چاہئے	۱۶۳	مسجد میں خرید و فروخت کی ممانعت
۲۱۰	نمازی کے آگے سے کس کا.....	۱۶۳	ریشمی لباس نماز پڑھنا	۱۶۳	مسجد میں حدود قائم کرنا ممنوع ہے
۲۱۰	گزرنا نماز کو نہیں ٹوٹتا	۱۶۵	صرف قمیص میں نماز پڑھنے کا بیان	۱۶۵	بہن و پیارا کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت
۲۱۰	عورت کے سامنے سے.....	۱۶۵	ازار لٹکا کر نماز پڑھنا	۱۶۵	قبرستان اور حرام میں نماز پڑھنے کی ممانعت
۲۱۰	گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی	۱۶۶	نگے سر عورت کی نماز نہیں ہوتی ہے	۱۶۶	سات جگہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۸۶	جمعہ کی نماز میں سورۃ الجمعہ کی تلاوت	۲۴۹	باب ما یقرب الی بعد العکس	۲۱۱	نماز کی کیا سنے سے گزرنے کی ممانعت
۲۸۶	نماز عید میں آپ ﷺ کی قرأت		تکبیر تحریر اور قرأت کے.....	۲۱۲	نماز کے آگے سے گزرنے کا عذاب
۲۸۷	عید کی نماز میں سورۃ ق پڑھنا	۲۵۰	درمیان دعا پڑھنے کا ذکر	۲۱۲	نماز کے کتنا آگے سے گزرا جائے
	حجر کی سنت میں قل یا ایہا.....	۲۵۳	نماز کے دوران دعاؤں کا تذکر	۲۱۳	باب صفة الصلاة
۲۸۸	الکافرون کی تلاوت	۲۵۵	قومہ میں پڑھی جانے والی دعا	۲۱۳	تعدیل ارکان کا بیان
۲۸۸	نماز میں سورت کے درمیان سے پڑھنا	۲۵۷	ثناء میں پڑھی جانے والی دعا	۲۱۶	سورۃ فاتحہ کی تلاوت فرض ہے یا نہیں؟
۲۸۹	بسم اللہ سے قرأت کی شروعات	۲۵۸	دعاء استخارج کے کلمات کا ذکر	۲۱۹	قاعدہ میں بیٹھنے کی کیفیت کا بیان
۲۹۰	بلند آواز سے آمین کہنا	۲۵۹	نماز میں دو سکتوں کا بیان	۲۲۰	بسم اللہ جزو قرآن ہے یا نہیں؟
۲۹۰	آمین کہنے کی فضیلت کا ذکر	۲۶۰	دوسری رکعت میں دعاء استخارج نہیں ہے		تکبیر تحریر کے وقت ہاتھ اٹھانا
۲۹۱	نماز مغرب میں سورۃ اعراف کی قرأت	۲۶۰	ایک دوسری دعاء استخارج کا بیان	۲۲۶	رفع یدین کا تذکرہ
۲۹۲	حجر کی نماز میں سورۃ زمر کی قرأت	۲۶۱	نفل نماز میں پڑھی جانے والی دعا استخارج	۲۳۱	دور رکعت کے بعد رفع یدین
	مغرب میں قل یا ایہا.....	۲۶۲	باب القراءۃ فی الصلاة	۲۳۲	تکبیر میں ہاتھ کانوں تک اٹھائے جائیں
۲۹۳	الکافرون کی تلاوت	۲۶۳	نماز میں سورۃ فاتحہ کی تلاوت	۲۳۳	جلسہ استراحت کا بیان
۲۹۳	حجر اور مغرب میں سورۃ اخلاص کی قرأت	۲۶۶	سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص ہے	۲۳۳	تکبیر تحریر کے بعد ہاتھوں کو باندھنے کا
۲۹۴	نماز میں قرأت کی مقدار	۲۶۷	نماز میں بسم اللہ پڑھنے کا بیان	۲۳۶	دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کا بیان
۲۹۵	سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز نہ ہونے کا بیان	۲۷۰	سورۃ فاتحہ کے بعد آمین کہنا	۲۳۶	تکبیرات کا بیان
۲۹۶	امام کے پیچھے قرأت کرنے کی ممانعت	۲۷۳	صف کی درستی کا حکم	۲۳۷	نماز میں طویل قیام کا بیان
۲۹۷	نماز میں قرأت قرآن میں تدبیر کرنا	۲۷۵	نماز میں قرأت کا ذکر	۲۳۸	رسول اللہ ﷺ کی نماز کا بیان
۲۹۸	قرأت کی وقت مقتدیوں کو خاموشی کا حکم	۲۷۶	آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کا حکم	۲۴۱	تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھانے کا بیان
۲۹۸	قرأت سے عاجز شخص کیا پڑھے؟	۲۷۷	ظہر اور عصر میں قرأت کی مقدار	۲۴۲	نماز میں ہاتھ باندھ کر کھڑے ہونا
۳۰۰	قرأت کے دوران آیت کا جواب دینا	۲۷۸	نماز ظہر میں دلیل پڑھنے کا ذکر	۲۴۲	نماز پڑھنے کا طریقہ
۳۰۰	آیات قرآن کا جواب دینا	۲۷۹	نماز مغرب کی قرأت کا بیان	۲۴۳	نفل نماز دور رکعت پڑھی جائے
۳۰۱	سورۃ رخص کی آیت کا جواب		نماز مغرب میں آپ ﷺ کا.....	۲۴۶	تکبیر میں آواز بلند کرنے کا بیان
۳۰۲	دور رکعتوں میں ایک ہی سورۃ کی تلاوت	۲۸۰	سورۃ مرسلات پڑھنا	۲۴۶	چار رکعت میں بائیں تکبیریں ہیں
	ایک حصہ ایک رکعت میں اور.....	۲۸۰	امام مقتدی کی رعایت کیساتھ قرأت کرے		آپ ﷺ تمام انتقالات.....
۳۰۲	دوسرا حصہ دوسری رکعت میں پڑھنا	۲۸۲	عشاء کی نماز میں آپ کی قرأت کا بیان	۲۴۷	صلوٰۃ پر تکبیر کہتے تھے
۳۰۳	حجر کی نماز میں سورۃ یوسف پڑھنا	۲۸۳	نماز فجر میں آپ ﷺ کی قرأت کا بیان	۲۴۷	صرف تکبیر تحریر کے موقع پر رفع یدین ہے
۳۰۳	نماز فجر میں سورۃ حج پڑھنا	۲۸۴	حجر کی نماز میں سورۃ اذا الشمس پڑھنا	۲۴۸	قبلہ رخ ہو کر نماز پڑھنا
	نماز میں چھوٹی بڑی تمام.....	۲۸۴	حجر کی نماز میں سورۃ مؤمنین کی تلاوت		آپ ﷺ پشت کی جانب.....
۳۰۴	سورۃ نبی پڑھنا مستحب ہے	۲۸۵	حجر کی نماز میں سورۃ سجدہ کی تلاوت	۲۴۸	بھی دیکھ لیا کرتے تھے

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۴۴	باب الصلاة علیہ السلام و فضلیہا	۳۰۴	سجدہ میں تلاوت کے.....	۳۰۴	نماز مغرب میں سورہ دخان پڑھنا
۳۴۴	نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنے.....	۳۰۵	وقت شیطان کا رونا	۳۰۵	باب الکریم
۳۴۴	اور اسکی فضیلت کا بیان	۳۰۶	کثرت سجدوں سے جنت میں.....	۳۰۶	رکوع و سجود میں درستی کا بیان
۳۴۵	حضور ﷺ پر درود بھیجنا	۳۰۷	آپ ﷺ کی رفاقت	۳۰۷	ارکان صلوٰۃ میں اعتدال
۳۴۶	درود میں حضور ﷺ کی ازواج کا ذکر	۳۰۸	سجدہ سے گناہ کا مٹنا	۳۰۸	قوم و جلسہ وغیرہ میں تعدیل کا بیان
۳۴۷	درود بھیجنے کی برکت	۳۰۸	سجدہ میں جانے کا طریقہ	۳۰۸	حضور ﷺ کی دعا
۳۴۷	درود کی فضیلت	۳۰۹	سجدہ میں گھٹنے کیسے رکھے جائیں	۳۰۹	رکوع و سجود میں مانگی ہوئی دعا
۳۴۸	آخرت میں درود بھیجنے کا مقام	۳۱۰	دونوں سجدوں کے درمیان کی دعا	۳۱۰	رکوع سجدہ میں قرآن پڑھنے کی ممانعت
۳۴۸	حضور ﷺ تک سلام پہنچتا ہے	۳۱۱	جلسہ میں پڑھی جانے والی دعاء	۳۱۱	قوم کی تسبیح کا بیان
۳۴۹	آپ ﷺ سلام کا جواب دیتے ہیں	۳۱۲	سجدہ میں جلدی بازی کی ممانعت	۳۱۲	رکوع میں پڑھی جانے والی ایک اور تسبیح
۳۴۹	درود پر اشکال اور جواب	۳۱۲	دونوں سجدوں کے درمیان.....	۳۱۲	رکوع میں پڑھی جانے والی ایک دوسری دعا
۳۵۰	درود بھیجنے کا حکم	۳۱۳	اتقاء کی ممانعت	۳۱۳	رکوع میں پڑھی جانے والی ایک اور دعا
۳۵۱	نماز میں درود پڑھنے کا حکم	۳۱۴	رکوع و سجدہ میں بیٹھ سیدھی رکنا	۳۱۴	تعدیل ارکان کی اہمیت
۳۵۲	درود نہ بھیجنے والے کی مذمت	۳۱۵	سجدوں میں ہاتھوں کے کھدکھنے کا بیان	۳۱۵	رکوع و سجود میں تسبیحات شامل کرنے کا حکم
۳۵۳	درود بھیجنے پر دس رحمتوں کا نزول	۳۱۵	باب التشہد	۳۱۵	رکوع سجدہ میں تسبیحات کی تعداد
۳۵۳	درود سے گناہ جھڑتے ہیں	۳۱۶	تشہد کا بیان	۳۱۶	دوران قرأت دعا مانگنا
۳۵۴	نماز کے بعد حمد و ثناء اور درود پڑھنا	۳۱۷	تشہد میں بیٹھنے کا بیان	۳۱۷	رکوع میں دیر تک تسبیح پڑھنا
۳۵۵	حمد و ثناء اور درود پڑھنے کے.....	۳۱۷	شہادت کی انگلی اٹھانے کا طریقہ	۳۱۷	رکوع و سجدہ میں دس مرتبہ تسبیح پڑھنا
۳۵۵	بعد دعا قبول ہوتی ہے	۳۱۸	شہادت کی انگلی اٹھانے کا طریقہ	۳۱۸	باقص رکوع سے نماز نہیں ہوتی
۳۵۶	اہل بیت پر درود بھیجنے کا ثواب	۳۱۹	قعدہ میں التیحات پڑھنے کا بیان	۳۱۹	رکوع و سجدہ میں تعدیل نہ کرنے پر وعید
۳۵۶	درود نہ بھیجنے والا نخل ہے	۳۱۹	تشہد کے بارے میں اختلاف اندر	۳۱۹	تعدیل ارکان ترک کرنے کی مذمت
۳۵۷	آپ ﷺ کے پاس درود کا پہنچنا	۳۲۰	حضور ﷺ کا تشہد سکھانا	۳۲۰	باب السجود و فضلیہ
۳۵۷	درود بھیجنے سے بندہ پر رحمت کا نزول	۳۲۱	اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینا	۳۲۱	سجدہ کے اعضاء کا بیان
۳۵۸	حضور ﷺ کی شفقت کا ملنا	۳۲۲	اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت نہ دینا	۳۲۲	سجدہ میں اعتدال کا حکم
۳۵۸	درود کا مقام و مرتبہ	۳۲۳	اشارہ ایک انگلی سے کیا جائے	۳۲۳	سجدہ میں کہنیاں رکھنے کا طریقہ
۳۵۹	درود سے دعا قبول ہوتی ہے	۳۲۴	قعدہ میں ہاتھ ٹیک کر بیٹھنا منع ہے	۳۲۴	سجدہ میں ہاتھوں کا پہلو سے دور رہنا
۳۶۰	باب الدعاء علی التشہد	۳۲۴	قعدہ اولیٰ میں بیٹھنا	۳۲۴	سجدہ میں ہاتھوں کو کشادہ رکھنا
۳۶۰	تشہد میں دعا پڑھنے کا بیان	۳۲۵	ایک اور "التیحات"	۳۲۵	سجدہ کی دعا کا ذکر
۳۶۰	آپ ﷺ نے تشہد میں دعا پڑھی	۳۲۵	انگلی کا اشارہ شیطان پر سخت ہے	۳۲۵	سجدہ کی ایک اور دعا
۳۶۱	عذاب قبر کے سلسلہ میں معتزلہ کا مذہب	۳۲۶	التیحات آہستہ پڑھنا	۳۲۶	سجدہ میں بندہ کا رب سے قرب

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۳۶۹	چار چیزوں سے پناہ کا ذکر	۳۶۴	نماز کے بعد ذکر کی فضیلت	۳۶۹	مقدموں کا بیٹھنا
۳۶۹	حضور ﷺ کا دعا سکھانا	۳۶۴	نماز فجر کے بعد ذکر اللہ	۳۶۹	نماز کے بعد کی ایک اہم دعا
۳۶۹	سلام پھیرنے سے پہلے کی دعا	۳۶۵	نماز اشراق کی فضیلت	۳۶۹	آپ ﷺ کا سلام پھیرنے کا تذکرہ
۳۶۹	آپ ﷺ کا سلام پھیرنے کا تذکرہ	۳۶۶	دو فرض نمازوں کے درمیان فصل	۳۶۹	سلام پھیرنے کے بعد آپ ﷺ کا عمل
۳۶۹	سلام پھیرنے کے بعد آپ ﷺ کا عمل	۳۶۷	نماز کے بعد کالور ایک ذکر	۳۶۹	آپ ﷺ کا دائیں طرف پھر کر بیٹھنا
۳۶۹	آپ ﷺ کا دائیں طرف پھر کر بیٹھنا	۳۶۷	نماز کے بعد آیۃ الکرسی پڑھنا	۳۶۸	دائیں اور بائیں طرف سے نماز سے پھرنا
۳۶۸	دائیں اور بائیں طرف سے نماز سے پھرنا	۳۶۸	مغرب کے بعد ذکر کی رکعت	۳۶۹	نماز کے بعد پڑھی جانے والی ایک اور دعا
۳۶۹	نماز کے بعد پڑھی جانے والی ایک اور دعا	۳۶۹	طلوع شمس تک ذکر میں مشغولیت	۳۶۹	امام کے اٹھنے کے انتظار میں.....
۳۶۹	امام کے اٹھنے کے انتظار میں.....	۳۶۹	باب مالا یجوز من العمل فی الصلاۃ	۳۶۹	مقدموں کا بیٹھنا
۳۶۹	مقدموں کا بیٹھنا	۳۶۹	نماز میں بات چیت کی ممانعت	۳۶۹	نماز کے بعد کی ایک اہم دعا
۳۶۹	نماز کے بعد کی ایک اہم دعا	۳۶۹	دوران صلوۃ بات چیت کی ممانعت	۳۶۹	آپ ﷺ کے سلام پھیرنے کا تذکرہ
۳۶۹	آپ ﷺ کے سلام پھیرنے کا تذکرہ	۳۶۹	سجدہ کی جگہ سے نگرانی ہٹانا	۳۶۹	آپ ﷺ کا بائیں طرف ہو کر بیٹھنا
۳۶۹	آپ ﷺ کا بائیں طرف ہو کر بیٹھنا	۳۶۹	نماز میں کمر پر ہاتھ رکھنا	۳۶۹	فرض کی جگہ سے ہٹ کر سنتیں پڑھنا
۳۶۹	فرض کی جگہ سے ہٹ کر سنتیں پڑھنا	۳۶۹	نماز میں ادھر ادھر دیکھنے کی ممانعت	۳۶۹	مقدموں کو امام سے پہلے اٹھنے کی ممانعت
۳۶۹	مقدموں کو امام سے پہلے اٹھنے کی ممانعت	۳۶۹	دعاء کے وقت نگاہ اٹھانا	۳۶۹	تشہد میں پڑھی جانے والی دعا
۳۶۹	تشہد میں پڑھی جانے والی دعا	۳۶۹	نماز میں کاندھے پر ہانگی کو اٹھانا	۳۶۹	آپ ﷺ کا تشہد کے بعد دعا کرنا
۳۶۹	آپ ﷺ کا تشہد کے بعد دعا کرنا	۳۶۹	نماز میں بھائی روکنے کا حکم	۳۶۹	ایک سلام پھیرنے کا ذکر
۳۶۹	ایک سلام پھیرنے کا ذکر	۳۶۹	آپ کی نماز میں شیطان کی مداخلت	۳۶۹	سلام پھیرتے وقت جواب کی نیت
۳۶۹	سلام پھیرتے وقت جواب کی نیت	۳۶۹	دوران صلوۃ سبحان اللہ کہنا	۳۶۹	باب الذکر بعد الصلوۃ
۳۶۹	باب الذکر بعد الصلوۃ	۳۶۹	نماز کے دوران سلام کے جواب کی ممانعت	۳۶۹	نماز کے بعد ذکر
۳۶۹	نماز کے بعد ذکر	۳۶۹	نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا	۳۶۹	نماز کے بعد دعا
۳۶۹	نماز کے بعد دعا	۳۶۹	چھینک آنے پر الحمد للہ کہنا	۳۶۹	نماز کے بعد دعا اور استغفار
۳۶۹	نماز کے بعد دعا اور استغفار	۳۶۹	دوران صلوۃ بھائی روکنے کا بیان	۳۶۹	نماز کے بعد کی ایک اور دعا
۳۶۹	نماز کے بعد کی ایک اور دعا	۳۶۹	انگلیوں کے درمیان تھونک کی کراہت	۳۶۹	کلمات تعوذ کا بیان
۳۶۹	کلمات تعوذ کا بیان	۳۶۹	نمازی سے اللہ تعالیٰ کا توجہ ہٹانا	۳۶۹	تسبیح کی فضیلت
۳۶۹	تسبیح کی فضیلت	۳۶۹	گاہ سجدہ کی جگہ رکھی جائے	۳۶۹	تسبیحات پڑھنے والا محروم نہیں ہوگا
۳۶۹	تسبیحات پڑھنے والا محروم نہیں ہوگا	۳۶۹	نماز میں التفات ہلاکت ہے	۳۶۹	تسبیحات سے گناہوں کی مغفرت
۳۶۹	تسبیحات سے گناہوں کی مغفرت	۳۶۹	کوش چٹم سے دیکھنا	۳۶۹	ادوات قبولیت دعا
۳۶۹	ادوات قبولیت دعا	۳۶۹	نماز کے دوران اونگھ بھائی کا آنا	۳۶۹	دعاء کے بعد معوذتہ تین پڑھنا
۳۶۹	دعاء کے بعد معوذتہ تین پڑھنا	۳۶۹	آپ ﷺ کا نماز میں روٹنا		

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۴۹۲	جماعت فجر کی اہمیت	۴۷۲	ترک جماعت کی رخصت	۴۴۷	سورۃ نجم میں سجدہ
۴۹۳	جماعت کیلئے افراد کی تعداد	۴۷۳	جماعت کے وقت کھانے کا تقاضہ	۴۴۸	تعداد سجدہ
	عورتوں کا جماعت میں.....	۴۷۴	جماعت کے وقت استنجاء کا تقاضہ	۴۴۹	سورۃ حج میں دو سجدے ہیں
۴۹۳	شرکت کیلئے مسجد آنا		جماعت کھڑی ہونے کے.....	۴۵۰	حضور کے سجدہ تلاوت کرنے کا بیان
۴۹۴	عورتوں کی مسجد میں نماز کیلئے آمد	۴۷۴	بعد سنت پڑھنا	۴۵۰	سامع بھی سجدہ تلاوت کرے
۴۹۵	باب تسبیحاً للصلوٰۃ	۴۷۶	عورت کی مسجد میں آمد	۴۵۱	سجدہ تلاوت کا جواب
۴۹۵	صفیں سیدھی کرنے کا بیان	۴۷۸	عورتوں کو خوشبو لگا کر مسجد آنے کی ممانعت	۴۵۲	مفصل سورتوں میں سجدہ نہ کرنے کا بیان
۴۹۵	صفوں کو درست رکھنے کا حکم	۴۷۹	کپڑوں پر دھنی دیکر مسجد آنے کی ممانعت	۴۵۲	سجدہ تلاوت میں پڑھی جانے والی تسبیح
۴۹۷	صفوں کی درستگی کا بیان	۴۷۹	عورتوں کی بہتر نماز پڑھنے کی جگہ	۴۵۳	سجدہ تلاوت میں پڑھی جانے والی دعا
۴۹۸	صفوں کی درستگی کی تاکید		عورتوں کی سب سے بہتر.....	۴۵۴	آیت سجدہ پر کفار کا سجدہ کرنا
۴۹۹	صف بندی کی ترتیب	۴۸۰	نماز پڑھنے کی جگہ	۴۵۵	سورۃ "ص" کا سجدہ بطور شکر
۴۹۹	مسجد میں شور کرنے کی ممانعت	۴۸۰	عورت کے خوشبو لگا کر مسجد آنے کی مذمت	۴۵۵	باب اوقات النہی
۵۰۰	صف اول میں کھڑے ہونے کا حکم	۴۸۱	خوشبو لگا کر عورت کو باہر نکلنے کی ممانعت	۴۵۶	جن اوقات میں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے
۵۰۱	اگلی صفیں مکمل کرنے کا بیان	۴۸۲	جماعت کی کثرت میں ثواب زیادہ ہے	۴۵۶	اوقات تلاوت میں نماز کی ممانعت
۵۰۱	بہترین صف کا بیان		جماعت سے نماز شیطان سے	۴۵۷	فجر کی نماز کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت
۵۰۲	صفوں میں غلاہ رکھنے کی ممانعت	۴۸۳	حفاظت کا ذریعہ	۴۵۸	نماز کے منوعہ اوقات
۵۰۳	اگلی صف مکمل کرنے کی تاکید	۴۸۴	عذر کی صورت میں ترک جماعت	۴۵۹	نماز عصر کے بعد دو رکعت سنت
۵۰۳	اگلی صفوں کی برکت	۴۸۴	جماعت کے وقت استنجاء کا تقاضہ	۴۶۱	فجر کی سنت کی قضاء
	صف میں دائیں طرف.....	۴۸۵	استنجاء روک کر نماز پڑھنے کی ممانعت	۴۶۲	منوعہ اوقات میں مسجد حرام میں نماز پڑھنا
۵۰۴	کھڑے ہونے کی فضیلت	۴۸۶	کھانے کی وجہ سے نماز میں تاخیر کرنا	۴۶۳	جمعہ کے دن زوال کی وقت نماز پڑھنا
	بیکسر تحریر سے پہلے صفیں.....	۴۸۷	مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کا بیان	۴۶۴	جمعہ کے دن زوال کی وقت نماز کا جواز
۵۰۴	سیدھی کرانے کا بیان	۴۸۸	ترک جماعت پر شدید وعید	۴۶۴	منوعہ اوقات کی وضاحت
۵۰۵	آپ ﷺ کا صفیں درست کرنا	۴۸۹	اذان کے بعد مسجد سے نکلنے کی ممانعت	۴۶۵	عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت
۵۰۵	صف میں کھڑے ہونے والے بہتر لوگ		اذان کے بعد مسجد سے نکلنے.....	۴۶۶	عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے کی ممانعت
۵۰۶	صف کی درستگی کیلئے آپ ﷺ کا فرمان	۴۸۹	والا ان فرمان ہے	۴۶۷	فجر و عصر کے بعد نماز کی ممانعت
۵۰۶	پہلی صف میں کھڑے ہونے کا ثواب	۴۹۰	ضرورت کے وقت مسجد سے نکلنا	۴۶۷	باب الجماعۃ و الفضلہا
۵۰۸	صفوں میں شگاف بھرنے کا حکم	۴۹۰	اذان کے جواب کی اہمیت	۴۶۷	جماعت اور اس کی فضیلت کا بیان
۵۰۸	امام کو درمیان میں رکنا	۴۹۱	ترک جماعت کی اجازت نہ دینا	۴۶۸	جماعت کیساتھ نماز پڑھنے کی فضیلت
۵۰۹	صف اول سے جی چرانا		جماعت سے نماز اس امت.....	۴۷۰	ترک جماعت پر وعید شدید
۵۰۹	صف میں تنہا کھڑا ہونا	۴۹۱	کی خصوصیت ہے	۴۷۱	ترک جماعت کی اجازت طلب کرنا

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۵۴۲	امام پر سبقت کرنے والے کیلئے سخت وعید	۵۴۷	امامت سے بچنا	۵۱۰	<u>باب الموقوف</u>
۵۴۳	وعید حقیقت یا حجاز	۵۴۷	لاسن کی امامت	۵۱۰	نماز میں کھڑے ہونے کا بیان
۵۴۵	مقتدی امام کے ساتھ شریک ہو	۵۴۸	نابالغ کی امامت	۵۱۰	مقتدی کے کھڑے ہونے کی جگہ
۵۴۶	مقتدی کا امام کو جہد میں پانا	۵۴۹	فرائض میں نابالغ کی امامت کا مسئلہ	۵۱۱	مقتدی دو ہوں تو امام آگے کھڑا ہو
۵۴۶	چالیس دن ہاجرات نماز.....	۵۴۹	نوافل میں نابالغ کی امامت کا مسئلہ	۵۱۱	جماعت میں تین آدمیوں کے کھڑے ہونے کی ترتیب میں اختلاف مذہب
۵۴۶	پڑھنے والے کو بشارت	۵۴۹	آزادی پانے والے شخص کی امامت	۵۱۲	عورتوں کے صف میں پیچھے.....
۵۴۶	جماعت سے نماز پڑھنے کی.....	۵۴۹	ناپسندیدہ امام کی امامت	۵۱۲	کھڑے ہونے کا بیان
۵۴۷	نیت سے مسجد آنے والا	۵۴۹	<u>باب ما علی الامام</u>	۵۱۳	عورت کو مرد کے پیچھے کھڑا کرنا
۵۴۸	مسجد میں دوبارہ جماعت کرنا	۵۴۹	امام پر لازم چیزوں کا بیان	۵۱۳	صف کے پیچھے اکیلے.....
۵۴۸	بیٹھ کر امامت کرنے والے.....	۵۴۹	امامت میں مقتدیوں کی رعایت	۵۱۳	کھڑے ہونے کی ممانعت
۵۴۹	کے پیچھے نماز پڑھنا	۵۴۹	کیا آنے والے کے انتظار میں.....	۵۱۴	تہا صف میں نماز پڑھنا اختلاف ائمہ
۵۵۱	رکوع پانے والا رکعت پانے والا ہے	۵۴۹	امام رکوع کیا کرتے	۵۱۵	جماعت میں تین فرد ہوں تو.....
۵۵۲	امام سے پہلے سرائٹھانے والے کی مذمت	۵۴۹	مقتدیوں کی رعایت میں نماز میں تخفیف	۵۱۵	ایک آگے رہے
۵۵۲	<u>باب من صلی صلاة مرتین</u>	۵۴۹	تخفیف کر کے نماز پڑھانے کا حکم	۵۱۶	امام مقتدیوں سے بلند جگہ پر نہ کھڑا ہو
۵۵۲	ایک نماز دومرتبہ پڑھنے کا بیان	۵۴۹	تخفیف نہ کرنے والے امام پر.....	۵۱۶	تعلیم کی غرض سے امام کا.....
۵۵۲	ایک نماز دومرتبہ پڑھنا	۵۴۹	آپ ﷺ کا غصہ	۵۱۷	ادب کی جگہ پر کھڑے ہونا
۵۵۳	دومرتبہ نماز پڑھنا	۵۴۹	خطا کا امام کا وبال	۵۱۸	حجرے میں آپ ﷺ کی امامت کا بیان
۵۵۳	گھر میں نماز پڑھنے کے.....	۵۴۹	نماز میں مختصر قرأت کا حکم	۵۱۸	بچوں کی صف کا بیان
۵۵۳	بعد جماعت میں شرکت	۵۴۹	آپ ﷺ کی قرأت کی خصوصیت	۵۱۹	امام کے قریب کھڑے ہونے کی اہمیت
۵۵۳	فجر عصر اور مغرب میں نفل کی نیت.....	۵۴۹	<u>باب ما علی المأموم من المتابعة</u>	۵۲۰	<u>باب الامامة</u>
۵۵۳	سے شرکت اور اختلاف ائمہ	۵۴۹	<u>وحکم المسبوق</u>	۵۲۰	امامت کا بیان
۵۵۵	اپنی نماز پڑھ لینے کے بعد.....	۵۴۸	مقتدی کیلئے امام کی اتباع ضروری ہے	۵۲۱	امامت کا حقدار
۵۵۶	جماعت میں شریک ہونا	۵۴۸	اتباع کی قسمیں	۵۲۲	اقر اور علم میں ترجیح
۵۵۶	دوبارہ نماز پڑھنے کی ممانعت	۵۴۸	اتباع کی افضل قسم	۵۲۳	امامت کا حقدار کون
۵۵۷	دوبارہ نماز پڑھنے کی ہدایت	۵۴۹	امام صاحب کی رائے	۵۲۳	امامت کا مستحق
۵۵۷	دومرتبہ نماز پڑھی تو فرض.....	۵۴۹	مقتدی کو امام کی اتباع کا حکم ہے	۵۲۳	میزبان امامت کرے
۵۵۷	پہلی ہوگی یا دوسری	۵۴۹	امام پر سبقت کی ممانعت	۵۲۵	ناہیا کی امامت
۵۵۸	ایک نماز دومرتبہ پڑھنے کی ممانعت	۵۴۹	مغذور شخص کی اقتداء	۵۲۵	ناپسندیدہ افراد کی نماز
۵۵۸	فجر اور مغرب کی نماز دوبارہ	۵۴۹	مسئلہ اقتداء القائم خلف القاعد	۵۲۶	ناپسندیدہ امام کی نماز
۵۵۹	پڑھنے کی ممانعت	۵۴۹	آپ ﷺ کا بیٹھ کر امامت کرنا		

تفسیری دنیا کے دو عزیز شاعر کا مجموعہ

تفسیر معارف القرآن (ادریسی) مع تفسیر عثمانی (ترجمہ کلام پاک حضرت شیخ الہند)

خصوصیات تفسیر معارف القرآن:

- (۱) یہ تفسیر علوم و معارف کا بھرپور خزانہ اور علماء و متقدمین کے علوم کا بہترین مجموعہ ہے،
- (۲) تفسیر ہذا علوم کا ٹھاٹھیں مارتا ہوا سمندر ہے، جس کا اندازہ قارئین حضرات مطالعہ کے بعد ہی کر سکیں گے۔
- (۳) آیات اور سورتوں کا ربط اس تفسیر میں پورے طور پر ملحوظ رکھا گیا ہے۔
- (۴) آیات کی ضروری تشریح کے بعد فائدہ کے عنوان سے اسرار و نکات بیان کئے گئے ہیں، اور موقع بہ موقع فقہی اور کلامی مسائل کی وضاحت کی گئی ہے۔

خصوصیات تفسیر عثمانی:

- (۱) مختصر ہونے کے باوجود قرآن کریم کے منشاء و مفہوم کی تعبیر میں اتنی جامع ہے کہ اکثر مقامات پر قرآن کریم کے طالب علم کو بڑی تفسیر سے بے نیاز کر دیتی ہے۔
- (۲) قرآن کریم کی آیات کا باہمی ربط و اتنا واضح ہے کہ مسلسل ترجمہ پڑھنے والے کو کہیں ربط کی کمی کا احساس نہیں ہوتا۔
- (۳) عصر حاضر میں پیدا ہونے والے اشکالات کا شافی جواب دیا گیا ہے، اور اکثر مقامات پر اپنے دلنشین انداز میں عقلی دلائل بھی مہیا کئے گئے ہیں۔

خصوصیات ترجمہ شیخ الہند:

- (۱) ترجمہ کلام پاک سہل و با محاورہ اردو میں کیا گیا ہے۔
- (۲) قرآنی الفاظ کی ترتیب اور اس کے معانی و مفہوم سے حیرت انگیز طور پر قریب ہے، غرض کہ انتہائی نفیس اور مقبول ترین ترجمہ (ترجمہ شیخ الہند) شامل تفسیر ہے۔
- جدید نسخہ از سر نو کمپیوٹر کی عمدہ کتابت اور بہترین کاغذ پر آفسیٹ کی طباعت سے آراستہ کیا جا رہا ہے۔
- اس تفسیر کو حاصل کرنے کیلئے آپ صرف ایک خط لکھ کر ممبر بن سکتے ہیں، ممبران کو ہر ماہ تفسیر کا ایک جز (تقریباً ۱۲۸ صفحات) مبلغ پچاس روپے کی دی پی سی سے ذریعہ ڈاک تا اختتام تفسیر روانہ ہوتا رہیگا (ممبران کو ڈاک خرچ و پیکنگ معاف ہوتا ہے)

﴿خط و کتابت کا پتہ﴾

مکتبہ فیض القرآن دیوبند ضلع سہارنپور (یو پی) Ph.01336-222401

تفہیم البخاری

عربی متن مع اردو شرح

صحیح بخاری شریف

مسک دیوبند کا پخلا اور واحد بخاری شریف کا اردو ترجمہ

فخر و عالم کائنات حضور اکرم ﷺ کے ارشادات مبارکہ کا گراں قدر مجموعہ قرآن کریم کے بعد دنیا کی وہ مستند ترین اور لاثانی کتاب ہے جس میں قطعی سچی احادیث کا عظیم علمی خزانہ پوشیدہ ہے۔

بخاری شریف کا مسک دیوبند کا مکمل کوئی ترجمہ نہ ہونے کی وجہ سے علامہ وحید الزماں (غیر مقلد عالم) کا ہی ترجمہ بازار میں دستیاب تھا اور مجبوراً یہی ترجمہ عوام و خواص تک پہنچ رہا تھا اب الحمد للہ تفہیم البخاری مکمل شائع ہونے پر قدیم ترجمہ کی چند ضرورت نہیں رہی اس لئے کتاب خریدتے وقت صرف تفہیم البخاری ہی طلب فرمائیں۔

اہم خصوصیات

☆ اطمینان بخش ترجمانی اور عام فہم شرح اس زمانہ کی چنی چنی مطابقت کی گئی ہے۔ ☆ حدیث کے ان پہلوؤں کی واضح ترجمانی جن کو موجودہ شارحین نے چھوٹا کر دیا ہے۔ ☆ بخاری شریف کے لطائف و خصوصیات کی کامل رعایت۔ الحمد للہ انتہائی مذہب کی ترجمانی معتدل لب و لہجہ میں اور محدثین و فقہاء کے اختلافات کی دلائل و وضاحت کی گئی ہے۔ ☆ ایک کالم میں عربی متن احادیث اور مقابل کالم میں ترجمہ و تشریح۔

سائز ۲۰×۳۰ قیمت کامل سیٹ مجلد ۶ جلد

تفسیر فیض الامامین

اردو شرح تفسیر جلالین

اس تفسیر کی زبردست اہمیت اور مستند ہونے کا عظیم ترین ثبوت یہ ہے کہ ہر طالب علم کو عالم و فاضل کی سند حاصل کرنے کے لئے دیگر کتب کے ساتھ اس تفسیر کو درساؤر سنا پڑے کہ امتحان دینا ضروری ہے، چنانچہ جملہ مدارس کے طلباء کے لئے بھی یہ انتہائی اہم ہے۔ اب الحمد للہ اس کا جدید اردو ترجمہ و تشریح نہایت آسان اردو میں علامہ محمد عثمان صاحب رجب الحدیث و مظاہر علوم نے کر کے عوام الناس کیلئے بل کر دیا ہے۔

اردو تفسیر کی اضافہ شدہ خصوصیات

☆ ترجمہ و تفسیر اتنی آسان اردو میں کی گئی ہے کہ ہر خاص و عام اس کو یکساں سمجھ سکیں گے۔ ☆ تفسیر میں رابطہ آیات کے نام سے عنوان لگا کر سابقہ آیات سے رابطہ قائم کر دیا ہے۔ ☆ تحقیق و تشریح کا عنوان لگا کر ہر آیت کی جامع تحقیق و تشریح کی گئی ہے۔ ☆ شان نزول کے تحت قرآن شریف کی آیتوں کے نازل ہونے کا سبب اور پس منظر بیان کر دیا گیا ہے۔ ☆ مشکل عربی الفاظ کی تحقیق کے ساتھ ساتھ نحوی و صرفی ترکیب کا بھرپور اہتمام کیا ہے۔ قیمت کامل سیٹ مکمل ۶ جلد

کشف الاسرار

ترجمہ و شرح اردو (در مختار)

ترجمہ اردو مولانا مفتی ظفر الدین صاحب مرتب قانونی دارالمعلم دیوبند ادارہ فیض القرآن نے موجودہ دور کی اہم ضرورت کے پیش نظر فقہ حنفی کی نہایت مفید مستند اور معتبر ترین کتاب در مختار اردو تشریح کے مصنف و مکتب اردو میں شائع کی ہے۔ مسلم پرسل ۱۱ (یعنی مسلمانوں کے قانون کی معتبر ترین کتاب) کی طباعت یقیناً ایک بڑی خدمت ہے جس میں پاکی، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، نکاح و طلاق غرض روزمرہ کی زندگی میں پیش آنے والے ہر مسئلہ کا شرعی حل موجود ہے اسلئے اس کتاب کا ہر مسلمان کے گھر میں ہونا وقت کی شدید ضرورت ہے۔

کتاب کی اہم خصوصیات

☆ ترجمہ کے ساتھ ساتھ متن کی عربی عبارت بھی باقی رکھی گئی ہے تاکہ اہل علم اس سے پورے طور پر مستفید ہوں اور انکو کوئی اشکال پیش نہ آئے۔ ☆ عوام و نابراب کے آخر میں مصنف نے "فروع" کے نام سے ایک عنوان قائم کیا ہے اور اس کے نیچے ضروری جزئیات کے بیان کا اہتمام کیا ہے۔ ☆ شامی اور طحاوی کا خلاصہ سمیٹ لینے کی سعی کی گئی ہے۔

تفسیر ابن کثیر اردو (مع حواشی و اضافات)

(مع اختصار تفسیر بیان القرآن)

تمام مفسرین اس پر متفق ہیں کہ سب سے زیادہ قرآن کو بطریق سلف مسلمانین سمجھانے والی تفسیر "تفسیر ابن کثیر" ہے اور اسکے بعد کی تمام اردو عربی تفاسیر اس سے ماخوذ ہیں، یہی وجہ ہے کہ اس تفسیر کو ام القاسم کتب دیا گیا ہے۔

جدید نسخے کی اضافہ شدہ خصوصیات

☆ یہ تفسیر کیونکہ شافعی مسلک ہے اس لئے جہاں جہاں حنفی مسلک سے ٹکراؤ پیدا ہوا وہاں حضرت مولانا سید انظر شاہ صاحب کشمیری کے قیمتی حاشیہ نے چار چاند لگا دیئے ہیں۔ ☆ قدیم تفسیر میں ترجمہ قرآن پاک غیر مقلد عالم کا تھا اس لئے اس ترجمہ کی جگہ حنفی مسلک کا مستند ترجمہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی شامل کتاب کیا گیا ہے۔ ☆ تفسیر تھانوی عنوان کے تحت تفسیر بیان القرآن کا اختصار شامل کتاب کیا گیا ہے اس طرح یہ کتاب دو تفاسیر کا مجموعہ بن گئی ہے اور عوام کو اب اس کتاب کے بعد تفسیر بیان القرآن حاصل کرنے کی ضرورت نہیں رہی۔ ☆ جدید نسخہ از سر نو کمپیوٹر کی مدد کتابت اور بہترین کاغذ پر آفیسٹ کی دیدہ زیب طباعت سے آراستہ کیا گیا ہے۔

قیمت کامل سیٹ مجلد ۶ جلد

پتہ :- مکتبہ فیض القرآن، دیوبند، ضلع سہارنپور (یو پی) فون: 01336-222401